

فيهرست اجلد السابع من عمدة القارى شرح صحيح البخارى للعلامة  
بدر الدين محمود بن احمد العيني الحنفى

صحيحة

- ٠ باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بهضنا بعضا اربابا من دون الله
- ٤ قوله عليه السلام يوم خير لا عطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فاعطى عليا رضى الله تعالى عنه
- ٦ قوله عليه السلام خربت خير يخطر ان يكون بوسى من الله تعالى او ثفا على عادة العرب
- ٧ باب من اراد غزوة فورى بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس
- ٩ باب الخروج بعد الظهر \* باب الخروج في آخر الشهر
- ١٠ باب الخروج في رمضان \* باب التوديع
- ١٢ باب السمع والطاعة للامام
- ١٣ باب يقاتل من وراء الامام ويتقيه
- ١٤ باب البيعة في الحرب ان لا يفروا \* وقوله تعالى رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
- ١٧ باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون
- ١٨ باب كان النبي عليه السلام اذا لم يقاتل اول النهار اخر القتال حتى تزول الشمس
- ١٩ باب استيذان الرجل الامام \* لقوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا الى آخر الآية
- ٢٠ باب من غزا وهو حديث عهد بهرسه \* باب من اختار الفز و بعد البناء
- ٢١ باب مبادرة الامام عند الفزع \* باب السرعة والركض في الفزع \* باب الخروج في الفزع وحده
- \* باب الجمائل والجلان في السيل
- ٢٣ باب ما قبل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٢٥ باب الاجير \* باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر
- ٢٧ باب حل الزاد في الفزو
- ٢٩ باب حل الزاد على الرقاب \* باب ارداف المرأة خلف اخيها
- ٣٠ باب الارتداف في الفزو والحج \* باب الردف على الحمار
- ٣١ باب من اخذ بالركاب ونحوه
- ٣٢ باب كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو
- ٣٣ باب التكبير عند الحرب
- ٣٤ حرمة اكل لحم الجمر الاهلية واختلاف في سبب النهى على خمسة اوجه
- ٣٥ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير \* باب التسبيح اذا هبط واديا
- ٣٦ باب التكبير اذا علا شرفا
- ٣٧ باب ايكتمب للمسافر مثل ما كان يعمل في الاقامة \* باب السير وحده
- ٣٩ باب السرعة في السير
- ٤٠ باب اذا حل على فرس فراهاتبايع \* باب الجهاد باذن الايوين
- ٤٢ باب ما قبل في الجرس ونحوه في اعناق الابل

- ٤٣ باب من أكتب في جيش فخرجت امرأته أو كان له عذر هل يؤذنه
- ٤٤ باب الجاسوس هـ وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء
- ٤٧ هتك سرا الجاسوس رجلا كان أو امرأة إذا كانت في ذلك مصلحة
- ٤٨ باب الكسوة للأسارى هـ باب فضل من أسلم على يديه رجل
- ٤٩ باب الأسارى في السلاسل \* باب فضل من أسلم من أهل الكتابين
- ٥٠ باب أهل الدار يبيتون فيصاف الولدان والذراري
- ٥٢ نهى عليه السلام عن قتل النساء والصبيان والأحداث التي في هذا الباب
- ٥٣ قال أبو عمر اختلفوا في رمي الحصون بالمنجنيق
- ٥٤ باب قتل الصبيان في الحرب هـ باب قتل النساء في الحرب هـ باب لا يعذب بعذاب الله
- ٥٥ اختلف العلماء هل يستتاب المرتد أم لا واختلف أيضا في النصراني إذا تهود وبالعكس
- ٥٦ باب فاماننا بعد واما فداء هـ فيه حديث ثمانية
- ٥٧ اختلف العلماء أن الأسير هل يقتل صبرا أو بمن أو يقدي عليه هـ باب هل للأسير أن يقتل أو يخذل الذين أسروا حتى ينجوا من الكفرة
- ٥٨ باب إذا أحرق المشرك المسلم هل يحرق
- ٥٩ باب هـ قوله عليه السلام قرصت نملة نبيما من الأنبياء فأمر بقرية النمل \* باب حرق الدور والنخيل
- ٦٠ وفي حديث مرفوع لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذي الخلصة
- ٦٢ باب قتل النائم المشرك
- ٦٣ استأذنت الخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل أبي رافع فأذن لهم فخرجوا هـ واختلفوا في وقت الأذن
- ٦٤ جواز الاغتيل على من أعان على رسول الله وكان أبو رافع يعادى رسول الله ويؤلب الناس عليه
- ٦٥ باب لا تتموا لقاء العدو هـ وفي الحديث فإذا قيمتوهم فاصبروا
- ٦٦ باب الحرب خدعة هـ إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده
- ٦٧ الكذب حرام بالأجاع جائز في مواطن بالأجاع
- ٦٨ باب الكذب في الحرب هـ هل يجوز أم لا وإذا جاز بالتصريح أو بالتلويح
- ٦٩ باب الفتك بأهل الحرب هـ وقوله عليه السلام من لكعب بن الأشرف فقال محمد بن سلمة اتحب أن أقتله يا رسول الله قال نعم
- ٧٠ باب ما يجوز من الاحتيال والخدع مع من يخشى معرفته هـ باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق وأنشاد الأرجوزة
- ٧١ باب من لا يثبت على الخيل \* فيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل
- ٧٢ باب دواء الجرح بأحراق الحصى وغسل المرأة عن إيبها الدم عن وجهه وحمل الماء في الترس \* باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصي أمامه
- ٧٤ وكان السبب في غزوة أحد على ما قاله ابن اسحق لما أصيب يوم بدر



- ٧٥ شهداء واحد سبعون على قول وبيان اسامهم رضى الله تعالى عنهم
- ٧٦ باب اذا فزعوا بالليل \* ينبغي لامامهم ان يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك
- ٧٧ باب من رأى العدو فتادى بأعلى صوته يا صباحاه حتى يسمع الناس
- ٧٩ باب من قال خذها وانا ابن فلان \* في بيان غزوة ذي قرد
- ٨٠ باب اذا نزل العدو على حكم رجل \* ينفذ اذا اجازه الامام
- ٨١ في بيان الاختلاف في قوله عليه السلام قوموا الى سيدكم اخاص ام عام
- ٨١ باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر
- ٨٢ باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل
- ٨٥ قصيدة انشأها خبيب بن عدي بعد فراغه من دعائه قبل قتل الكفرة وشرحها
- ٨٦ باب فكلك الاسير \* فرض على الكفاية
- ٨٧ باب فداء المشركين \* بمال يؤخذ منهم
- ٨٨ باب الحربى اذا دخل دار السلام بغير امان
- ٨٩ باب يقاتل عن اهل الذمة ولا يسترقون \* باب جواز الوقد \* باب هل يشتفع الى اهل الذمة ومعاملتهم
- ٩٠ قوله عليه السلام اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجبروا الوفد
- ٩١ يمنع كل كافر من استيطان المجاز ولا يمنع من ركوب بحره \* باب التجمل لاوفود
- ٩٢ باب كيف يعرض الاسلام على الصبي
- ٩٤ قصة ابن صياد وهو غلام يهودى في المدينة وله ذؤابة وعرضه عليه السلام الاسلام وعدم قبوله
- ٩٥ في معنى قول ابن صياد جوا بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدخ
- ٩٦ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا \* باب اذا سلم قوم في دار الحرب ولهم مال وارضون فهمي لهم
- ٩٨ باب كتابة الامام للناس
- ٩٩ باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر
- ١٠٠ رجل قتل نفسه في غزوة بعد جرحه قيل هي احد واسم الرجل القاتل قزمان وهو معدود في جملة المنافقين
- ١٠١ سبب غزوة مؤتة وكانت في السنة الثامنة من الهجرة
- ١٠٢ باب العون بالمدد
- ١٠٣ باب من غلب العدو فاقام على عرصتها ثلاثا \* باب من قسم الغنيمة في غزوه وسفره
- ١٠٤ باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم
- ١٠٥ باب من تكلم بالفارسية والبطانية
- ١٠٩ باب القلول \* نقل النووى الاجماع على انه من الكبار
- ١١٠ باب القليل من القلول \* هل هو مثل حكم الكثير ام لا

- ١١١ باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغنم
- ١١٢ باب البشارة في الفتوح م باب ما يعطى للبشير
- ١١٣ باب لاهجرة بعد الفتح ه باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله ونجريدن
- ١١٥ باب استقبال الغزاة ع عند رجوعهم من غزوهم
- ١١٦ باب ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه
- ١١٧ كان يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رجع من غزوة آيئون تائبون مابدون حتى دخل المدينة
- ١١٨ باب الصلاة اذا قدم من سفر ه باب الطعام عند القدوم
- ١١٩ كتاب الخمس ه باب فرض الخمس \* قال ابن بطل لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر
- ١٢٢ الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم
- ١٢٣ الصدقات التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة ثلاثة
- ١٢٧ حل جمهور العلماء قوله تعالى وورث سليمان داود وقوله تعالى يرثني ويرث من آل يعقوب على ميراث العلم والنبوة
- ١٢٨ ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضى الله عنهما بحديث لانورث ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غيره
- ١٢٩ باب اداء الخمس من الدين
- ١٣٠ باب نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته
- ١٣١ باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن
- ١٣٣ باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقد حده وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قصته ومن شعره ونعله وآنيته مما يتبرك اصحابه وغيرهم بعد وفاته
- ١٣٤ واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب ستة احاديث \* ونقش خاتم رسول الله
- ١٣٧ نهى رسول الله عن الجمع بين بنت ابي جهل وبنته فاطمة لعنتين منصوصتين
- ١٣٨ باب الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله والمساكين واشار النبي عليه السلام اهل الصفة والارامل حين سألته فاطمة وشكت اليه الطحن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله تعالى
- ١٣٩ باب قول الله تعالى فان الله خسه ولرسول يعنى للرسول قسم ذلك قال عليه السلام انما انا قاسم
- ١٤٠ قد اختلف في الذي كان يناله عليه السلام من الخمس ماذا يصنع به من بعده
- ١٤١ قوله عليه السلام سمو باسمي ولا تكنوا بكنيتي
- ١٤٢ اختلف العلماء هل النهي عام او خاص فذهبت طائفة من السلف الى ان التكني وحده بابي القاسم ممنوع
- ١٤٣ كره مالك التسمي بجريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
- ١٤٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم
- ١٤٦ تأخر طلوع الشمس على موسى عليه السلام حين امر بحمل تابوت يوسف وقد وقع ذلك للامام علي ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وكذا وقع لسليمان عليه السلام حتى توارت بالحجاب \*
- وان سلب ملك سليمان اربعة عشر يوما

- ١٤٧ باب الغنيمة لمن شهد الوقعة
- ١٤٨ اختلف العلماء في حكم الارض حين الفتح على ثلاثة احكام
- ١٤٨ باب من قاتل للمغنم هل يتقص من اجره باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويخبا لمن يحضره  
او يعقب عنه
- ١٤٩ باب كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والضير وما اعطى من ذلك في نوابه
- ١٥٠ باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاة الامر
- ١٥١ وفات عبد الله بن الزبير ووصيته ومخلفاته بعد موته
- ١٥٢ ذكر بيان قصة وقعة الجمل ملخصا كانت الوقعة عام ستة وثلاثين سنة من الهجرة
- ١٥٤ ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته و اختلفوا في سنة
- ١٥٨ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له
- ١٥٩ باب ومن الدليل على ان الجئس المسلمين ما سأل هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
برضا عدهم فيهم فقتل من المسلمين وما اعطى الانصار وما اعطى جابر بن عبد الله من تمر خير
- ١٦٠ وذكر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه
- ١٦٣ جواز اكل الدجاج وهو يجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها ام يحرم
- ١٦٤ اختلفوا في محل النفل هو من اصل الغنيمة او من اربعة اجناسها او من خمس الخمس
- ١٦٦ باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس
- ١٦٧ باب ومن الدليل على ان الجئس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خير
- ١٦٩ باب من لم يخمس الاسلاب \* وفيه اختلاف فقال الشافعي لا يخمس السلب
- ١٧٠ قوله عليه السلام لقائلا ابي جهل كلا كما تله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح
- ١٧٤ باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيره من الخمس
- ١٨٠ باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب \* هل يؤخذ من الجئس او هل يباح اكله للفرقة
- ١٨٢ كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب \* وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون  
الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
- ١٨٨ وقعة قادسية وكان امير المسلمين يومئذ سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه وكان رأس جيش  
الهمج رستم وكان هرمان اميرهم ارسله يزدجرد وسبب اسلام هرمان ووفاته
- ١٨٩ وقعة نهاوند في زمن عمر رضى الله تعالى عنه وكان المسلمون يسمونها فتح الفتوح
- ١٩٠ باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيةهم
- ١٩١ باب الوصاة باهل ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* باب ما قطع النبي عليه السلام  
من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم القى والجزية
- ١٩٣ باب من قتل معا هذا بغير جرم \* حرم الله عليه الجنة
- ١٩٤ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب

١٩٥ باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم

١٩٦ اختلاف الاثار والعلماء هل قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة اليهودية الفاعلة سم الشاة في خبير

١٩٧ باب الدعاء على من نكث عهدا \* باب امان النساء وجوارهن

١٩٨ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم

١٩٩ باب اذا قالوا صباانا ولم يحسنوا اسلمنا \* هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم ام لا

٢٠٠ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره واثم من لم يف بالعهد

٢٠٢ باب فضل الوفاء بالعهد \* باب هل يعفى عن الذمى اذا سحر

٢٠٣ عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سحر حتى كان يحيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه

٢٠٤ باب ما يحذر من الغدر

٢٠٥ اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن المغيبات عن ستة اشياء ظهرت خسته وسادسه وقعة بنى الا صفر

٢٠٦ باب كيف ينبغي الى اهل العهد \* باب اثم من ما هدم ثم غدر

٢٠٨ باب \* مجرد عن الترجمة وفيه نزول سورة الفتح فقراءتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

على عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

٢٠٩ باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم

٢١٠ باب الموادعة من غير وقت \* باب طرح جيف المشركين في البر ولا يؤخذ لهم ثمن \* باب اسم

الغازي للبر والفاجر

٢١١ كتاب بدء الخلق \* باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذى يبدؤ الخلق ثم بعينه وهو اهلون عليه

٢١٤ حديث اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة

٢١٥ حديث لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجتي غلبت غضبي

٢١٦ باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن

يتنزل الامر بينهن الآية والسقف المرفوع السماء وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كرية

٢١٨ قوله عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر

شهرا الحديث

٢١٩ باب في النجوم \* خلق هذه النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها

٢٢٠ باب صفة الشمس والقمر بحسبان

٢٢٣ ما المراد من سجدة الشمس اذ لا جهة لها والانقياد حاصل دائما

٢٢٤ قوله عليه السلام ان الشمس والقمر مكوران يوم القيامة

٢٢٥ باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذى يرسل الرياح نشر بين يدي رحته

٢٢٦ حديث نصرت بالصبا واهلكت ماد بالدبور

٢٢٧ باب ذكر الملائكة \* وقال ابن عباس ان النحن الصافون الملائكة

٢٢٨ اختلفوا في الاسراء الى السموات فقيل انه في المنام والحق الذى عليه الجهور انه اسرى بحسبه

صحيفة

- ٢٢٩ ذهب طائفة الى ان الاسراء بالجسد بقطة الى بيت المقدس والى السماء بالروح
- ٢٣٠ سبب شمس البراق لركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم على وجود
- ٢٣٢ مبدأ نهر النيل من جبال القمر وما الفراء فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالقلا
- ٢٣٣ الملائكة انواع لا يحصى عددهم وساداتهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل
- ٢٣٤ ان الله قادر على ان يخلق الانسان في لحظة فالحكمة في مدة المعهودة قلت فيه حكم وفوائد
- ٢٣٥ يؤمر ملك الرحم باربع كلمات يكتب بعد نفخ الروح او قبل نفخ الروح وما المراد بارسال الملك وكتبه
- ٢٣٦ حديث تداء جبريل ان الله يحب فلانا فأحبوه فيجبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض
- ٢٣٧ حديث اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول
- ٢٣٩ قوله عليه السلام يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام وخطاب جبريل لمريم بقوله لا تخزنى فاجعل ربك تحتك سرى وما الفرق بينهما
- ٢٤٠ وكان جبريل يلقاه عليه السلام في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن
- ٢٤١ باب اذا قال احدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت احدهما الاخرى غفر له ماتقدم من ذنبه
- ٢٤٢ حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل
- ٢٤٣ قال النووي الاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة وفيما سبب المنع
- ٢٤٥ عرض رسول الله نفسه على ابن عبدنا ليل في الطائف بعد وفات ابى طالب وعدم اجابته وهو اشد من يوم احد
- ٢٤٧ ان الله تعالى اختص موسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمدا عليه السلام بالرؤية فرآه محمد مرتين وكله موسى مرتين ومعنى قوله تعالى لا تدركه الابصار وقوله تعالى ان ترائى
- ٢٥٠ باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة \* وموجودة الان وفيه رد على المعتزلة
- ٢٥١ قوله تعالى واوتوا به متشابه \* يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعوم
- ٢٥٤ حديث اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء
- ٢٥٥ قوله عليه السلام بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب قصر \* ووضوء هذه المرأة ليرداد حسنا
- ٢٥٧ اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر لا يصفون ولا يمتخطون ولا ينفوطون
- ٢٥٩ ان اهل الجنة يسبحون الله تعالى بكرة وعشيا \* وما معنى الابكار والعشى في الجنة
- ٢٦٠ حديث ليدخلن من امتى سبعون الفا - يختلف الناس في الامة من هم
- ٢٦١ حديث ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
- ٢٦٢ باب صفة ابواب الجنة
- ٢٦٣ باب صفة النار وانها مخلوقة \* وفيه رد على المعتزلة
- ٢٦٦ حديث ابرءوا بالصلاه فان شدة الحر من فيج جهنم
- ٢٦٧ الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء

٢٦٨ ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم

٢٦٩ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وحديث افضل الجهاد كلمة حق عند كل جابر

٢٧٠ باب صفة ابليس وجنوده في اشتقاق اسمه وفي بيان اصل خلقته وفي بيان حده وصفته

٢٧١ في اولاد ابليس وجنوده واعتماد ابليس لعند الله على خمسة منهم شبر والاعور ومسوط وداسم وزنبرور

٢٧٣ حديث اذا نام احدكم يعقد الشيطان على قافيه رأسه ثلاث عقد

٢٧٤ حديث يأتى الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله

٢٧٥ معنى قوله عليه السلام اغلق بابك واطفي مصباحك واوك سقاءك وخر اناك

٢٧٦ تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره

٢٧٧ حديث ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يذف في قلوبكم اسوأ

٢٧٨ كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن بالحجاب

٢٨٠ اذا تاوب احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قال هاضحك الشيطان

٢٨١ الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلماً يخافه فليصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها

٢٨٢ من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير كانت له حرزا من الشيطان

٢٨٣ قوله عليه السلام لعمر بن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالك فجا الاسالك فجا غير فجاك

٢٨٤ اذا استيقظ احدكم من نومه فليتوضأ فليستنثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه

٢٨٥ باب ذكر الجن وثوابه في وجود الجن في بيان ابتداء خلق الجن في بيان خلقهم مماذا

٢٨٦ في بيان انهم اجسام وانهم على صور مختلفة في بيان ان الجن على انواع منهم الغول في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون للناس فيه اقوال

٢٨٧ في بيان تكليف الجن واختلافوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال في بيان هل كان فيهم نبي منهم اولا في بيان فرق الجن وقد خبر الله تعالى انهم قالوا وانا منا

الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا

٢٨٨ قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله

٢٨٩ باب قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين

٢٩٠ باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة

٢٩١ نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الحيات ذوات البيوت وهى العوامر

٢٩٣ باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال

٢٩٤ حديث الايمان يمان هانا الا ان القسوة تغلظ القلوب في القداين

- ٢٩٥ حديث فاذا سمعتم صباح الديكة فاسألوا الله من فضله فانهارأت ملكوا واذ سمعتم نهيق الجمار فتهودوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا
- ٢٩٦ ينبغي ان يتعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالسحر والسحابة والغيرة وكثرة النكاح
- ٢٩٧ اختلاف الصحابة في الوزغ هل امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله ام لا
- ٢٩٨ باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم
- ٣٠١ حديث دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض
- ٣٠٢ باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء
- ٣٠٤ قال عليه السلام غفرا لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركب يلمث فترعت خفها الى آخره
- ٣٠٥ امر عليه السلام بقتل الكلب ثم نسخ الحكم فيما عدا العقور
- ٣٠٦ حديث من افتنى كلبا نقص من عمله كل يوم قيراط
- ٣٠٧ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته
- ٣٠٨ اختلاف المفسرون في قوله تعالى انى جاعل في الارض خليفة انه آدم فقط او قوم ما يخلف بعضهم بعضا
- ٣١١ ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقته اصلهم الذى هو آدم وعلى صفته وطوله
- ٣١٢ سؤال عبد الله بن سلام عن رسول الله عن ثلاث ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى اخواله
- ٣١٣ اولابنو اسرائيل لم يختر اللحم ولولا حواء لم تخن انثى زوجها
- ٣١٥ بيان خلقه امانحواء من ضلع الابر الاسفل من آدم عليه السلام وسبب خلقته
- ٣١٧ اهل العلم مختلفون في اسم القاتل اخاه هابيل واختلفوا ايضا في سبب قتله واختلفوا في اى موضع كان القربان واختلفوا ايضا في كيفية قتله واختلفوا ايضا في موضع مصرعه
- ٣١٨ باب الارواح جنود مجندة
- ٣١٩ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٠ اختلفوا في مقامه ومولده ومدة عمره وسبب تسميته نوحا
- ٣٢١ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم
- ٣٢٤ بين اتيان اهل المحشر للاستشفاع من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبي حتى يأتوا نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٣٢٥ باب وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه اتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الى قوله انه من عباد المؤمنين وبيان نسب الياس عليه السلام
- ٣٢٦ البعل اسم صنم ومعناه بلغة اهل اليمن وكان ابليس يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس
- ٣٢٧ ذكر ادريس عليه السلام وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا
- ٣٢٨ باب قول الله تعالى والى مادا خاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٩ و قول الله تعالى اذ انذر قومه بالاحقاف ومعنى الاحقاف وموضع

- ٣٣٠ باب قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا برح صرصر عاتية منخرها عليهم سبع ليل وثمانية ايام حسوما
- ٣٣٥ باب قصة يأجوج ومأجوج
- ٣٣٦ ان يأجوج ومأجوج من ذرية آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فخلق الله من ذلك الماء ولكن العلماء ضعفوه لانه عليه السلام قال ما احتلم نبي قط
- ٣٣٧ ان ذا القرنين الذي ذكر في القرآن ليس الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية لانه مشرك
- ٣٤٠ قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السدم مثل البرد المحبر قال رأيت
- ٣٤١ قوله عليه السلام ويل للعرب من شرقد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
- ٣٤٤ باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا \* وسبب تسميته خليلا
- ٣٤٥ اختلفوا في نسب ابراهيم عليه السلام وبين مولده ومدة عمره ودفن بالمعارة التي في جبرون وهي الآن تسمى بمدينة الخليل
- ٣٤٦ حديث انكم محشورون يوم القيامة حفاة عراة غرلا \* وهو الذي لم يختن ما فائدة القلفة يوم القيامة
- ٣٤٧ قال عليه السلام اول من يكسى يوم القيامة ابراهيم \* فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية
- ٣٤٩ ان النبي عليه السلام لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى امر بها فمحييت
- ٣٥١ اختن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم
- ٣٥٢ قوله عليه السلام لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل
- ٣٥٣ تأويل قوله عليه السلام ثلاث كذبات بالنسبة الى فهم السامعين واما في نفس الامر فلا
- ٣٥٤ قول الجبار عمرو بن امرئ القيس في حق سارة انكم لم تأتونى بانسان انما آتيتونى بشيطان
- ٣٥٧ قال عليه السلام يرحم الله ام اسمعيل اولائها عجبت لكنت زمزم عينا معينا
- ٣٥٨ سبب نبوع ماء زمزم من ركضة جبريل عليه السلام واصل السجى بين المروة والصفاء
- ٣٦٤ اسم زوجة اسمعيل سامة بنت مهلهل وقيل عاتكة ولدته اثني عشر رجلا واسماؤهم وكانت له ابنة تسمى نسمة .
- ٣٦٥ ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل يباقوا عدا لبيت \* ووطاف ذا القرنين مع ابراهيم البيت
- ٣٦٦ قالت زوجة اسمعيل طعنا لحم وشرابنا الماء قال ابراهيم اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم
- ٣٦٧ اول مسجد وضع في الارض المسجد الحرام ثم المسجد الاقصى فيبينهما اربعون سنة
- ٣٦٩ قوله عليه السلام كاصليت على ابراهيم ليس من باب الحاق الناقص بالكامل بل بيان حاله ما لا يعرف بما يعرف
- ٣٧٠ باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه سلا ما قال ان انكم وجلون \* وبيان اسمائهم
- ٣٧١ ذكر المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام ( رب انى كيف تحبى ' وت ) اسبابا
- ٣٧٢ بيان الطيور الاربعة والحكمة في اختيار هذه الاربعة
- ٣٧٣ باب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد \* باب قصة اسحق ابن ابراهيم عليهما السلام



صحيفة

- ٣٧٤ باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون
- ٣٧٥ باب ولوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون الى قوله فساء مطر المنذرين
- ٣٧٦ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون
- ٣٧٧ باب قوله تعالى والي ثود اخاهم صالحا واختلفوا في ثود
- ٣٧٩ قصة ناقة صالح عليه السلام وماقر الناقة قدار بن سالف انه كان ولدنا
- ٣٨٠ ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها
- ٣٨١ باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
- ٣٨٢ باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
- ٣٨٤ قول ام المؤمنين عائشة الصديقة والله لئن حلفت لاتصدقوني ولئن اعذرت لاتعذروني
- ٣٨٧ باب قول الله عز وجل واوبى اذ نادى ربه انى مسنى الضر واثم ارحم الراحمين وبيان نسب اوبى واختلفوا في معنى قوله انى مسنى الضر
- ٣٨٨ عن انس مرفوعا ان اوبى مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وكان اصابه بعد السبعين من عمره
- ٣٨٩ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا وناديه من جانب الطور الايمن
- ٣٩٠ باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
- ٣٩٤ وكان موسى عليه السلام مكث عند شعيب عليه السلام في مدين ثمانية وعشرين سنة عشر سنة منها مهر امرأته صفورا
- ٣٩٥ باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب وفي اسمه ستة اقول باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وقوله وكلم الله موسى تكليما
- ٣٩٦ افعال المجاز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة حكاه الله لموسى حقيقة لا كما زعمت القدرية
- ٣٩٧ قوله عليه السلام لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى \* وسبب تولد يونس عليه السلام
- ٣٩٨ باب قول الله عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة الى قوله وانا اول المؤمنين
- ٣٩٩ قوله تعالى واذتقنا الجبل فوقهم كانه ظلة \* وبيان قصتها
- ٤٠٠ قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات ومعنى كل واحد منها
- ٤٠١ حديث الحضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
- ٤٠٣ في بيان اسم حضر \* وفي بيان نسبه \* وفي بيان نبوته \* وفي بيان حياته
- ٤٠٥ قول موسى عليه السلام توبى حجر توبى حجر فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها

- ٤٠٦ باب يعكفون على اصنامهم
- ٤٠٧ باب واذقال موسى اتقوا الله يا امركم ان تدبحوا بقرة
- ٤٠٨ ملخص قصة امر الله تعالى لبني اسرائيل بذبح البقرة واشترائهم البقرة بملي جلد لها ذهباً
- ٤٠٩ باب وفاة موسى عليه السلام وذكره بعد ولطم موسى عليه السلام عين ملك الموت
- ٤١٠ اختلف اهل السير في موضع قبره وعمره مائة وعشرين سنة وكان موته بعد هرون باحد عشر شهرا
- ٤١٢ باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القانتين
- ٤١٣ ونقل عن الاشعري ان من النساء من نبى وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وفي بعضه اورد القرآن
- ٤١٤ باب ان فارون كان من قوم موسى الآية وفي نسبه الى موسى ثلاثة اقوال
- ٤١٥ باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا وفي نسبه ومدة عمره وقبره
- ٤١٦ باب قول الله تعالى وان بونس ابن المرسلين الى قوله وهو مليم
- ٤١٩ باب واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدلون في السبت
- ٤٢٠ باب قول الله تعالى وآتيناه داود زبوراً وفي نسبه الى ابراهيم عليه السلام
- ٤٢٢ باب واذكر عبدنا داود ذا الاید انه اواب الى قوله وفصل الخطاب
- ٤٢٥ باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب
- ٤٢٧ قوله تعالى والقينا على كرسيه جسداً وفسر جسداً بقوله شيطانا يقال له آصف ابن برخيا وفيه نظر من وجوه
- ٤٣٠ حكم داود عليه السلام بين امرأتين بان الولد للكبرى وحكم سليمان عليه السلام للصغرى
- ٤٣١ باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
- ٤٣٢ باب واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية الآية واختلفوا في اسم الرسولين الذين ارسلوا ولا
- ٤٣٣ باب قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفياً الى قوله من قبل سميا
- ٣٣٥ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً
- ٤٣٦ باب واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين الى قوله وما كنت لديهن اذ يختصمون
- ٤٣٧ باب قوله تعالى اذ قالت الملائكة ان الله يمشرك بكلمة منة اسم المسيح عيسى بن مريم الى قوله فانما يقول له كن فيكون
- ٤٤٠ باب قول الله تعالى يا اهل الكتاب لاتعولوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله الى قوله وكفى بالله وكيلاً
- ٤٤٢ قصة جريج الراهب وشهادة المولود على براته وسبب ايمانه
- ٤٤٣ وقد تكلم من الاطفال سبعة منهم شاهد يوسف عليه السلام ومنهم الصبي الرضيع في قصة الاخذود

- ٤٤٤ نبي اثار اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة \* وفيه اثبات الكرامة  
للاولياء
- ٤٥١ باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام
- ٤٥٢ ما الحكمة في نزول عليه السلام والخصوصية به \* فيه وجوه خمسة
- ٤٥٤ باب ما ذكر عن اسرائيل ه اى عن ذريته من العجائب والغرائب
- ٤٥٥ رجل اوصى باحراق جسده بعد الموت وذره في اليم وغفران الله تعالى له
- ٤٥٨ حديث بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج
- ٤٦٠ حديث ابرص واقرع واعمى في بنى اسرائيل
- ٤٦٢ باب ام حسبت ان اصحاب الكهف والقيم
- ٤٦٤ حديث الغار \* ثلاثة نفر في الغار دما كل واحد بدعاء خاص له
- ٤٦٦ كلام صبي وامه ترضعه اللهم لا تجعلنى مثله وقوله اللهم اجعلنى مثلها
- ٤٦٨ كان رجل في بنى اسرائيل قتل تسعة وتسعين انسانا \* وفيه مشروعية التوبة من جميع الكبائر
- ٤٦٩ تكلم بقرة انا لم تخلق لهذا وانا خلقنا للحرث \* وتكلم ذئب لاراعى لها غيرى
- ٤٧٠ اشترى رجل عقارا فوجد فيها جرة ذهب فقحا كما الى رجل فقال الذى نحا كما اليه الكما ولد
- ٤٧١ الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه
- ٤٧٢ قوله عليه السلام ان فاطمة بنتى لو سرقت لقطعت يدها
- ٤٧٥ رجل يداين الناس فكان يقول لقناه اذا اتيت معسرا فتجاوز عنه لعل الله ان يتجاوز عنا
- ٤٧٦ قوله عليه السلام ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تستح فافعل ماشئت
- ٤٧٨ كتاب المناقب \* باب قوله الله تعالى انا خلقناكم من ذكروا نثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان  
اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذى تسالون به والارحام ان الله كان عليكم قريبا
- ٤٨١ معرفة الانساب لا يستغنى عنها وقد جاء الامر بتعلمها وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة
- ٤٨٢ قوله عليه السلام الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام
- ٤٨٣ اختلف المفسرون في قوله تعالى الامودة في القربى \* من القربى على خمسة اوجه
- ٤٨٥ باب مناقب قريش \* والكلام في قريش على انواع
- ٤٨٦ النوع الثانى في وجوه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا \* النوع الثالث فيما جاء فيهم
- ٤٨٨ قوله عليه السلام قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى ليس لهم مولى  
دون الله ورسوله \* وبيان انسابهم
- ٤٩١ باب نزل القرآن بلسان قريش \* اى بلغتهم
- ٤٩٢ باب نسبة الين الى اسمعيل عليه الصلاة والسلام
- ٤٩٤ باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع
- ٤٩٧ باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم \* باب قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه
- ٥٠٠ باب ذكر قطان \* باب ما ينهى من دعوى الجاهلية

٥٠١ من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة احوال

٥٠٢ باب قصة خزاعة وبيان نسبه

٥٠٣ قوله عليه السلام رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وكان اول من سب السوائب

٥٠٥ باب قصة زمزم وجهل العرب باب من انتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية

٥٠٧ باب قصة الحبش باب من احب ان لا يسب نفسه

٥٠٨ باب ما جاء في اسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٠٩ قوله عليه السلام لي خمسة اسماء فيه سؤالان وجوابان

٥١٢ باب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥١٣ باب كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥١٥ باب خاتم النبوة \* باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥١٦ عن ابي جحيفة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه

٥١٩ انزل عليه الوحي وهو عليه السلام ابن اربعين سنة فلبث بمكة عشر سنين

٥٢٤ وكان رسول الله عليه السلام اذا سمر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه

٥٢٥ قوله عليه السلام ان من خياركم احسنكم اخلاقا

٥٢٦ عن انس قال ما شممت ريحاً طيب من ريح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٢٩ باب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمام عينه ولا ينام قلبه

٥٣٠ باب علامات النبوة في الاسلام

٥٣١ قال انس اتى النبي عليه السلام باناء فوضع يده في الاناء فجعل الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ

القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزهاء ثلاثمائة

٥٣٤ دعا ابو طلحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصنعت زوجته ام سليم اقراصاً من شعيرفة قال

رسول الله هلم يا ام سليم ما عندك فقال عليه السلام الى الطعام ماشاء الله ان يقول فاكل القوم

وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون

٥٤٠ قال انس اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله فدعا عليه السلام فلم تزل تمطر من الجمعة الى

الجمعة الاخرى

٥٤٤ اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين الناس وبين الفتن التي تموج ك موج البحر باب مغلق قال

حذيفة رضى الله تعالى عنه الباب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

٥٤٦ قال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تقتالوا خوزا وكرمان \* وقصتهما مفصلة

٥٤٨ قوله عليه السلام يقتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الحجر هذا يهودى ورائى فاقتله

٥٥٠ قال عليه السلام ويل للعرب من شرقا تقرب فتح اليوم من درم يأجوج ومأجوج فقالت

زينب ام المؤمنين انه لك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث

٥٥١ قوله عليه السلام سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وما انزل من الفتن

٥٥٣ قوله عليه السلام هلاك امتى على يدي غلثة من قریش قال ابو هريرة مروان غلثة

تعالى عليه وسلم بعد وفاته

٦٠٣ قوله عليه السلام لا تسبوا اصحابي فلو ان احداكم اتفق مثل احدى هيا ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه

٦٠٥ تبشير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر وعمر وعثمان وان ابا بكر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة وجلسه على يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٦٠٦ قوله عليه السلام اثبت احدنا مما عليك نبي وصديق وشهيدان

٦٠٧ خنق عقبة بن ابى معيط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء ابو بكر حتى دفعه فقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم

٦٠٨ باب مناقب عمر بن الخطاب ابى حفص القرشى العدوى رضى الله تعالى عنه

٦٠٩ قوله عليه السلام فى حقه فذكرت غيرته فوليت مدبرا وقوله فلم أر عبقرىا يفريه فريه حتى روى الناس وضربوا بعطن

٦١٠ قوله عليه الصلاة والسلام ابها يا ابن الخطاب والذى نفسى بيده ما لىك الشيطان سالكا فجا قاط الاسلاك فجا غير فجاك

٦١٤ قوله عليه الصلاة والسلام لقد كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتى احد فعمر

٦١٧ باب مناقب عثمان بن عفان ابى عمرو القرشى العدوى رضى الله تعالى عنه

٦١٧ قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان رضى الله تعالى عنه وقال عليه السلام من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان وبشره عليه السلام بالجنة على بلوى يصيبه

٦٢٢ قال عليه السلام فى بيعة الرضوان فأشار الى يده هذه يد عثمان فضرب بها على يده

٦٢٣ باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

٦٢٤ قول امير المؤمنين عمر بن الخطاب الحمد لله الذى لم يجعل منيتى بيد رجل يدعى الاسلام

٦٣٠ باب مناقب على بن ابى طالب ابى الحسن القرشى الهاشمى رضى الله تعالى عنه

٦٣١ ومن خواص على رضى الله تعالى عنه انه كان اقضى الصحابة وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه عليه السلام لما اراد كسر الاصنام فى الكعبة المشرفة اصعدته النبي عليه السلام برجليه على منكبيه

٦٣٢ قوله عليه السلام لاطين الراية رجلا كرا غير فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن ان اقول فى على شعرا قال قل وشعر حسان فى حق على رضى الله عنه

٦٣٤ قوله عليه السلام لعلى اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى

٦٣٥ باب مناقب جعفر بن ابى طالب الهاشمى رضى الله تعالى عنه وقوله عليه السلام اشبهت خلقى وخلقى

٦٣٦ كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين

٦٣٧ ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه

٦٣٨ باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبه فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

صحيفة

- ٦٣٨ قوله عليه السلام فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
- ٦٣٩ باب مناقب الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه
- ٦٤١ قوله عليه السلام من يأت بني قريظة فيأتي بني بخبرهم فانطلق الزبير فلما رجع جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابويه فقال فداك ابى وامى
- ٦٤٢ باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه وبيان نسبه واختلف في عمره
- ٦٤٣ باب مناقب سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رضى في سبيل الله وهو احد العشرة وجمع رسول الله يوم الاحدين ابويه فقال ارم يا سعد فداك ابى وامى
- ٦٤٥ باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* منهم ابو العاص بن الربيع
- ٦٤٧ باب مناقب زيد حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٦٤٨ باب ذكر اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما
- ٦٤٩ كان عليه السلام يأخذ اسامة والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما
- ٦٥٠ باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
- ٦٥١ باب مناقب عمار وحذيفة رضى الله تعالى عنهما
- ٦٥٣ باب مناقب ابى عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه \* واسمه ونسبه
- ٦٥٤ باب مناقب مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنه
- ٦٥٥ باب مناقب الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما
- ٦٥٥ قوله عليه السلام وينظر الى الحسن ابى هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفتيين من المسلمين
- ٦٥٦ شهادة الحسين رضى الله تعالى عنهما من طرف عبيد الله بن زياد لعنه الله واختلفوا في قتله
- ٦٥٧ قال البراء رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على عاتقه يقول اللهم انى احب فاحبه
- ٦٥٩ باب مناقب بلال بن رباح مولى ابى بكر رضى الله تعالى عنهما
- ٦٦٠ باب ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما \* باب مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
- ٦٦١ باب مناقب سالم مولى ابى حذيفة رضى الله تعالى عنه
- ٦٦٢ باب مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه
- ٦٦٤ مناقب فاطمة رضى الله تعالى عنها \* وبيان مولدها ووفاتها
- ٦٦٥ باب فضل عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها

فيما وقع في هذا الجلد بياض الاصل من نسخة الشارح على نسخة  
معمدة قوبل بخط المؤلف التي استنسخنا هذا المطبوع منها

صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٩	١٢	٢٤	١٢٤	١٦٢	١٧٦	١٨٢	١٩٣	٢٠٥
صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٢٠٦	٣٢٥	٣٤٦	٤٤٩	٥١٦	٥٥٣	٦٢٠	٦٤٢	٦٤٩

فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالقب وبعض الالفاظ المحسنة ولكونها  
تترا قليلا حرر على ترتيب الصحايف

الكديد	هبار بن الاسود بن المطلب	عبد الله بن حنظلة فسيل الملائكة رضى الله عنه	١٠	١١	١٥
الحجون	يعلى بن امية	جوامع الكلم	٢٤	٢٦	٢٧
حاطب بن ابي بلتمعة	كسرى وقيصير	يحيى بن موسى بن عبدربه	٤٥	٦٦	٧٣
خبيب الانصارى رضى الله تعالى عنه قتل صبرا وشعره	غزوة الرجيع	جزيرة العرب	٨٢	٨٣	٩١
استبرق	رعل وذكوان وعصية	سند سنة وكخ كخ	٩٣	١٠٢	١٠٨
محمد بن جبير	غابة	احليمة السعدية مرضعة النبي عليه السلام	١٢٥	١٥٦	١٧١
معاذ بن عمرو بن الجموح رضى الله تعالى عنه	الاقرع بن حابس رضى الله تعالى عنه		١٧٢	١٧٨	
عبد الواحد بن زياد العبدى	مصعب بن الزبير بن العوام	الاحنف بن قيس	١٨١	١٨٣	١٨٤
جبير بن حية	ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير	ابو لبابة رفاعه بن عبد المنذر	١٨٧	٢١٥	٢٢٩
كعب بن مائع	ابن شظير ابو قرة الازدى	زيد الطائى وزيد الخير	٢٩٧	٢٩٩	٣٢٣
عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلي	ابن قطن عبد العزى	داود بن ابي الفرات	٣٦٩	٤٤٧	٤٧٢
عبد الله الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه	محمد بن سنان	حريز بن عثمان	٤٩٠	٥١١	٥١٧
خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه	عباس بن الوليد	الحميدى عبيد الله بن الزبير	٥٥٨	٥٧٤	٥٧٩
الحسن بن عمارة بن المضرب	عروة بن ابي الجعد	محمد بن الحنفية هو محمد بن على بن ابي طالب	٥٨٠	٥٨٠	٦٠٢
الحواريون وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم					

الجزء السابع من عمدة القارى شرح  
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى  
نفعنا الله تعالى به  
آمين





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص \* باب \* دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا  
 اربابا من دون الله ش \* اى هذا باب فى بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى  
 الاسلام قوله والنبوة اى وبالدهاء ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
 وان لا يتخذواى الدعاء ايضا بأن لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله يعنى لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح  
 ابن الله لان كل واحد منهم ابشره مثلكم فلا يصلح ان يكونا فى مسالك الربوبية ص \* وقوله تعالى ما كان  
 لبشر ان يؤتية الله الى آخر الآية ش \* وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اى فى بيان قوله تعالى الى آخره  
 ص \* حدثنا ابراهيم بن حزمة حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن  
 عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر يدعوه الى الاسلام وبعث بكتابه اليه مع دحية الكلبي وامره  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصر وكان قيصر  
 لما كشف الله عنه جنود فارس مثنى من حص الى ايلياء شكرا لما ابلاه الله فلما جاء قيصر كتاب  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين قرأ التمسوا الى ههنا احدان قومه لاسألهن عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس فأخبرني ابوسفيان انه كان بالشام فى رجال من قريش قدموا تجارا  
 فى المدة التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش قال ابوسفيان فوجدنا رسول قيصر  
 ببعض الشام فانطلقنى وبأصحابى حتى قدمنا الى ايلياء فادخلنا عليه فاذا هو جالس فى مجلس ملكه وعليه  
 التاج واذا حوله عظماء الروم فقال لترجمانه سلهم انهم اقرب نسبا الى هذا الرجل الذى يزعم انه نبي قال  
 ابوسفيان فقلت انا اقربهم اليه نسبا قال ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمى وليس فى الركب يومئذ احد  
 من بنى عبد مناف غيرى فقال قيصر ادنوه وامر باصحابى فجعلوا خلف ظهري عندكيتى ثم قال  
 لترجمانه قل لاصحابه انى سائل هذا الرجل عن الذى يزعم انه نبي فان كذب فكذبوه قال ابوسفيان

والله لولا الحياء يومئذ من ان يأتى اصحابى عنى الكذب لكذبت به حين سألتنى عنه ولكنى استحييت ان يأتروا الكذب عنى فصدمته ثم قال لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا ذو نسب قال فهل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تهملونه على الكذب قبل ان يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فاشرف الناس يتبعونه ام ضعفائهم قلت بل ضعفائهم قال فيريدون او ينقصون قلت بل يريدون قال فهل يرتد احد سخطه لدينه بعد ان يدخل فيها قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الآن منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيا ولم تمكنى كلمة ادخل شيئا انتقصه به لا اخاف ان تؤثر عنى غيرها قال فهل قاتلتوه وقاتلكم قلت نعم قال فكيف كان حربه وحرركم قلت كانت دولا وسجلا يدال علينا المرة وتدال عليه الاخرى قال فاذا يأمركم به قال يأمرنا بأن نعبد الله ولا نشرك به شيئا وبنينا كما كان يعبد آباؤنا وياأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة فقال لترجانه حين قلت ذلك له قل له انى سألتك عن نسبه فيكم فرمتم انه ذو نسب وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال احد منكم هذا القول قبله فرمتم ان لا قلت لو كان احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتى بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تهملونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فرمتم ان لا فعرفت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من آباءه من ملك فرمتم ان لا قلت لو كان من آباءه ملك قلت يطلب ملك آباءه وسألتك اشرف الناس يتبعونه ام ضعفائهم فرمتم ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك هل يريدون او ينقصون فرمتم انهم يريدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد سخطه لدينه بعد ان يدخل فيه فرمتم ان لا فكذلك الايمان حين تلط بشاشته القلوب لا يسخطه احد وسألتك هل يغدر فرمتم ان لا وكذلك الرسل لا يغدرون وسألتك هل قاتلتوه وقاتلكم فرمتم ان قد فعل وان حرركم وحر به تكون دولا ويدال عليكم المرة وتدالون عليه الاخرى وكذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرمتم انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبنينا كما عماركم يعبد آباؤكم وياأمركم بالصلاة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفات النبى قد كنت اعلم انه خارج ولكن لم اظن انه منكم وان بك ما قلت حقافى وشك ان يملك موضع قدمى هاتين ولو ارجوا ان اخلص اليه لتجشمت لقيه ولو كنت عنده لغسلت قدميه قال ابوسفيا ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم وسلم واسلم يؤئك الله اجر كمرتين فان توليت فعليك اثم الاربسين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون قال ابوسفيا فلما ان قضى مقالته علت اصوات الذين حولها من عظماء الروم وكثر لغظهم فلا درى ماذا قالوا وامرنا فاخرجنا فلما ان خرجت مع اصحابى وخلوت بهم قلت لهم لقد امر امر ابن ابى كبشة هذا ملك بنى الاصفريخ فاقه قال ابوسفيا والله ما زلت ذليلا مستيقنا بأن أمره سيظهر حتى ادخل الله قلبى الاسلام وانا كاره  مطابقته للترجمة ظاهرة فؤخذ من الفاظ من الحديث وابراهيم بن حنيفة والمهملة والزاي ابواسحق الزبيري الاسدى المدينى وهو من افراده وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق الزهرى القرشى

المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بطوله قد تقدم في اول الكتاب في بدأ الوحى ومضى الكلام فيه مستقصى ولكن انظر واعتبر جدا فان بين الطريقتين والتبين اختلافا في الالفاظ كثيرا من زيادة ونقصان فلتسكم هنا ما يقتضى الكلام فقوله لما ابلا الله قال القنبي يقال من الخير ابلية ابلية ابلية ومن الشر بلوته بلاء والمعروف ان الابلية يكون في الخير والشر معا من غير فرق بين فعلهما ومنه قوله تعالى (وبلواكم بالشر واخير فتنة) واتمامنى قيصر شكرا لاندفاع فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر قد شكر والابلية الانعام والاحسان يقال بلوت الرجل وابليت عنده بلاء حسنا والابلية في الاصل الاختبار والافتحان يقال بلوته وابليتة وابليتة قوله قال ابن عباس فاخبرنى ابوسفيان هكذا يروى ابوسفيان بن حرب قوله فوجدنا بفتح الدال فعل ومنعول وقوله رسول قيصر بالرفع فاعله وقيل يروى بالعكس قوله بعض الشام قيل غزة المدينة المشهورة قوله فادخلنا عليه على صيغة المجهول قوله ادنوه بفتح الهزة امر من الادناء اى قربوه قوله عندك فى بتشديد الياء قوله من ان يأتى بسكون الهزة وضم التاء الثالثة معناه من ان يروى ويحكى وقال ابن فارس أثرت الحديث اذا ذكرته عن غيرك قوله فصدقته كذا بالضمير المصوب ويروى فصدقت بدون الضمير قوله من ملك بكسر اللام ويروى من ملك بفتح اللام على صورة الفعل الماضى وكلمة من حرف الجر فى الاول وفى الثانى اسم موصول قوله دولا بضم الدال وهو ما يتداول بينهم فتارة يكون لبعض وتارة يكون لاخرين قوله وسجلا بكسر السين تدمر معناه مستقصى قوله يدال علينا بضم الياء على صيغة المجهول قوله ونال بضم النون على صيغة المجهول ايضا معناه يغلبنا مرة ونغلبه اخرى قوله يأثم بقول اى يقتدى به وهناك يأتى بقول ويروى بتأسى قوله لم يكن ليدع الكذب بكسر اللام اى لترك قوله وكذلك الرسل تبلى اى تختبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم قوله فيكون لها العاقبة ويروى له والضيم فى له يرجع الى قوله الى هذا الرجل فيما مضى وكذلك الضمائر التى فى قوله منه وقتلتوه وحربه ونسبه وانه وقبله وتهمونه وآبائه ويتبعونه واتبعوه ولدينه وعليه وانه واليه ولقيه وعنده وقدميه ونخافه وامره قوله فيوشك اى يسرع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم خير لاعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك ايهم يعطى فعدوا وكلمهم يرجوان يعطى فقال ابن على فقبل يشكى عينيه فأمر فدعى له فبصق فى عينيه فبرا مكانه حتى كأنه لم يكن به شئ فقال نقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهدى بك رجل واحد خير لك من حرا نعم **ش** مطابقة للترجمة فى قوله ثم ادعهم الى الاسلام وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم مسلمة بن دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل على رضى الله عنه عن قتبية واخرجه مسلم ايضا عن قتبية فى الفضائل قوله يوم خير ويوم خير كان فى اول سنة سبع وقال موسى بن عقبة لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديبية مكث بالمدينة عشرين يوما او قريبا من ذلك ثم خرج الى خير وهى التى وعدها الله تعالى اياه وحكى موسى عن الزهرى ان افتتاح خير فى سنة ست وانصحح ان ذلك فى اول سنة سبع قوله لاعطين الراية اى العلم وقال ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه الى

بعض حصون خيبر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم ثم بعث الغد عمر رضى الله عنه فقاتل عمر ثم رجع ولم يكن فتح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الرابية غدا رجلا يحبه الله ورسوله ويجب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرا قال سلمة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وهو يومئذ مد فلفل في عينيه ثم قال خذ هذه الرابية وامض بها حتى يفتح الله عليك بها فخرج والله يهرول هرولة وانا خلفه تتبع اثره حتى ركز رايته في رضم من ججارة تحت الحصن فاطلع اليه يهودى من رأس الحصن فقال من انت قال انا علي بن ابي طالب قال يقول اليهودى علوتكم وما نزل على موسى او كما قال فما رجع حتى فتح الله على يديه وقال ابن اسحق كان اول حصون خيبر فتحها حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلمة القيت عليه رحي منه فقتلته قوله فقاموا يرجون لذلك اى قام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين معه حال كونهم راجين لاعطاء الرابية له حتى يفتح الله على يديه قوله انهم يعطى على صيغة المجهول قوله فعدوا وكلهم يرجواى كل واحد منهم يرجوان يعطى وكلمة ان مصدرية اى يرجوا عطاء الرابية قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن علي بن ابي طالب فقيل يشتكى عينيه من اشتكى عضوا من اعضائه فاشتكى عينيه من الرمد قوله فأمر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحضار علي رضى الله تعالى عنه قوله فدعى على صيغة المجهول اى دعى على رضى الله عنه له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبصق بالصاد والسين والزاى قوله فقال نقاتلهم القاتل على رضى الله تعالى عنه قوله حتى يكونوا مثلنا اى حتى يكونوا مسلمين مثلنا قوله فقال على رسلك اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعل على رسلك بكسر الراء يقال فاعل هذا على رسلك اى اتدفيه وكن على الهيئة وقال ابن التين ضبط بكسر الراء وفتحها قوله لان يهدى بك على صيغة المجهول قوله خير لك من جر النعم جر النعم بضم الحاء اعزها واحسنها ير يدخير لك من ان تكون فتصدق بها وتكون الحجرة اشرف الالوان عندهم قال جر النعم والنعم بفتحتين اذا طلق ير ادبه الابل وحدها وان كان غيرها من الابل والبقر والغنم دخل في الاسم معها ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن حميد قال سمعت انس راى الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم يفر حتى يصبح فان سمع أذانا امسك وان لم يسمع أذانا اغار بعدما يصبح فنزلنا خير ليلا ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اذا سمع اذانا امسك لان الترجمة الدعاء الى الاسلام قبل القتال والاذان بين حالهم وعبدالله بن محمد هو المسندى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث قوله لم يفر بضم الياء من الاغارة وذلك لانه اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة ام لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالاذان وغيره من شعائر الاسلام قوله ليلا نصب على الظرف اى في الليل ص حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا غزا بنا ش هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابى كثير عن حميد عن انس وبتمامه اخرجه البخارى عن قتيبة ايضا في الصلاة في باب ما يحقن بالاذان من الدماء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا غزا بنا قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم الحديث ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى خير فجه

ليلا وكان اذا جاء قوما بليل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت يهود بمساحيهم ومكانتهم  
 فلما رأوه قالوا الحمد لله محمد والخميس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اكبر خربت خير انا  
 اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن  
 عبدالله بن مسلة القنصلى الى آخره والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عبدالله بن يوسف  
 واخرجه الترمذى فى السير عن اسحق بن موسى واخرجه النسائى فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن  
 مسكين قوله حتى يصبح المراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من  
 رواية جاد بن سلمة عن ثابت عن انس قال فأتيتهم حين بزغت الشمس فالجمع بين الحديثين قلت قال  
 شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بفلس قبل ان يدخلوا زقاق خير الذى اجرى فيه رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كائنت فى الصحبين وانهم وصلوا الى القرية حين بزغت الشمس قوله  
 بمساحيهم بتخفيف الياء جمع مسحاة بكسر الميم والميم زائدة لانه مأخوذ من سمحت الطين عن وجه  
 الارض وسميته اذا جرفته وقال الجوهري المسحاة كالبحرفة لانها من حديد والمكانل جمع مكئل  
 بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المكانل القفاف وقال الجوهري المكئل شبه الزنبيل  
 يسمع خمسة عشر صاعا قوله محمد اى جاء محمد قوله والخميس عطف عليه وهو الجيش والسبب  
 فى تسميته بالخميس انه خمس فرق المقدمة والقلب والمينة والميسرة والساق قوله الله اكبر المشهور  
 فى الرواية التكبير مرة وفى رواية الطبرانى من حديث ابى طلحة تصكراره ثلاثا وهو حسن  
 قوله خربت خير فيه سجع ولا بأس به اذا لم يكن فى ذلك تكلف وقوله خربت خير يحتمل ان يكون  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاله بوحى من الله فى انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغلب عليها ويخربها ويحتمل  
 ان يكون تقاولا بذلك على عادة العرب فى جزمهم بالامور والاخبار عن وقوعها بصيغة الماضى  
 قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقعا قريبا وقيل سبب تقاوله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لما رأى  
 من آلات الحراب معهم من المساحى والمكانل قوله انا اذا نزلنا الى آخره فيه الاستشهاد بالقرآن  
 فيما يحسن ويحمل وفى هذا الحديث الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان  
**ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله  
 الا الله فقد عصم منى نفسه وماله الابحقة وحسابه على الله **ش** مطابقته للترجمة من  
 حيث ان فى قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله  
 يرفع القتال لكنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الحديث فى حال قتاله لاهل الاوثان الذين  
 كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون)  
 فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان فمن اقر بذلك منهم كان فى الظاهر داخلا  
 فى صفة الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون  
 نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فى هؤلاء امرت ان اقاتل الناس  
 حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا باحدين  
 كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا تحتمل الاحاديث وقدم الكلام فيه  
 فى حديث ابن عمر فى كتاب الايمان فى باب فان تابوا واقاموا الصلاة وابواليمان الحكيم ابن نافع وهذا

السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة على نسق واحد والحديث اخرج النسائي ايضا في الجهاد  
عن عمرو بن عثمان وعن احمد بن محمد بن المغيرة قولا امرت على صبيغ المجهول يدل على ان الله تعالى  
امرهم واذا قال الصحابي ذلك فهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره قوله حتى يتقوا  
كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غاية المقاتلة القول بقول لا اله الا الله  
وفي حديث ابن عمر بالشهادتين والنوفيق بينهما ما ذكرناه الآن قوله فقد عصم اى حفظ وحقن  
ومعنى العصم فى اللغة المنع وقال الجوهرى العصمة الحفظ قوله الابحثة اى الابحى قوله لا اله الا الله  
لا اله الا الله هو الاسلام فى حق المشركين عبدة الاوثان وحقه ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة  
والزنا بعد الاحصان والارادة عن الدين قوله وحسابه على الله اى فيما يسره من الكفر والمعاصى  
والمعنى اننا نحكم عليه بالاسلام ونؤاخذه بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله والله سبحانه وتعالى  
يتولى حسابه فيثيب المخلص ويعاقب المنافق ويجازى المصر بفسقه او يعفو عنه ص  
رواه عمرو بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى روى مثل حديث ابي هريرة  
عبد الله بن عمرو ابوه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ما رواه ابن عمر فوصلها البخارى فى الايمان  
واما رواية عمر فوصلها فى الزكاة ص باب من اراد غزوة فورى بغيرها ومن احب الخروج يوم  
الخميس ش اى هذا باب فى بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فورى بغيرها اى بغير تلك الغزوة التى  
ارادها يريد بذلك غرة العدو وثلاث سبقه الجواسيس ويحذروهم واصله من الورى وهو جعل البيان  
وراءه وحاصل المعنى انه سترها وكفى عنها واوهم انه يريد غيرها لئلا يتقوا الحسم فيستعد للدفع وقال ابو على  
اصله من الورا لانه التى البيان وراء ظهره كانه قال سأبينه واصحاب الحديث لا يضبطون المهمة فيه  
وقبه السيرافى فى شرح سيوبه بالمهمة وكان الذى لا يضبط فيه المهمة سهلها قوله ومن احب اى  
وفى بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ما روى من قوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم بورك لامتى فى بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف اخرجه الطبرانى من حديث  
نبيط بضم النون وقبح الباء الموحدة ابن شريط بفتح الشين المعجمة قلت طلب الحكمة فى ذلك بالحديث  
الضعيف لا وجه له والحكمة فيه يعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يحب ان يخرج يوم الخميس  
ومحبته صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لا يخلو عن حكمة فان قلت روى انه خرج فى بعض اسفاره يوم السبت  
قلت هذا لا يتنافى ترك محبته الخروج يوم الخميس فلعل خروجه يوم السبت كان لما نفع من خروجه يوم  
الخميس ولئن سلمنا عدم المانع فنقول لعله كان يحب ايضا الخروج يوم السبت على ما روى بارك  
الله فى سبقتها وخجسها ولما لم يتبت عند البخارى الا يوم الخميس خصه بالذكر فافهم فانه من الدقائق  
ص حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن  
كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائدا كعب من بني كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها ش  
مطابقته لترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلمى المدينى سمع جده  
كعبا واباه وعمه عبد الله فى توبة كعب وروى عنه الزهرى فى مواضع وعبد الله بن كعب بن مالك  
الانصارى السلمى المدينى سمع اياه عند الشيخين وابن عباس عند البخارى وكعب بن مالك ابن ابي كعب  
واسمه عمرو السلمى المدينى الشاعر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واحد الثلاثة الذين

تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذ كر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث  
 والحديثين الذين بعده خرجة الستة وخرجه البخارى مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله  
 وكان قائد كعب من بني اى وكان عبدالله بن كعب قائداً به كعب بن مالك حين عى قوله من بنيدهم  
 عبدالله هذا وعبدالله وعبدالرحمن وذ كر البخارى في هذا الباب ثلاثة احاديث كلها راجعة الى كعب  
 ابن مالك كما نراه **ص** وحديثي احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني  
 عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قائداً بريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في حرس شديد واستقبل سفر ابيدا ومقازا واستقبل غزو وعدو كثير فبلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا  
 اهبة عدوهم واخبرهم بوجهه الذي يريد **ش** هذا طريق آخر لحديث كعب اخبره عن احمد  
 ابن محمد بن موسى الذي يقال له ابن السمسار مردويه المزوى عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن  
 يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وقال الدارقطني الرواية الاولى صواب وحديث يونس مرسل وقال  
 الجياني كذا هذا الاسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك في الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن  
 السكن وابوزيد ومشايخ ابى ذر الثلاثة ولم يلفت الدارقطني الى قول عبدالرحمن بن عبدالله سمعت  
 كعباً لانه عنده وهم قال ابو علي وقدر واه معمر عن الزهري على نحو ما رواه ابن مردويه من الارسال  
 قال وما يشهد لقول ابى الحسن ما ذكره الذهلي في العلل سمع الزهري من عبدالرحمن بن كعب ومن عبدالرحمن  
 ابن عبدالله بن كعب وسمع من ابيه عبدالله بن كعب ولا اظن سمع عبدالرحمن بن عبدالله من جده شيئاً وانما  
 روايته عن ابيه وعنه قال الجياني والغرض من هذا كله الاستدراك على البخارى حيث خرجته على الاتصال  
 وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب عن لصح الاتصال يعني لو قال اخبرني عبدالرحمن بن عبدالله  
 عن كعب بن مالك لان عبدالرحمن سمع من ابيه عبدالله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبدالله  
 من البين قلت يحتمل ان يكون ذكر ابن موضع عن تصحيحاً من بعض الرواة قوله حتى كانت غزوة  
 تبوك وكانت في سنة تسع من الهجرة في رجب منها قوله ومقازا المفازة المهلكة سميت بذلك تفعلاً  
 بالفوز والسلامة كما قالوا للديغ سليم وذ كر ابن الانباري عن ابن الاعرابي انها مأخوذة من قولهم قد  
 فوز الرجل اذا هلك وقيل لان من قطعها فاز ونجا قوله فبلى للمسلمين امرهم بالجيم اى اظهروهم  
 ليتأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جلبت الشيء اذا كشفته وبينته واوضحته وفي التلويح ضبطه  
 الديمياطى في حديث سعد في المغازي بالتشديد وهو خطأ **ص** وعن يونس عن الزهري قال  
 اخبرني عبدالرحمن بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك كان يقول لعلما كان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يخرج اذا خرج في سفر الا يوم الخميس **ش** هذا موصول بالاسناد الاول عن عبدالله  
 ابن المبارك عن يونس الى آخره قوله لعلما الام فيه للتأكيد وقيل فعل ماض دخلت عليه كلمة ما معناه  
 يكون خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قليلاً في الايام الا يوم الخميس فان اكثر خروجه  
 في السفر فيه تقول فل رجل يفعل كذا الا يزيد معناه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الا يزيد **ص**  
 حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه  
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس  
**ش** هذا طريق آخر عن عبدالله بن محمد المسندي عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد

ابن مسلم الزهرى الى آخره والحديث اخرجه ابوداود فى الجهاد ايضا عن سعيد بن منصور  
 عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب  
 ابن مالك قال قلما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج فى سفر الا يوم الخميس  
 واخرجه النسائى فى السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد باسناده قال قلما  
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج فى سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس **ص**  
**باب ٥** الخروج بعد الظهر **ش** اى هذا باب فى بيان الخروج فى السفر بعد الظهر  
**ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن ابى قلابه عن انس رضى الله تعالى عنده ان  
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة الظهر اربعاء العصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهن بصرخون  
 بهما جميعا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وايوب هو السخيتانى وابوقلابه  
 بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب رفع الصوت بالاھلال فانه  
 اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه ومضى الكلام فيه هناك قوله بصرخون بفتح الراء وضما اى  
 يلبون برفع الصوت قواله بهما اى بالحج والعمرة **ص** **باب ٦** الخروج فى آخر الشهر  
**ش** اى هذا باب فى بيان جواز الخروج الى السفر فى آخر الشهر واراد بهذه الترجمة الرد على  
 من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يتحرون اوائل الشهور للامال ويكرهون التصرف  
 فى محاق القمر قلت المحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره **ص** وقال كريب عن ابن عباس انطلق  
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لخمسين من ذى القعدة وقدم مكة لاربع ليال خلون  
 من ذى الحجة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخارى فى كتاب الحج فى باب  
 فان قلت روى اصحاب السنن وابن حبان فى صحيحه عن صخر الغامدى  
 بالغين المجبة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بورك لامتى فى بكورها قلت هذا لا يمنع جواز  
 التصرف فى غير وقت البكور وانما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماني قصد  
 البخارى بهذا الحديث الرد على من كره ذلك عملا بقول المنجم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا  
 الذى يأتى الآن فقيل ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذى القعدة لان الخميس كان اول ذى الحجة وان  
 كان يوم الخميس فالباقي ست ولم يكن خروجه يوم الجمعة لقول انس صلى الظهر بالمدينة اربعاء والجواب ان  
 الخروج يوم الجمعة وقوله لخمسين بقين اى فى اذهانهم حالة الخروج بتقدير تمامه فانفق ان كان الشهر ناقصا فاخبر  
 بما كان فى الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى  
 ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لخمسين ليال بقين من ذى القعدة ولا نرى الا الحج فلما دنونا من مكة امر  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة  
 ان يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر فقلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عن ازواجه **ش** مطابقتها للترجمة فى قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لخمسين ليال بقين من ذى القعدة فانها آخر الشهر وهذا الحديث مضى فى كتاب الحج فى باب  
 ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد  
 الى آخره نحوه قوله ولا نرى اى ولا نظن قوله فدخل علينا بضم الدال على صيغة المجهول قوله



قال تخر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و يروى قالوا وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** **ح** يحيى  
 فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال أتتك والله بالحديث على وجهه ش **ص** يحيى هو ابن  
 سعيد الانصارى المذكور فى سند الحديث والقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه  
 قواه أتتك اى عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم **ص** **ح** باب **ص** الخروج فى رمضان ش **ص**  
 اى هذا باب فى بيان جواز الخروج فى السفر فى شهر رمضان وفيه رد على من يتوهم كراهة ذلك **ص**  
 حدثنا على بن عبد الله حدثنا قتيبان قال حدثني الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قال خرج النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فى رمضان فصام حتى بلغ الكديد افطرش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 وعلى بن عبد الله الذى يقال له ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن  
 مسعود المذلى والحديث مضى فى كتاب الصوم فى باب من صام اياما من رمضان ثم سافر فانه اخرج  
 هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهري الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه  
 هناك والكديد يفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرحلتين  
 منها **ص** قال سفيان قال الزهري اخبرني عبيد الله عن ابن عباس وساق الحديث ش **ص**  
 اى قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهري اخبرني عبيد الله وأشار بهذا الى ان سفيان قال  
 فى الحديث المذكور حدثني الزهري عن عبيد الله فروى عن الزهري بالحديث وروى الزهري  
 بالنعنة عن عبد الله وهناك سفيان قال الزهري بالحديث ولا نعنة وقال الزهري اخبرني عبد الله فروى  
 عنه بصيغة الاخبار **ص** قال ابو عبد الله هذا قول الزهري وانما يقال يؤخذ بالآخر من فعل رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** هذا كذا وقع فى بعض النسخ وابو عبد الله هو البخارى نفسه وأشار  
 بهذا الى ان مذهب الزهري لعنه ان طروا السفر فى رمضان لا يبيح الاططار لانه شهد الشهر فى اوله كطروا  
 فى اثناء اليوم فقال البخارى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ناسخ الاول وقد  
 افطر عند الكديد **ص** **ص** باب **ص** النوديع ش **ص** اى هذا باب فى بيان مشروعية النوديع عند السفر  
 ولقظه يتناول توديع المسافر للقيم ويتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد الاول ويؤخذ الثانى منه بطريق  
 الاولى بل هو الغالب فى الوقوع **ص** وقال ابن وهب اخبرني عمر وعن بكير عن سليمان بن يسار  
 عن ابى هريرة قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعث وقال لنا ان لقيم فلانا وفلانا رجلين  
 من قريش سماهما فخر قوما بالنار قال ثم أيناه نودعه حين اردنا الخروج فقال انى كنت امرتكم ان  
 تخرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان أخذتموهما فاقتلوهما ش **ص** مطابقتها  
 للترجمة فى قوله ثم أيناه نودعه وهو توديع المسافر للقيم فى ظاهر الحديث وقدم الكلام فيه لأن  
 وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمر وبقح العين هو ابن الحارث المصرى وبكير بضم الباء  
 الموحدة تصغير بكر ابن عبد الله بن الاشج وسليمان ابن يسار ضد اليمين وهذا الحديث اخرجه هنا معلقا  
 واخرجه ايضا فى كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مسندا وترجم بقوله باب لا يعذب بعذاب الله ثم قال  
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه الى آخره  
 نحوه واخرجه ابو داود والنسائى ايضا عن قتيبة وزاد ابو داود يزيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائى  
 ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وزاد  
 النسائى وذ كر آخر كلاهما عن بكير قوله عن بكير عن سليمان وفى رواية احمد من حديث هاشم بن

القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج وأوضح بنسبته وبالتحديث قوله عن أبي هريرة  
كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة أحد وكذا وقع عند النسائي  
ورواه محمد بن اسحق في السيرة وادخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي وأخرجه  
الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وقال الترمذي وقدر محمد بن اسحق  
الليث بن سعد أشبه وأصح انتهى سليمان بن يسار صحيح سمعته من أبي هريرة وهذا الرجل ذكره  
أبو أحمد الحاكم في الكنى فمن تكنى بأبي اسحق ولم يقف له على اسم ولم يذكر له راويا غير سليمان بن يسار  
وقال حديثه في أهل الجواز وذكره صاحب الميزان في الكنى وقال أبو اسحق الدوسي عن أبي هريرة  
مجهول وسماه ابن أبي شيبة في مصنفه إبراهيم في روايته هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سليمان عن أبي  
اسحق عن يزيد بن حبيب عن بكير بن عبد الله بن الأشج فذكره قوله في بعث أي في جيش وكان أمير  
هذا البعث حنظلة بن عمرو الأسدي رواه أبو داود من رواية محمد بن حنظلة بن عمرو الأسدي عن أبيه أن  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره على سرية قال فخرجت فيها وقال ان وجدتم فلانا فأتوه ولا تخرجوه فانه لا يعذب بالنار  
بالنار فوليت فناداني فرجعت اليه فقال ان وجدتم فلانا فأتوه ولا تخرجوه فانه لا يعذب بالنار  
الارب النار وهذا كما رأيت ذكر فلانا بالافراد وفي رواية البخاري وغيره فلانا وفلانا وهما هبار بن  
الاسود والرجل الذي سبق منه الى زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماسبق وكان  
زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم أطلقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة شرط  
عليه ان يجهز اليه ابنته زينب فيجهزها قبعتها هبار بن الاسود ورفيقه فتخسها بعيرها فأسقطت  
ومرضت من ذلك وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح ان هبار بن الاسود أصاب  
زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء وهى في خدرها فأسقطت فبعث رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فقال ان وجدتموه فاجعلوه بين حزمى حطب ثم أشعلوا في النار ثم  
قال اني لاستحي من الله لا ينبغي لاحد ان يعذب بعذاب الله فكان افراد هبار هبارا لكونه كان الاصل  
في ذلك والآخرون تبعاله وسماه ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق نافع بن عبد قيس وكذا  
نص عليه ابن هشام في سيرته وحكى السهيلي عن مسند البرار انه خالد بن عبد قيس قيل لعله تصحف  
عليه وانما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البرار وكذلك أورده ابن بشكوال من مسند  
البرار وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك واما هبار فهو بفتح  
الهاء وتشديد الباء الموحدة وفي آخره راء ابن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي  
الأسدي قال أبو عمر ثم أسلم هبار بعد الفتح وحسن اسلامه وصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ذكر الزبير انه لما أسلم وقدم مهاجرا جعلوا يسبونونه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال سب من سبك فأنتموا عنه قوله وان النار لا يعذب بها الا الله هو خبر بمعنى النهي ووقع في رواية  
ابن لهيعة وانه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحق ثم رأيت انه لا ينبغي ان يعذب بالنار الا الله وقال المهلب  
ليس نهبه عن التحريق بالنار على معنى التحريم وانما هو على سبيل التواضع لله تعالى والدليل على انه ليس  
بحرام سمل اعين الرعاة بالنار في مصلى المدينة بحضرة الصحابة وتحريق الخوارج بالنار واكثر علماء المدينة  
يجيزون تحريق الحصون على أهلها بالنار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وروى ابن شاهين من حديث

صالح بن حبان عن ابن بري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا إلى رجل كذب عليه  
وفي امرأة واقعه فقال أن وجدته حيا فاقبله وإن وجدته ميتا فحرقه  
بالنار فوجده لدغ ذات فحرقه وفي الحديث أن نبأ من الأنبياء صلوات الله عليهم قرصته نملة فأمر بقرية النمل  
فحرقته فقال الله له هلا نملة واحدة قال الحكيم في نوادر الأصول وهو أذن في إحراقها لأنه إذا جاز  
إحراق واحدة جاز في غيرها وقالوا لا يجده فيما ذكر للجواز لأن قصة العرنيين كانت قصاصا أو منسوخة  
وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة إلى ذلك إذا  
تعين طريقا للتأخر بالعدو ومنهم من قبله بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان وقل حديث الباب يرد  
هذا كله لأن ظاهر النهي فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك بوحى أو اجتهدا  
منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به ومنع منه المبتدعة  
والقدرية وقال الحازمي ذهب طائفة إلى منع الإحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليد  
ذهب أهل الكوفة النخعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابه ومن الجناز بين عطاء وذهب طائفة  
في حق المرتد إلى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يحرق وبه قال مالك  
وأهل المدينة والشافعي وأصحابه واحد وأصح وفي الحديث جواز الحكم اجتهدا ثم الرجوع  
عنه واستحباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الإلباس وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه  
جواز نسخ الحكم قبل العمل به أو قبل التمكن من العمل به وفي الأخير خلاف علم في موضع  
فيه مشروعية توديع المسافر لا كإبراهيم بلده وتوديع أصحابه له أيضا **باب ٥**  
السمع والطاعة للإمام **ش ١** أي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للإمام وزاد  
الكشيري في روايته ما لم يأمر بمعصية وهذا القيد مراد وأن لم يذكر ونص الحديث يدل عليه  
**ص ١** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بالمعصية  
فإن أمر بالمعصية فلا سمع ولا طاعة **ش ٢** مطابقتها للترجمة ظاهرة وأخرجه من طريقين الأول  
عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب  
عن نافع عن عبد الله بن عمر وأخرجه البخاري أيضا في الأحكام وأخرجه مسلم في المغازي عن زهير  
ابن حرب وأخرجه أبو داود في الجهاد عن مسدد به **٥** الطريق الثاني عن محمد بن صباح بتشديد  
الباء الموحدة عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله إلى آخره قوله السمع أي إجابة قول  
الأمير إذ طاعة أو أمرهم واجب ما لم يؤمر بمعصية والا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق  
ويأتي من حديث علي بلفظ لا طاعة في معصية إنما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن  
حصين أخرجه النسائي والحكم بن عمر وأخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكره عياض أجمع  
العلماء على وجوب طاعة الإمام في غير معصية وتحريمها في المعصية وقال ابن بطال احتج بهذا الخوارج  
فأرأوا الخروج على أئمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والذي عليه الجمهور أنه لا يجب  
القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلعهم إلا بكفرهم بعد إيمانهم أو تركهم إقامة الصلوات وأما دون  
ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم إذا استوطن أمرهم وأمر الناس معهم لأن في ترك الخروج

عليهم تحصين الفروج والاموال وحقن الدماء وفي القيام عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز القتال معهم لمن خرج عليهم عن ظلم ظهر منهم وقال ابن التين فاما ما يأمربه السلطان من العقوبات فهل يسع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبوت او علم يكون عنده بوجوبها قال مالك اذا كان الامام عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنهما لم تسمع مخالفته وان لم يكن كذلك وثبت عنده الفعل جازوا وقال ابو حنيفة وصاحبه ما امر به الولاة من ذلك غيرهم يسعهم ان يفعلوه فيما كان ولايتهم اليه وفي رواية عن محمد لا يسع المأمور ان يفعله حتى يكون الامر عدلا وحتى يشهد بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء وروى نحو الاول عن الشعبي رحمه الله **باب** يقتال من وراء الامام ويتقى به **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان الامام جنة يقتال من ورائه ويقاتل على صيغة المجهول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خافه او قدامه ولفظ وراء يطلق على المعنيين قوله ويتقى به ايضا على صيغة المجهول عطف على يقتال اى يتقى بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا وانه يمنع المسلمين من ايدى الاعداء ويحمي بيضة الاسلام ويتقى منه الناس ويخافون سطوته **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان الاصح حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وبهذا الاسناد من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعنى ومن يعص الامير فقد عصانى وانما الامام جنة يقتال من ورائه ويتقى به فان امر بتقوى الله وعدل فانه بذلك اجرا وان قال بغيره فان عليه منه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وانما الامام جنة يقتال من ورائه ويتقى به وسند هذا الحديث بهؤلاء الرجال قد مر غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز واخرج النسائي بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله نحن الآخرون اى في الدنيا السابقون في الآخرة وهذه القطعة مرث في كتاب الوضوء في باب البول في الماء الدائم فانه اخرج ههنا وقال حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرمز الاعرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون ثم قال وباسناده قال لا يولن الحديث قوله وبهذا الاسناد اى الاسناد المذكور قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اطاعنى الى آخره قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤساء قبائلهم فلما ولى في الاسلام الامراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يوليه عليهم وجبت عليهم لطاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا الامر خاصا بمن يشره الشارع بتولية الامام به كانه عليه القرطبي بل هو عام في كل امير عدل للمسلمين ويلزم منه تقيض ذلك في المخالفة والمعصية قوله وانما الامام جنة بضم الجيم وتشديد النون اى ستره لانه يمنع العدو من اذى المسلمين ويمنع الناس بعضهم من بعض والجنة الدرع وسمى المجن بجنا لانه يستتر به عند القتال والامام كالسائر وقال الهروي معنى الامام جنة ان يتقى الامام الزل والسهم وكما يتقى الترس صاحبه من وقع السلاح وقال الخطابي يحتمل ان يكون اراد به جنة في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله يقتال من ورائه على صيغة المجهول كما ذكرناه آنفا اى يقتال معه الكفار والبغاة وسائر اهل الفساد فان لم يقتال من ورائه واتى عليه مرج امر الناس واكل

القوى الضعيف وضعت الحدود والفرائض وتناول اهل الحرب الى المسلمين قوله ويتق به مجهول  
 ايضا واصله يتق به التاء مبدلة من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال  
 المهلب معنى يتق به يرجع اليه في الرأي والعقل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اى وان امر بغير تقوى  
 الله وعدله والتعير عن الامر بالقول شائع وقيل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بظاهر فأند قسم  
 قوله فان امر فيحمل على ان المراد وان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلمقه على غير  
 الكلام والاسان فتقول قال بيده اى اخذ وقال برجله اى مشى وقال بالمام على يده اى قلب وقال شوبه اى رفعه  
 فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا بمعنى فعل وقال الخطابي قال هنا بمعنى حكم يقال قال الرجل واقتال اذا  
 حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الباء آخر الحروف وهو الملك الذى ينفذ حكمه  
 وهذا في لغة جبر قوله فان عليه منه اى فان الوبال الحاصل عليه لا على المأمور قال الكرماني ويحتمل  
 ان يكون بعضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التبعية والظاهر ان المأمور ايضا لا يخلو عن التبعية  
 على ما حكى ان الحسن البصرى وغامر الشعبي حضرا يجلس عربن هيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب  
 الى فى امور فأتريان فقال الشعبي اصلح الله الامير انت مأمور والتبعية على امرك فقال الحسن اذا  
 خرجت من سعة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجيك من الامير ولا ينجيك الامير من الله تعالى  
 والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب البيعة في الحرب ان لا يفروا ش **ص** اى هذا باب  
 في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفروا وفي بعض النسخ لفظه على موجوده وكلمة ان مصدرية تقديره  
 بأن لا يفروا اى بعدم الفرار **ص** وقال بعضهم على الموت ش **ص** اى البيعة في الحرب  
 على الموت وقال بعضهم كانه اشار الى ان لاتافى بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت  
 عدم التنافي بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد  
 ان يقع الموت ولا بد **ص** لقوله تعالى لقد رضى الله تعالى عن المؤمنين اذ بايعوك تحت  
 الشجرة ش **ص** هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان لفظ بايعوك  
 مطلق يتناول البيعة على ان لا يفروا وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلة بن الاكوع  
 وهو ممن بايع تحت الشجرة اخبر انه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله  
 ان الذين بايعوك انما بايعون الله الآية وقيل هذا عام في كل من بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والشجرة كانت سمرة وقيل سدره وروى انها عمت عليهم من قابل فلم يذروا ان ذهبت وكان هذا في غزوة  
 الخديبية سنة ست في ذى القعدة بخلاف وسميت هذه البيعة ببيعة الرضوان **ص** حدثنا موسى بن  
 اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع قال قال ابن عمر رجعا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا  
 تحتها كانت رجعة من الله فسألت نافعا على اى شئ بايعهم على الموت قال لا بل بايعهم على الصبر **ص**  
 مطابقة للرجعة تؤخذ من قوله بل بايعهم على الصبر فان المبايعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب  
 وموسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى وجويرية تصغير جارية ابن اسماء الضبعى البصرى وهذا الحديث  
 من افراده قوله من العام المقبل اى الذى بعد صلح الخديبية قوله فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها  
 اى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التى بايعنا تحتها بل خفي مكانها وقيل اشبهت عليهم قوله  
 كانت رجعة اى كانت هذه الشجرة موضع رجعة الله ومحل رضوانه قال تعالى ( لقد رضى الله عن المؤمنين  
 اذ بايعوك تحت الشجرة ) وقال النووى سبب خفائها ان لا يفتن الناس بها مجرى تحتها من الخبر

ونزول الرضوان والسكينة وغير ذلك فلو بقيت ظاهرة معلومة لخيف تعظيم الاعراب والجهال  
اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رحمة من الله تعالى قوله فسألت نافعا السائل هو جوريرة  
الراوى قوله على الموت اى على الموت وهمزة الاستفهام مقدرة فيه قوله قال لاى قال نافع لم  
يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر واعترض الاسمعيلى بأن هذا من قول نافع وليس بمسند  
وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما اجاب به لما فهمه من مولا ابن عريف يكون مسندا  
بهذه الطريقة وفيد نظر لا يخفى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن  
يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة اتاه آت فقال له ان ابن  
حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا بايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** مطابقتها لترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من  
كلام عبد الله بن زيد انه بايع على الموت وهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمرو ابن يحيى بن عمارة  
المازنى الانصارى المدنى وعباد بن شبيب الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن عاصم الانصارى يروى عن  
عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الانصارى المازنى المدنى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى  
المغازى عن اسمعيل عن اخيه ابي بكر واخرجه مسلم فى المغازى عن اسحق بن ابراهيم قوله لما كان  
زمن الحرة وهى الواقعة التى كانت بالمدينة فى زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين ووقعة الحرة  
حرة زهرة قاله السهيلي وقال الواقدي وابوعبيد وآخرون هى حرة واقم اطم شرقى المدينة والحرة  
بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى فى الاصل كل ارض كانت ذات حجارة سود محرققة والحرار  
فى بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله ياقوت وسبب وقعة الحرة ان عبد الله بن  
حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فرأوا منه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله  
ابن الزبير رضى الله عنهم وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذى قيل فيه مسرف بن عقبة فاقوع باهل المدينة  
وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبع مائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان  
قوله ان ابن حنظلة وهو عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الذى يعرف ابوه بغسيل الملائكة وذلك  
ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعنى بابيه حنظلة المقتول  
بدر واخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته وكان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبا وغسلت احدى شتى رأسه فلما سمع الهيعة خرج  
فقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله وعلقت امرأته تلك الليلة  
بابه عبد الله بن حنظلة ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال  
الكرمانى ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ ليزيد واسمه عبد الله والمراد به نفس يزيد لان جده اباسفيان  
كان يكنى ايضا بأبى حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوف بين الاب وحنظلة تخفيفا  
كأنه محذوف معنى لانه نسبة الى الجد او جعله منسوبيا الى الم استحقاقا واستهجانا واستبشاما لهذه  
الكلمة المرة انتهى قلت الكرمانى خبط ههنا خبط عشواء وتعسف فى هذا الكلام من غير اصل  
والصواب ما ذكرناه قوله لا بايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه  
اشارة الى انه بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الموت ولكنه ليس بصريح فلذلك  
ذكر البخارى عقبه حديث سلمة بن الاكوع لتصريحه فيه بانه بايعه على الموت **ص** حدثنا المكي بن

ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الاتباع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال ايضا فبايعته الثانية فقلت له يا باسمل على اى شىء كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت شىء مطابقتها للترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المكى بتشديد الياء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبدالله وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الحادى عشر واخرجه ايضا فى المغازى عن قتيبة وفى الاحكام عن القعنبى واخرجه مسلم فى المغازى عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى فى السير جميعا عن قتيبة قوله قال يا ابن الاكوع اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع الاتباع انما قال ذلك مع انه بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد بيعته لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعة وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله فقلت له يا باسمل القائل هو يزيد بن ابي عبيد ارأوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله على الموت قد ذكرنا ان المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد ان يقع الموت البتة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن جابر بن عبدالله فى قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعواك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا نفروا لم نبايعه على الموت وسيأتى عن عبادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة وروى من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع الناس وانا رافع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن اربع عشرو مائة وقال لم نبايعه على الموت **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حبيب قال سمعت انس يقول كانت الانصار يوم الخندق يقول نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما حينئذ ابدا فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة شىء مطابقتها للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حينئذ ابدا فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون منه فى الحرب اصلا وقدمضى هذا موصولا فى اوائل الجهاد فى باب التحريض على القتال وفى الباب الذى يليه باب حفر الخندق **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن عاصم عن ابي عثمان عن مجاشع رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا واخى فقلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها فقلت علام تبايعنا قال على الاسلام والجهاد شىء مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بضم الفاء مصغر فضل ابن غزوان ابو عبد الرحمن الضبى مولا هم الكوفى وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الزهيدى بالنون البصرى وقدمر غير مرة ومجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المجتمة وفى آخره عين مهملة ابن مسعود السلمى بضم السين وفى بعض النسخ ابوه مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس يسابق عليها وقد اخذ فى غاية واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابي بكر وفى الجهاد عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم فى المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبه قوله واخى اخوه اسمه مجالد بضم الميم وتخفيف الجيم ابن مسعود السلمى قال ابو عمر له صحة ولا اعلمه رواية كان

اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابي حاتم عن ابيه ان مجاهد بن مسعود قتل يوم الجمل وانه روى عنه ابو عثمان الهمدي وقال ابو عمر لم يقل في مجاشع انه قتل يوم الجمل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجمل ولا بعد رواية ابي عثمان عنهما كذا قال في الاستيعاب قوله يابعا بكسر الباء امر من يابغ يخاطب به مجاشع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله مضت الهجرة لاهلها وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال لا هجرة بعد الفتح انما هو جهاد ونية فكان من يابغ قبل الفتح لزمه الجهاد ابدًا ما عاش الا لعذر يجوز له التخلف وامان اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يتخلف بنية صالحة كما قال جهاد ونية الا ان ينزل عدو او ضرورة فيلزم الجهاد كل احد قوله فقلت علام تباعنا واصله على ما لان ما استقامية جرت فيجب حذف الالف عنها وابقاء الفتحة دليل عليها نحو فيم والام وعلام وعله حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر وامارة عكرمة وعيسى عما يتساءلون فنادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الفتح من غير اهل مكة وباعه على المقام بالمدينة كان عليه المقام بها حياته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كفعل عمرو بن حريث ووفد عبد القيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التي توجب المقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وفاته ثم يرجع المهاجر كما فعل صفوان قوله قال على الاسلام اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعكم على الاسلام والجهاد اذا احتج اليه والله اعلم **باب** عزم الامام على الناس فيما يطبقون **ش** اى هذا باب في بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يطبقونه يعنى وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاقة والعزم هو الامر الجازم الذى لا تردد فيه **باب** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضى الله تعالى عنه لقد اتانى اليوم رجل فسألنى عن امر ما دريت ما ارد عليه فقال اريت رجلا مؤديا نشيطا يخرج مع امرأتى فى المغازى فيعزم علينا فى اشياء لانخصيها فقلت له والله ما درى ما اقول لك الا انا كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعسى ان لا يعزم علينا فى امر الامر حتى نفعله وان احذركم ان يزال بخير ما اتقى الله واذا شك فى نفسه شئ سأل رجلا نشافه منه واوشك ان لا تجدوه والذى لا اله الا هو ما ذكر ما غبر من الدنيا الا كالغيب شرب صفوه ويبقى كدره **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فى اشياء لانخصيها اى لا نطيقها من قوله تعالى علم ان ان تحصوه وقال الداودى ويحتمل ان يريد لاندري هل هو طاعة ام معصية قلت المعنى الاول هو الاوجه لان المطابقة للترجمة لا تحصل الا به ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون قوله رجل فاعل اتانى ولم بدراسته قوله ما ارد عليه جملة فى محل نصب على انها مفعول قوله ما دريت قوله اريت اى اخبرنى قوله مؤديا بضم الميم وسكون الهزة وكسر الدال يعنى ذا اداة للحرب كاملة ولا يجوز حذف الهزة منه حتى لا يتوهم انه من اودى اذا هلك وقال الكرماني معناه قويا متمكنا وكذا فسر الداودى والاول اظهر قوله نشيطا بفتح النون وكسر الشين المعجمة من النشاط وهو الامر الذى تنشط له وتخف اليه وتؤثر فعلة قوله لانخصيها قد مر تفسيره قوله يخرج قال بعضهم كذا فى الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والضمير الذى فيه يعود الى قوله رجل



وايضافان في رواية النون قلنا في التركيب على الملائقي <sup>يد</sup> فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى الكلام ان يقول مع امرائه بلفظ الغائب ليوافق رجلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من انواع البديع وقال الكرماني معنى رجلا ان احدا يخرج مع امرائنا والذي قلت هو الواجهة فلا حاجة الى هذا التعسف قوله فيعزم علينا اي الامير يشد علينا في اشياء لانطبقها وقال الكرماني فيعزم ان كان بلفظ المجهول فهو ظاهر يعني لا يحتاج الى تقدير الفاعل ظاهرا هذا ان كان جاءت به رواية قوله حتى نفعله غاية اقوله لا يعزم ولا يعزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرة وحاصل السؤال ان قوله ارأيت بمعنى اخبرني كما ذكرنا وفيه نوعان من التصرف اطلاق الرؤية وارادة الاخبار واطلاق الاستفهام وارادة الامر فكأنه قال اخبرني عن حكم هذا الرجل يجب عليه مطاوعة الامير ام لا فجوابه وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء اذ لو لا صحته لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل عزمه صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرة على ضرورة كانت باعثة له عليه قوله واذا شك في نفسه شيء هو من باب القلب واصله شك نفسه في شيء او شك بمعنى لصق وقوله شيء اي مما تردد فيه انه جائز او غير جائز قوله فشفاه منه اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق قوله واوشك اي كاد ان لا يجدوا في الدنيا احديفتي بالحق ويشفي القلوب عن الشبه والشكوك قوله ما غبر بالغين المعجزة اي مابق والغور من الاضداد البقاء والمضي وقال قوم الماضي غابر والباقي غبر وهو هنا يحتمل الامرين وقال ابن الجوزي هو بالماضي هنا شبه لقوله ما ذكر قوله الا كالغيب بفتح الغاء المثلثة وسكون الغين المعجزة ويجوز فتحها وهو الماء المستنقع في الموضع المطمئن والجمع ثغاب شبه بقاء الدنيا بباقي غدير ذهب صفوه وبقي كدره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان رضي الله عنه ووجود تلك الفتى العظيمة فاذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال القزاز ثغاب وثغب والفتح اكثر من الاسكان وفي المنتهى بالتحريك اقصح وهو موضع الماء وقيل الغدير الذي يكون في غلظ من الارض او في ظل جبل لا يصيبه حر الشمس فيرد ماءؤه بريد عبد الله ما ذهب من خير الدنيا وبقي من شرها لها والجمع ثغبان وغبان مثل جل وجلان ومن سكن قال ثغاب وفي المحكم الثغب بقية الماء العذب في الارض وقيل هو اخدود يختفره المائل من عل فاذا انحطت حفرت امثال القبور والديار فيمضي السيل عنها ويغادر الماء فيها فتصفقه الريح فليس شيء اصفي منه ولا ابرد فسمى الماء بذلك المكان وقيل كل غدير ثغب والجمع اثغاب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله **ص** باب **كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم** اذا لم يقاتل اول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس **ش** اي هذا باب يذكرك فيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويتمكن من القتال بوقت البراد وهبوب الرياح لان الحرب كلما استمرت وحجى المقاتلون بحركتهم فيها وما جلوه من سلاحهم هبت ارواح العشى فبردت من حرهم ونشطتهم وحققت اجسامهم بخلاف اشتداد الحره وقد روى الترمذي من حديث النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم يمسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعو المؤمنون لجيوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث

عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان ينهض الى عدوه عند زوال الشمس **ص** وروى الطبراني من حديث عتبة بن غزوان السلمي قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا اجلوا الخملنا **ص** وروى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ملىق العدو اول النهار اخرج حتى تهب الرياح ويكون عنده مواقيت الصلاة **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم بن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبد الله بن ابي اوفى فقرأته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في الناس فقال ايها الناس لا تتنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فاذا التقيتوهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله انتظر حتى مالت الشمس اي حتى زالت وعبد الله بن محمد المسندي ومعاوية ابن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي وابو اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري وموسى بن عقبة الى آخره وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قدم في الجهاد في باب الصبر عند القتال مع بعض الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف وقدم الكلام فيه هناك قوله منزل الكتاب اي يا منزل القرآن وقد وقع السجع اتفاقا من غير قصد **ص** باب **ص** استيذان الرجل الامام **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم استيذان الرجل من الرعية اي طلبه الاذن من الامام في الرجوع او التخلف عن الخروج او نحو ذلك **ص** لقوله عز وجل اما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية **ش** **ص** هذه الآية الكريمة في سورة النور وتامها اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم والاحتجاج بها في قوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ووجه ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعلهما كالتسبيل والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بانما وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث اعاده على اسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله والمراد بالامر الجامع الطاعة يحتنعون عليه نحو الجمعة والنحر والفطر والجهاد واشباه ذلك قوله لم يذهبوا حتى يستأذنوه قال المفسرون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه صلى الله تعالى عليه وسلم فيعرف ان له حاجة فيأذنه له قال مجاهد واذا الامام يوم الجمعة ان يشير بيده ولم يأمره الله تعالى بالاذن لكلهم بل قال فأذن لمن شئت قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه استأذن في الرجوع الى اهله في غزوة تبوك فأذنه له وقال انطلق ما انت بمنافق يريد بذلك تسميع المنافقين وقال المهلب هذه الآية اصل ان لا يريح احد من السلطان اذا جع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج فيه الى اجتماعهم الا بأذنه فان رأى ان يأذن له اذن والام يأذنه **ص** **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جابر عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال غزوت مع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال فتلاحق بنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا على ناضح لنا قداعي  
 فلا يكاد يسير فقال لى مالبعيرك قال قلت عبي قال فتخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزجره  
 ودعاه فإزال بين يدي الابل قدامها يسير فقال لى كيف ترى بعيرك قال قلت بنحير قد اصابته بركنك  
 قال اتبعني عليه قال فاستحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم قال فبعنيه فبعته اياه على ان لى فتقارظهم  
 حتى ابلغ المدينة قال فقلت يا رسول الله انى عروس فاستأذنته فأذن لى فتقدمت الناس الى المدينة حتى  
 اتيت المدينة فلقيني خالى فسألنى عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامنى قال وقد كان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لى حين استأنته هل تزوجت بكرا ام ثيبا فقلت تزوجت ثيبا فقال هلا  
 تزوجت بكرا اتلاعها وتلاعبك فقلت يا رسول الله توفي والدى واستشهدولى اخوات صغار ففكرت  
 ان اتزوج مثلهن فلا تؤدبهن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا لتقوم عليهن وتؤدبهن قال فلما قدم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فاعطانى ثمنه ورده على شىء مطابقتها  
 للترجة فى قوله انى عروس فاستأذنته فأذن لى واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجري  
 هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي احد فقهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قدم مطولا  
 ومختصرا فى الاستقراض وفى الشروط ومضى الكلام فيه مستقصى قوله ناضح اى بعير يستقى  
 عليه الماء قوله اعبي اى تعب وعجز وكذلك عى كلاهما بمعنى قوله فتقارظهم بكسر القاء وهى  
 خرزات عظام الظهر اى على ان لى الركوب عليه الى المدينة قوله عروس يستوى فيه الرجل والمرأة  
 قوله لامنى اى على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله ورده اى الجمل فحصل له الثمن والمثلن كلاهما  
 ص قال المغيرة هذا فى قضائنا حسن لا ترى به بأسا شىء المغيرة هو المذكور فى اسناد  
 الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور الى المغيرة وفيه نظر لا يخفى قوله  
 هذا اى البيع بمثل هذا الشرط حسن فى حكمنا به لا بأس بمثله لانه امر معلوم لا خداع فيه ولا موجب  
 للنزاع وقال الداودى مراده جواز زيادة الغريم على حقه تأسياء برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورد عليه ابن التين بانه لم يذكر فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء وزاده ص باب من غزا  
 وهو حديث عهد بعمره شىء اى هذا باب فى ذكر من غزا والحال انه حديث عهد بعمره  
 بكسر العين اى بزوجه ويجوز ضم العين اى بزمان عرسه وفى رواية الكشميهنى بعرس بلا ضمير  
 ص فيه جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شىء اى فى هذا  
 الباب حديث جابر واراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفى بذلك هذا المقدار لتكرره فى هذا  
 ص باب من اختار الغزو بعد البناء شىء اى هذا باب فى بيان امر من اختار  
 الغزو بعد بناءه بزوجه اى بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كإدله عليه حديث ابى  
 هريرة او لا يمنع والحديث يدل على الاولوية ويأتى حديث ابى هريرة الآن واعترض الداودى  
 على هذه الترجمة فقال لو قال باب من اختار البناء قبل الغزو كان ابين فانما الحديث فيه اى حديث  
 ابى هريرة انه اختار البناء قبل الغزو ورد عليه بان الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كإذكرناه وفيه  
 يظهر الرد عليه وسيدكر فى النكاح باب من احب البناء بعد الغزو ص فيه ابو هريرة عن  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شىء اى فى هذا الباب المترجم حديث ابى هريرة وهو الذى  
 اورده فى الخمس من طريق همام عنه قال غزا نبى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقال لا يتبعنى

رجل مالك يضع امرأته ويريد ان يبنى بها وقل الكرماني انما لم يذكر الحديث واكتفى بالإشارة اليه  
لانه لعلة لم يكن بشرطه فاراد التنديد عليه ورد عليه بان لم يستحضره اوردته موصولا في مكان  
آخر على ما سياتي ان شاء الله تعالى قريبا **ص ١٢٢** باب **١٠** مبادرة الامام عند الفزع **ش ١٢٢**  
اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اى مسارعته بالركوب عند وقوع الفزع والفزع في  
الاصل الخوف فوضع موضع الاغاثة والنصر لانه من شأنه الاغاثة والدفع عن الحريم مراقب حذر  
قال ابن الاثير ومن حديث لقذف اهل المدينة ليلا فركب فرسا لابي طلحة ان استغاثوا يقال فزعت  
اليه فافزعني اى استغثت اليه فاغاثني وافزعته اذا اغثته واذا خوفته **ص ١٢٣** حدثنا مسدد  
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال مارأينا من شيء وان وجدناه لبحرا **ش ١٢٣** مطابقتها  
للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القطان وقدمضى هذا الحديث مرارا في الهبة  
وفي الجهاد فيما مضى في موضعين وسيا في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله فرسا لابي طلحة  
اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري زوج ام انس بن مالك رضى الله عنهما  
قوله من شيء اى مما يوجب الفزع قوله وان وجدناه اى الفرس وكلمة ان محقة من المنقلة واللام  
في لبحرا للتأكيد **ص ١٢٤** باب **١١** السرعة والركض في الفزع **ش ١٢٤** اي هذا باب  
في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفزع **ص ١٢٥** حدثنا الفضل  
ابن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد عن انس بن مالك قال فزع الناس  
فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئا ثم خرج يركض وحده فركب  
الناس يركضون خافه فقال لم تراعوا انه لبحر قال فاسبق بعد ذلك اليوم **ش ١٢٥** هذا وجه  
آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاعرج البغدادي عن حسين بن محمد بن  
بهرام التميمي المعلم عن جرير بن فتح الجهم ابن حازم بالخاء المهملة ابن زيد ابى النصر الازدي البصرى  
عن محمد بن سيرين عن انس رضى الله عنه قوله ثم خرج اى من المدينة قوله يركض حال قوله  
وحده اى بدون رفيق قوله لم تراعوا اى لا تراعوا ولم يعنى لا قوله انه اى ان الفرس المذكور  
لبحر شبهه بالبحر في سرعة الجرى قوله قال اى قال انس فاسبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول  
**ص ١٢٦** باب **١٢** الخروج في الفزع وحده **ش ١٢٦** اي هذا باب فيما جاء من خروج الامام  
في وقوع الفزع وحده منفردا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرماني **ص ١٢٧** فان قلت ما فائدة هذه  
الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا اثر قلت الاشعار بانه لم يثبت فيه بشرطه شيء وتوهم ليالحق به  
حديثا فلم يتفقد له او اكتفى بالحديث الذي قبله وقال بعضهم قال الكرماني ويحتمل ان يكون اكتفى  
بالإشارة الى الحديث الذي قبله وفيه بمدققت سبحان الله الكرماني ذكر ثلاثة اوجه كما ذكرناها الآن  
فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهلا ذكر الوجه الثاني مع انه ذكره بتغيير  
عبارته وقال ابن بطال جملة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشح بنفسه لما في ذلك من النظر  
للمسلمين الا ان يكون من اهل الغنى الشديد والثبات البانغ فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله  
عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى يعصمه وينصره **ص ١٢٨** باب **١٣**  
الجمائل والجلال في السبل **ش ١٢٨** اي هذا باب في بيان حكم الجمائل وهو جمع جملة او جمالة

بافتح والجمل بالضم الاسم وبالفتح المصدر يقال جعلت لك جعلاء وجعلوا هو الاجرة على الشيء فعلا او قولا  
قوله والجلان بضم الجاء الجمل وقال ابن الاثير الجلان مصدر كالجل يقال جل يحمل جلانا قوله في  
السبل اي في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو قال اني احب ان اعينك  
بطائفة من مالي قلت اوسع الله على قال ان غناك لك وانى احب ان يكون من مالي في هذا الوجه  
**ش** هذا التعليق وصله البخارى في المغازى في غزوة الفتح بمعناه قوله الغزو بالنصب  
تقديره قال مجاهد لعبد الله بن عمر اريد الغزو حاصله اراد المجاهد ان يكون مجاهدا في سبيل الله وقال  
بعضهم هو بالنصب على الافراء والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهدا  
يخبر عن نفسه انه يريد ان يغزو بدليل قول ابن عمر له انى احب ان اعينك بطائفة من مالي وليس  
معناه ان يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشيمني انغزو بالون على الاستفهام قوله قلت  
اي قال المجاهد اوسع الله على واراد به ان عنده ما يكفيه للجهاد وليس له حاجة الى ذلك وقول  
ابن عمر ان غناك لك الى آخره يدل على ان الرجل اذا اخرج من ماله شيئا يتطوع به في سبيل الله فلا  
بأس به وكذلك اذا اعان الغزى بفرس يغزو عليه ونحو ذلك وهذا الاختلاف فيه \* وانما الاختلاف  
فيما اذا اجر نفسه او فرسه في الغزو فقال مالك بكرة ذلك وقالت الحنفية بكرة في ذلك الجمائل الا اذا  
كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء فعند ذلك ان اعان بعضهم بعضا لا يكره وقال الشافعي  
لا يجوز ان يغزو يجعل يأخذه وارده ان غزاه وانما اجبره من السلطان دون غيره لانه يغزو بشيء  
من حقه واحتج فيه بان الجهاد فرض على الكفاية فنفعه وقع عن فرضه فلا يجوز ان يستحق على  
غيره عوضا **ص** وقال عمر رضى الله تعالى عنه ان ناسا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا ثم  
لا يجاهدون فنفعه فحق بماله حتى تأخذ منه مأخذ **ش** هذا التعليق وصله ابن  
ابى شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن ابي قرة قال جاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضى الله  
تعالى عنه ان ناسا قد كرمه واخرجه البخارى ايضا في تاريخه وقول عمر يدل على ان كل من اخذ  
مالا من بيت المال على عمل فاذا اهل العمل يؤخذ منه ما اخذ قبل وكذلك لا يأخذ منه على عمل لا يتأهل له  
ولا يلتفت الى تخيل ان الاصل من مال بيت المال الاباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك ان كل من يتولى  
وظيفة دينية وهو ليس باهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذ من مال تلك الوظيفة الذى عين لافاتها  
**ص** وقال طاوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت  
وضعه عند اهلك **ش** هذا يدل على ان طاوسا ومجاهدا لا يكره ان اخذ شيء في الغزو  
قوله دفع على صيغة المجهول قوله ما شئت اي بما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند الهل فانه  
ايضا من متعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول اذا اعطى الانسان شيئا في الغزو اذا بلغت رأس  
مغزلك فهو لك **ص** حدثنا الحميدى حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن انس سأل زيد بن اسلم  
فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه جلت على فرس في سبيل الله  
فرايته يباع فساأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آشرته فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك  
**ش** مطابقته لترجمة من حيث ان الفرس الذى حله عمر رضى الله تعالى عنه في سبيل الله  
انه كان جلانا ولم يكن حيسا اذ لو كان حيسا لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضا لا تعد في صدقتك يدل على

انه لم يكن حبيسا وانما كان جلانا والحميدى بضم الحاء عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبدالله ونسبته  
الى حميد احدا جداده وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وزيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم مولى  
عمر بن الخطاب العدوى والحديث مضى في الزكاة وفي الهبة ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا  
اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران عن عمر بن الخطاب حل على فرس في سبيل الله  
فوجده يباع فاراد ان يبتاعه فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا يبتعه ولا تعد في صدقتك  
**ش** هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام فيه مضى قوله يباع على  
صيغة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله ان يبتاعه اى اراد ان يشتريه قوله لا يبتعه  
اى لا تشتريه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصارى قال حدثني ابو صالح  
قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان اشق على امتي ما تخلفت عن  
سرية ولكن لا اجد حولة ولا اجد ما احلهم عليه ويشق على ان يتخلفوا عني ولو ددت اني قانت  
في سبيل الله فقلت ثم احببت ثم قتلت ثم احببت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
ولا اجد ما احلهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو القطان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث تقدم  
في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة والحولة التي يحمل عليها قوله فقلت الى آخره كله على  
صنيع المجهول **ص** باب \* ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* اللواء بكسر اللام وبالمد  
قال ابن العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء والراية ثوب يجعل في  
طرف الرمح ويخلى به يئنه تصفقه الرمح ويقال اللواء علم الجيش قبل هودون الراية وقيل اللواء  
علامة ككبكة الامير يدور معه حيث دار والراية هي التي يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم  
الضخم والعلم علامة لمحل الامير كالحمر وفرق الترمذى بين اللواء والراية حيث ترجم اولا وقال باب  
الراية ثم روى من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة ولواؤه ابيض ثم  
ترجم ثانيا وقال باب في الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كانت سوداء مربعة من غمرة واخرجه ابو داود والنسائي ايضا وروى ابو يعلى  
في مسنده والطبراني في الكبير من حديث عبدالله بن بريدة عن ابيه قال كانت راية رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض وروى ابو الشيخ بن حبان من حديث عائشة رضى الله تعالى  
عنها قالت كان لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض وروى ابو داود من رواية سماك بن  
حرب عن رجل من قومه عن آخر منهم قال رأيت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفراء  
وروى ابن عدى من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وروى الطبراني في  
الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء \* وروى ابن  
ابى عاصم في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عقد راية  
بنى سليم جراء وروى ايضا من حديث مزينة يقول كنت جالسا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فعقد راية الانصار وجعلها صفراء قلت مزينة بفتح الميم وكسر الزاى العبدى من عبد  
القيس هو جده هودة العصرى العبدى فان قلت ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات قلت  
وجه الاختلاف باختلاف الاوقات **ص** حدثنا سعيد بن ابى مرجم قال حدثني الليث قال اخبرني

يقين عن ابن شهاب قال اخبرني ثعلبة بن ابي مالك القرظي ان قيس بن سعد الانصاري رضى الله  
 تعالى عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الحج فرجل ش  
 مطابقتة لترجمة شاهرة و ثعلبة بن ابي مالك اسمه عبد الله له رؤية من النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم القرظي ويقال الكندي و قيس بن سعد بن عبادة الانصاري الخزرجي ابو عبد الله المدني له  
 ولاية صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المنذر لان غرضه هو قوله وكان  
 صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسماعيلى بتمامه من طريق الليث وقال  
 بعد قوله فرجل شق رأسه فقال غلام له فقله هديه فنظر قيس هديه وقد قلده فاعل بالحج  
 ولم ير رجل شق رأسه الآخر قوله اراد الحج خبر قوله ان قيس بن سعد الانصاري وقوله وكان  
 صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بجهة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله فرجل  
 بالجيم من الترجيل وهو تخرج الشعر وتنظيفه وتحسينه بالمشط قال الكرماني وفي بعض الرواية  
 بالخاء قبل انه خطأ ومفعول رجل محذوف اي رجل رأسه وفي بعض النسخ غير محذوف ص  
 حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كان علي رضى الله  
 عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها في صباحها فقال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاعطين الراية اوليا اخذن الراية فدار رجل يحبه الله ورسوله او قال يحب  
 الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلى وما زجوه فقالوا هذا على فاعطاه رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه ش مطابقتة لترجمة في قوله لاعطين الراية وحاتم بن  
 اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة وزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وقدم عن قريب  
 وقدمضى نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام واخرج  
 البخارى حديث الباب في فضل على رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المغازى ايضا عن القعنى  
 واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل قوله تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يعنى لاجل رمد عينيه وذلك في غزوة خيبر قوله او قال شك من الراوى قوله فاذا نحن بعلى  
 كلمة اذا المفاجأة اي فاذا نحن بعلى قد حضر قوله وما زجوه اي ما كنسنا زجوه قدومه في ذلك  
 الوقت للرمه الذي به وفيه فضيلة على غاية ما يكون ومجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخباره  
 بالغيب وقد وقع كما خبره ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة  
 عن ابيه عن نافع بن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير ههنا امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان تركز الراية ش مطابقتة لترجمة انما تأتي على قول من قال اللوا او الراية واحدة والصحيح  
 الفرق بينهما كما ذكرنا فلي هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونهما للنبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وقال الرشاطى الرايات انما كانت بخير وانما كانت الالوية قبل قال ابن الاثير ولا يمسك اللواء  
 الا صاحب الجيش وابو اسامة جاد بن اسامة و نافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء والعباس بن عبد المطلب  
 والزبير بن العوام قوله ههنا و اشار به الى الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف  
 بمابلى شعب الجزارين بمكة والحديث قطعة من حديث اورده البخارى في غزوة الفتح قال المهلب  
 فيه ان الراية لا يركزها الا باذن الامام لانها ولاية عن الامام ومكانه فلا ينبغي ان يتصرف فيها  
 الا بأمره وما يدل على انها ولاية قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها

خالد بن الوليد من غير امر ففتح له هذا نص في ولايتها **ص** باب الاجير ش  
 اى هذا في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل  
 باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال الحسن وابن سيرين يقسم  
 للاجير من المغنم ش اى قال الحسن البصرى ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد  
 الرزاق عنهما بلفظ يسهم للاجير ووصله ابن ابى شبة عنهما بلفظ العبد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا  
 من الغنمية وقال الثورى لا يسهم للاجير الا اذا قاتل وادا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الحنفية  
 والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استأجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير  
 الاجرة وقال الشافعى هذا فيمن لم يجب عليه الجهاد واما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه  
 يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا تجب الاجرة **ص** واخذ عطية بن قيس فرسا على النصف  
 فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فاخذ مائتين واعطى صاحبه مائتين ش عطية بن قيس  
 الكلعي ابو يحيى الحمصى ويقال الدمشقى وقال ابو مسهر كان مولد عطية بن قيس في حياة  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشر ومائة  
 وقيل كان من التابعين وكان لايه صحبة وهذا الذى فعله عطية لا يجوز عند مالك وابى حنيفة  
 والشافعى لانها اجارة مجعولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كراء مثلها وما اصاب الراكب  
 في المغنم فله واجاز الاوزاعى واحدا ان يعطى فرسه على النصف في الجهاد **ص** حدثنا  
 عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه رضى الله تعالى  
 عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو اوثق  
 اعمالى في نفسى فاستأجرت اجيرا فقاتل رجلا فعض احدهما الآخر فانترع يده من فيه ونزع  
 ثنيته فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدرها فقال ابدع يده اليك فتقضهما كما يقضم الفحل  
 ش مطابقته للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد السندى وسفيان  
 هو ابن عيينة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان  
 ابن يعلى بن امية التميمي او اتيمى يروى عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف على ورن يرضى  
 ابن امية ويقال ابن منبة وهى امه وكان عامل عمر رضى الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل  
 مكة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله فاهدرها اى اسقطها  
 ويقال هدر السلطان دم فلان اى اباحه واهدره ايضا قوله يقضمها اى يمضغها كما يمضغ الفحل  
 ما يأكله يقال قضمت الدابة بالكسر شعيرها تقضمه اذا اكلته وقال الداودى تقضمها تقطعها  
 قال والفحل هنا الجمل **ص** باب قول الى صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت  
 بالرعب مسيرة شهر ش اى هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 نصرت بالرعب اى بالخوف قوله مسيرة شهر اى مسافة شهر ووقع في رواية الطبرانى من حديث  
 ابى امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد شهرا امامى وشهرا خلفى  
 وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصائص لم يشركها غيره فكان  
 الرعب في هذه المدة وان حصل اسليمان عليه السلام في الریح غدوها شهر ورواحها شهر ونصر الله  
 تعالى اياه بالرعب بما خصه الله به وفضله ولم يؤته احدا غيره فان قلت لم اقتصر ههنا على الشهر



قلت لانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين  
المدينة النبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهرا ودونه **ص** وقوله عز وجل  
سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله **ش** وقوله بالجبر عطف على  
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معجزاته وخصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم الرعب الذي  
القاءه الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشركوا بالله ولهذا جعل الله له النقيض يضعه حيث يشاء  
لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والنقيض كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب  
وهو ما خلاصه اهلها وتركوه من اجل الرعب وكذا ما صالحو عليه من جزية او خراج من وجوه  
الاموال **ص** قاله جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**  
اي قال جابر بن عبد الله حديث نصرت بالرعب و اشار به الى ما اخرجه موصولا في اول كتاب  
التيمم من حديث يزيد الفقيه قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعطيت  
خمسالم يعطهن احد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث قال الكرمانى فان قلت كثير من الناس يخافون  
من الملوك من مسافة شهر قلت هذا ليس بمجرد الخوف بل بالنصرة والظفر بالعدو **ص** حديثنا يحيى بن  
بكير حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب فبينا انا قائم اوتيت بمفتاح خزائن الارض  
فوضعت في يدي قال ابو هريرة وقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتم تتشلونها **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرجه البخاري ايضا  
في التعبير عن سعيد بن عفير قوله بجوامع الكلم قال ابن التين جوامع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني  
الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايجاز  
الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة  
الموجرة لفظا المتسعة معنى يعني يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا وقالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني  
وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعيلي بلفظي ان جوامع الكلم ان الله  
تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو  
ذلك قوله فبينا قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبعت قحمة النون بالالف وهي تضاف الى الجملة واوتيت  
جواب على صيغة المجهول قوله بمفتاح خزائن الارض قال ابن التين يحتمل ان يريد بهذا ما فتح الله  
لامته بعده ففتحوه واستباحوا خزائن الملوك المدخرة وهو ما جزم به ابن بطال وقال يحتمل ان يريد  
الارض التي فيها المعادن ولا شك ان العرب كانت اقل الناس واكل الاعمى اموا لا فبشرهم بان اموالهم  
كسرى وقبصر تصير اليهم وهم الذين يملكون الخزائن وهكذا وقعت قوله تتشلونها بفتح التاء  
المشاة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثلثة على وزن تفتعلونها  
من باب الافعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثيه من ثلث البئر وانثلتها اذا استخرجت  
تراها وكذلك نلت كنانتى اذا استخرجت ما فيها من النبل وقيل النل ترك شئ بمرة واحدة وفي  
التوضيح وفي رواية وانتم ترغونها اي تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه صلى الله  
تعالى عليه وسلم ذهب ولم ينل منها شيئا بل قسم ما ادرك منها بينكم واثركم بها ثم انتم تتشلونها على  
حسب ما وعدكم **ص** حديثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن

عبدالله ان ابن عباس اخبره ان اباسفيان اخبره ان هرقل ارسل اليه وهو بابلية ثم دعي بكتاب  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات  
واخرجنا فقلت لاصحابي حين اخرجنا لقد امر ابن ابى كبشة انه يخافه ملك بنى الاصفرش **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله انه يخافه ملك بنى الاصفر وقيل مناسبة دخول حديث ابى سفيان في هذا  
الباب هذه اللقطة لان بين الحجاز والشام مسيرة شهر او اكثر وقد تقدم هذا الحديث بطوله في بدأ  
الوحى في اول الكتاب **ص** باب **هـ** جل الزاد في الغزو **ش** **هـ** اى هذا باب في بيان  
جواز جل الزاد في الغزو وهو لا ينافي التوكل **ص** وقول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد  
التقوى **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله جل الزاد روى النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن  
الخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن حكرمة عن ابن عباس قال كان ناس يحجون  
بغير زاد فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى وعن ابن عباس ايضا قال كان ناس من اهل اليمن  
يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى  
ولما امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة واستحب التقوى اليها **ص**  
حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام قال اخبرني ابى وحدثني ايضا فاطمة عن اسماء  
رضى الله تعالى عنها قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ابى بكر رضى الله  
تعالى عنه حين اراد ان يهاجر الى المدينة قالت فلم نجد لسفرتة ولا لسقائه ما نربطه ما به فقلت لابي بكر  
والله ما وجد شيئا اربط به الانطاقى قل فشقيه باثنين فاربطه بواحد السقاء وبالاخر السفرة ففعلت  
فلذلك سميت ذات الانطاقين **ش** **هـ** مطابقته للترجمة في قوله فلم نجد لسفرتة ولا لسقائه ما نربطه ما  
به فانه يدل على جل الزاد لاجل السفر فان قلت ليس فيه سفر الغزو فان المطابقة قلت قاس سفر  
الغزو عليه وعبيد بضم العين مصغر عبد ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبدالله يكنى اباحمد الهباري  
القرشي الكوفي وهو من افراده وابواسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة  
ابن الزبير ابن العوام وفاطمة هي بنت المنذر زوجة هشام واسماء هي بنت ابى بكر الصديق رضى الله  
عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبدالله بن ابى شيبة وانما قال  
هشام في روايته عن ابيه اخبرني وفي روايته عن زوجته فاطمة حدثني لانه سمع من فاطمة وقرأ على الوالد  
او للتفنن والاحتراز عن التكرار قوله سفرة بضم السين المهملة قال ابن الاثير السفرة طعام يخذ المسافر  
واكثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزادة راوية وغير ذلك  
من الاسماء المنقولة قوله ولا لسقائه بكسر السين وهو ظرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية والسقاية  
انا يشرب فيه قوله الانطاقى بكسر النون وهو شقة تلبسها المرأة قال ابن الاثير الانطاق هو الذي تلبس المرأة  
التوب ثم تشد وسطها بشئ وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل عند معاناة الاشغال لئلا  
تعر في ذيلها وبه سميت اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنها ذات الانطاقين وقيل لانها كانت تطارق  
انطاقا فوق نطاني وقيل كان لهما نطاقان تلبس احدهما وتحمل في الآخر زاد الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله تعالى عنه وهما في الغار وقيل شقت نطاقهما نصفين فاذا  
فاستعملت احدهما وجعلت الآخر شدادا زادهما قوله فلذلك سميت على صيغة المجهول من الماضي  
ويروى على صيغة المتكلم على صيغة المجهول ايضا **ص** حدثنا علي بن عبدالله اخبرنا

سفيان عن عمر وقال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا نترود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة **ش** **ش** مطابقة للترجمة في قوله كنا نترود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قال سفر الغزو عليه وهما كذلك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عتبة وعمر هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة عن سفيان به وعن محمد بن عبد الاعلى **ش** ويستفاد من الاشياء الاول فيه دليل على مشروعية التزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يذهب به اهل البطالة من الصوفية والمحرقة على الناس باسم التوكل وترك التزود **ش** الثاني فيه جواز التزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كوا وتزودوا واخرجوا **ش** الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي واوكان المضحى غينا لان التزود يستلزم الاكل عادة **ش** **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال اخبرني بشير بن يسار ان سويد بن النعمان رضى الله تعالى عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كانوا بالصهباء وهى من خيبر وهى ادنى خيبر فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بسويق فلكنا فاكنا وشربنا ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمضمض ومضمضنا وصلينا **ش** **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من موضعين الاول من قوله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاد والثاني من قوله الا بسويق وهذا زاد كان معهم وهم في الغزو وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المججمة ابن يسار ضد اليمين والحديث مر في كتاب الوضوء في باب من مضمض من السويق ومضى الكلام فيه هناك قوله فلكنا بضم اللام وسكون الكاف يقال لكت اللقمة الوكها في فمى لو كاء السويق دقيق القمح المقلوا والشعير او الذرة او الدخن **ش** **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله تعالى عنه قال خفت ازواد الناس واملقوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر ابلهم فأذن لهم فلقبهم عمر رضى الله تعالى عنه فأخبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلكم فدخل عمر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناد في الناس يأتون بفضل ازوادهم فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتش الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهدان لاله الا الله وانى رسول الله **ش** **ش** مطابقة للترجمة في قوله خفت ازواد الناس وكذا في قوله بفضل ازوادهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن مرحوم بالخاء المهملة وقدم في البيع وهو من افراده وحاتم بالخاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي وزيد من الزيادة مولى سلمة بن الاكوع يروى عن مولاة وقدمضى الحديث في باب الشركة في الطعام يمين هذا الاسناد والمتن وفيه بعض زيادة قوله واملقوا اى افتقروا والمعنى هنا فنى زادهم قوله في نحر ابلهم اى بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم قوله ما بقاؤهم بعد ابلهم اى بعد

نحر ابلهم يشير بذلك الى غلبة الهلكة على الراجل قوله يأتون قال بعضهم اى فهم يأتون فلذلك رفعه قلت كونه حالا اوجه على ما لا يخفى قوله وبرك بالتشديد اى دما بالبركة قوله عليه اى على الطعام هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره عليهم قوله فاحتشى الناس من الاحتشاء من الحشى بالحاء المهملة والثاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره اشارة الى ان ظهور المعجزة بما يؤيد الرسالة لان المعجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابته الى ما يلتمس منه اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية فى الاحتياج الى الزاد فى السفر وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دالة على يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه لا يجوز للامام فى الغلاء الزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج به للبيع لما فى ذلك من صلاح الناس

**ص** باب حل الزاد على الرقاب **ش** اى هذا باب فى بيان ما جاء من حل الزاد على الرقاب عند تعذر حمله على الدواب **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا فقضى زادنا حتى كان الرجل منيا أكل فى كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله واين كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا فقدناها حين فقدناها حتى اتينا البحر فاذا حوت قد قدوه البحر فاكلنا منها ثمانية عشر يوما ما احببنا **ش** وجه المطابقة بين الحديث والترجمة فى قوله ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا وعبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قدم فى الصلاة وهشام ابن عروة وجابر بن عبد الله الانصارى وفى بعض النسخ ابوه مذكور معه والحديث مرفى اول باب الشركة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك قوله لقد وجدنا فقدناها اى حزننا على فقدائها يقال وجد عليه يجد وجدنا وموجدة اذا حزن ووجد الشيء يجد وجدنا اذا لقيه قوله ما احببنا اى ما اشتبهنا **ص** **باب** ارداف المرأة خلف اخيها **ش** اى هذا باب فيما جاء من جواز ارداف المرأة خلف اخيها يقال اردفته اردافا اذا اركبته معك والردف بكسر الراء المردف وهو الذى يركب خلف الراكب **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو ماصم حدثنا عثمان بن الاسود حدثنا ابن ابي مليكة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت يا رسول الله يرجع اصحابك باجر حج وعمرة ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وليردفك عبد الرحمن فأمر عبد الرحمن ان يهرها من التمتع فانتظرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأعلى مكة حتى جاءت **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله اذهبي وليردفك عبد الرحمن وهو اخوها ابن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم وعمرو بفتح العين ابن علي بن بجر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وابو ماصم النبل واسمه الضحاك وهو احد مشايخ البخارى يروى عنه كثيرا بدون الوساطة وعثمان بن الاسود الجبى مرفى الشركة وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقدمضى البحث فيه فى باب العمرة ليلة الحصبة وفى باب عمرة التمتع وفى كتاب الحيض ايضا قوله وليردفك بضم الباء من الاردا ف وقدمر معناه قوله ان يهرها اى بان يهرها بضم الياء من الاعمار قوله من التمتع بفتح التاء المشاة من فوق وسكون النون

موضع من جهة الشام على ثلاثة اميال من مكة شرفها الله عز وجل **ص** حدثني عبد الله حدثنا  
 ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قال امرني رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردف عائشة واعمرها من التعميم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالسندی وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو بن اوس مضي في السجدة  
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحج وقدمضي شرحه هناك **ص** **باب** الارتداف في الغزو  
 والحج **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الارتداف في الغزو اي في سفرة القزاة وسفرة الحج  
**ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى  
 عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم ليصرخون بهما جميعا الحج والعمرة **ش** مطابقتها  
 للترجمة ظاهرة ويقاس الغزو على الحج وعبد الوهاب الثقفي وابوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف  
 عبد الله بن زيد الجرهمي وحديث انس هذا اخرجه البخاري في الحج مقطعا في مواضع قوله ليصرخون  
 اللام فيه للتأكيد ويصرخون اي يرفعون اصواتهم بهما اي بالحج والعمرة جميعا قوله الحج  
 والعمرة بالجر بدل من الضمير ويجوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف  
 والتقدير احدهما الحج والآخر العمرة **ص** **باب** الردف على الحمار **ش** اي هذا  
 باب فيما جاء من الردف على الحمار والردف بكسر الزاء المرتدف وهو الذي يركب خلف الراكب  
**ص** حدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركب على حمار على ا كاف عليه قطيفة و اردف اسامة وراة  
**ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو ركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمار و اردفه اسامة  
 وابو صفوان عبد الله بن سعيد الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن ابي  
 صفوان وفي التفسير وفي الادب عن ابي اليمان عن شعيب وفي الطب عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن  
 ابي اويس وفي الاستبذان عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع  
 وعبدو عن محمد بن رافع واخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله على ا كاف بكسر الهمزة  
 ويقال فيه وكاف بدليل او كفت الدابة ويجمع على ا كف قوله قطيفة وهي دثار تحمل وفيه تواضع  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الحمار وركوبه على قطيفة و اردفه الغلام وفيه البيان  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة  
 وكان يردف ليتأسى به في ذلك امته فلا يأتقوا مما لم يكن يأتف منه رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ولا يستنكفوا مما لم يستنكف منه وفيه فضل اسامة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا البيت  
 قال حدثنا يونس اخبرني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة  
 على راحلته مردفا اسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجة حتى اتاخ في المسجد  
 فأمره ان يأتي بمفتاح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه اسامة وبلال وعثمان  
 رضي الله تعالى عنهم فكث فيما نازا طويلا ثم خرج فاستبق الناس وكان عبد الله بن عمر اول من دخل  
 فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله ابن صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار له الى  
 المكان الذي صلى فيه قال عبد الله فتنيت ان أسأله كم صلى من سجدة **ش** مطابقتها للترجمة  
 في قوله مردفا اسامة بن زيد فان قلت الترجمة في الردف على الحمار وهنا الردف على الراحلة قلت

كلاهما في نفس الارتداف سواء والفرق في الدابة وتواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم في ارادته على  
الجار اقوى واعظم من اردافه على الراحلة فيلحق هذا بذلك ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث  
اخرجه البخارى ايضا في المغازى وقال الليث قوله من الحجة جمع الحاجب اى حجة الكعبة وسدنتها  
ويدهم مفتاحها قوله ففتح فيه حذف تقديره فاتي بالمفتاح ففتح به الكعبة قوله فاستبق الناس اى  
قد سبقوا قوله ابن صلى قد سبق الكلام في الصلاة بين من اثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم  
وبين من نفاها **ص** **باب** من اخذ بالركاب ونحوه **ش** اى هذا باب في بيان  
فضل من اخذ بالركاب اى بركاب الراكب قوله ونحوه مثل الامانة على الركوب وتعديل قاشه ونحو  
ذلك فان هذه الاشياء من الفضائل وقد اخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم فقال له  
لا تفعل يا ابن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلمائنا فاخذ زيد بن  
عباس قبلها فقال له لا تفعل فقال هكذا امرنا ان نفعل بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين  
الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع منها صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها  
الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن الطريق صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويعين  
الرجل على دابته فيحمل عليها فان اعانة الرجل يتناول اخذه بالركاب وغيره واسحق اخبرنا هذا هو ابن منصور  
ابن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي واسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى لان  
هذا الاسناد بعينه قدم في الموضوعين احدهما في كتاب الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث  
قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كل سلامى من الناس الحديث والاخر في الجهاد في باب فضل من حل متاع صاحبه  
في السفر حيث قال حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامى عليه صدقة الحديث وعين ههنا نسبة اسحق حيث قال  
حدثني اسحق بن نصر وهنالك قال في اكثر النسخ حدثنا اسحق مجردا من غير نسبة وفي بعض النسخ  
قال حدثنا اسحق بن منصور والذى يظهر من مغيرة المتون ان المراد بالاسحق هنا هو اسحق بن  
منصور وكل من اسحاقين هذين يروى عن عبد الرزاق وقدمضى الكلام في هذا الحديث في الموضوعين  
المذكورين ونعيد الكلام هنا كثيرا لافائدة قوله كل سلامى كلام اضافى مبتدأ وقوله عليه صدقة جملة  
من المبتدأ والخبر خبر المبتدأ الاول قوله عليه كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامى مؤنثة ولكن  
هنا جاء على وفق لفظ كل اوضح لفظ سلامى معنى العظم او المفصل فأعاد الضمير عليه لذلك  
والسلامى بضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله كل يوم نصب على الظرف  
قوله يعدل اى يصلح بالعدل وهو مبتدأ تقديره ان يعدل مثل قوله وتسمع بالمعدي خير من ان تراه  
قوله او يرفع عليها شك من الراوى او التنويع قوله وكل خطوة يخطوها الى الصلاة صدقة اى يرفع له  
بمادرجة ويحيط عنه خطيئة ولهذا حدث الشارع على كثرة الخطى الى المساجد وترك الاسراع في السير اليه  
قوله وتميط الاذى اى تزيل يقال ما ط الرجل الشئ يميطة ميطا واما طه اذا زال له ويقال اماط الله عك الاذى  
اذا دعوت بزواله قاله القزاز وهو قول الكسائي وانكره الاصمعي وقال مطيته انا واما طيت غيرى فافهم

ص ٥ باب كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو ش ٥ - اى هذا باب  
في بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا في رواية المستملى وقال بعضهم المستملى  
انبت في روايته لفظ كراهية وثبوتها يندفع الاشكال الا في قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطال ان  
ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من الناسخ وان المصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك  
يروى عن محمد بن بشر الى آخره انتهى قلت انما قال ابن بطال ما قاله بناء على ان الترجمة  
باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هي عند اكثر الرواة بيان وجد استشكله  
ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضى تقدم شيء حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم تقدم  
شيء وقال هذا القليل وما دعاه ابن بطال من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما يشهد  
من رواية المستملى كما ذكرناه ولان التقدير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض  
العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر على ما لا يخفى على المسائل  
ص وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ش ٥ وكذلك اى كالمذكور في الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض  
العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفرافصة ابو عبد الله  
العبدى من عبد القيس الكوفي وعبيد الله ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم  
ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه كره رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المحصف لان  
القرآن المنزل على الرسول المكتوب في المصاحف المنقول عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن  
السفر به فدل على ان المراد به المحصف المكتوب فيه القرآن ش ٥ ص وتابعه ابن اسحق عن نافع  
عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ٥ اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق  
صاحب المغازي عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومتابعه اياه في كراهية  
السفر بالمحصف الى ارض العدو وانما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد في الحديث مخافة ان يناله العدو  
زاعما انها مرفوعة لانهم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المنذرى رواه بعضهم من حديث ابن  
مهدى والقعنبي عن مالك فادرج هذه الزيادة في الحديث وقد اختلف على القعنبي في هذه الزيادة  
فمرة بين انها قول مالك ومرة يدرجها في الحديث ورواه يحيى بن يحيى النيسابورى عن مالك فلم يذكر  
هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ابوب واليث والضحاك بن عثمان الخزامي عن نافع عن ابن  
عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالك اشك هل هي من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا  
فجعل بتحريه هذه الزيادة من كلامه على التفسير والافهى صحة من قول سيدنا رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من رواية غيره ص وقد سافر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه في  
ارض العدو وهم يعلمون القرآن ش ٥ اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالانتهى عن السفر  
بالقرآن السفر بالمحصف خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا انما ان السفر بنفس  
القرآن لا يمكن وانما المراد بالقرآن المحصف وقال الداودى لاجبة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرا  
نهى ان يسافر بالمحصف رواه ابن مهدى عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي  
ما كان اغنى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدا من يحسن القرآن لا يغزو العدو في داره

وقبل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لانها واقعة عين ولعلمهم تعلموه تلقينا وهو الغالب حينئذ  
فعلى هذا يقرؤ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله يعلمون من العلم وفي بعض الرواية من التعليم  
وقال صاحب التوضيح لكن رأيت في اصل الديماطى بفتح الياء واجاب المهلب بأن فائدة ذلك انه  
اراد ان يبين ان نبيه عن السفرة اليهم ليس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العساكر  
والسرايا التي ليست مأمونة واما اذا كان في العسكر العظيم فيجوز حمله الى ارضهم ولان الحكاية  
كان بعضهم يعلم بعضا لانهم لم يكونوا مستظهريه له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم صحف فيها قرآن  
يعلمون منها فاستدل البخاري انهم في تعلمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جازله تعلم في ارض العدو  
بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة للحمله الى ارض العدو اذا كان عسكرا مأمونا وهذا قول ابى حنيفة  
ولم يفرق مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن ابى حنيفة الجواز مطلقا قلت  
ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سحنون قلت لا يبي اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف  
في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك لعموم النهى وقد يناله العدو في غفلة  
ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو ش **م** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان المراد  
بالقرآن المحصف كما ذكرناه والحديث اخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع  
عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي  
رواية له عن الليث عن نافع عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان  
يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ايوب عن نافع عن ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو واخرجه  
ابوداود وترجمه اولا بقوله باب في المحصف يسافره الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبدالله بن  
مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع ان عبدالله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو واخرجه ابن ماجه حدثنا جدي بن  
سنان وابو عمر قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال  
يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو  
وجعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه وأشار الى ان ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة انتهى قلت  
رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصيح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست بدرجة واما  
نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابى داود فانها لاتعادل رواية مسلم من طريق الليث وايوب  
بنسبتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولئن سلمنا التساوي فيحتمل ان مالك كان يجزم بهذه الزيادة  
اولا ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم **ص** باب **م** التكبير عند  
الحرب **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية التكبير عند الحرب **ص** حدثنا عبدالله  
ابن محمد حدثنا بيان عن ايوب عن محمد بن انس رضى الله عنه قال صبح النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم خبير وقد خرجوا بالمساحي على اعناقهم فلما رأوه قالوا هذا محمد والخميس محمد والخميس فلجأوا  
الى الحصن فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خبيرانا اذا نزلنا بساحة



قوله فسمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر فكثرت القدور بما فيها شئ من مطبوخة لاترجع في قوله  
الله اكبر خربت خبير وعبدالله شيخه هو المسندى وسفيان هوان عينة وايوب هو السخنياني  
وتتد هوان سيرين وقدم صدر هذا الحديث قبل هذا بمدة ابواب في باب دعاء النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم الى الاسلام فانه اخرجوه هناك من حديث حديد واما حديث محمد بن سيرين فانه  
اخرجوه ايضا في علامات النبوة عن علي بن عبدالله وفي المغازي عن صدق بن الفضل واخرجوه  
النسائي في الصيد عن محمد بن عبدالله بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن محمد بن يحيى عن  
عبد الرزاق قوله واصبنا حرا بضم الحاء والميم جمع حار قوله فتادى فتادى النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم الى آخره الذي كان نادى بالنهي عن لحوم الجمر الاهلية هو ابو طلحة كما هو المذكور عند  
مسلم قال حدثنا محمد بن المنهال الضمير قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد  
ابن سيرين عن انس بن مالك قال لما كان يوم خيبر جاءه رسول الله اكلت الجمر ثم جاء آخر فقال يا رسول  
الله افيت الجمر فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا طلحة فتادى ان الله ورسوله ينهيانكم  
عن لحوم الجمر فانها رجس او نجس قال فاكثرت القدور بما فيها قوله والنجس اي الجليش وقد ذكرناه  
قوله محمد والنجس بالتكرار وهو صحيح قوله فلجاؤا الى الحصن اي تحصنوا بخصن خيبر وقدرى  
سفيان عن ايوب في هذا الحديث حالوا الى الحصن اي تحولوا له يقال حلت عن المكان اذا نحوالت عند  
ومثله احلت عنه قوله ينهيانكم  
ونكس و قال ابن الاثير يقال كفأت الاناء واكفأته اذا كببته واذا املته لتفرغ ما فيها وهو يستفاد من  
هذا الحديث حرمة اكل لحم الجمر الاهلية واختلفت الاحاديث في سبب النهي على خمسة اوجه  
الاول ما ذكره مسلم في حديث انس فانها رجس او نجس والثاني كونها حولة للناس على ما ذكر في  
حديث ابن مسعود نهى عنها لانها كانت حولة وهو وان كان ضعيفا فهو مذكور في حديث ابن  
عباس المتفق عليه لا ادري انهى عنه من اجل انها كانت حولة للناس فكره ان تذهب حولاتهم  
او حرمة وفي بعض طرقه في المعجم الكبير للطبراني حرمتها مخافة قلة الظهور وفي حديث ابن عمر عند  
مسلم وكان الناس احتاجوا اليها والثالث كونها لم تخمس ففي حديث ابن ابي اوفى المتفق عليه فقال  
فيه ولا تأكلوا من لحوم الجمر شيئا قال فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
لانها لم تخمس وقال آخرون نهى عنها البتة والرابع كونها جلالة فروى ابن ماجه في حديث ابن ابي  
اوفى انما احرمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البتة من اجل انها كانت جلالة تأكل العذرة  
وروى ابو داود في حديث غالب بن اسير فاما حرمتها من جوار القرية والخامس كونها انتهت  
ولم تقسم فروى الطبراني باسناد جيد من حديث ثعلبة بن الحكم قال فسمعت النبي ينهى عن النهية فامر  
بالقدور فاكثرت من لحوم الجمر الاهلية والتعليل بالنجاسة قاض على هذه العلل كلها فهي مؤثرة بنسبها  
وذهب قوم منهم عاصم بن عمر بن قتادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى الى اباحة اكل لحوم  
الجمر الاهلية واحتجوا فيه بحديث اسير وابن اسير ان قال يا رسول الله انه لم يبق من مالي شئ استطع  
ان اطعمه اهل الاخرى قال فاطعم اهلك من سمين اهلك فانما كرهت لكم جوار القرية رواه الطحاوي  
وابو يعلى والطبراني وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي

واحد واصحابهم يحرم اكل لحوم الحمر الاهلية واحتجوا في ذلك بحديث الباب وماجابه، فخره وبه  
 قالت الظاهرية وحديث البحر مختلف في اسناده اختلافا شديدا وقال البيهقي هو معلول وقال ابن حزم  
 هو بطرقه باطل لانها كلها من طريق عبدالرحمن بن بشر وهو مجهول وعن عبدالله بن عمرو بن اؤيم  
 وهو مجهول ومن طريق شريك وهو ضعيف **ص** تابعه على عن سفيان رفع النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يديه **ش** يعني تابع عبدالله بن محمد المسندي على بن عبدالله المعروف بابن  
 المديني شيخ البخاري وقد اسنده في علامات النبوة عنه عن سفيان والله اعلم **ص** باب **ص**  
 ما يكره من رفع الصوت في التكبير **ش** اي هذا باب فيه بيان ما يكره وكلمة من بيانية **ص**  
 حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكنا اذا اشرفنا على واد هللنا وكبرنا ارتفعت اصواتنا  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابا  
 انه معكم انه سمع قريب تبارك اسمه وتعالى جده **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى  
 الحديث لان حاصل المعنى فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره رفع الصوت بالذكروالدعاء ومحمد  
 ابن يوسف ابواحمد البخاري البيهقي وهو من افراده والاصح انه محمد بن يوسف الفريابي كما نص عليه  
 ابو نعيم الحافظ وسفيان هو ابن عيينة وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدى  
 الكوفي وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن موسى  
 ابن اسماعيل وفي الدعوات وفي التفسير عن سليمان بن حرب وفي الدعوات ايضا عن محمد بن مقاتل  
 واخرجه مسلم في الدعوات عن ابن عمير واسحق بن ابراهيم وابي سعيد الاشج وعنه ابي كامل وعن محمد بن  
 عبدالاعلى وعن خلف بن هشام وابي الربيع الزهراني وعن اسحق بن ابراهيم وعن اسحق بن منصور  
 واخرجه ابوداود فيه عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وعن ابي صالح محبوب بن موسى واخرجه  
 الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في العمود عن محمد بن حرب وعن محمد بن بشار وعن محمد  
 بن حاتم وفي البيروقي التفسير عن عمرو بن علي وبشر بن هلال وعن عبدة بن عبدالله وفي اليوم واليلة عن جريد  
 ابن مسعدة وعن محمد بن بشار وهلال بن بشر وعن محمد بن عبدالاعلى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح  
 عن محمد بن الصباح **قوله** اذا اشرفنا من قولهم اشرفت عليه اذا اطلمت عليه **قوله** ارتفعت اصواتنا  
 جملة فعلية وقعت حالا بتقدير قد كما في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت صدورهم اي قد حصرت **قوله**  
 اربعوا بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة اي ارفقوا وقال الازهرى عن يعقوب ربع الرجل ربع اذا  
 وقف وتحبس وقال الليث يقال اربع على نفسك واربع عليك اي انتظر وقال الخطابي يريد امسكوا عن  
 الجهر وقفوا عنه وقال ابن قرقول اعطفوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة ويقال اصل الكلمة من  
 قولك ربع الرجل بالمكان اذا وقف عن السير واقامه **قوله** انه سمع في مقابلة الاصم قريب في مقابلة الغائب  
 وفي الحديث كرامة رفع الصوت بالدعاء وروى من حديث هشام عن قتادة عن الحسن عن قيس  
 ابن عباد كان الصحابة يكرهون رفع الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز وفي لفظ ورفع  
 الايدي عند الدعاء والقتال وقال سعيد بن المسيب ثلاث مما حدث الناس رفع الصوت عند الدعاء  
 ورفع الايدي واختصار السجود ورأى مجاهد رجلا يرفع صوته بالدعاء فخصه **ص**  
**باب** التسبيح اذا هبط واديا **ش** اي هذا باب في بيان ما يذكر من التسبيح اذا هبط المسافر

في الغزو أو الحج أو غيرهما واضم الفاعل فبدو القرينة تدل عليه قوله اذا ضبط اي نزل واديا اي  
في واد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن ابي الجعد  
عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال كما اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سجدنا **ش**  
مما يقتضيه الترجمة في قوله واذا نزلنا سجدنا والنزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف الثوري وسفيان  
شو بن عيينة وحصين بضم الحاء المهملة وقح الصاد المهملة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الباب  
الذي يليه واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن ابي كريب وعن احمد بن حرب قوله كنا اذا  
صعدنا يعني اذا طلعتنا موضعا عاليا مثل جبل وتل قوله واذا نزلنا يعني الى موضع منخفض  
نحو الوادي ثم التكبير عند الاشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع  
عليه العين انه اكبر من كل شيء واما التسبيح في المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يونس عليه  
الصلاة والسلام وتسبيحه في بطن الحوت قال الله تعالى ( فلو لا انه كان من المسبحين لبث في بطنه  
اليوم يبعثون ) فتجاه الله تعالى بذلك من الظلمات فامثل الشارع هذا التسبيح في بطون الاودية  
ليخبره الله منها ومن ان يدركه العدو **ص** باب **ب** التكبير اذا علا شرفا **ش**  
اي هذا باب في بيان ما يذكر من التكبير اذا علا المسافر في الغزو أو الحج أو غيرهما قوله شرفا  
اي مكانا مشرفا مرتفعا **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن حصين عن  
سالم عن جابر قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا تصوبنا سجدنا **ش** مطابقة للترجمة في قوله اذا  
صعدنا كبرنا لان معناه اذا علونا مكانا عاليا مرتفعا كبرنا وابن ابي عدي هو محمد بن ابي عدي وابو عدي اسمه  
ابراهيم السلمي وحصين قدم في الحديث الماضي وكذلك سالم هو ابن ابي الجعد قوله واذا تصوبنا  
اي اذا انحدرنا والتصويب النزول **ص** حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن ابي سلمة عن  
صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قفل  
من الحج او العمرة ولا اعلم الا قال الغزو يقول كلما اوفى على ثنية او فدفد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله  
وحده لا شريك له المالك وله الحمد وهو على شيء قدير آيون تأبون عابدون ساجدون ربنا حامدون  
صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده قال صالح فقلت له الم يقل عبد الله ان شاء الله  
قال لا **ش** مطابقة للترجمة في قوله كلما اوفى على ثنية او فدفد ثلاثا وعبد الله زعم ابو مسعود انه  
عبد الله بن صالح وقال الجبائي وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزني في  
الاطراف قال ابو مسعود وهذا الحديث رواه الناس عن عبد الله بن صالح وقد روى ايضا عن عبد الله بن  
رجاء البصري والله اعلم اليهماهو والحديث اخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن زيد المقرئ وفي  
اليوم والليلة عن محمد بن منصور قوله اذا قفل اي اذا رجع قوله ولا اعلم الا قال الغزو هذه الجملة  
كالاضراب من الحج والعمرة كانه قال اذا قفل من الغزو قوله يقول كلما اوفى فاعل يقول هو عبد الله  
ابن عمرو الضمير في اوفى يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى اوفى اي اشرف او علا  
قوله على ثنية بفتح التاء المثناة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهي اعلى الجبل وهو ما يرى  
منه على البعد وقال ابن فارس الثنية من الارض كالمرتفع وقال الداودي هي الطريق التي في الجبال  
نظير الطريق بين الجبلين قوله او فدفد بفتح الدال مهملة وهو الارض الغليظة ذات الحصى  
لاتزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس الارض المستوية وقال ابو عبيد الفد فدفد المكان المرتفع

فيه صلابة قوله آيون خبر مبتدأ محذوف اي نحن آيون اي راجعون الى الله من آب يؤبوا اذا  
رجع وكذلك الكلام في تأبون وعابدون وساجدون قوله لربنا يحتمل تعلقه بمحاديثهم او بساجدون  
او بهما او بالصفات الاربعة المتقدمة او بالجمعة على سبيل التنازع قوله الاحزاب اللام فيه للعهد  
على طوائف العرب التي اجتمعوا على محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال صالح  
هو ابن كيسان الراوى قوله فقلت له اي لسالم بن عبد الله بن عمر قوله الميقبل عبد الله هو ابن عمر  
رضي الله عنهما **ح** باب **ص** يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة **ش** اي هذا  
باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة اذا كان سفره في غير معصية **ح** ص  
حدثنا مطرب بن الفضل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا العوام حدثنا ابراهيم ابو اسماعيل السكسكى قال  
سمعت ابا بردة واصطحب هو يزيد بن ابى كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له ابو بردة سمعت  
ابا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مرض العبد او سافر كتب له مثل  
ما كان يعمل مقبيا صحيحا **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله اذا مرض العبد او سافر الى آخره  
في ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول مطرب بن الفضل المروزي **و** الثاني يزيد بن الزيادة بن هرون بن زاذان  
الواسطي **و** الثالث العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب بالحاء المهملة والشين المعجمة  
على وزن جعفر **و** الرابع ابراهيم بن عبد الرحمن ابو اسماعيل السكسكى بالسنيين المهملتين المفتوحتين  
بينهما كاف ساكنة في كندة ينسب الى السكاسك ابن اشرس بن كندة **و** الخامس ابو بردة بضم الباء المو حدة  
واسمه عامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن ابى موسى الاشعري **و** السادس يزيد بن الزيادة ابن ابى  
كبشة قال المنذرى شامى وكان عريف السكاسك ولى خراج الهند لسليمان بن عبد الملك ومات في خلافته  
وليس له في البخارى ذكر الا في هذا الموضع وابوه ابو كبشة روى عن ابى الدرداء ذكر فبين لا يعرف  
اسمه وقيل اسمه حيويل بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء اخرى ساكنة وفي  
آخره لام **و** السابع ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه ابو داود في الجنائز عن محمد بن  
عيسى ومسد قوله واصطحب هو اى ابو بردة ويزيد في سفر قوله وكان يزيد يصوم في سفر وفي رواية  
الاسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله مثل ما كان يعمل مقبيا صحيحا فيه الف والنشر المقلوب فان قوله  
مقبيا يقابل قوله او سافر وقوله صحيحا يقابل قوله اذا مرض هذا فيمن كان يعمل طاعة ففزع منها  
وكانت نيته لولا المانع ان يدوم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند ابى داود من طريق العوام بن  
حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن السكسكى عن ابى بردة عن ابى موسى الاشعري قال سمعت النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عن ذلك مرض او سفر  
كتب له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم **و** وروى ايضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ان  
العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك المؤكل بها كتب له مثل عمله اذا كان طلقا حتى  
اطلقه وانفقه الى اخرجه عبد الرزاق واحمد والحاكم وصححه **و** ولا جد من حديث انس رضي الله عنه  
رفعه اذا ابتلى الله العبد المسلم بلاء في جسده قال الله كتب له عمله الذي كان يعمل فان شفاه طهره فان  
قبضه غفر له **و** روى النسائي من حديث عائشة رضي الله عنها ما من امرئ يكون له صلاة من الليل  
يغلبه عليها نوم او وجع الا كتب له اجر صلاته وكان نومه عليه صدقة **ح** **ص** **باب** **و** السير  
وحده **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده اي حال كونه وحده من غير

رفيق معه على يكره ذلك ام لا والجواب يعلم من حديثي الباب فالحديث الاول يدل على عدم الكراهة والثاني يدل على الكراهة فلذلك ابهم البخاري الترجمة وفي نفس الامر يرجع ما فيها الى معنى واحد وهو ما قال المهلب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوحدة في سيرة الليل انما هو اشتاق على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم واذا هم بالتمثل لهم وما يفرعونهم ويدخل في قلوبهم الوسوس ولذا امر الناس ان يحبسوا صبيانهم عند فخمة الليل ومع هذا ان الوحدة ليست بمحرمة وانما هي مكروهة فمن اخذ بالافضل من الصحبة فهو اولى ومن اخذ بالوحدة فلم يأب حراما صحيحا حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول نذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير رضي الله تعالى عنه ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير ش ص مطابقتها للترجمة من حيث انتداب الزبير وتوجهه وحده وسيأتي في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ويرد بهذا اعتراض الاسمعيلى بقوله لا اعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رأيت كيفية دخوله فيه ويرد ايضا ما قاله بعضهم بانه لا يلزم من كون الزبير انتدب ان لا يكون سارعه غيره متابعا قلت ولا يلزم ايضا كونه تابع معه وترجح جانب النبي بما ذكرنا والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر في كتاب الجهاد قبل هذا بعدة ابواب فانه اخرج في بابين احدهما في باب فضل الطليعة عن ابي نعيم عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر والآخر في باب هل يبعث الطليعة وحده عن صدقة عن ابن عيينة الى آخره وقدم الكلام فيه هناك ص قال سفيان الخواري الناصر ش ص سفيان هو ابن عيينة احد رواة الحديث وقال بعضهم هو موصول عن الحميدي عنه وفيه نظر لا يخفى ص حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني ابي عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة ما اعلم ما سار راكب بليل وحده ش ص مطابقتها للترجمة من حيث اطلاقها لانها مهمة كما ذكرنا انما اخرجته من طريقين الاول عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطيب يروي عن ابيه محمد بن زيد ومحمد يروي عن جده عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص والثاني عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن عاصم الى آخره وقال الحافظ المزي في الاطراف قال البخاري حدثنا ابو الوليد عن عاصم بن محمد بن عبد الله بن عاصم و ابو نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا ابو نعيم ولا في كتاب جادين شاكر حدثنا ابو نعيم واجيب عن ذلك بان الذي وقع في جميع الروايات عن الفربري عن البخاري حدثنا ابو نعيم وكذلك وقع في رواية النسفي عن البخاري فقال حدثنا ابو الوليد فساق الاسناد ثم قال وحدثنا ابو الوليد و ابو نعيم قالوا حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم ابو نعيم الاصيلاني في المستخرج فقال بعد ان اخرجته من طريق عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد اخرجته البخاري عن ابي نعيم و ابي الوليد فان قلت ذكر الترمذي ان عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث قلت ليس كذلك قال اخاه عمر بن محمد قدرواه معه عن ابيه اخرجته النسائي قوله ما في الوحدة قال ابن التين الوحدة ضبطت بفتح الواو وكسرها

وانكر بعض اهل اللغة الكسرو قال ابن قرقول وحدك منصوب بكل حال عند اهل الكوفة على الظرف وعند البصريين على المصدر اى توحد وحده قال وكسرتة العرب في ثلاثة مواضع غير وحده وجحيش وحده ونسيج وحده وعن ابى على رجل وحده ووجد بفتح الحاء وكسرها ووجد ووحيد ومتوحد وللانثى وحدة ووحدة ووجد بكسر الحاء وضمها وحدة ووحدة ووحدا وتوحد كله بقی وحده وعن كراع الواحد الذى ينزل وحده قوله ما علم اى الذى اعلم والجملة في محل النصب لانها مفعول لويعلم قوله راكب هذا من قبيل الغالب والا فالراجل ايضا كذلك فان قلت ذكر في الباب حديثين احدهما في الجواز والثاني في المنع قلت يؤخذ الجواب عنه بما ذكرنا في اول الباب وايضا ان لاسير في الليل حالتين احدهما الحاجة اليه مع غلبة السلامة كما في حديث الزبير \* والاخرى حالة الخوف فحذر عنها الشارع وايضا اذا اقتضت المصلحة الانفراد كارسال الجاسوس والطليعة فلا كراهة والله اعلم **ح** باب **ص** \* باب **ح** السرعة في السير **ش** اى هذا باب في بيان جواز السرعة في السير عند الرجوع الى الوطن **ص** قال ابو حنيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى متجمل الى المدينة فمن اراد ان يتجمل معى فليتعجل **ش** ابو حنيفة بضم الحاء هو عبد الرحمن وقيل غير ذلك الساعدي الانصارى وهذا التعليق قطعة من حديث سبق في الزكاة مطولا في باب خرص التمر قوله فليتعجل وروى فليعجل فالاول من باب التفعّل والثاني من باب التفعيل **ح** حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي قال سئل اسامة بن زيد كان يحيى يقول وانا اسمع فسقط عني عن مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع قال فكان بسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق العنق **ش** مطابقتها لترجمة في قوله نص لان النص هو السير الشديد ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب الحج في باب السير اذا دفع من عرفة قوله كان يحيى اى يحيى القطان يقول وانا اسمع فسقط عني وهذه جملة معترضة بين قوله سئل اسامة بن زيد وبين قوله عن مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان عن مسير النبي متعلق بقوله سئل والتقدير قال البخاري قال ابن المنثري كان يحيى يقول تعليقا عن عروة او مسندا اليه قال سئل اسامة وانا اسمع السؤال فقال يحيى سقط عني هذا اللفظ اى لفظ وانا اسمع عند رواية الحديث كانه لم يذكرها اولا واستدركه آخرها وقال في كتاب الحج سئل اسامة وانا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن ابيه سئل اسامة وانا شاهد كيف كان مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين افاض من عرفة قوله العنق بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل قوله فجوة بفتح الفاء وسكون الجيم وهى الفرجة بين الشيتين قال تعالى وهم في فجوة منه قوله نص بالتشديد فعل ماض من نص ينص نصا وهو السير الشديد حتى يستخرج اقصى ما عنده **ح** حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد هو ابن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت ابى عبيد شدة وجع فاسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصلى المغرب والعمة يجمع بينهما وقال انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جديبه السير أخر المغرب وجمع بينهما **ش** مطابقتها لترجمة في قوله اذا جديبه السير والحديث مضى في ابواب العمرة في باب المسافر اذا جديبه السير يعجل الى اهله فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمتن ومضى الكلام

فيه هناك وصفيّة بنات أبي عبيد الثقفيّة أخت المختار أدركت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت منه وكانت زوجة ابن عمر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعته من العذاب يمنع أحدكم نومه وطعامه وشرابه فإذا قضى أحدكم نهمته فليجمل إلى أهله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فليجمل إلى أهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب يعني هذا الأسناد والمتن جميعا ومضى الكلام فيه هناك وأبو صالح ذكر أن الزيات يقول له نوحه منصوب بنزع الخافض أو مفعول ثانٍ للمنع لأنه يقتضي مفعولين كالإعطاء والمراد بمنعه كإلهائه ولذا لما فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الأهل والأوطان قوله نهمته بفتح النون الحاجة والمقصود **ص** **ص** باب **ص** إذا حل على فرس فرأها تباع **ش** **ص** أي هذا باب يذكر فيه إذا حل رجل على فرس أي أركب غيره عليه في سبيل الله حسبه الله عز وجل ثم رأها تباع هل له أن يشتريها أم لا والجواب يعلم من الحديث **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبيد الله بن عمران بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حل على فرس في سبيل الله فابتاعه أو أضعاه الذي كان عنده فآردت أن اشتريه وظننت أنه يابعه برخص فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتره وإن بدرهم فإن العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما أهمه في الترجمة والحديث مضى في الزكاة في باب هل يشتري صدقته عن سالم عن أبيه أن عمر تصدق بفرس ذكره في هذا الباب عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره ههنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن عمر حل على فرس الحديث ومضى في الهبة أيضا ومضى الكلام فيه هناك قوله ابتاعه أو أضعاه شك من الراوي ولا معنى لقوله ابتاعه إلا إذا كان بمعنى باعه ولعل الابتاع جاء بمعنى البيع كإجاء اشتري بمعنى باع قال ابن خنيس في قوله بئس ما اشتروا به أنفسهم أن اشتروا بمعنى باعوا أو كما أنه قال اتخذ البيع لنفسه كإيقال في اكتسب ونحوه وقيل لعل الراوي صحفه وهو أباعه أي عرضه للبيع قوله وإن بدرهم أي وإن كان بدرهم فحذف فعل الشرط والحذف عند القربة جائز **ص** **ص** باب **ص** الجهاد باذن الأبوين **ش** **ص** أي هذا باب في بيان أن الجهاد باذن الأبوين كذا أطلق ولكن فيه خلاف وتفصيل فلذلك أهم فقال أكثر أهل العلم منهم الأوزاعي والثوري ومالك والشافعي وأحمد أنه لا يخرج إلى الغزو إلا باذن والديه ما لم يقع ضرورة وقوة العدو فإذا كان كذلك تعين الفرض على الجميع وزال الاختيار ووجب الجهاد على الكل فلا حاجة إلى الأذن من والد أو سيد وقال ابن حزم في مراتب الإجماع أن كان أبواه بضيعان بحر وجهه فقرضه ساقط عنه إجماعا أو إجماعا بغيره يوقفه على الاستيذان والإجماع كالأب والجدات كالأمهات وعند المنذرى هذا في التطوع أما إذا وجب عليه فلا حاجة إلى إقرارهما وإن منعاه عصاهما هذا إذا كانا مسلمين فإن كانا كافرين فلا سبيل لهما إلى منعه ولو تفرقا وطاعتهما حينئذ معصية وعن الثوري هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل أن يكون هذا كله بعد الفتح وسقوط فرض الهجرة والجهاد وظهور الدين وإن يكون ذلك من الأعراب وغيرهم يجب عليه الهجرة فرجع بر الوالدین على الجهاد فإن قلت هل يندرج في هذا المديان قلت قال الشافعي فيما ذكره ابن المناصف ليس له أن يغزو إلا بإذنه سواء كان مسلما أو غيره ورفق مالك بين أن يجده قضاء وبين أن لا يجده فإن كان عديا فلا يرى بجهاده بأسا وإن لم

يستأذن فربما كان مليا وارضى بدينه اذا حن اعطى دينه ولا يستأذن، وقال المروزي لا يتوقف  
على الاذن مطلقا والله اعلم **ح** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال سمعت  
ابا العباس الشاعر وكان لايتهم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال ائحى والداك قال نعم قال فقيهما فجاهد **ش** قيل لا مطابقة لمرجعة  
لانه ليس فيه استئذان ولا غيره قلت تؤخذ المطابقة من قوله فقيهما فجاهد بطريق الاستنباط لان امره  
بالجهادة فيم ما يقتضى رضاهما عليه ومن رضاهما الاذن له عند الاستئذان في الجهاد، وحبيب بن ابي ثابت  
وامم قيس بن دينار ابو يحيى الاسدي الكوفي وقدم في الصوم \* وابو العباس بشديد الباء الموحدة  
وامم السائب بن فروخ الشاعر المكي الاعمى وقدم في التهجيد وانما قال وكان لايتهم في حديثه  
للايتهم بسبب انه شاعر انه منهم في الحديث \* وعبد الله بن عمرو بن العاص \* والحديث اخرج جده البخاري  
ايضا في الادب عن محمد بن كثير عن سفيان وعن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المنثري  
وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن  
زكريا، وعن ابي كريب واخرجه ابوداود في الجهاد عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذي فيه  
عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المنثري قوله جازي ثم قال حدثنا عبدالوارث بن سفيان  
حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن  
جريح عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جاهمة عن ابيه قال ائذت الى صلى الله تعالى عليه وسلم استشيرته  
في الجهاد فقال لك والددة قلت نعم قال اذهب فاكرمها فان الجنة تحت رجلها **و** رواه النسائي واحمد  
ايضا من طريق معاوية بن جاهمة وروى ابن ابي عاصم بسند صحيح **ي** حدثنا نحن عند النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم في ظل شجرة بين مكة والمدينة اذ جاء امر ابي من اخلاق الرجال واشده فقال يا رسول الله اني  
احب ان اكون معك واجدبني قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك فقال هل لك من  
والدين قال نعم قال انطلق فالحق بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال اني اجد قوة ونشاطا لقتال العدو  
قال انطلق فالحق بهما فادبر فجدونا نتعجب من خلقه وجمعه **و** روى ابوداود من حديث ابي سعيد  
الخدري ان رجلا هاجر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احدا ليعين قال ابو اي  
فقال اذنالك قال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فان اذنالك فجاهد والا فبرهما وصححه ابن حبان  
فان قلت روى ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن افضل الاعمال فقال الصلاة قال ثم قال الجهاد  
قال فان لي والدين فقال برك بوالديك خير فقال والذي بعثك نبيا لاجاهدن ولا تركنهما قال فانت اعلم  
قلت هذا يحتمل على جهاد فرض العين توفيقا بينه وبين حديث الباب قوله فقيهما فجاهد اي في  
الوالدين فجاهد الجار والمجور متعلق بمقدور وهو جاهد ولفظ جاهد المذكور مفسر له لان ما بعد الفاء  
الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهره مرادا لان ظاهر الجهاد  
ايصال الضرر للغير وانما المراد ايصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيؤدى  
المعنى الى ابدل ماله وانتعب بدلك في رضى والديك **و** وفيه التأكيد بوالوالدين وتغاييم حقهما وكثرة الثواب



على رهما والله اعلم **ص** باب ما قيل في الجرس ونحوه في اعتناق الابل **ش**  
 اى هذا باب في بيان ما قيل في كراهة الجرس وهو بفتح الجيم والراء وفي آخره سين مهملة وهو معروف  
 وحكى عياض اسكان الراء والا صوب ان الذى بالقح ما يعلق في عنق الدابة وغيره فيصوت  
 والجرس بالاسكان الصوت يقال اجرس اذا صوت ويجمع على اجراس قوله ونحوه مثل القلائد  
 من الاوتار كانوا يعلقونها على اعتناق الابل لدفع العين على ما ذكره قوله في اعتناق الابل انما  
 خص الابل بالذكر لورود الخبر فيها بخصوصها للغالب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا  
 مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم ان ابا بشير الانصارى رضى الله تعالى عنه اخبره  
 انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره قال عبد الله حسبت انه قال والناس  
 في مبيتهم فارس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة  
 الا قطعت **ش** قيل ليس في الحديث ما يدل على التبويب لانه لا ذكر فيه للجرس وتعمل  
 له بقول الخطابي امر بقطع القلائد لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قيل لعل البخارى استنبطه  
 من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث نفسه فيه ذكر الجرس والبخارى على ما ذكره يحيل  
 على اطراف الحديث في التبويب **ب** يانه ما في الموطآت للدار قطنى من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن  
 عبد الله عن عباد عن ابي بشير الساعدى وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول  
 ليس له وجه لان الذى رواه البخارى من رواية عبد الله بن يوسف عن مالك ليس فيه ذكر الجرس  
 وانما ذكره في الطريق الذى رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجه المطابقة بقول الخطابي  
 اوجه لان الجرس لا يعلق في اعتناق الابل الابلاقة وهى الوتر ونحوه فذكر البخارى الجرس الذى  
 يعلق بالقلادة فاذا ورد النهى عن تعليق القلائد في اعتناق الابل يدخل فيه النهى عن الجرس  
 بالضرورة والاصل هو النهى عن الجرس الا ترى انه ورد ان الملائكة لا تصحب رفقة فيها جرس  
 ولانه يشبه الناقوس **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** عبد الله بن يوسف ابو محمد التنبسى اصله من  
 دمشق **الثانى** مالك بن انس **الثالث** عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم **الرابع** عباد بن تشديد  
 الباء الموحدة ابن تميم الانصارى مرفى الوضوء **الخامس** ابو بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين  
 المججمة الانصارى وذكره الحاكم ابو احمد فين لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحارث تصغير حرر  
 بالحاء المهملة وبالراء الميمتين مات بعد الحرة وهو من المعمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصارى المازنى وقيل  
 الساعدى شهيد بعة الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصارى قيل المازنى الانصارى وقيل الساعدى  
 الانصارى وقيل الانصارى الحارثى لا يوقف له على اسم صحيح ولا سماء من يوثق به ويعتمد عليه وقد قيل اسمه  
 قيس بن عبيد من بنى النجار ولا يصح والله اعلم وقيل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة  
**و** ذكر لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع  
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في موضع وفيه ثلاثة مدنيون مالك وشيخه وشيخه  
 وثلاثة انصارىون وهم عبد الله وعباد وابو بشير وفيه تابعيان وهما عبد الله وعباد وفيه انه ليس  
 لابى بشير في البخارى غير هذا الحديث الواحد **و** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم في اللباس  
 عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعنبى واخرجه النسائى في السير عن قتيبة عن مالك  
 عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير **و** ذكر معناه **و** قوله

في بعض اسفاره لم يعينه احد من الشراح قوله قال عبد الله هو عبد الله بن ابي بكر الراوى وكأشبهه شك  
 في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسبت قوله فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن  
 عبد البر في رواية روح بن عباد عن مالك ارسل مولاه زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله  
 قلادة من وتر او قلادة كذا وقع هنا بكلمة اول الشك اول التنوع ووقع رواية ابي داود عن القعنبي  
 بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص قوله وتر بالتاء المثناة من فوق في جميع الروايات  
 وقال ابن الجوزى ربما صحف من لاعلم له بالحديث فقال ورب البلاء الموحدة وحكى ابن النين عن الداودي  
 انه جزم بذلك وقال وهو ما ينزع من الجمال يشبه الصوف قال ابن النين فصحف وقال ابن الجوزى وفي  
 المراد بالاوتار ثلاثة اقوال\* احدها انهم كانوا يقلدون الابل او تار القسي اثلا تصيبها العين بزعمهم  
 فامروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لاترد من امر الله تعالى شيئا\* الثاني اثلا تخنق الدابة بها عند الركض  
 ويحكى ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا وعن ابي عبيد ماري رحمه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب  
 تأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاختنقت او تعوقت عن السير\* الثالث  
 انهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ويدل عليه تبويب البخارى كما ذكرناه وقد جل النضر بن شميل  
 الاوتار في هذا الحديث على معنى النار فقال معناه لا تطلبوا بها دخول الجاهلية قال القرطبي وهذا  
 تأويل بعيد وقال النووى ضعيف ومال وكيع الى قول النضر فقال المعنى لا تركبوا الخيل في الفتن فان من  
 ركبها لم يسلم ان يتعلق به وتر يطلب به فان قلت الكراهة في الجرس لماذا قلت لما رواه مسلم من حديث العلامة بن  
 عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رفعه الجرس مزار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لصورته  
 لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله فان قلت الكراهة فيه للتحريم والالتزيم قلت قال النووى وغيره  
 الجمهور على النهى كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا  
 وقعت الحاجة وعن مالك يختص الكراهة من القلائد بالوتر ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين  
 هذا كله في تعليق التائم وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فاما ما فيه ذكر الله فلانه نهى عنه فانه انما  
 يجعل للتبرك به والتعوذ باسمائه وذكره وكذلك لانهى عما يتعلق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء والسرف  
 \* واختلفوا في تعليق الجرس ايضا فقيل لا يجوز اصلا وقيل يجوز عند الحاجة والضرورة وقيل  
 يجوز في الصغير دون الكبير\* فان قلت تقليد الاوتار هل هو مخصوص بالابل على ما في الحديث ام لا قلت  
 قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذ كرفيه للغالب وقد روى ابو داود والنسائي من حديث ابي وهب  
 الجيشاني رفعه اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار فدل على ان لا اختصاص للابل **باب**  
**باب** من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجة او كان له عذر هل يؤذن له شىء **باب** اى هذا باب  
 في بيان ما جاء من خبر من اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب  
 نفسه في ديوان السلطان قوله حاجة نصب على الحال قوله او كان له عذر اى او كان له عذر غير ذلك  
 هل يؤذن له بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث **باب** ص حد ثاقبية بن سعيد اخبرنا سفيان  
 عن عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة الاومعها محرم ققام رجل فقال يا رسول الله اكتب  
 في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فحج مع امرأتك شىء **باب** مطابقة الترجمة  
 تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانه اكتب في جيش وارادت امرأته ان تحج الفرض فاذن له

عن أبي سعيد عن علي بن ابي طالب مع امرائه لانه اجتمع له مع حج انما وقع في حقه فحصل حج الفرض لامرأته  
 واثان اجتماع ذلك له افضل من مجرد اياه الذي يحصل التصود منه وبغيره وسفيان ثواب بن عيينة وعرو  
 بن دينار وابو عبد الله بن عباس واليه وقص الياء الواحدة اسمها ناذر بالنون والقاف والذال  
 المعجمة مولى عبد الله بن عباس والحديث مضى في كتاب الحج في اواخر ابواب المحصر في باب حج النساء  
 منه اخرجه هناك عن ابي اتيان عن حماد بن زيد عن عمرو عن ابي عبد الله آخره ومضى الكلام  
 في حديثنا قوله فحجج بك الادغام **ح** باب الجاسوس **ش** -  
 في هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومثرو عتدا اذا كان من جهة المسلمين  
 والجاسوس على وزن ناعول من التجسس وهو التنفيس عن بواطن الامور **ش** والتجسس  
 التفتش **ش** - هكذا فسر ابو عبيدة والتفتش من باب التعلل من البحث وهو التنفيس ومنه  
 تحت الفقيه لانه يفتش عن اصل المسائل **ح** وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء  
**ش** وقول الله بالجور عطفًا على لفظ الجاسوس قال المفسرون نزلت في حاطب بن ابي بلتعنة  
 وقصته تأتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه ينتزع منها حكم جاسوس الكفار يعلم  
 ذلك من قصة حاطب قوله عدوى اي عدو ديني وعدوكم عطف عليه واولياء مفعول ثان لقوله  
 لا تتخذوا والهدو مفعول من عدا كفوا من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايضاه على  
 الواحد **ش** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعته منه مرتين قال  
 اخبرني حسن بن محمد قال اخبرني عبيد الله بن ابي رافع قال سمعت عليا رضي الله تعالى عنه يقول  
 بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا والزبير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى  
 تأتوا روضة خاخ فانه بها عينة ومعهما كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا  
 الى الروضة فاذا نحن بالظمينة فقلنا اخرجى الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا اخرجنا الكتاب  
 اولمقين الشيا فخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا فيد من  
 حاطب بن ابي بلتعنة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجمل  
 علي اني كنت امرأ ملصقا في قريش ولما كن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات  
 بمكة يحمون بها احليهم واموالهم فأحببت اذفاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدا يحمون  
 به اقرايتي وما فعلت كفرا ولا ارتدادا ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لقد صدقكم قال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق  
 قال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد  
 غفرت لكم قال سفيان واي اسناد هذا **ش** - مطابقة للترجمة من حيث ان تلك الظمينة التي  
 معها كتاب كان حكمها حكم الجاسوس واختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار **ش** ذكر رجاله  
 وهم ستة الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني سفيان بن عيينة الثالث عمرو  
 ابن دينار المكي الرابع حسن بن محمد بن الحنفية ابو محمد الهاشمي المدني مات في زمن عبد الملك بن  
 مروان الخامس عبيد الله بضم العين ابن ابي رافع واسمه اسلم مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم السادس علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ذكر تعدده ووضعه ومن اخرجه غيره

اخرج به البخارى ايضا فى المغازى عن قتبية وفى التفسير عن الحميدى واخرجه مسلم فى الفضائل  
 عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمر بن الناقذ وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابى عمر واخرجه  
 ابو داود فى الجهاد عن مسدد واخرجه الترمذى فى التفسير عن ابن ابى عمر واخرجه النسائى  
 فيه عن محمد بن منصور وعبيد الله بن سعد السرخسى رحمهم الله ﴿ذكر معناه﴾ قوله روضة خاخ  
 بخانين معجبين بينهما الف وقال السهلى كان هشيم يصحفها فيقول خاخ بخاء وجيم وذكر البخارى ان ابا  
 عوانة كان يقولها كما يقول هشيم وذكريا قوت مائة وثلاثين روضة فى بلاد العرب منها روضة خاخ  
 وهو موضع بين مكة والمدينة قوله طعينة بفتح الظاء المعجمة وكسر العين المهملة وسكون الياء آخر  
 الحروف وفتح النون وهى المرأة فى اليهودج ولا يقال طعينة الا وهى كذلك لانهما ظنم بارتحال  
 الزوج وقيل اصلها اليهودج وسميت به المرأة لانهما تكون فيه وقال ابن فارس الطعينة المرأة وهو من باب  
 الاستعارة واما الظعائن فالهوادج كانت فيها نساء ولم تكن وكان اسمها سارة وقيل ام سارة وقيل كنود مولاة  
 لقريش وقيل لعمران بن صبيح وقيل كانت من مزينة من اهل العرج وفى الاكليل للحاكم وكانت مغنية  
 نواحة نفى بهجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها يوم الفتح وقتلت وذكرها ابو نعيم وابن منده  
 فى جملة الصحابات ووقع فى كتاب الاحكام للقاضى اسماعيل فى قصة حاطب قال للذين ارسلهم ان بها  
 امرأة من المسلمين معها كتاب الى المشركين وانهم لما ارادوا ان يخلعوا ثيابها قالت اولستم مسلمين  
 انتهى وهذا مشكل لان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة ذكرها فى المستئين  
 بالقتل وبما قال الحاكم ايضا وبؤيده ما ذكره ابو عبيد البكرى فان بها امرأة من المشركين وقال الواحدى  
 قال جماعة المفسرين ان هذه الآية يعنى قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء)  
 نزلت فى حاطب بن ابى بلتعة وذلك ان سارة مولاة ابى عمرو بن صبيح بن هاشم بن عبد مناف اتت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة من مكة وهو يتجهز لفتح مكة فقال ما جاء بك قالت  
 الحاجة قال فابى انت عن شباب اهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب منى شئ بعد وقعة بدر فكساها  
 وحملها وأتاها حاطب بن ابى بلتعة كتب معها كتابا الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكتب  
 فى الكتاب الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فتحذروا حذركم فنزل جبريل  
 عليه الصلاة والسلام بخبرها فبعث عليا وعمارا وعمرو والزبير وطلحة والمقداد بن الاسود وابا مرثد  
 وكانوا كلهم فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب الى المشركين  
 فتحذوه واخلوها فان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقه وفى تفسير النسفى أتت سارة رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة الى المدينة بعد بدر بستين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امسلة جئت قالت لا قال امهاجرة  
 جئت قالت لا قال فاحاجتك قالت ذهب الموالى يعنى قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة شديدة فتقدمت  
 عليكم لتعطوني وتكسونى وتحملونى فحث عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى عبد المطلب  
 وبنى المطلب فكسوها وحلواها واعطوها نفقة فأتاها حاطب فكتب معها الى اهل مكة واعطاها  
 عشرة دنانير وكساها بردا واستحملها كتابا الى اهل مكة نسختها من حاطب بن ابى بلتعة الى اهل  
 مكة اعلوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فتحذروا حذركم وقال السهلى الكتاب

اما بعد فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه اليكم في جيش كالليل يسير كالسيل واقسم  
 بالله لو لم يبر اليكم الا وحده لا شريك له لانتفروا بالله بكم وانجز له بوعده فيكم فان الله وليه وناصره وفي تفسير  
 ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفر اما اليكم واما الى غيركم فعليكم الحذر  
 وقيل كان فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم آذن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم فقد احييت  
 ان يكون ل عندكم يد بكتابي اليكم قوله تغادي بنا خيلنا بلفظ الماضي اى تباعد وتجارى وبالمضارع  
 يحذف احدى التامين قوله اول تلقين الثياب قال ابن التين صوابه في العربية يحذف الياء قلت القياس  
 ما قاله لكن صحت الرواية بالياء فتأول الكسرة بأنها لمشاكله لتخرجن وباب المشاكله واسع فيجوز  
 كسر الياء وقمها فالفتحة بالجل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قال  
 الكرماني ويروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله فاخرجته اى الكتاب من عقاصها بكمسر العين  
 المهملة وبالقاف وبالصاد المهملة وهو الشعر المضفور ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الوقاية  
 وكل خصلة منه عقبة والعقص الى خصلات الشعر بعضه على بعض وقال المنذرى هو لى  
 الشعر بعضه على بعض على الرأس ويدخل اطرافه في اصوله قال ويقال هي التي تتخذ من شعرها  
 مثل الرمانة قال وقيل العقاص هو الخيط الذي يجمع فيه اطراف الذوائب وعقص الشعر ضفره  
 ويقال العقاص السير الذي يجمع به شعره على راسها والعقص الضفر والضفر الفتل وقال ابن بطال  
 وفي رواية اخرجه من جزتها قوله فأتينا به اى بالكتاب ويروى بها اى بالصحيفة قال الكرماني  
 او بالمرأة قلت فيه نظر لا نأخذ ذكرنا عن الواحدى ان في روايته معها كتاب الى المشركين فخذوه ففعلوا  
 سيلها قوله الى اناس من المشركين قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان  
 المذكورين في الكتاب قلت لم يطالع الكرماني على اسماء المكتوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين  
 كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل قوله ملصقا في قريش اى  
 مضافا اليهم ولست منهم واصل ذلك من لصاق الشيء بغيره ليس منه ولذلك قيل للدعى في القوم  
 ملصق وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربائهم قوله وكان من معك كذا في الرواية  
 الصحيحة وعند مسلم من معك بزيادة من والصواب اسقاطها لان من لاتزاد في الموجب عند البصريين  
 واجازه بعض الكوفيين قوله اذ فاني ذلك كلمة اذ بمعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قربات  
 يحمون بها اهلهم واموالهم قوله ان اتخذ كلمة ان مصدرية في محل النصب لانه مفعول احييت  
 قوله يدا اى نعمة ومنة عليهم قوله كفرا نصب على التمييز وما بعده عطف عليه قوله هذا  
 المنافق انما اطلق عمر رضى الله تعالى عنه اسم النفاق عليه لانه الى كفار قريش وباطنهم وانما فعل  
 حاطب ذلك متأولا في غير ضرر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم الله صدق نيته فنجاه  
 من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعنى اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلاني في قضية هذا الكتاب  
 هذه اللفظة ليست بمعرفة قيل يحتمل ان يكون المراد بها كفر النعمة وقال ابن التين يحتمل ان  
 يكون قول عمر بهذا قبل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقكم وقد اثبت الله له الايمان في قوله  
 (يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت امه بمكة فاراد ان يحفظوها فيها  
 وعن الطبرى كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روته عمرة عن عائشة  
 اقبلوا ذوى الهيات عثراتهم قال فان ظن ظان ان صفحه عنه كان لما اعلم الله من صدقه فلا يجوز لمن

بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطأ لان احكام الله عز وجل في عباده  
 انما تجرى على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله لعل الله كلمة لعل استعمال عسى قال النووي معنى  
 الترجي فيه راجع الى عمر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وما يدريك على التحقيق بعثاله على التفكير والتأمل ومعناه ان الغفران لهم في الآخرة والا فلو  
 توجه على احد منهم حد استوفى منه قوله اعملوا ما شئتم ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزي ليس  
 هو على الاستقبال وانما هو للماضي تقديره اعملوا ما شئتم اى عمل كان لكم فقد غفر وبدل على هذا  
 شيان احدهما انه لو كان للمستقبل كان جوابه فساغفر والثاني انه يكون اطلاقا في الذنوب ولا  
 وجه لذلك وقال القرطبي هذا التأويل وان كان حسنا لكن فيه بعدلان اعملوا صيغة امر وهى  
 موضوعة للاستقبال ولم يوضع العرب قط صيغة الامر موضع الماضى لا بقرينة ولا بغير قرينة كذا  
 نص عليه النحويون وصيغة الامر اذا وردت بمعنى الاباحة انما هى بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى  
 الماضى فكان كقول القائل انت وكيلي وقد جعلت لك التصرف كيف شئت فانما يقتضى اطلاق  
 التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك قال وقد ظهر لى وجه وهو ان هذا الخطاب اكرام  
 وتشريف يتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان يغفر لهم  
 ذنوب مستألفة ان وقعت منهم لانهم نجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم  
 صلاحية ان يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء ما وجود ذلك الشيء اذ  
 لا يلزم من وجود اهلية الخلافة وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك القضاء وغيره وعلى  
 هذا فلا يأم من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذه على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله  
 عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزالوا على اعمال اهل الجنة  
 الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما او مخالفة لجأ الى توبة ولازمها حتى لقي الله عليها يعلم ذلك قطعه  
 من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله قال سفيان واى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة  
 تعظيم هذا الاسناد وصحته وقوته لان رجاله هم الاكابر العدول الثقات الحفاظ ذكر ما يستفاد  
 منه **فيه هتك سراج الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة او كان في الستر مفسدة**  
 وقال الداودي الجاسوس يقتل وانما في القتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم منه ولكن مذهب الشافعي وطائفة ان الجاسوس المسلم يعزر ولا يجوز قتله وان كان  
 ذاهية عفى عنه لهذا الحديث **وعن ابى حنيفة والاوزاعي يوجع عقوبة ويطل حبسه** وقال ابن  
 وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت مادته ذلك وبه قال ابن الماجشون  
 وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا تعرف توبته وبه قال سحنون ومن قال بقتله فقد خالف الحديث  
 واقوال المتقدمين وقال الاوزاعي فان كان كافرا يكون ناقضا للعهد وقال اصمغ الجاسوس الحربى  
 يقتل والمسلم والذي يعاقبان الا ان يظاهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبري اذا ظهر  
 للامام رجل من اهل الستر انه قد كاتب عدوا من المشركين ينذرهم مما سره المسلمون فيهم من  
 عزم ولم يكن معروفا بالفش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون اهما  
 اخوات يجوز العفو عنه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحاطب من عفو عن جرمه بعدما طلع  
 عليه من فعله **وفيه البيان عن بعض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه**

وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كله بالوحى وفيدتهك  
ستر المريب وكشف المرأة العاصية وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه تجسسه عن الايمان وفيه دلالة لترك  
انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله اطلع على اهل بدر فقتل  
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفيه جواز غفران ما تأخر من الذنوب قبل وقوعه وفيه جواز تجريد  
العورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي وفيه دلالة على ان حكم التأول في استباحة المحظور  
خلاف حكم التعمد لاستحلاله من غير تأويل قاله ابن الجوزي وفيه ان ما كان غلب الظن خلافه **باب** الكسوة  
للإسارى **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للإسارى قال ابن التين الكسوة بكسر  
الكاف وضمها وفي المغرب الكسوة الالباس والضم لغة وجعه كسى بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا  
والكاسى خلاف العارى وجعه كساء كعراة جمع عاروا والأسارى جمع اسير **باب** حشنا عبدالله  
ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبدالله قال لما كان يوم بدر اتي باسارى واتى بالعباس  
ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليه وسلم له قيضا فوجدوا قيص عبدالله بن ابي سدر  
عليه فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه  
الذي لبسه قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدفاح ان يكافئه **ش**  
مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وذلك لان العباس بن  
عبدالمطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جلة الاسارى يوم بدر وكان عربيا فكساه النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم وحديث جابر هذا قدمضى في او اخر كتاب الجنائز في باب هل يخرج  
الميت من القبر بأثم من هذا فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار  
عن جابر الى آخره ومضى الكلام فيه هالك قوله فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اي العباس  
قيصا اي نظري طلب قيصا لاجله فوجدوا قيص عبدالله بن ابي بن سلول وكان العباس طوالا  
كانه الفسطاط وكان ابو عبدالمطلب اطول منه وكان ابنه عبدالله اذا مشى مع الناس كأنه راكب  
والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قيصا قدره الا قيص عبدالله بن ابي وهو معنى قوله  
يقدر عليه بضم الدال من قدرت الثوب عليه قدرا فأتقدر اي جاء على المقدار قوله اي اياه اي قيص  
عبدالله قوله فلذلك اي فلاجل ذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه من بدنه فألبسه  
عبدالله بعد وفاته مكافاة على صنيعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اي سفيان بن عيينة كانت له اي لعبدالله  
عبدالبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدأى نعمة فأحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافئه وفيه  
ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات وفيه كسوة الاسارى والاحسان اليهم ولا يتركون عراة  
فبدوا عوراتهم ولا يجوز النظر الى عورات المشركين **باب** فضل من اسلم على يديه  
رجل **ش** اي هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل **باب** حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القارى عن ابي حازم قال اخبرني سهل بن  
ابن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خيبر لا عطيين الراية غدار جلا يقبح الله على يديه  
يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس يلتمهم ايهم يعطى فقدوا كلهم يرجوه فقال ابن  
على فقيل يشك في عينه فصق في عينه ودعاه فبرا كأنه لم يكن به وجع فاعطاه فقال اقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم  
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك من ان يكون لك جر النعم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ  
 من قوله لان يهدي الله بك الى آخره ويعقوب القارى بالقاف والراء منسوب الى القارة هم بنو  
 الهون بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وابوحازم بالخاء المهملة والزاى سلمة بن دينار  
 الاعرج والحديث مضى في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة في الكل وقدمضى  
 الكلام فيه في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجته هناك من حديث سلمة  
 ابن الاكوع قوله ايهم يعطى بضم الياء في يعطى وقح الطاء على صيغة المجهول فعلى هذا ايهم بضم  
 الياء ويروى يعطى على صيغة المعلوم وعلى هذا ايهم بالنصب قوله يرجوه ويروى يرجونه قوله  
 على رسلك بكسر الراء وسكون السين اى على هبتك قوله لان يهدي الله كلمة ان في محل الرفع على  
 الابتداء وخبره قوله خيرا لك قوله من جر النعم بضم الخاء اى كرامها واعلاها منزلة قاله ابن التبارى  
 وعن الاصمعي بغير اعرافا لم يخالف جرحته بشئ فان خالطت جرحته فهو كيت والمراد بحمر النعم الابل خاصة  
 وهى انفسها وخيارها قال الهروي يذ كرو يؤث واما الانعام فالابل والبقر والغنم **ص** باب  
 الاسارى في السلاسل **ش** اى هذا باب في بيان كون الاسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال  
 ابو داود باب الاسير يؤثق وذكر فيه حديث ثمامة بن اثال وحديث الحارث بن رضاء وانهما وثقا وجى بهما  
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاثاق اعم من ان يكون بالسلسلة او بالحبال **ص** حدثنا  
 محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل **ش** قيل ان كان المراد حقيقة وضع  
 السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الاكراد فليست بمطابقة وقال المهلب  
 يعنى انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين وسمى الاسلام باسم الجنة لانه سيدها ومن دخله دخل الجنة  
 قلت فعلى هذا يكون ذكر المسبب واردة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين  
 المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون كذلك وعبر عن الحشر  
 بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة  
 الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال الطيبي يحتمل ان يكون  
 المراد بالسلسلة الجذب الذى يجذبه الحق من خالص عبادته من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط الى مهاوى  
 الطبيعة الى العروج للدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم الغين المجمة وسكون النون محمد  
 ابن جعفر البصرى قوله عجب الله من قوم قدمر غير مرة ان المراد من الطلاق ما يستحيل على الله  
 لازمه وخاتمه نحو الرضى والاثابة فيه قوله يدخلون الجنة في السلاسل وفى رواية ابي داود من طريق  
 جاد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ يقدادون الى الجنة بالسلاسل **ص** باب فضل من اسلم  
 من اهل الكتابين **ش** اى هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما التورانية والانجيل  
 واهلهما اليهود والنصارى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا صالح  
 ابن حي ابو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني ابو بردة انه سمع اباہ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن ادبها ثم يعتقها  
 فيتزوجها فله اجران ومؤمن اهل الكتاب الذى كان مؤمنا ثم آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم



فما اجر ان العبد انى يؤدى حق الله وينتفع بسيدته له اجران ش ص ما بينه لترجمة في قوله  
 ومؤمن اهل الكتاب الى قوله فاما اجران فاما اجران فاما الفضل والشعبي عوامروا بوردة بضم  
 اسماء الموحدة اسمه الحارث وبتال عامر ويقال اسمه كنيته وقدم غير مرة وابوه ابو موسى الاشعري  
 وابنه دالة بن تيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واشله فانه اخرج هذه  
 من محمد بن سلام عن الحارثي عن صالح بن حيان عن عامر الشعبي عن ابي بردة عن ابي  
 حيان فلذلك ذكرنا بصالح بن حيان وقدم الكلام فيه هناك مستقصى ص ثم قال  
 الشعبي واعطيتكما بغيرتي وقد كان الرجل يرحل في احون منها الى المدينة ش ص اى قال  
 عامر الشعبي يطالب صالحا اعطيتك هذه المسألة او القالة ويروى اعطيتكما بلفظ المستقبل قوله  
 بغيرتي اى بغير اخذ مال منك على جهة الاجرة عليه قوله وقد كان الرجل يرحل اى يسافر  
 في شىء احون منها اى من هذه المسألة الى المدينة اى مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيها  
 للعهد وفي باب تعليم الرجل امته قد كان يركب فيادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحث على  
 طلب العلم ولا سيما اذا كان المعلم حاضرا فانهم ص باب ص اهل الدار يبيتون فيصاب  
 الولدان والذراري ش ص اى هذا باب في حكم اهل الدار اى اهل دار الحرب قوله يبيتون  
 على صيغة المجهول من التبيت يقال بيت العدو اى وقع بهم ليلا قوله فيصاب الولدان اى بسبب  
 التبيت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله والذراري بالرفع والتشديد عطفًا على الولدان  
 ويجوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة مخدوف تقديره هل يجوز ذلك  
 ام لا وحكمها يعلم من الحديث ص ص ياتاليل ش ص ليس من الترجمة بل هو من القرآن  
 وقد جرت عادته انه اذا وقع في الخبر لفظه توافقه ما وقع في القرآن اورد تفسيره للفظ الواقع في القرآن  
 وهذه اللفظة في آية في سورة الاعراف وهى قوله تعالى (وكن من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا  
 ياتا اوهم قتلون) اهلكناها اى اهلكنا اهلها بمخافتهم رسلنا وتكذيبهم قوله بأسنا اى نعمتنا  
 قوله ياتا اى ليلا اوهم قتلون من القيلولة وهى الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح  
 موضع ياتا نياما بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة فقالوا والعجب لزيادته  
 في الترجمة نياما وما هو في الحديث الاضنا لان الغالب انهم اذا وقع بهم في الليل لم يخلوا من نائم  
 وما الحاجة الى كونهم نياما او ايقاظا وهما سواء الا ان قتلهم نياما ادخل في القيلة فنه على  
 جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هذا من قول البخارى ما يلقه والذي رأيت  
 في عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح ياتا بياء موحدة وبعد الالف تاء مشاة من فوق وكان  
 هذا القائل وقعت له نسخة مصحفة او تحف عليه ياتا بياء انتهى قلت هذا القائل لا يستحق  
 هذا المقدار من الخط عليه وله ان يقول رأيت عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح ياتا  
 بالنون والميم وهذا محل نظر وتأمل معانا وافقنا صاحب التلويح فيما قاله حيث قلنا آتفا ان  
 لفظ ياتا ليس من الترجمة بل هو من القرآن ص ص لنيته ليلا بيت ليلا ش ص اكد صاحب  
 التلويح كلامه الذى ذكرناه الآن بهاتين اللفظتين حيث قال يوضحه اى يوضح ما ذكره في بعض  
 النسخ من قول البخارى لنيته ليلا بيت ليلا وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابي ذر قلت  
 هذا كله ليس بوجه قوى في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكر هاتين اللفظتين في بعض النسخ

ان يكون لفظا بالباء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكر هاتين  
اللفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى ففي سورة النمل في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله ان يبيتنه واهله  
الآية يعني قالوا متقاسمين بالله لبيتنه قرأ جزء والكسائي بضم التاء على الخطاب وقرأ الباقر بالون  
وهو من البيات وهو مباغنة العدول ولا واما الثانية ففي سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم  
غير الذي تقول وهي في السبعة من التبيت من الليل لانه وقت البيوتة فان ذلك الوقت اخلى للفكر  
وقال ابو عبيدة كل شيء قدر ليل تبيت **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا  
الزهرى عن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال مر بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
بالابواء او بدران وسئل عن اهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذراريهم قال هم  
منهم وسمعه يقول لاحى الله ورسوله وعن الزهرى انه سمع عبد الله عن ابن عباس حدثنا  
الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعناه من  
الزهرى قال اخبرنا عبد الله عن ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو هم من  
آبائهم **ش** مطابقة للترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى قوله وسمعه ورجاله كلهم  
قد ذكروا وعبد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح وتشديد  
الثاء المثلثة ابن قيس بن ربيعة الليثي مر في جزاء الصيد والحديث اخرجه بقية الستة فسلم اخرجه  
في المغازي وابوداود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير **ذكر معناه** قوله  
بالابواء بفتح الهزة وسكون الباء الموحدة وبالمد من عمل الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة مما يلي  
المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك لتيوه السيول بها وبه توفيت ام رسول الله تعالى عليه وسلم  
قوله او بدران شك من الراوى وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعد الالف نون وهي قرية  
جامعة بينها وبين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهي ايضا من عمل الفرع قوله وسئل على  
صبغة المجهول والواو فيه للحال ويروى فسل بالفاء قوله عن اهل الدار اي عن اهل دار الحرب  
وفي رواية مسلم سئل عن الذراري من المشركين يبيتون من نسائهم وذراريهم فقال هم  
منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب  
ابن جثامة وفي لفظه عن الصعب قال قلت يا رسول الله ان انصيب في البيات من ذراري المشركين  
قال هم منهم وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له لو ان خيلا اغارت من الليل فأصابت  
من ابناء المشركين قال هم من آبائهم وترجم مسلم على هذا باب ما يصيب من ذراري العدو في البيات  
وقال النووى هكذا هو في اكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري وفي بعضها سئل عن الدار من المشركين  
ونقل القاضي هذه عن رواية جهور رواة صحيح مسلم قال وهي الصواب فاما الرواية الاولى فقال ليست  
بشيء بل هي تحكيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووى وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه  
وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال هم من آبائهم  
اي لا بأس بذلك لان احكام البلديات عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير  
ذلك والمراد اذا لم يتعمد من غير ضرورة قوله يبيتون على صبغة المجهول وقعت حالا عن اهل الدار  
من التبيت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة قوله من المشركين بيان الدار قوله  
فيصاب من نسائهم وذراريهم وفي رواية مسلم ان انصيب في البيات من ذراري المشركين كما مر وقال

النووي والمراد بالذراري هنا النساء والصبيان قلت كيف يراد من الذراري النساء وهذا كما رأيت في رواية البخاري عطف الذراري على النساء قوله هم منهم أي النساء والذراري من أهل الدار من المشركين فإن قلت هذا يخالف ما ذكره البخاري فيما بعد عن ابن عمر نهى عن قتل النساء والصبيان وما رواه مسلم عن بريدة أغزوا فلاققتلوا ولأبدا ولا تملأوا وما رواه الترمذي عن سمرقة قتلوا شيوخ المشركين استبقوا شرخهم وقال حسن صحيح غريب وما رواه النسائي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم فلا تقتلهم بقوله للجنة الحزوري وما رواه أبو داود والنسائي من حديث رباح بكسر الراء وبالياء آخر الحروف ابن الربيع وفيه فقال الخالد رضي الله تعالى عنه لا تقتلن امرأة ولا عسيفا وما رواه أحمد من حديث الأسود بن سريع وفيه لا لا تقتلوا ذرية إلا لا تقتلوا ذرية وما رواه أحمد أيضا من حديث ابن عباس وفيه لا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع وما رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وقال هما لمن غلب وما رواه أيضا من حديث أبي ثعلبة الخشني قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والولدان وما رواه أبو داود من حديث أنس وفيه لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة وما رواه أبو يعلى الموصلي من حديث جرير بن عبد الله وفيه لا تقتلوا الولدان وما رواه البراء في مسنده من حديث ابن عمر وفيه لا تقتلوا ولأبدا وما رواه أيضا من حديث عوف بن مالك وفيه لا تقتلوا النساء وما رواه أحمد في مسنده من حديث ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قتل صغيرا أو كبيرا أو أحرقت نخلا أو قطع شجرة مثمرة أو ذبح شاة لاهلها لم يرجع كفافا وما رواه الطبراني من حديث كعب أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النساء والولدان قلت قال الخطابي قوله هم منهم يريد في حكم الدين فإن ولد الكافر محكوم له بالكفر ولم يرد بهذا القول إباحة دمائهم تعمدالها وقصدالها وانما هو إذا لم يمكن الوصول إلى الآباء إلا بهم فإذا أصيبوا الاختلاطهم بالآباء لم يكن عليهم في قتلهم شيء وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان فكان ذلك على القصد لا قتال فيهن فإذا قاتلن فقد ارتفع الخطر وأحل دماء الكفار لا بشرط الحقتن وما رواه الترمذي حديث ابن عمر الذي فيه نهى عن قتل النساء والصبيان على ما يأتي إن شاء الله تعالى قال والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء والولدان وهو قول الثوري والشافعي ورخص بعض أهل العلم في البيات قتل النساء فيهن والولدان وهو قول أحمد وإسحاق وقال شيخنا وما حكاه الترمذي عن الثوري والشافعي من كراهة قتل النساء والصبيان ظاهر في ترك القتل مطلقا في البيات وغيره وليس كذلك أما قتلهم في غير البيات فاجعوا على تحريمه إذا لم يقاتلوا كما حكاه النووي في شرح مسلم فإن قاتلوا فقال في شرح مسلم حكاية عن جاهل العلماء يقتلون وقال الطحاوي رحمه الله تعالى باب ما نهى عن قتله من النساء والولدان في دار الحرب ثم أخرج عن تسعة أنفس من الصحابة في النهي عن قتل الولدان والنسوان وقد ممرت أحاديث أكثرهم عن قريب ثم قال فذهب قوم إلى أنه لا يجوز قتل النساء والولدان في دار الحرب على حال وإنه لا يحل أن يقصد إلى قتل غيرهم إذا كان لا يؤمن في ذلك تلقفهم من ذلك إن أهل الحرب إذا تترسوا بصبيانهم وكان المسلمون لا يستطيعون رميهم إلا بأصاية صبيانهم حرام عليهم رميهم في قول هؤلاء

وكذلك ان تحصنوا بحصن وجعلوا فيه الولدان فحرام عليهم رمي ذلك الحصن اذا كنا  
 نخاف في ذلك تلف نسائهم وولدانهم واحتجوا في ذلك بهذه الاحاديث التي رويتنا هاقلت اراد  
 بالقوم هؤلاء الاوزاعي ومالكا والشافعي في قول واحد في رواية ب وقال ابو عمر اختلفوا في رمي  
 الحصون بالنجنيق اذا كان فيها اطفال المشركين او اسارى المسلمين فقال مالك لا يرمى الحصن ولا تحرق  
 سفينة الكفار اذا كان فيها اسارى المسلمين وقال الاوزاعي اذا تترس الكفار باطفال المسلمين لم يرموا  
 ولا تحرق المركب فيه اسارى المسلمين وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح  
 واحد واسحق اذا كان لا يوصل الى قتلهم الا بتلف الصبيان او النساء فلا بأس به وقال ابو عمر قال  
 ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس يرمى حصون المشركين وان كان فيه اسارى من المسلمين واطفالهم  
 او اطفال المشركين ولا بأس ان يحرق السفن ويقصده المشركون فان اصابوا واحدا من المسلمين  
 بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري ان اصابوه ففيه الكفارة ولا دية قوله وسمعه يقول اي  
 قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ويروى فيقول وهي رواية ابي  
 ذر وبالاظهار قوله لاحي الله ورسوله هذا حديث مستقل مضى في كتاب المساقاة في باب  
 لاحي الله ورسوله اخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن  
 عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال لاحي الله ورسوله وقدم مضى الكلام فيه هناك فان قلت ما وجه ذكر هذا الحديث في اثنا  
 حديث الباب قلت كانوا يحدثون بالاحاديث على نحو ما كانوا يسمعونها وقيل هذا يشبه ان يكون شبيها  
 بما روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه نحن الآخرون السابقون ثم وصله بحديث آخر ليس  
 فيه شيء من معناه كاذرناه قوله وعن الزهري موصول بالاسناد الاول حدثنا الصعب في الذراري  
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله حدثنا الصعب في الذراري  
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري اي سئل  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذراري وكذا وقع في بعض النسخ لسلم سئل عن الذراري وقد ذكرنا عن قريب  
 عن النووي انه قال المراد بالذراري هن النساء والصبيان قوله كان عمرو يحدثنا اي قال سفيان بن عيينة كان  
 عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل او قال بعضهم  
 في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يروى ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري  
 هكذا بطريق الارسال وبذلك جزم بعض الشراح وليس كذلك فقد اخرجه الاسماعيلى من طريق  
 العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل ان يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن  
 عباس عن الصعب بن جثامة قال فقدم علينا الزهري فسمعه يعيده ويبدئه فذكر الحديث انتهى قلت اراد  
 بعض الشراح الكرماني فانه قال انه مرسل والصواب معه فان صورة ما وقع هنا صورة الارسال  
 ولا نزاع في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الارسال هنا باخراج الاسماعيلى كاذرناه قوله ولم يقل  
 كما قال عمرو من آباءهم بيان هذا الموضع هو ان سفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا  
 الحديث عن الزهري مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم من آباءهم فسمعه بعد  
 ذلك من الزهري انه قال اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من آباءهم وقال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا سفيان بن  
 عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت

يارسول الله ان خيلنا وطأت من نساء المشركين واولادهم قال هم من آبائهم هذا حديث حسن صحيح  
 وقد اخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنه يوم حنين و اشار الزهري الى  
 نسخ حديث الصعب وحكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث  
 الصعب وزعم انه ناسخ لاحاديث النهى وهو غريب قلت حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريب  
 يدل على ان النهى كان متأخراً عن حديث الصعب لان خالد رضى الله تعالى عنه انما كان مع النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم مقاتلاً سنة ثمان والله اعلم **ص** **باب** قتل الصبيان في الحرب  
**ش** اى هذا باب في بيان النهى عن قتل الصبيان في الحرب لقصورهم عن فعل الكفر ولان  
 في استبقائهم انتفاعاً بالرقية او بالقداء عند من يجوز ان يفادى به **ص** حدثنا احمد بن يونس  
 اخبرنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مقتولة فانكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل النساء والصبيان **ش** **ص** مطابقتها  
 للترجمة في قوله والصبيان اى وقتل الصبيان في الحرب واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس  
 التميمي البربوعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى  
 عنهما والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح وخرجه ابو داود  
 في الجهاد عن يزيد بن خالد بن وهب وقتيبة **ص** **باب** قتل النساء في الحرب **ش** **ص**  
 اى هذا باب في بيان النهى عن قتل النساء في الحرب **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم قال  
 قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء  
 والصبيان **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله عن قتل النساء واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه  
 وابو اسامة هو جواد بن اسامة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم  
 ايضا في المغازي عن ابي بكر قوله حدثكم عبيد الله هو سؤال اسحق عن ابي اسامة عن تحديث  
 هذا الحديث وفيه انه اذا قال لشيوخه حدثكم او اخبركم فلان فقال نعم او سكت في جوابه مع قرينة  
 الاجابة جاز الرواية عندهنا سكت واسحق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره  
 فاقربه ابو اسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذه فلاجحة فيه لمن قال فيه ان من قال لشيوخه  
 حدثكم فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه تبين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت انتهى قلت قول  
 ابي اسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكوته في الطريق الاخر فاذا فانت القرينة الدالة  
 على الاجابة عند سكوت الشيخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم و غرض هذا القائل بما ذكره  
 الرد على الكرماني فانه جعل السكوت مع القرينة كالتصريح على ما ذكرناه **ص** **باب** **ص**  
 لا يعذب بعذاب الله **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب  
 على صيغة المجهول **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن  
 ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا  
 فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اردنا الخروج انى امرتكم ان تحرقوا  
 فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **ش** **ص** مطابقتها  
 للترجمة في قوله وان النار لا يعذب بها الا الله وبكير بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج

والحديث اخرجه البخارى في كتاب الجهاد معلقا في باب النوديع وقال ابن وهب اخبرني عمرو عن  
بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك قوله حدثنا الليث  
عن بكير وفي رواية اجد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبدالله الاشبح فافاد شئني  
احدهما التصريح بالحديث والاخر نسبة بكير قوله عن ابي هريرة كذا في جميع الطرق عن الليث  
ليس بين سليمان بن يسار وابي هريرة فيه احد وكذلك اخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث  
وغيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن حبيب عن بكير فادخل بين سليمان  
وابي هريرة اخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك ان ابن ابي شيبة سماه ابراهيم ~~ص~~  
حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ايوب عن عكرمة ان عليا رضي الله تعالى عنه حرق قوما  
فبلغ ابن عباس فقال لو كنت انالم احرقهم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتعذبوا بعذاب الله  
ولقتلتهم كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ~~ش~~ مطابقتة للترجمة  
في قوله لاتعذبوا بعذاب الله وعلي بن عبدالله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو السخنياني  
وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث اخرجه البخارى ايضا في استنابة المرتدين عن ابي النعمان  
محمد بن الفضل واخرجه ابوداود في الحدود عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي فيه عن احمد  
ابن حنبل الضبي واخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبدالله الحزمي وعن عمران بن موسى  
ومن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن الصباح قوله ان عليا حرق قوما  
وفي رواية الحمدي ان عليا احرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن ابي عمير عن عباد جيعان  
سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وابوب وعمار الدهني اجتمعوا فتذاكروا الذين احرقهم علي فقال ايوب  
فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفر لهم حفائر وحرق بعضها الى بعض ثم دخن عليهم  
وكان عمرو بن دينار اراد بذلك الرد على عمار الدهني في انكاره اصل التحريق وقال المهلب ليس  
نميه عن التحريق على التحريم وانما هو على سبيل التواضع لله والدليل على انه ليس بحرام سمل  
الشارع اعين الرعاة بالنار وتحريق الصديق رضي الله تعالى عنه الفجأة بالنار في مصلى المدينة بحضرة  
الحكابة وتحريق علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنار واكثر علماء المدينة يميزون تحريق الحصون  
على اهلها بالنار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على ان معنى الحديث على الذنب  
ومن كرم رعى اهل الشرك بالنار عمرو بن عباس وابن عبدالعزير وهو قول مالك واجازه على  
وحرق خالد بن الوليد رضي الله عنه ناسا من اهل الردة فقال عمر للصديق انزع هذا الذي يعذب  
بعذاب الله فقال الصديق لاشيم سيفا سله الله على المشركين واجاز الثوري رعى الحصون بالنار وقال  
الوزاعي لا بأس ان يدخن عليهم في المطمورة اذ لم يكن فيها الا مقاتلة ويمرقوا ويقتلوا كل قتال ولو  
لقيناهم في البحر رميناهم بالنفط والقطران واجاز ابن القاسم حرق الحصن والمراكب اذ لم يكن فيها  
الا مقاتلة فقط قوله لو كنت انا خبره محذوف اي لو كنت انا بدله وكان ذلك من على بالرى  
والاجتهاد قوله لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتعذبوا بعذاب الله هذا اصرح في النهي  
من الذي قبله واخرج ابوداود هذا الحديث عن احمد بن حنبل وفي آخره فبلغ ذلك عليا فقال  
ويح ابن عباس ورأيت في نسخة صحيحة ويح ام ابن عباس قوله من بدل دينه فاقتلوه هذا يدل على  
ان كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه احتج ابن الماجشون ان المرتد يقتل ولا يستتاب وجهور

لنعماء على استنابته فان تاب قبلت توبته واحتج به الشافعي ايضا في قوله من انتقل من كفر الى كفر  
 منه يقتل ان لم يسلم وهذا مثل اليهودي اذا انتصر او النصراني اذا تهود وعند الحنفية لا يقتل لان  
 الكفر كلمة واحدة واحتج به الشافعي ايضا في قتل المرتدة وعند ابى حنيفة لا تقتل بل تعبس  
 - ص ٧ باب ١ فاماننا بعد واما فداء ش ١٠٠ اى هذا باب يذكر فيه التخيير بين المن  
 والفداء في الاسرى لقوله تعالى ( فاماننا بعد واما فداء ) واول هذا قوله تعالى ( فاذا لقيتم الذين  
 كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اخنتموهم فشدوا الوثاق فاماننا بعد واما فداء حتى تضع الحرب  
 اوزارها ) قوله فاذا لقيتم من اللقاء وهو الحرب \* قوله فضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب  
 ضربا خفيف الفعل وقدم المصدر فانيب مناب الفعل مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء  
 معنى التوكيد وضرب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء  
 مع ان في هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله  
 فاضربوا فوق الاعناق \* قوله حتى اذا اخنتموهم اى اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشئ الخفيف وقيل  
 اقلتموهم بالقتل والجراح حتى اذهبتم عنهم النهوض وقيل قهرتموهم وغلبتموهم \* قوله فشدوا  
 الوثاق وهو يفتح الواو اسم ما يوثق به قوله فاماننا منصوب بتقدير فامانتمون منا وكذلك واما فتدعون  
 فداء والمعنى التخيير بعد الاسرى ان يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم وقال الضحاك قوله  
 تعالى فاماننا بعد واما فداء ناسخة لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويروى مثله عن  
 ابن عمر قال ليس الله بهذا امرنا قال حتى اذا اخنتموهم فشدوا فاماننا واما فداء وهو قول عطية  
 والشعبي والحسن البصري كرهوا قتل الاسير وقالوا يمن عليه او يفادوه وبمثل هذا استدل  
 الطحاوي فقال ظاهر الآية يقتضى المن والفداء ويمنع القتل - ص ١٠٠ فيه حديث  
 ثمانية ش ١٠٠ اى في هذا الباب حديث ثمانية بضم التاء الثلاثة ابن اثال بضم الهمزة وبالثاء  
 الثلاثة الخفيفة. وقدم حديثه في كتاب الصلاة في باب دخول المشرك المسجد ومرايض في باب  
 الملازمة والاشخاص في موضعين احدهما في باب التوثق بمن يخشى معرفته والآخر في باب الربط  
 والحبس في الحرم وسأيت ايضا طولا في اواخر كتاب المغازي في باب وفد بني حنيفة وحديث  
 ثمانية بن اثال وحاصله انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة  
 يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد ثم اطلقوه والله اعلم - ص ١٠٠ وقوله عز وجل  
 ما كان لنبي ان يكون له اسرى الآية ش ١٠٠ وتمام الآية حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا  
 والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وقال الحافظ ابو بكر بن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث  
 عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قال لما اسرا الاسارى يوم بدر اسرا العباس فيمن اسرا سره رجل من الانصار قال  
 وقد وعدته الانصار ان يقتلوه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اني لم اتم اللبلة من اجل عى العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه فقال عمر رضى الله  
 تعالى عنه فاتهم قال نعم فاتي عمر الانصار فقال لهم ارسلوا العباس فقالوا لا والله لا ترسله فقال لهم  
 عرفان كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى قالوا فان كان لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم رضى فخذ فخذ عمر رضى الله تعالى عنه فلما صار في يده قال له يا عباس اسلم فوالله لئن تسلم

احب الى من ان يسلم الخطاب وماذا لا المارأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعجبه اسلامك  
 قال فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه فقال ابوبكر عشيرتك  
 فارسهم فاستشار عمر رضى الله تعالى عنه فقال اقتلهم ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فأنزل الله عز وجل (ما كان لنى ان يكون له اسرى حتى يثخن فى الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد  
 ولم يخرجاه واختلف العلماء فى هذا الباب \* منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما عن عليه او يفدى  
 وقالوا ان قوله تعالى (فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فاما نابعدا وما فداء  
 وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم عن قريب \* ومنهم من قال لا يجوز فى الاسرى من المشركين  
 الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وتموهم) ناسخا لقوله (فاما نابعدا وما فداء)  
 وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الآيتين جميعا محكمتان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين  
 لان احدهما لا تنفى الاخرى ينظر الامام فى ذلك بما يراه مصلحة اما القتل واما الفداء والمن وكذا قال  
 ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعى ومالك واحمد وابى ثور قال وقد فعل هذا كله سيدنا  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حروبه \* وقال الطحاوى اختلف قول ابى حنيفة فى هذا فروى  
 عنه انا الاسرى لا تقادى ولا يردون حربا لان فى ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وما  
 سواه مما لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا بأس ان يفادى بالمشركين اسارى المسلمين وهو قول ابى يوسف  
 ومحمد ورأى ابو حنيفة ان المن منسوخ وقيل كان خاصا بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وقال ابو عبيد والقول فى ذلك عندنا ان الآيات جميعا محكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالآيات  
 كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فكان اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل  
 بها كلها يومئذ بدأ بالقتل فقتل عقبة بن ابى معيط والنضرب الحارث فى قوله ثم قدم المدينة فحكم  
 فى سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنهما فقتل مقاتلة وسبى الذرية فنفذه  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامضاه ثم كانت غزاة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الحارث  
 فاستحياهم جميعا واعتقهم ثم كان قح مكة فأمر بقتل ابن خطل والقيتين واطلق الباقيين ثم كانت  
 حنين فسبى هوازن ومن عليهم وقتل اباعرة الجمحى يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمامة  
 ابن اثال فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام بالمن والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا  
 والامر فيهم الى الامام وهو يخير بين القتل والمن والفداء يفعل الافضل فى ذلك للاسلام واهله  
 وهو قول مالك والشافعى واحمد وابى ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز مفاداة اسرى المشركين قال الله  
 تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (اقتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم  
 الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا  
 الجزية عن يدهم صاغرون) وما ورد فى امرى بدر كله منسوخ ولم يختلف اهل التفسير ونقله  
 الا تار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوجب ان يكون المذكور فيها ناسخا  
 للفداء المذكور فى غيرها **باب** \* هل للاسير ان يقتل او يتخذ الذين اسروه حتى ينجوا  
 من الكفرة ش \* اى هذباب فيه هل للاسير فى ايدى الكفار ان يقتل وانما لم يذكر الجواب  
 لمكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان يثبتوه بى لهم بالعهد حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه  
 اشهب فقال لو خرج به الكافر ليفادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطاؤه العهد على ذلك باطل



ويجوز له ان لا يفي لهم به وبه قبل الطبري وقالت الشافعية يجوز ان يهرب من ايديهم ولا يجوز ان يأخذ من  
 اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جازله ان يتخلص منهم بكل طريق ولو بالقتل واخذ المال وتحريق الدار  
 وغير ذلك وقال ابن المواز اذا الجأوا من يملفان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزمه ذلك لانه مكره ورواه  
 ابو زيد عن ابي القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين عينه ووعدده لان حاله حال المكره حلف لهم  
 او وعدهم او عاهدهم سواء أمنوه واخافوه لان الله تعالى فرض على المؤمنين ان لا يبق تحت احكام الكفار  
 واوجب عليهم الهجرة من دارهم فخروجه على كل وجه جائز والجهة في ذلك خروج ابي بصير  
 وتصويب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ورضاه **ص** فيه المسور عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم **ش** اي في حكم هذا الباب حديث المسور بن مخرمة وفيه قصة ابي بصير وقدم  
 حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا جدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة  
 لما ترجم له **ص** **باب** اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق **ش** اي هذا باب  
 يذكر فيه اذا احرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك جزءا بفعله واحرق يحرق من باب  
 الافعال وفي بعض النسخ اذا حرق بتشديد الراء من التحريق وكذلك يحرق بالتشديد قيل كان اللائق  
 ان يذكر هذه الترجمة قبل باين فلعل تأخيرها من تصرف النقلة قلت ذكره هذا الترجمة في ذاك الموضع  
 ليس بأمر مهم فلا يحتاج نسبه ذلك الى تصرف النقلة ثم قال قائل هذا القول ويؤيد ذلك انهما  
 ان البايين المذكورين قبل هذا الباب سقطا جيعا للنسفي وثبتت عنده ترجمة اذا حرق المشرك نلو  
 ترجمة لا يعذب بعذاب الله قلت لا يلزم من سقوط هذين البايين عنده تأييد ما ذكره لان الساقط معدوم  
 والمعدوم لا يؤيد ولا يؤكد **ص** حديثنا على بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن  
 انس بن مالك ان رهطا من عكل ثمانية قدموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتووا المدينة  
 فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا قال ما جدلكم الا ان تلحقوا بالذود فانطلقوا فشرّبوا من ابوالها  
 والباينا حتى صحوا وسمنوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فأتى الصريح  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث الطلب فأت رجل النهار حتى اتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم  
 امر بمسامير فاجتت فكحلهم بها وطرحهم بالجرة يستسقون فايسقون حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا  
 وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا **ش** قيل ليس فيه مطابقة للترجمة  
 لانه ليس فيه ان هذا الرخط من عكل فعلاوا ذلك براعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب الكرماني  
 بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالراعي من سمل العين ونحوه وبأول لا تعذبوا  
 بعذاب الله بما اذا لم يكن في مقابلة فعل الجاني فالحديثان لموضع النهي والجزاء وقال صاحب  
 التوضيح وقد يخرج معنى الترجمة من هذا الحديث بالدليل او لم يصح سمل العينين للرعا وذلك  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لماسمل اعينهم والسمل التحريق بالنار استدلل منه البخاري انه لما جاز  
 تحريق اعينهم بالنار ولو كانوا لم يحرقوا اعين الرعاة انه اولى بالجواز في تحريق المشرك  
 اذا احرق المسلم قلت الاوجه ما قلته الكرماني بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل  
 ما فعلوا بالراعي من سمل العين وقد ثبت ذلك فيما رواه مسلم من وجه آخر عن انس قال انما سمل النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعين العينين لانهم سملوا اعين الرعاة واواطع صاحب التوضيح على هذا  
 لما قال يصح سمل العربي للرعاة قوله على يضم اليهم وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد كذا ثبت منسوبها

في رواية الاصيل وغيره ووصيب بضم الواو وقح الهاء هو ابن خالد وابوب هو السخني وابوقلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرعي والحديث قد مر في كتاب الوضوء في باب ابوال ابل والذواب ومضى الكلام فيه هناك قوله عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة معروفة قوله ثمانية بالنصب بدل من رهط او بيان له قوله فاجتروا من الاجتواء وهو كراهة الافامة قوله ابغنا اي اعنا مشتق من الابداء يقال ابغيتك الشيء اذا اعتنك على طلبه قوله رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة وهو الدر من اللبن قوله بالذود بفتح الذال المججمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله الصريح هو صوت المستغيث او الصارخ قوله فبعث الطالب بفتح اللام جمع طالب قوله فاترجل النهار اي ما ارتفع النهار حتى أتى بهم اي بالثمانية المذكورين قوله فاجتت كذا وقع من الاجاء مزيد الثلاثي وهو الصواب في اللغة فلا يقال فجمت من الثلاثي قوله بالحره بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء موضع بالمدينة وقدم غير مرة قوله قال ابو قلابه هو الراوي المذكور قوله وسرقوا لم يكن هذا سرقة انما كان حراية وهذا ظاهر لا يخفى **ص** \* **باب** \* **ش** \* كذا وقع بغير ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدم نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاعراب لا يكون الا بالتركيب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فرصت نملة نيام الانبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله اليه ان فرصتك نملة أحرقت أمة من الامم تسبح الله **ش** \* وجه مناسبتة بما قبله من حيث انه لا يجوز المجاوزة بالتحريق الى من لا يستحق ذلك فانه صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر فيه ان الله عز وجل عاب هذا النبي عليه السلام باحراقه تلك الأمة من النمل ولم يكف باحراق النملة التي قرصته فلو أحرقتها وحدها لما عوتب عابه \* ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث أخرجه مسلم في الحيوان عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وأخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن صالح وأخرجه النسائي في الصيد عن وهب بن بيان وأخرجه ابن ماجه فيه عن ابي الطاهر واحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله قرصت بالقصاف اي ادغت قوله نيبا قال الكرماني قيل ذلك النبي موسى عليه الصلاة والسلام قوله بقرية النمل القرية المجتمعة قوله ان قرصتك بفتح الهمزة وبهمزة الاستفهام ملفوظة او مقدرة وقال الكرماني كيف جاز احراق النمل قصاصا وهو ليس بمكلف ثم ان جزاء سيئة سيئة مثلها ثم ان القارص نملة واحدة ولا تزر وازرة وزر اخرى قلت لعله كان في شرعه جائزا ويقال المؤذى طبعيا يقتل شرعا قياما على الافعى \* فان قلت لو كان جائزا لما ذم عليه قلت يحتمل ان يذم على ترك الاولى وحسنات الابرار سيئات المقرين انتهى قلت قوله لعله كان في شرعه جائزا فيه نظر لانه حكم بالتحمين والاولى ان يقال لعله لم يكن يعلم حينئذ انه لا يجوز وقوله المؤذى طبعيا ليس النمل بمؤذى طبعيا لان قرصها يحتمل انه كان على سبيل الاتفاق وقوله يحتمل ان يذم على ترك الاولى لا يقال في حق نبي ان الله ذمه على فعل بل يقال عاتبه \* وفي الحديث تسبج النمل فيدل ذلك على ان جميع الحيوانات تسبح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم (وان من شيء الا يسبح بحمده) الآية وقال ابن النين وهو دليل لمن قال لا يحرق النمل واجازه ابن حبيب واما ان ادت ضرورة الى ذلك فجائز ان تحرق او تغرق **ص** \* **باب** حرق الدور والنخل **ش** \* اي هذا باب في بيان جواز احراق دور المشركين ونخلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ

حرق الدور وضبطوه بفتح اوله واسكان الراء وفيه نظرا لانه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال  
 تحريق واحراق لانه رباعي فاعمله كان بتشديد الراء بافظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحديث  
 والفاعل محذوف تقديره النبي فاعمله او يأذنه وعلى هذا نقوله الدور منصوب بالمفعولية والتخيل  
 كذلك نسقاعليه انتهى فالت دهماء بالنظر في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظرا لانه لم يبين  
 ان الذين ضبطوه هكذا هم النساخ او المشايخ اصحاب هذا الفن فان كانوا هم النساخ فلا اعتبار  
 بضبطهم وان كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز ان يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للاحراق  
 فلا يكون مصدرا حتى لا يرد ما ذكره لان الحرق بالضبط المذكور مصدر حرقت الشيء حرقا  
 اذا بردته وحككت بهضه بهض واما الذي يستعمل في النار فلا يقال الا احرقته من الاحراق  
 او حرقت به بالتشديد من التحريق وقوله لانه رباعي غير مصطلح عند الصرفيين لانه لا يقال رباعي  
 عندهم الا لما كان حروفه الاصلية على اربعة احرف وانما يقال للثلاثي مزيدية وقوله  
 فاعمله كان الى آخره فيه تعسف وتكلف جدا لان فيه ضمرا قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والفاعل  
 لا يحذف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابى حازم قال قال  
 لي جرير قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان بيتا في ختم  
 يسمى كعبة اليمانية قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احسن وكانوا اصحاب خيل قالو كنت  
 لائيت على الخيل فاضرب في صدرى حتى رأيت اثرا صابغه في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله  
 هديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وجرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره  
 فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جل اجوف او اجرب قال  
 فبارك في خيل احسن ورجالها خمس مرات **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وجرقتها وهو  
 ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسي البجلي **و** ذكر تعدد موضعه  
 ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابى موسى وفي المغازي ايضا  
 عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبدالله وخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد  
 ابن بيان وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن محمد بن عباد  
 المكي وعن ابن ابى عمرو عن محمد بن رافع وخرجه ابوداود في الجهاد عن الربيع بن نافع وخرجه  
 النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن يوسف بن عيسى وفي المناقب  
 عن موسى بن عبدالرحمن **و** ذكر معناه **و** قوله الاتري يحيى كلمة الابقع الهزلة وتخفيف اللام معناها  
 هنا العرض والتخصيص وتخص بالجملة الفعلية وتري يحيى من الراحة بالراء وبالهاء المهملة قوله  
 من ذى الخلصة بالخاء المعجمة وباللام وبالصاد المهملة المفتوحات وقيل بسكون اللام وقيل بضم الخاء  
 وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وقيد ابوالوليد الوقشي بفتح الخاء واسكان اللام وضبطه  
 الديماطى بخطه بفتحهما وقال ابن الاثير ذوالخلصة طاعية كانت لدوس يعبدونه وقيل هو بيت  
 كان لخثعم يسمى الكعبة اليمانية وهو الذي اخرجه جرير بن عبدالله البجلي بعثه اليه النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم **و** وفي صحيح مسلم من حديث ابى هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تضطرب  
 اليات نساء دوس حول ذى الخلصة وكانت صنما تعبد هادوس وقال ابن دحية قيل هو بيت اصنام  
 كان لدوس وخثعم وبجيلة ومن كان يبلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي نصبه بأسفل مكة

حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون عليه بيض النعام ويذبحون عنده قوله  
يسمى كعبة اليمانية من اضافة الموصوف الى الصفة جوزه الكوفيون وقدر فيه البصريون  
حذفا اى كعبة الجهة اليمانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من  
احدى ياتى النسب وقد جاء بالتشديد وفي رواية الكعبة اليمانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ  
بغير واو بين اليمانية والكعبة الشامية فاليمانية تختم والشامية للكعبة الحرام المشرفة قوله فانطلقت  
وكان انطلاقه قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بفتح الهززة  
وسكون الحاء المهملة وقع الميم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن الغوث بن اعمار بن اراش بن  
عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان\* وختم  
بفتح الخاء المعجمة وسكون التاء الثلاثة وفتح العين المهملة وهو ابن اقل بقاء وتاء مشاة من فوق وقيل  
اقبل بقاء وباء موحدة ابن اعمار بن اراش بن عمرو الى آخر ما ذكرناه الآن قوله فضرِب في صدرى  
انما ضربه في صدره لان فيه القلب قوله هاديا اشارة الى قوة التكميل ومهديا الى قوة الكمال اى  
اجعله كاملا مكملا قال ابن بطال هو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان  
يهدى هو فيكون مهديا ويبركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم ثبته ماسقط بعد ذلك  
من فرس قوله وحرقتها بالتشديد قوله ثم بعث اى جرير قوله يخبره من الاحوال المقدرة قوله  
فقال رسول جرير جاء مينا في بعض الروايات انه ابوارطة حصين بن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد  
المهملتين قال عياض وروى حصن الصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر  
حصين بن ربيعة الاحمسي ابوارطة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور مالك الشاعر  
روى في خيل احس وقد قيل في اسم ابى ارطاة هذا ربيعة بن حصين والصواب حصين بن ربيعة  
وكان مع جرير في هذا الجيش قوله اجوف اى مجوف وهو ضد المصمت اى خال عن كل ما يكون  
في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الانتفاع به وكونه في معرض الفناء بالكلية لابقاء ولا ثبات له وقال  
الداودي معنى اجوف انها احترقت فسقط السقف وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت  
خاوية على عروشها قوله او اجرِب شك من الراوى قال الخطابي مطلى بالقطران لمابه من الجرب  
فصارا سودا لذلك يعنى صبار من الاحراق وقال الداودي شبهها حين ذهب سقها وكسوتها  
فصارت سوداء بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله فبارك  
اى دعا بالبركة خمس مرات\* وفي الحديث توصية من يريح من النوازل وجواز هتك ما فتن الناس به  
من بناء او انسان او حيوان او غيره\* وفيه قبول خبر الواحد\* وفيه الدعاء للجيش\* وفيه استحباب ارسال  
البشير بالفتوح\* وفيه النكابة بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته\* ص حديثنا محمد بن  
كثير اخبرنا سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال حرق النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم نخل بنى النضير ش\* مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا  
غير مرة وسفيان هو ابن عينة والحديث مضى في كتاب المزارعة في باب قطع الشجر والنخل وقد  
اختصره هناك وهنا وسأيت في المغازي بأتم منه وقد مر الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز  
التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي واليث وابوثور واحتجوا بوصية ابي بكر رضى الله  
تعالى عنه لجيوشه ان لا يفعلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فاراد ابقاءها

على المسلمين وقال الطبري النهي محمول على القصد لذلك بخلاف ما اذا اصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المجنئيق على الطائف وقال غيره اثر الصديق مرسل والراوى سعيد بن المسيب وقال الطحاوي سعيد بن المسيب لم يولد في ايام الصديق ويقال حديث ابن عمر دال على ان المسلمين ان يكيدوا عدوهم من المشركين بكل ما فيه تضعيف شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الظفر بهم من قطع ثمارهم وتغوير مياههم والنضيق عليهم بالحصار ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحد واسحق والثوري وابن القاسم وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرب بلادهم وتذبح الانعام وتعرقب اذا لم يمكن اخراجها وقال مالك يحرق النخل ولا تعرقب المواشي وقال الشافعي يحرق الشجر المثر والبيوت واكره حريق الزرع والكلاء وقال الشافعي لا يحل قتل المواشي ولا عقرها ولكن تحل في بعض باب قتل النائم المشرك في اي هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض النسخ قتل المشرك النائم في ص حديثنا على بن مسلم حديثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال حدثني ابي عن ابي اسحق عن البراء بن مازب قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع ليقتلوه فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم قال فدخلت في مربوط دواب لهم قال واغلوا باب الحصن ثم انهم قد قعدوا حجارا لهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فين خرج اربهم اتي اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت واغلقتوا باب الحصن ليلا فوضعوا المفاتيح في كوة حيث اراها فلما نأموا اخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ثم دخلت عليه فقلت يا ابا رافع فاجابني فتعمدت الصوت فضربته فصاح فخرجت ثم جئت ثم رجعت كما في مغيبت فقت يا ابا رافع وغيرت صوتي فقال مالك لأمك الويل قلت ما شأنك قال لا ادري من دخل علي فضربني قال فوضعت سبقي في بطنه ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ثم خرجت وانا دهش فأتيت سلماهم لانزل منه فوقعت فوثئت رجلى فخرجت الى اصحابي فقلت ما انا ببارح حتى اسمع الناعية فابرحت حتى سمعت نعايا ابي رافع تاجرا هل الحجاز قال فقامت وما بي قلبه حتى أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرناه في ذلك قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالنائم المضطجع وقيل هذا قتل يقظان به من نومه وقيل هذا حكمه حكم النائم لانه لما اجاب الرجل كان في خيال النوم ولهذا لم يفرح من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم النائم وهذا الوجه اقرب مع انه جاء فيه فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم وذكر رجاله وهم خمسة الاول علي بن مسلم بكسر اللام الخليفة ابن سعيد ابو الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افراد بني ابي رافع الثاني يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي القاضي الثالث ابو زكريا الهمداني الكوفي الاعشى الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي الكوفي الخامس البراء بن مازب الانصاري انخرج في الاوسى رضي الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا مختصرا هنا عن عبد الله بن محمد وفي المغازي ايضا عن اسحق بن نصر وذكر معناه قوله رهط من الانصار رهط الجماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعبد الله بن ائیس وابوقنادة والاسود بن خزاعي ومسعود بن سنان وعبد الله بن عتبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام حليف بني سودة قال السهيلي ولا نعرف احدا ذكره غيره قلت ذكره الحاكم ايضا في الاكلیل عن الزهري وعند الكلبي عبد الله بن ائیس هو ابن سعد بن حرام فان قلت ما كان الموجب لبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء رهط الى ابي رافع ومتى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فما ذكره

ابن اسحق فقال لما انقضى امر الخندق وامر بنى قريظة وكان ابورافع من حزب الاحزاب على رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنت الخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتله فاذا نزلهم  
 فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابورافع قد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركى العرب وجعل  
 لهم من الجعل العظيم لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم هؤلاء الذين ذكرناهم واما وقت هذا البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من  
 الهجرة وقيل في ذى الحجة سنة خمس وفي الاكليل كان بعد بدر وقيل بعد غزوة السويق وقال النيسابورى  
 قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعد آخر سنة اربع وقال ابو معشر بعد غزوة ذات الرقاع  
 وقبل سرية عبدالله بن رواحة وقال الزهرى هو بعد كعب بن الاشرف قوله الى ابى رافع واسمه  
 عبدالله ويقال سلام بن ابى الحقيق بضم الحاء المهملة وفتح القاف الاولى وسكون الياء آخر الحروف  
 اليهودى قوله فانطلق رجل منهم هو عبدالله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق  
 الانصارى من بنى عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمرو اظنه واخاه جابر بن عتيك شهدا  
 بدر ولم يختلف ان عبدالله شهد احدا وقال ابن الكلبي وابوه انه شهد صفين مع على رضى الله تعالى عنه  
 فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة قوله فدخل حصنهم يقال انه حصن بارض الحجاز والظاهر  
 انه خير قوله اربعم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراء قوله في كوة بضم الكاف وفتحها وهى الثقب  
 فى جدار البيت قوله ففتح باب الحصن ثم دخلت فان قيل كان هو داخل الحصن فامعناه اجيب بانه  
 كان للحصن مغالق وطبقات قوله فتعمدت الصوت اى اعتمدت جهة الصوت اذ كان الموضع مظلا  
 قوله مالت مالت كلة مالا تستفهام مبتدا ولاك خبره قوله لامك الويل القياس ان يقال على امك الويل  
 وانما ذكر اللام لارادة الاختصاص بهم قوله تحاملت عليه اى تكلفته على مشقة قوله حتى قرع العظم اى  
 اى اصابه ومنه قرعته الداهية اى اصابته واصل القرع الضرب قوله وانادى شجلة اسمية وقعت  
 حال او دهش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اى متحير مدهوش قوله فوثت بضم الواو  
 وكسر التاء المثناة من الواو وهو ان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكر ثعلب هذه المادة فى باب  
 المهور من الفعل يقال وثت يده فهى موثوة ووثأتها اناه واما ابن فارس فقال وقد يهمز وقال  
 الخطابى والواو مضمومة على بناء الفعل لما لم يسم فاعله قوله ما نا بيارح اى يذهب قوله  
 الناعية بالنون وكسر العين المهملة على وزن فاعلة من النعى وهو الاخبار بالموت وروى  
 الواعية اى الصارخة التى تندب القتل والوعى الصوت قال صاحب العين الوعى جلبة  
 واصوات للكلاب فى الصيد وقال الداعية التى تدعوا بالويل وهى النائحة قوله سمعت  
 نعايا ابى رافع كذا الرواية وصوابه نعاى بغير الف كذا تقوله النحاة وقال الخطابى هكذا روى  
 نعايا ابى رافع وحقه ان يقال نعاى ابى رافع اى انعوا ابارافع كقولهم دراك بمعنى ادركوا وزعم  
 سيويه انه يطرد هذا الباب فى الافعال الثلاثة كلها ان يقال فيها فعال بمعنى افعال نحو حذار ومناع  
 ونزال كما تقول انزل واحذروا منع وقال الاصمعى كانت العرب اذا مات فيهم ميت قدر كب راكب  
 فرسا وجعل يسير فى الناس ويقول نعاء فلانا اى انعه واظهر خبر وفاته قال ابونصر وهى مبنية  
 على الكسر وقال الداودى نعايا جمع ناعمة والظاهر انه جمع نعى مثل صفايا جمع صفى وفى المطالع  
 نعايا ابى رافع هو جمع نعى واصوات المنادين بنعيه من الرجال والنساء وقد يحتمل ان تكون هذه  
 الكلمة كما جاء فى الخبر الاخر فى حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا فى الحديث قال الاصمعى انما

هو يانعماء العرب اى ياهؤلاء انعموا العرب وقال الكرماني يحتمل ان نعام من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتمل ان يكون جمع نعى او ناعية قلت هو من اسماء الافعال بلا احتمال لانه بمعنى انعموا كما ذكرنا وقوله او ناعية نقله من كلام الداودى وفيه نظر لا يخفى قوله وما بى قلبه بالقلق واللام والباء الموحدة المفتوحات اى ما بى علة قال الفراء اصله من القلب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعي يموت من يومها به قليل ذلك لكل سالم ليس به علة وقال ابن الاعرابى معناه ليست به علة تقلب لها فينظر اليه واصل ذلك في الدواب وعن الاصمعي معناه ما به داء وهو من القلب داء يأخذ الابل في رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء ما به علة ما يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا صابه وجع في قلبه وليس بكاديفلت منه وقال غيره ما به شئ يقلقه فيقلب منه على فراشه وقال الخاس حكي عبدالله ابن مسلم ان بعضهم يقول في هذا اى ما به حول ثم استعبر من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله فاخبرناه اى اخبرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يموت ابي رافع ثم ان الذي يظهر من هذا الحديث ان الذي قتله هو عبدالله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خير كنوا فلما هدأت الرجل جاؤا الى منزله فصعدوا درجته وقدموا عبدالله بن عتيك لانه كان يرطن باليهودية واستفتح وقال جئت ابارافع بهدية ففتحت له امرأته فلما رأت السلاح ارادت ان تصيح فأشاروا اليها بالسيف فسكنت فدخلوا عليه فاعرفوه الابيضاضه كأنه قبطية فعلوه بأسيا فهم قال ابن انيس وكنت رجلا اعشى لا ابصر فاتكى بسيفي على بطنه حتى سمعت حشة في الفراش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه جميعا ثم تزاوا وصاحت امرأته فتصايح اهل الدار واخبتى القوم في بعض مياه خير وخرج الحارث ابو زيب في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكث القوم في مكانهم يومين حتى سكن الطلب ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعى قتله فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسيا فهم فنظر اليها فادأثر الطعام في ذبابة سيف ابن انيس فقال هذا قتله وفي كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودفع عليه ابن انيس وفي الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك وقعد اصحابنا في الحائط فاستأذن ابن عتيك فقالت امرأته ابي الحقيق ان هذا الصوت ابن عتيك فقال ابن ابي الحقيق تكلمك امك ابن عتيك يثر ب اى هو هذه الساعة اتحقى فان الكريم لا يرد عن بابه هذه الساعة احدا ففتحت فدخلت انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فشهرت عليها السيف فأخذ ابن ابي الحقيق وسادة فالتقى بها فجعلت اريد ان اضربه فلا استطيع فوخزته بالسيف وخزائم خرجت الى ابن انيس فقال اقتلته قلت نعم وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التي ارضعته يهودية بخير فارسل اليها يعلمها بمكانه فخرجت اليها يجراب مملو تمرا لينا وخبرا ثم قال لها يا ماه اما وامسنا البقا عندك فادخلينا خير فقالت وكيف تطيق خير وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خير في حجر الناس واعلمتهم ان اهل خير لا يغلقوا عليهم ابوابهم فرقا ان ينظر قهم ضيف فلما هدأت الرجل قالت انطلقوا حتى تستفتحوا على ابي رافع فقولوا انا جئنا بهدية فانهم سيقفون لكم فلما انتهوا اليه استهموا عليه فخرج سهم ابن انيس فمؤذ كرم ما يستفاد منه فيه جواز الاغتتيال على من امان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيد او مال او رأى وكان ابرار ارفع بعد ادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبولب الناس عليه وفيه جواز التجسس على المشركين وطلب غرتهم وفيه الاغتتيال بالحرب والايهام بالقول وفيه الاخذ بالشدة في الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين وفيه الالقاء الى التهلكة باليد في سبيل الله واما الذي نهى عنه

من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله لئلا تخلي يده من المال فيموت جوعا وضياعا ه وفيه الحكم  
بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء كحكم هذا الرجل بالناعية ص حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك  
بيته ليلا فقتله وهونائم ش هـ هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن  
محمد المسندي عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن ابي  
زائدة هـ وفيه التصريح بأن ابن عتيك هو الذي قتل ابا رافع وانه قتله وهونائم ولا تطلب المطابقة بين  
الحديث والترجمة اكثر من هذا فقول له بيته بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف يعني منزله ويروى  
بيته بتشديد الياء من التبييت وهو في محل النصب على الحال بتقدير قد كافي قوله تعالى اوجاؤكم حصرت  
صدورهم ص هـ باب هـ لا تمتوا لقاء العدو ش هـ اى هذا باب يذكر فيه لا تمتوا  
لقاء العدو لقاء الملاقاة ص حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عاصم بن يوسف البربوعي  
حدثنا ابو اسحق الفزارى عن موسى بن عقبة قال حدثني سالم ابو النضر كنت كاتب العمر ابن عبيد الله  
فأتاه كتاب عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمتوا لقاء العدو  
ش هـ مطابقة للترجمة ظاهرة فان الترجمة هي من الحديث ويوسف بن موسى بن عيسى ابو يعقوب  
المروزي و ابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفزارى بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب  
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجه هناك بأنهم من عبد الله بن محمد  
عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن موسى بن عقبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ص  
وقال ابو عامر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال لا تمتوا لقاء العدو فاذا قمتوهم فاصبروا ش هـ ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو  
ابن قيس البصرى العقدي بفتح عين نسبة الى العقدة قوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان  
ابا عامر هذا هو عبد الله بن راد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وفي آخره دال مهملة وليس كذلك  
لانه ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج  
عبد الرحمن بن هريرة وهذا التعليق وصلاه مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حنيد  
قالا حدثنا ابو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابو عبد الرحمن الخزاعي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمتوا لقاء العدو فاذا قمتوهم فاصبروا واخرجه الناس ايضا  
وفي الحديث نهى عن تمتى لقاء العدو لما فيه من الاعجاب والانتكال على القوة ولان الناس يختلفون  
في الصبر على البلاء الا يرى الذى احرقته الجراح في بعض المغازى مع رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم فقتل نفسه وقال الصديق رضى الله تعالى عنه لان انا فى فأشكر احب الى من ان ابتلى  
فأصبر هـ وروى عن علي رضى الله تعالى عنه انه قال لابنه يابن لا تدعون احدا الى المبارزة ومن دعا اليها  
فاخرج اليه لانه باغ والله تعالى قد ضمن نصر من بغى عليه هـ واما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر  
انه اجمع كل من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان للرم ان يبارز ويدعوا الى البراز بأذن الامام غير الحسن  
البصرى فانه كرهها هذا قول الثوري والاوزاعي واحد واسحق هـ وابطحته طائفة ولم يذكروا  
اذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كافر يستحب الخروج اليه وانما يحسن بمن



جبر بن قيس ويأذن الامام وسئل ما لك عن الرجل يتول بين الضعفين من يارز قال ذلك الى بيته ان كان  
 يريد بذلك وجد الله تعالى دارجو ان لا يكون له بأس فذلك من مضي وقال انس بن مالك  
 قد مارز البراء بن مالك مرزبان يقتله وقال ابو قتادة رارز رجل يوم حنين فقتله فاعطاني رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ولبيس في خبره انه استأذن فيه **باب** الحرب خدعة شئ **باب**  
 اي هذا باب يذكر فيه الحرب خدعة بضم الخاء وقحة على ما ذكره ان شاء الله تعالى **باب** شئ حدثنا  
 عبدالله بن محمد حدثنا عبدالرزاق اخبرنا مهمل عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقيصر ليهلكن ثم لا يكون قيصر  
 بعده ولتقمن كنورهما في سبيل الله وسمى الحرب خدعة شئ **باب** مطابقة الترجمة ظاهرة ورجاله قد  
 ذكرنا وغيره والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن رافع قوله كسرى يفتح الكاف وكسرها القاف ملك  
 الفرس وذكره ثعلب بكسر الكاف وقال الفراء الكسر اكثر من الفتح وانكر ابو زيد الانصاري الفتح وقال  
 ابن الاعراب الكسر افسح وكان ابو حاتم يفتي الكسر وقال القزاز الجمع كسوروا كسرة والقياس ان يجمع  
 كسرون كما يجمع موسى موسون وعن ابي اسحق الزجاج انه انكر على ابي العباس قوله كسرى  
 بكسر الكاف قال وانما هو كسرى بالفتح وقال الاتراهم يقولون كسروى وقال ابن فارس لا اعتبار  
 بالنسبة فقد يفتح في النسبة ما هو مكسور في الاصل او مضموم فيقال في ثعلبي بالفتح ثعلبي بالكسر  
 وفي اموي بالضم اموي بالفتح ومع هذا فانه معرب خسرو ومعناه واسع الملك فكيف معربه العرب  
 اذا لم يخرج عن بناء كلام العرب فهو جائز وفي المجمل قال ابو عمر وينسب الى كسرى بكسر الكاف كسرى  
 وكسروى وذكر اللحياني ان معناه شاهان شاه وهو اسم لكل من ملك الفرس قوله رتبصر مبتدا  
 وقوله ليهلكن خبره وهو غير منصرف للعلية والجمعة وروى قيصر بعد النبي بالتنوين لوال العليزة  
 بالتنكير وكذا الكلام في كسرى وانما قال في كسرى هلك بلفظ الماضي وفي قيصر بلفظ المضارع لان  
 كسرى الذي كان في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم كان هلكا حينئذ واما قيصر فكان حيا اذ ذاك  
 فان قلت قد كان بعدهما غيرهما قلت ما قام لهم الناموس على الوجه الذي قبل ذلك فان قلت روى  
 مسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قد مات كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق  
 كنوزهما في سبيل الله وروى الترمذي من حديث الزهري ايضا عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده  
 الحديث وبين اللفظين بون عظيم فلفظ مسلم يقتضي ان موت كسرى قد وقع فاخبر عنه النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وهو يؤيد رواية البخاري هلك كسرى ولفظ الترمذي يدل على ان هلاكه سيقع  
 لان اذا للمستقبل ولفظ مسلم قد مات كسرى بلفظ الماضي المؤكد بكلمة قد ولا يصح ان يقال في قد مات  
 اذا مات قلت الجواب من وجهين احدهما ان يقال ان ابا هريرة سمع الحديث مرتين فسمع اولاد اهلك  
 كسرى ثم سمع بعده قد مات في رواية مسلم وهلك في رواية البخاري ومعناها واحدا وكان صلى الله  
 تعالى عليه وسلم احب ان لا قبل موت كسرى بموته لانه علم انه يموت ثم لما مات قال قد مات كسرى والآخر  
 ان يفرق بين المات والهالك فوته قد وقع في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر بذلك واما هلاك  
 ملكه فلم يقع الا بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم وموت ابي بكر رضي الله تعالى عنه وانما هلك

ملكه في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وتماجد وتلاشيد في أيام عثمان رضي الله تعالى عنه قوله  
ولتقسم على صفة الجاهل وهكذا جرى قسم المسامون كنوزهما في سبيل الله وسد مجزة ثمانية  
والكنوز جمع كنز وهو المال المدفون والذي يجمع ويدخره واعلم ان الهلاك في كسرى عام وفي قيص  
خاص لان معنى الحديث لا قيص بعده في ارض الشام وقد دعا صلى الله تعالى عليه وسلم لقيصر لما قرأ  
كتابه ان يثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا الا من الجهة التي خلا منها وما كسرى فانه مرق  
كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانقطع الى اليوم والى يوم القيامة  
قوله وسمى اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وضبط الاصيلي خدعة بضم  
الخاء وسكون الدال وعن يونس ضم الخاء وفتح الدال وعن عياض فتحها وقال القزاز فتح الخاء  
وسكون الدال لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افصح اللغات وقالوا الخدعة المرة الواحدة  
من الخداع فغناه ان من خدع فيها مرة واحدة عطب وهلك ولا عود له وقال ابن سيدة في العويص من قال  
خدعة اراد تخدع اهلها وفي الواحى اى يمنهم بالظفر والغلبة ثم لا يفي لهم وقال ومن قال خدعة  
اراد هي ان تخدع كما يقال رجل لعنة يلعن كثيرا واذا خدع احد الفريقين صاحبه في الحرب فكأنها  
خدعت هي وقال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثرا استعمالهم لهذه الكلمة حتى سمو الحرب خدعة  
وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر وقال المطرزي الافصح بالفتح لانه لغة قريش وقال  
ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم وانما هي كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك  
فتحت وقال الاستاذ ابوبكر بن طلحة اراد ثعلب ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختار  
هذه البنية ويستعملها كثيرا لانها بلفظها الوجيز تعطى معنى البنتين الاخيرين ويعطى ايضا معانها  
استعمل الحيلة في الحرب ما امكنتك فاذا اميتك الحيل فقاتل فكانت هذه اللغة على ما ذكرنا مختصرة  
اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختارها قال الليثاني  
خدعت الرجل اخدعه خدما وخدما وخديعة وخدعة اذا ظهرت له خلاف ما تخفى واصله  
كل شيء كتمته فقد خدعته ورجل خداع وخدوع وخدع وخدعة اذا كان خبياً وفي المحكم الخدع  
والخدعة المصدر والخدع والخداع الاسم ورجل خدع كثير الخداع وقال ابن العربي الخديعة  
في الحرب تكون بانتورية وتكون بالكمين وتكون بخلاف الوعد وذلك من المستثنى الجائر  
الخصوص من المحرم والكذب حرام بالاجماع جائز في مواطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه  
وفي امثاله رفقا بالعباد لضعفهم وليس للعقل في تحريره ولا في تحليه اثر انما هو الى الشرع ولو كان  
تحريم الكذب كما يقول المتدعون عقلاً ويكون التحريم صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حلالاً ابداً  
والسألة ايست معقولة فتستحق جواباً وخفى هذا على علمائنا وقال الطبري انما يجوز في المعاربض  
دون حقيقة الكذب فانه لا يحل وقال النزوي الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الانتصار على  
التعريض افضل وقال بعض اهل السير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك يوم الاحزاب لنعم  
ابن مسعود وعن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا بالايمان والعهود والتصریح  
بالايمان فلا يحل شيء من ذلك ص حديثنا ابوبكر بن اصرم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن  
همام بن منبه عن ابي هريرة قال سمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة ش هذا  
طريق آخر عن ابي هريرة اخرجه عن ابي بكر بن اصرم واسمه بور بضم الباء الموحدة وسكون

الواو وفي آخره راء وكنيته ابو بكر المروزي قال البخاري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو  
 من افراده وليس له الا هذا الحديث وعبد الله هو ابن المبارك المروزي **ص** حدثنا صدقة  
 ابن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 الحرب خدعة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وصدقته الفضل المروزي من افراده وابن  
 عيينة هو شبان بن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن علي بن حجر  
 وعمرو الناقد وزهير بن حرب واخرجه ابوداود في الجهاد عن سعيد بن منصور واخرجه الترمذي  
 فيه عن احدين منيع ونصر بن علي واخرجه النسائي في السير عن محمد بن منصور المكي والحرث بن مسكين  
 وفي الباب من علي اخرجه النسائي كذلك وعن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني كذلك **و** عن ابن  
 عباس اخرجه ابن ماجه كذلك **و** عن كعب بن مالك اخرجه ابوداود كذلك **و** عن انس اخرجه  
 احمد في مسنده كذلك **و** عن عائشة اخرجه ابن ماجه قال ذلك **و** عن ابن عمر اخرجه البرار في مسنده  
 قال ذلك **و** عن الحسن بن علي اخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده فقال ذلك **و** عن الحسين بن علي  
 اخرجه البرار في مسنده قال ذلك **و** عن عبد الله بن سلام اخرجه ابو يعلى والطبراني في الكبير قال  
 ذلك **و** عن النواس بن سمعان اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **و** عن عوف بن مالك اخرجه  
 الطبراني في الكبير قال ذلك **و** عن نعيم بن مسعود اخرجه الطبراني قال ذلك **و** عن نبط بن شريط  
 اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط قال ذلك **ص** **باب** الكذب في الحرب **ش**  
 اي هذا باب في بيان الكذب في الحرب هل يجوز ام لا واذاجاز يجوز بالنصر صريح او بالتلويح ويحيى  
 بيانه الآن **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله  
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله قال محمد بن  
 مسلمة اتحب ان اقتله يا رسول الله قال نعم قال فانه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قد عذانا وسألنا الصدقة قال وايضا والله لثمنه قال فانا قد اتبعناه ففكره ان ندعه حتى ننظر الى ما يصير  
 امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة  
 لان الذي وقع من محمد بن مسلمة في قتل لكعب بن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا وأجيب بوجود  
 المطابقة فان محمد بن مسلمة قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصرحا وتلويحا  
**و** فان قلت ايس في حديث الباب هذا قلت هذه الزيادة ثابتة في حديث الباب الذي يليه والحديث  
 واحد في الاصل عن جابر على انه قد جاء من ذلك صريحا فيما اخرجه الترمذي من حديث اسماء بنت  
 يزيد مرفوعا لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي  
 اصلاح بين الناس وقال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض  
 اولى والحديث قدمضي في كتاب الشركة في باب رهن السلاح فانه اخرجه هناك عن علي بن  
 عبد الله عن سفیان عن عمرو عن جابر قوله من لكعب بن الاشرف اي من لقتله ومن مبتدأ و  
 لكعب خبره وكعب بن الاشرف ضد الاخس اليهودي القرظي وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ويؤذيه قوله قال محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام الانصاري الحارثي قوله قد اذى الله  
 فيه حذف اي اذى رسول الله واذاه لرسول الله هو اذى الله لانه لا يرضى به قوله اتحب الهمة  
 فيه للاستفهام وكلمة ان في ان اقتله مصدريه والتقدير اتحب قتله قوله قد عذانا بفتح النون

المشددة اي اتعبنا وهذا من التعريض الجائر بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بأداب  
 الشريعة التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم المخاطب هو العناء الذي  
 ليس بمحبوب قوله وسأنا بفتح الهمزة وفتح اللام والضمير فيدبرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم والصدقة منصوب لانه مفعول ثان قوله وايضا والله لتملئه اي والله بعد ذلك تزيد لانتكم  
 عند وتضجرون عنه اكثر وازيد من ذلك \* فان قلت هذا غدر فكيف جاز قلت حاشا لانه نقض  
 العهد بايذائه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري نقض عهد رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وهجاء وامان المشركين على حربه \* فان قلت امنه محمد بن مسلمة قلت لم يصرح له  
 بأمان في كلامه وانما كلفه في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقيل  
 في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الاشرف دلالة ان الدعوة ساقطة ممن قرب من دار الاسلام وكانت  
 قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقيل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال  
 ابن اسحق اتى كعب المدينة فنزلها ولما جرى بدر ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل  
 اشرف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا لبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم  
 مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فأكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلي بدر  
 ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصاري اخو بني عبد  
 الاشهل اناله يا رسول الله وسرد في ذلك كلاما كثيرا ثم قال انه اجتمع به وسأله ان يسلفه سلفا وجرى  
 بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال نرهنك الامة يعني السلاح قال نعم فواعده ان يأتيه بالخارث بن  
 اوس وابي عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجاءه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته  
 اني لا سمع صوتا كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيحي ابوناثة وان الكريم لودعي  
 الى طعنة لاجاب وقال محمد اتى اذا جاء سأمد يدي فاذا استمكن من فدونكم قال فنزل وهو متوشح  
 فقال له نجد منك ريح الطيب قال نعم تحتى فلانة اعطرت نساء العرب فقال محمد اتأذن لي ان اشم منه  
 قال نعم فشم فتناول فشم ثم عاد فشم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فاخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا حملوا رأسه في المخلاة فقبل  
 انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابي غرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حمل رأسه  
 في الاسلام فعمرو بن الحمق وله صحبة **ص** باب الفتك بأهل الحرب **ش** اي  
 هذا باب في بيان جواز الفتك بأهل الحرب والفتك بفتح الفاء وسكون التاء المشاة من فوق بعدها  
 كاف وهو ان يأتي الرجل صاحبه وهو غافل فيشتد عليه فيقتله **ص** حدثنا عبد الله بن  
 محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف  
 فقال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت **ش** وجه المطابقة  
 للترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غركعبا فاستغفله فشد عليه فقتله وهو الفتك بعينه وهذا  
 طرف من حديث جابر الذي مضى قبله قوله فأقول اي عني وعنك ما رأيته مصلحة من التعريض

وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا قوله قال قد فعلت اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذنت  
 ولفظ الفعل اعم الافعال يعبر به عن الفاظ كثيرة وقدم الكلام فيه غير مرة **ص** باب  
 ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته **ش** اى هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره  
 قوله مع من يخشى على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول معرفته منصوب  
 وعلى الثاني مرفوع والمعرفة بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من  
 فساد **ص** قال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر  
 رضى الله تعالى عنهما انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابي بن كعب قبل ابن صياد فحدث  
 به في نخل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقى بجذوع النخل وابن صياد في قطيفة  
 له فيها رمية فرأت ام ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا صاف هذا محمد فوثب  
 ابن صياد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش** مطابقتها للترجمة يمكن  
 ان تؤخذ من قوله طفق يتقى بجذوع النخل لان معناه شرع يتخفى نفسه بجذوع النخل حتى لا ترام ام ابن  
 صياد وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد من يخشى معرفته ولم أر احدا من الشراح ذكر هذا المطابقة  
 بين الترجمة والحديث وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن  
 خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وابى صالح كلاهما عن الليث وقدمضى  
 قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجنائز في باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه قوله قبل ابن  
 صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحيته وجهته قوله فحدث به على صيغة المجهول  
 والضمير في به يرجع الى ابن صياد قوله في نخل حال من الضمير المجرور والمعنى اخبر للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بان صياد والحال انه في نخل قوله طفق يتقى قدم تفسيره الان قوله  
 في قطيفة وهى الكساء الخمل قوله له فيها اى ابن الصياد في القطيفة رمية برأين وهو الصوت  
 ويرى بالزايين قوله يا صاف صاف اسم ابن صياد بضم الفاء وكسرهما قوله لو تركته بين اى  
 لو تركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم  
 باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وقد سبقت مباحثه مستقصاة في كتاب الجنائز في الباب المذكور  
**ص** باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق **ش** اى هذا باب في بيان  
 ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والجيم وفي آخره زاي وهو بحر من بحور الشعر  
 وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصراع منه مفردا وتسمى قصائده اراجيز واحدها  
 ارجوزة فهو كهيشة السجع الا انه في وزن الشعر ويسمى قاله ارجزا كما يسمى قائل بحور الشعر شاعرا  
 ولم يبعده الخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز ليس بشعر عند اكثرهم قوله ورفع مجرور عطف على  
 لفظ الرجز اى وفي بيان ما جاء من رفع الصوت في حفر الخندق وهو الذي حفره الصحابة من المهاجرين  
 والانصار يوم الاحزاب وكانوا ينقلون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على مر في كتاب  
 الجهاد في باب حفر الخندق وكانت طادة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانه يزيد النشاط  
 وتبيح الهمم **ص** فيه سهل وانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى  
 ما جاء في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصارى الساعدى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ووصل البخارى حديثه في غزوة الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة كما سيأتى

قوله وانس بالرفع عطف على سهل وحديثه مضى في باب حفر الخندق وصله عن ابي معمر عن  
عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه وفيه اللهم لا خير الاخير الاخرة وقدم الكلام  
فيه هناك **ص** وفيه يزيد عن سلمة **ش** اي وفي الباب ايضا روى يزيد من الزيادة ابن  
ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه وسيأتي في غزوة خيبر ان  
شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق عن البراء رضي الله تعالى  
عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق وهو يتقل التراب حتى وارى التراب  
شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله\* اللهم لو لآنت ما اهتدينا ولا تصدقنا  
ولا صليناه فاترلن سكينه علينا وثبت الاقدام ان لا قينا\* ان الاعداء قد بغوا علينا\* اذا اردوا يقتلنا\*  
يرفع بها صوته **ش** مطابقتها في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله يرفع بها صوته  
وابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي والحديث مضى  
في باب حفر الخندق فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق الى آخره وفيه  
وقد وارى التراب بياض بطنه وهنا زيادة وهي قوله وكان رجلا كثير الشعر وفيه ايضا هنا وهو  
يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الانصاري الحارثي البدرى النقيب الشاعر وهناك الاعداء  
وهناك ان الاولى وقدم الكلام فيه هناك قوله وهو يتقل الواو للحال وكذا الواو في قوله وهو  
يرتجز قوله بغوا من البغي وهو الاستطالة والظلم قوله اينما من الالباء وهو الامتناع قوله يرفع  
بها صوته جملة وقعت حالا من قوله وهو يرتجز **ص** باب من لا يثبت على الخيل **ش**  
اي هذا باب في ذكر ما جاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدماء في حق من لا يثبت على  
الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخير ان يدعوه بالثبات قلت ما بعد  
هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا يخفى على المتأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي  
لاهل الخير ان يدعوه بالثبات تأسيا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث دعا لجرير حين شكاه اليه  
من عدم ثباته على الخيل **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن ادریس عن اسماعيل  
عن قيس عن جرير قال ماجئني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولا رأيي الا تبسم في وجهي ولقد  
شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا **ش**  
مطابقتها لترجمة في قوله ولا اثبت على الخيل وابن ادریس هو عبد الله بن ادریس بن يزيد مات  
سنة ثنتين وتسعين ومائة واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم  
والحديث اخرجته البخاري في الادب ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق  
الواسطي واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة  
وعن ابن عمر واخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه  
ابن ماجه في السنة عن ابن نمير به قوله ماجئني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت اي ما مني  
مما التمسست منه او من دخول الدار ولا يلزم منه النظر الى امهات المؤمنين قوله في وجهي هذا هكذا  
في رواية السرخسي والكشيميني وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه التفات من التكلم الى الغيبة  
قوله ولقد شكوت الى آخره مضى في باب حرق الدور والخيل عن قريب **ص** وفيه ان الرجل الوجيه  
في قومه له حرمة ومكانة على من هو دونه لان جريرا كان سيد قومه وفيه ان لقاء الناس بالتبسم وطلاقة  
الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف للتكبر وجالب للودعة وفيه فضل القروسية واحكام ركوب الخيل

فان ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرئيس وفيه انه لا بأس للامام او للعالم اذا اشار اليه  
 انسان في خطبة او غير ذلك ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس  
 وفيه بركة دعوتة صلى الله تعالى عليه وسلم لاندجاء في الحديث انه ماسقط بعد ذلك من الخيل **ص**  
**باب** دواء الجرح باحراق الحصير وغسل المرأة عن ابها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس  
**ش** اي هذا باب في بيان ماجاء من دواء الجرح الى آخره قوله وحل الماء معطوف على قوله  
 دواء الجرح اي وفي بيان ماجاء من حل الرجل الماء في الترس لاجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة  
 من معنى حديث الباب لان المراد من المرأة هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها هي التي  
 داوت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحصير المحرق بالنار بعد غسلها الدم عن وجه النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لازيد الدم بالغسل بالماء وعدم انقطاعه واما حل الماء فكان من على  
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه على ما يحكى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله  
 حدثنا سفيان حدثنا ابو حازم قال سألوا سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه بأي شيء دوى جرح  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مابق من الناس احدا علم به مني كان على يحيى بالماء في ترسه وكانت  
 يعني فاطمة تغسل الدم عن وجهه واخذ حصير فاحرق ثم حتى به جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم  
 سلمة بن دينار الاعرج والحديث بعينه مضى في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة اباهما الدم عن وجهه  
 غير انه هناك اخرجه عن محمد بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله جرح النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اي الذي وقع يوم احد من شج رأسه المبارك قوله مابق لانه آخر من مات من الصحابة  
 بالمدينة **ص** **باب** ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه **ش**  
 اي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره قوله في الحرب اي من المقاتلة في احوال الحرب قوله وعقوبة  
 اي وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعني بالهزيمة وحرمان الغنيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف  
 قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشيء على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع  
 معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو التخاصم والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم  
 الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والاخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بالاختلاف الذي  
 قضى به على عباده عن الهلاك في قوله ولو شاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم يعني ليكونوا  
 فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا  
 فتهشلوا وتذهب ربحكم يعني الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا)  
 وقبلها خاطب المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذ القيمت فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)  
 فامر اولاً بالثبات عند ملاقاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا ينسونه  
 بل يستعينون به ويتوكلون عاياه ويسألونه النصر عليهم ثم امرهم بطاعة الله ورسوله في حالهم  
 ذلك فامرهم به ايتروا وماناهم عنه اترجروا ولا يتنازعون فيما بينهم فيفشلون من الفشل  
 وهو الفزع والجن والضعف قوله وتذهب ربحكم اي قوتكم وحدتكم وما كنتم فيه من الاقبال  
 واصبروا ان الله مع الصابرين قوله يعني الحرب هذا وقع في رواية الكشميهني رحمه **ص**  
 قال قتادة الريح الحرب **ش** هذا هو الذي وقع في هذا الموضع في رواية الاصيلي قال قتادة

الريح الحرب وهذا وصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة به وقال مجاهد الريح النصر وقبل الدولة  
شبهت في نفوذ امرها وتشيء بالريح وهبوبها قليل هبت رياح فلان اذا دالت له <sup>حمر</sup> من حدثنا يحيى حدثنا  
وكيع عن شعبة عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا واباموسى  
الى اليمن قال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا ولا تختلفا <sup>ش</sup> مطابقتها للترجمة في قوله  
ولا تختلفا <sup>ذكر</sup> رجاله <sup>وهم</sup> ستة <sup>الاول</sup> يحيى قبل هو يحيى بن جعفر بن اعين ابوزكرياء  
البخارى البكسندى وقيل يحيى بن موسى بن عبدربه ابوزكرياء السخنياني البخني يقال له خت بفتح  
الخاء المعجمة وبالناء المشددة من فوق وكل منهما سمع وكيعا وقال الكرماني في يحيى بن جعفر البخني  
وليس الا البخارى وقال في يحيى بن موسى الخني بالنسبة الى خت وليس كذلك فان خت لقبه وما  
هو بمنسوب اليه <sup>الثاني</sup> وكيع وقد تكرر ذكره <sup>الثالث</sup> شعبة كذلك <sup>الرابع</sup> سعيد بن ابي بردة بضم  
الباء الموحدة واسمه عامر <sup>الخامس</sup> ابو عامر <sup>السادس</sup> جده ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس  
والضمير في جده راجع الى سعيد لا الى الاب يعني روى سعيد عن عامر عن عبد الله <sup>ذكر</sup> تعدد  
موضعه ومن اخرجه غيره <sup>اخرجه</sup> البخارى ايضا في الادب عن اسحق وفي الاحكام عن محمد بن  
بشار وفي المغازي عن مسلم بن ابراهيم وعن اسحق بن شاهين ايضا واخرجه مسلم في الاشربة عن قتيبة  
واسحق وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن احمد وعن زيد بن ابي انيسة وفي المغازي عن  
ابن بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابي خلف واخرجه ابو داود  
في الحدود وفي قصة اليهودي الذي اسلم ثم ارتد واخرجه النسائي في الاشربة وفي الولاية عن احمد  
ابن عبد الله وعبد الله بن الهيثم واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن محمد بن بشار <sup>ذكر</sup> معناه <sup>قوله</sup>  
يسرا بالياء آخر الحروف والسين المهملة معناه خذا بما فيه التيسير <sup>قوله</sup> ولا تعسرا من التفسير  
وهو التشديد والنصب <sup>قوله</sup> وبشرا بالياء الموحدة والشين المعجمة من التبشير وهو ادخال السرور  
من بشرت الرجل ابشره بشرا وبشورا من البشرى <sup>قوله</sup> ولا تنفرا من التنفير يعني لا تدكرا شيئا  
يهربون منه ولا تقصدا الى ما فيه الشدة <sup>قوله</sup> وتطاوعا اى تحابا <sup>قوله</sup> ولا تختلفا فان الاختلاف  
يورث الاختلال <sup>ص</sup> حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء  
ابن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرحالة يوم احدثوا كانوا خمسين رجلا  
عبد الله بن جببر فقال ان رأيتونا تخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان  
رأيتونا هزنا القوم واوطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزموهم قال فانا والله رأيت النساء  
يشتردن قد بدت خلاخلهن واسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جببر الغنية اى قوم  
ظهر اصحابكم فا تنظرون فقال عبد الله بن جببر انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قالوا والله لنائين الناس فلنصيب من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهمز من فذاك اذ  
يدعوهم الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فاصبوا ناسبعين  
وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين  
قتيلا فقال ابو سفيان افي القوم محمد ثلاث مرات فها هم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجيبوه  
ثم قال افي القوم ابن ابي قحافة ثلاث مرات ثم قال افي القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع



الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاملك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله  
ان الذين عدت لاصحابك كلهم وقد بقي لك ما بسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في  
القوم مثله لم امرهم ولم تسؤنى ثم اخذ يبرح اهل هبل اهل هبل قال النبي الاتحيبوا له قالوا يا رسول الله ما تقول  
قال قولوا الله اعلى واجل قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
الاتحيبوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم شئ <sup>مطابقة للترجمة</sup>  
في قوله اصحاب عبدالله بن جبير فان الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم وعمر بن خالد بن فروخ الحراني  
الجزري وهو من افراده وزهير بن معاوية واسحق عمرو بن عبدالله السبيعي والحديث اخرجه  
البخارى ايضا في المغازى وفي التفسير عن عمرو بن خالد ايضا واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبدالله  
ابن محمد النفيلي واخرجه النسائي في السير عن زياد بن يحيى وعمرو بن يزيد في التفسير عن هلال بن  
العلاء <sup>معه</sup> قوله يحدث جلة في محل النصب على الحال من البراء لان الصحيح ان سمعت  
لا تعدى الا الى مفعول واحد قوله على الرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس  
قوله يوم احد نصب على الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث  
من الهجرة وكان السبب في غزوة احد ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر من كفار  
قريش اصحاب القليب ورجع فلهم الى مكة مشى عبدالله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل  
وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصيب آبائهم وابنائهم واخوانهم يوم بدر وكلوا ايا  
سفيان بن حرب ان يخرج بهم لملهم يدركوا ثأرهم فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم بأحايشها ومن اطاعها من قبائل كنانة واهل تهامة فخرجوا وابوسفبان قائدهم ومعه  
زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعان التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائتا فارس  
قد جنبواها فعلى المينة خالد بن الوليد وعلى اليسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام وعلى الخيل  
صفوان بن امية وقيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبدالله بن ربيعة وكانوا مائة وفيهم سبعمائة  
دارع والظعن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من اصحابه وتزل  
على احد ورجع عنه عبدالله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
في سبعمائة وقال الواقدي وكان في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة دارع ولم يكن  
معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابي بردة وامر  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرماة يومئذ عبدالله بن جبير وهو قول البراء جعل النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا عبدالله بن جبير وهو منصوب  
بقوله جعل وعبدالله بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن التيمان بن امية بن امرئ القيس واسم  
البرك بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الانصاري شهد العقبة ثم شهد بدرًا وقتل يوم احد شهيدا وقال ابو عمر  
لا اعلم له رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تحطفتنا الطير من خطف يحطف من باب نصر ينصر  
ويقال من باب ضرب يضرب وهو قذيل ومصدره خطف وهو استلاب الشئ واخذم سرعة وقال  
الخطابي هذا مثل يريد به الهزيمة يقول صلى الله تعالى عليه وسلم ان رأيتونا قد زلنا عن مكاننا وولينا  
منهزمين فلا تبرحوا انتم وهذا كقولهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وقورا وليس هناك طير وايضا  
فالطير لا يقع الاعلى الشئ الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قذطار طيره وقال الداودي

معناه ان قتلنا واكلت الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قوله واوطأناهم قال ابن التين يريد مشينا عليهم وهم قتلوا على الارض وقال الكرماني الهمة في اوطأناهم لا تعريض اى جعلناهم في معرض الدوس بالقدم قوله قال فانا والله اى قال البراء قوله يشتد ان اى على الكفار يقال شد عليه في الحرب اى حل عليه ويقال معناه يعدون والاشتداد العدو ويروى بسند قال ابن التين هى رواية ابي الحسن ومعناه يمشين في سندان الجبل يردن ان يرقين الجبل قوله قد بدت جلة حالية اى قد ظهرت قوله واسوقهن جمع ساق قوله رافعات حال من الضمير الذى في يشتد وقوله ثيابهن منصوب به قوله الغنمة نصب على الاغراء قوله اى قوم يعنى يا قوم وهو منادى قوله ظهر اى غلب قوله انسيتم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله صرفت وجوههم يعنى قلبت وحولت الى موضع جاؤا منه وذلك عقوبة لعصيانهم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله منهزمين حال من الضمير الذى في اقبلوا قوله فذاك اذ يدعوه اى حين يقول لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى يا عباد الله الى يا عباد الله انار رسول الله من يكرهه الجلة قوله في اخرهم اى في جاعتهم التأخرة قوله فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر وكذا قال مقاتل وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزول برحى عن قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجزوا وقال الواقدي وابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهم لما انهزم المسلمون بقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر يسير وقال هشام كانوا تسعة سبعة من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذري ثبت معه من المهاجرين ابو بكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابودجانة وعاصم بن ثابت بن ابي الالف والحارث ابن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله فأصابوا مناسيعين وذكر ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين وهو رواية البخارى ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين يوم احد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المهاجرين اربعة نفر وهم \* حنظلة بن عبد المطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم \* وعبد الله بن جحش \* ومصعب بن عمير قتله ابن قنعة \* وشماس بن عثمان ومن الانصار \* عمرو بن معاذ \* والحارث بن انس \* وعمار بن زياد \* وسلمة بن ثابت بن وقش \* وعمر بن ثابت بن وقش \* وثابت ابوهما \* ورفاعة بن وقش \* وحسيل بن جابر ابو حذيفة \* وصفي بن قيس \* وخباب بن قيس \* وعبد بن سهل \* والحارث بن اوس بن معاذ \* واباس بن اوس \* وعبيد بن التيهان \* وحبيب بن زيد \* ويزيد بن حاطب \* وابو سفيان بن الحارث \* وحنظلة ابن ابي عامر \* وانيس بن قنادة \* وابو حية بن عمرو بن ثابت \* وعبد الله بن جبير امير الرماة \* وخيصة ابو سعد \* وعبد الله بن مسلمة \* وسبيع بن حاطب \* وعمر بن قيس \* وابيه قيس بن عمرو \* وثابت بن عمرو \* وعمار بن مخنف \* وابو هبيرة بن الحارث \* وعمر بن مطرف \* وابو سنان بن ثابت اخو حسان بن ثابت \* وانس بن النضر \* وقيس ابن مخنف \* وكيسان بن عبد بنى مازن \* وسليم بن الحارث \* ونعمان بن عبد عمرو \* وخارجة بن زيد \* وسعد بن الربيع \* وابو سنان بن الارقم \* ومالك بن سنان ابواي سعيد الخدري \* وسعيد بن سويد \* وعتبة بن ربيع \* وثلعة بن سعد \* وثقف بن فروة \* وعبد الله بن عمرو بن وهب \* وضمرة حليف بنى طريف \* ونوفل بن عبد الله \* وعباس

ابن عبادة \* ونعمان بن مالك \* والمجدر بن زياد \* وعبادة بن الحبحاس \* ورفاعة بن عمرو \* وعبد الله  
 ابن عمرو بن حرام \* وعمرو بن الجحوح بن زيد بن حرام \* وخلاد بن عمرو بن الجحوح \* وابو ايمن  
 امولى عمرو بن الجحوح \* وسليم بن عمرو \* ومولاه عنترة \* وسهل بن قيس \* وذكران بن عبد قيس \* وعبيد  
 ابن المعلى \* فهو لاء \* الذين ذكرهم ابن اسحق \* واما الذين استدرك عليهم ابن هشام فهم \* مالك بن نائلة \* والطارث  
 ابن عدي \* ومالك بن اياس \* واياس بن عدي \* وعمرو بن اياس قوله افي القوم سجدا الهزلة للاستهزاء  
 على سبيل الاستخبار قوله فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجبيوه اى بأن يجبيوا ابا سفيان  
 ونبيد صلى الله تعالى عليه وسلم عن اجابة ابي سفيان تصاوننا عن الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ابن ابي قحافة  
 هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسمه عثمان قوله فاملك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال  
 كذبت يا عدو الله وكانت اجابته بعد النهى حجة لظن برسول الله انه قتل وان باصحابه الوهن وقال  
 ابن بطلال وليس فيه عصبان لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحقيقة وان كان عصبانيا  
 في الظاهر فهو مما يوجره قوله وقد بئ لك ما يسوءك يعنى يوم الفتح قوله قال يوم يوم بدر اى قال  
 ابو سفيان هذا يوم في مقابلة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا والاسارى كذلك قاله ابن عباس  
 وسعيد بن المسيب قوله والحرب سجال اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستقين بالسجل  
 وهو الدلو يكون اكل واحده منهم بسجل قوله مثله بضم الميم وسكون التاء المثناة اسم من مثلب  
 ومثله اى خدعه قوله لم آمر بها اى بالثلة قال الداودى معناه انه لا يأمر بالافعال الخبيثة التى ترد  
 على فاعلها نقضا قوله ولم تسؤنى يريد لانكم عدوى وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر وخرجوا ليناوا  
 العير التى كانوا بها فوقعوا في كفار قريش وسلت العير قوله اعل هبل وفي رواية ارق مكان اعل  
 وهبل بضم الهاء وفتح الباء الموحدة اسم صنم كان في الكعبة ومعنى ارق مكان اعل يعنى ارق  
 في الجبل على حزبك اى علوت حتى صرت كالجبل العالى وقال الداودى يحتمل ان يريد بذلك  
 تعبير المسلمين حين انحازوا الى الجبل قوله قال الاتجبيوا له اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم الاتجبيوا  
 لابي سفيان وقوله الاتجبيوا بحذف النون بغير الناصب والجازم وهى لغة فصيحة ويروى الاتجبيونه  
 قوله العزى تأنيث الاعز اسم صنم كان لقريش قاله الضحاك وابو عبيد وفي التلوخ العزى شجرة لطفان  
 كانوا يعبدونها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن  
 الوليد الى العزى ليقطعها قوله الله مولانا ولا مولى لكم يعنى الله ناصرنا والمولى بائى لمعان كثيرة  
 والمولى في قوله تعالى (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى المالك وقال ابن الجوزى المولى هنا بمعنى  
 المولى والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصرة والاعانة ويخذل الكافرين **ص** باب اذا فرغوا  
 بالليل **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا فرغ العسكر بالليل او اهل بلده والفرع هو الخوف  
 في الاصل لكنه وضع موضع الاغاثة والنصر وجواب اذا مخدوف تقديره ينخى لامامهم ان يكشف  
 الخبر بنفسه او بمن ينديه لذلك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد عن ثابت عن انس  
 رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واجود الناس  
 واشجع الناس قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فلقاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على  
 فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيف فقال لم تراعوا لم تراعوا اثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وجدته بجرا يعنى الفرس **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث في كتاب الجهاد مرارا

وفي آخر كتاب الهبة ومضى الكلام فيه قوله عري بضم العين وسكون الراء اي مجرد من السرج واسم  
الفرس مندوب ومعنى لم تراعو الاتراعو الى لا تخافوا **ص** باب من رأى العدو وقد نادى بأعلى صوته  
يا صباحا حتى يسمع الناس **ش** اي هذا باب في بيان امر من رأى العدو وقد قبل فنادى بأعلى صوته  
يا صباحا يعني اغير عليكم في الصباح او قد صبحتم فخذوا حذركم قال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر المهم  
الذي دهمهم في الصباح قبل لانهم كانوا يغفرون وقت الصباح وكانه قيل جاءت وقت الصباح فتأهبوا للقاء  
فان الاعداء يتراجعون عن القتال في الليل فاذا جاء النهار عاد ودوموا الهاء فيه للندبة تسقط في الوصل والرواية  
اثباتها فتقف على الهاء وهو منادى استغاث والالف فيه للاستغاثة وتوقيل الهاء فيه لاسكت كانه نادى الناس  
استغاثة بهم في وقت الصباح اي وقت الفارة والحاصل انها كلمة يقولها المستغيث قوله حتى يسمع اي حتى  
ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله **ص** حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا يزيد بن ابي  
عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيني غلام لعبد  
الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان  
وفزاره فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صباحا يا صباحا ثم اندفعت حتى القاهم  
وقد اخذوها فجمعت ارميهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتهم منهم قبل ان يشرخوا  
فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اعجزهم  
ان يشرخوا فابعث في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسمح ان القوم يقرون في قومهم **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة والمكي بشديد الكاف والياء ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد البرجعي التميمي الحنظلي  
البلخي ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري الثاني عشر وخرجه  
ايضا في المغازي عن قتيبة وخرجه مسلم في المغازي والنسائي في اليوم والليلة جميعا عن قتيبة به وهذا  
الحديث بأثم من هذا يأتي في غزوة ذي قرد بفتح القاف والراء وبالذال المهملة ويقال بضمين وقال  
السهيلي كذا لقيته مقيدا عن ابي علي والقرء في اللغة الصوف الردي وهو على نحو يوم من المدينة قوله  
ذاها حال قوله نحو الغابة بالعين المججمة وبعد الالف باء موحدة وهي على يريد من المدينة في طريق  
الشام وهي في الاصل الاجمة والثنية في الجبل كالعقبة فيه قوله اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اللقاح بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهي الحلوب وقال ابن سعد كانت لقاح سيدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين اثمة ترعى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله غطفان  
وفزاره بفتح الفاء وهما قبيلتان من العرب وكان رأس القوم الذين اغاروا عيينة بن حصن بن حذيفة  
ابن بدر الفزاري وكان في خيل غطفان قوله ما بين لابتيها اي لابتي المدينة واللابة الحرة وقدم غير  
مرة قوله ثم اندفعت اي اسرعت في السير قوله انا ابن الاكوع لقب واسمه سنان بن عبد الله قوله  
يوم الرضع بضم الراء وتشديد الصاد المججمة بعدها عين مهملة قال ابن الانباري هو الذي رضع الاثوم من ثدي  
امه اي غدى به وقيل هو الذي يرضع ما بين اسنانه مستكثر من الجشع بذلك والجشع اشد الحرص وقال  
امراة من العرب تدم رجلا انه لاكلة يكله يأكل من جشعه خلاه اي ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو  
عر وهو الذي يرضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعي لا يمسك  
معه محلبا فاذا جاءه انسان فسأله ان يسقيه احتج انه لا يحلب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة  
او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع الغنم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطلب منه وفي الموعب

رضع الرجل رضاعة مثال كرم وخور ضيع وراضع للثيم وجعه راضعون وقال ابن دريد اصل الحديث ان رجلا من العمالة طرقة ضيف ليلافض ضرع شاة لئلا يسمع الضيف صوت الشخب فكثير حتى صار كل ثيم راضعا فعمل ذلك اول ما يفعل وقيل هو الذي يرضع طرف الخلال التي ينخل بها اسنانه ويمص ما يتعلق به وقال السهيلي اليوم يوم الرضع برفعهما وينصب الاول ورفع الثاني قلت وجه رفعهما على كونها مبتدأ وخبرها وجه النصب على الظرفية وبكون يوم الرضع مبتدأ وخبره الظرف فيما قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع يعني يوم هلاك اللثام قوله فاستنفذتها اي استخلصتها منهم قوله قبل ان يشربوا اي الماء بدليل قوله ان القوم عطاش فاقبلت بها اي بالقاح اسوقها اي حال كوني اسوق القاح التي اخذها غطفان وفزارة فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك عشاء ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وتوضيح ذلك ان عيينة بن حصن الفزاري لما غار على لقاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان في ليلة اربعاء جاء الصريح فنودي يا خيل الله اركبي وكان اول ما نودي بها فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج غداة الاربعاء في الحديد معافوق فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهرا سيفه فعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لواء في رمحته وقال امض حتى تلحقك الخيول وانا في اترك واستخلف على المدينة ابن ام مكتوب وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة من قومه يحرثون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة وقتل عكاشة ابان بن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عيينة وقرقة بن مالك بن حذيفة بن بدر وادرك سلمة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يراهم بالنبل ويقول خذوها وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذي قرد قال سلمة فلحقنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش وهو جوع عطشان قوله واني اعجلتهم قبل ان يشربوا سقيم كسر السين وسكون القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا مفعول له اي كراهة شربهم قوله فابعث في اثرهم اي قال سلمة يا رسول الله ابعث في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استنفذت ما يابديهم من السرح واخذت بأعناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع ملكت من المملكة وهي ان يغلب عليهم ويستعبد هم وهم في الاصل احرار قوله فاسجد ففتح الهزة وسكون السين المهملة وكسر الجيم وفي اخره ماء مهملة من الاسجاح هو حسن العفو اي ارفق ولا تأخذ بالشدة وهذا مثل من امثال العرب ان القوم يقررون اي يضا فون يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في الحال في البيت لانهم لحقوا بأصحابهم ويقرون هنا من القرى وهو الضيافة فراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لهم رجاء توبتهم واثبتهم وقال ابن الجوزي يقررون بضم الياء والراء وفسره بأنهم يجمعون بين الماء واللين وقيل يغزون بغين مجمة وزاي وهو تصحيف وفي كتاب الدلائل للميهقي انهم ليغبقون الآن في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا على فلان الغطفاني فتحراهم جزورا فلما اخذوا يكشطون جلدها رأوا غيرة فتركوها وخرجوا هرايا انتهى وتام القصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لقي سلمة لم يزل الخيل يأتي والرجال على اقدامهم حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذيقه فاستنفذوا عشر لقائح وافلت القوم بما

بقى وهى عشر وصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى قرد صلاة الخوف واقام بها يوم  
 وليلة وفى الاكليل للحاكم باب غزوة ذى قرد قتل ابو عبدالله هذه الغزوة هى الثالثة لذى قرد فان  
 الاول سرية زيد بن حارثة فى جادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا فى الهجرة \* والثانية خرج  
 فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه الى فرارة وهى على رأس تسعة واربعين  
 شهرا من الهجرة \* وهذه الثالثة التى اغار عبد الرحمن بن عيينة على ابل رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فخرج ابو قتادة وابن الاكوع فى طلبها وذلك فى سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحق فى غزوة  
 ذى قرد انه كان أول ما بدر بهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الاسلى غدا يريد الغابة متوشحا قوسه ونبله ومعه  
 غلام لطلحة بن عبدالله معه فرس له يقوده حتى اذا علا ثنية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف  
 فى ناحية سلمة ثم صرخ واصباحاه ثم خرج يشد فى آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل  
 يردهم بالنبل ويقول اذار ما خذها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع \* قال ابن اسحق وبلغ  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صباح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع فترامت  
 الخيول الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اول من انتهى اليه من الفرسان المقداد بن الاسود  
 وجاعة آخرون ذكرهم ابن اسحق قال وسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بالجبل  
 من ذى قرد وتلاحق به الناس فأقام عليه يوما وليلة وقال له سلمة بن الاكوع يا رسول الله اوسرحتنى  
 فى مائة رجل لاستنقذت بقية السرح واخذت بائناك القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 الآن ليعقون فى غطفان قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل مائة رجل جزورا وأقاموا  
 عليها ثم رجع قافلا حتى قدم المدينة انتهى وقيل كانت غيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس  
 ليال انتهى \* وفى الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المئين لان سلمة كان وحده والى  
 بنفسه الى التهلكة \* وفيه تعريف الانسان بنفسه فى الحرب بشجاعته وتقدمه \* وفيه فضل الرمي  
 على ما لا يخفى **ص** باب من قال خذها وانا ابن فلان ش \* اى هذا باب فى بيان  
 ذكر من قال عند ملاقاته العدو وهو رمى خذها اى الرمية وتنوه باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال  
 ابن التين وهى كلمة يقولها الرامى عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمى فاصاب يقول خذها  
 وانا ابو عبد الرحمن ورمى بين الهدفين وقال انابها انابها وكان راميا يرمى الطير على سنام البعير فلا  
 يخشى ان يصيب السنام وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العواتك **ص**  
 وقال سلمة خذها وانا ابن الاكوع ش \* هذا مطابق للترجمة وبيان لها وقطعة من الحديث  
 المذكور قبله من حيث المعنى وقيل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الافتخار المنهى عنه لان  
 الحال يقتضى ذلك وقال ابن بطل معنى خذها وانا ابن الاكوع انا ابن المشهور فى الرمي  
 بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر لان العرب تقول انا ابن نجدتها اى القائم بالامر  
 وانا ابن جلا يريد المنكشف الامر الواضح الجلى ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل  
 والعادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلامه فى الحرب يتبرنها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة  
**ص** حدثنا عبيد الله عن اسرايل عن ابى اسحاق قال سألت رجلا البراء فقال يا باعمارة اولىتم يوم  
 حنين قال لبراء وانا اسمع اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يول يومئذ كان ابو سفيان  
 ابن الحارث آخذا بعنان بغلته فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول \* انا النبي لا كذب \* انا

ابن عبد المطالب قال فإرثي من الناس يومئذ أشد منه شي مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
 أنا النبي لا كذب لأن فيه تنويها بشجاعته وشانه في الحرب وهذا أقوى من قول القائل خذها وأنا ابن  
 فلان وعبد الله هو ابن موسى بن باذام أبو محمد العباسي الكوفي وأمه إسرائيل هو ابن يونس بن اسحق  
 السبيعي وأبو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي جد إسرائيل المذكور والحديث مر في الجهاد في  
 باب من قاد دابة غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك قوله يا بعامرة هو كنية البراء قوله وأنا  
 اسمع من كلام أبي اسحق والواو فيه للحال قوله لم يول ويروي فلم يول على الأصل بالقاء وقال  
 ابن مالك حذف القاء جائز نظما ونثرا يعني لا يختص بالضرورة قوله فلما غشيه المشركون أي  
 احاطوا به نزل عن بقلته قوله فإرثي بضم الراء وكسر الهمزة وقح الباء قوله منه أي من الرسول  
 وقال الطبري اختلف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز  
 على ما دل عليه هذا الحديث وقد اعلم حجة بن عبد المطالب رضي الله عنه نفسه يوم بدر بريشة  
 نعام في صدره واعلم نفسه أبو دجانة بعصابة بمحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان  
 الزبير رضي الله عنه يوم بدر معتما بعمامة صفراء فزلت الملائكة معتمين بعمائم صفراء قال ابن عباس  
 رضي الله عنهما في قوله تعالى (بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) أنهم أتوا محمدا صلى الله تعالى  
 عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد وأصحابه أنفسهم وخيلهم على سيماهم بالصوف وكره آخرون  
 التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا ينبغي للمسلم أن يشهر نفسه في الخير  
 ولا في الشر قالوا وإنما ينبغي للمؤمن إذا فعل شيئا لله تعالى أن يخفيه عن الناس أن الله لا يخفي عليه  
 شيء روى هذا عن بريدة الأسلمي والصواب مع الفريق الأول أنه لا بأس بالتسويم والاعلام في الحرب  
 إذا فعله من هو من أهل البأس والشدة والنجدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر العدو  
 في الملاقاة وفيه ترهيب العدو إذا عرفوا مكانه وأما إذا لم يقصد ذلك بل قصده الاختفار فهو مكروه  
 لأنه ليس بمن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وإنما يقاتل للذكر ص باب إذا نزل العدو على  
 حكم رجل شي أي هذا باب في بيان ما إذا نزل العدو من المشركين على حكم رجل من  
 المسلمين وجواب إذا محذوف تقديره ينفذ إذا أجازها الإمام ص حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي امامة هو ابن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله  
 عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وكان قريظانهم فجاء على جارية فلما دعا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا إلى سيدكم فجاء  
 إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان هؤلاء زلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل مقاتلة  
 وان تسبي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك شي مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث  
 وسعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وأبو امامة بضم الهمزة وبالعين  
 اسمه اسعد بن سهل بن حنيف يروي عن أبي سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان الانصاري والحديث  
 أخرجه البخاري أيضا في فضل سعد بن محمد بن عروة وفي الاستيذان عن أبي الوليد وفي المغازي عن  
 بن ندر عن غندر وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي موسى وبن ندر عن زهير بن  
 حرب وأخرجه أبو داود في الأدب عن بن ندر وعن حفص بن عمر وأخرجه النسائي في المناقب  
 عن عمرو بن علي عن غندر وفي السير وفي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود وذكر معناه قوله

بنو قريظة بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالطاء المجمة وهم قبيلة من اليهود كانوا  
 في قلعة فنزلوا على حكم سعد بن معاذ فقولهم بعث جواب لما يبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يطلبه قوله ان تقتل المقاتلة اى الطائفة المقاتلة منهم اى البالغون والذرية النساء والصبيان فقولهم بحكم  
 الملك بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضى عياض ضبط بعضهم  
 في صحيح البخارى كسرهما وفتحها فان صح الفتح فالمراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وتقديره  
 بالحكم الذى جاء به الملك عن الله تعالى ورد هذا ابن الجوزى من وجهين احدهما ما نقل ان ملكا  
 نزل من السماء في شأنهم بشئ ولو نزل بشئ اتبع وترك اجتهاد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح  
 كاسيأتى في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المعنى كله واحد على الكسر والفتح وقبل  
 في الوجه الاول نظر لان في غير رواية البخارى قال في حكم سعد بذلك طرفى الملك سحران ذكر  
 ما يستفاد منه في لزوم حكم المحكم برضى الخصمين سواء كان في امور الحرب أو غيرها وهو ورد  
 على الخوارج الذين انكروا التحكيم على على رضى الله تعالى عنه وفيه النزول على حكم الامام  
 او غيره جائز ولهم الرجوع عنه مالم يحكم فاذا حكم فلا رجوع ولهم ان يقتلوا من حكم رجل  
 الى غيره وفيه ان الحاكم الى رجل معلوم الصلاح والخير لازم للمحكى فكيف يبتنى وبين  
 عدونا في الدين والمال اخف مؤنة من النفس والاهل وفيه امر السلطان والحاكم باكرام  
 السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكبر والقيام فيه لغيره من اصحابه  
 وسادة اتباعه وازام الناس كافة بالقيام الى سيدهم ولا يعارض هذا حديث معاوية من سره ان يمثل له  
 الرجال فليتبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين والى من بغضب او يسخط ان لا يقام  
 وقال القرطبي انما المكروه القيام المرء وهو جالس قال وتأول بعض اصحابنا قوله قوموا الى  
 سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الحمار لرضه وفيه  
 بعد وقال السهيلي وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدى بن حاتم  
 حين قدما عليه وقام لمولاه زيد بن حارثة ولغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضى الله تعالى  
 عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام جعفر ابن عمه وفيه جواز قول الرجل للآخر  
 يا سيدي اذا علم منه خيرا او فضلا وانما جاءت الكراهة في تسويد الرجل الفاجر وفيه ان للامام  
 اذا ظهر من قوم من اهل الحرب اذنين بينه وبينهم هدنة على خيانة وغدر ان يذب اليهم على سواء وان يحاربهم  
 وذلك ان بنى قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق فلما كان  
 يوم الاحزاب ظاهروا قريشا واباسفيان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراسلوه انا معكم  
 فابتنوا مكانكم فأحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومناذتهم على سواء وفيه نزلت واما تخافن من قوم  
 خيانة فاذب اليهم على سواء الاية فحاصرهم والمسلمون معه حتى نزلوا على حكم سعد رضى الله تعالى عنه  
 باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر شىء اى هذا باب في بيان حكم قتل الاسير صبرا  
 اى من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت يداه ورجلاه ورجل يمسكه  
 حتى يضرب عنقه قتل صبرا وفي الحديث انه نهى عن قتل شىء من الدواب صبرا هو ان تمسك من  
 ذوات الروح شىء حيا ثم يرمي بشئ حتى يموت وهو معنى قوله وقتل الصبر وفي رواية الكشيى  
 باب قتل الاسير صبرا وليس في روايته وقتل الصبر وهذا اللفظ زائد لا طائل تحته



حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر فماتزعه جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال اقتلوه ش **ص** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل هبادة بن خطل صبرا لانه حاد الله ورسوله واراد عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت له قيتنان تغنيان بهجاء المسلمين والحديث قدمر بيمينه في اواخر كتاب الحج في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام ومر الكلام فيه مستوفى والمغفر بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء وفي آخره راه زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة **ص** باب **هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر** ومن ركع ركعتين عند القتل ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه هل يستأسر الرجل اي هل يطلب ان يجعل نفسه اسيرا يعني هل يسلم نفسه للاسر ام لا وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة اشياء الاول هو قوله هل يستأسر الرجل والثاني هو قوله ومن لم يستأسر اي وفي بيان من لم يسلم نفسه للاسر والثالث هو قوله ومن ركع ركعتين عند القتل اي وفي بيان من صلى ركعتين عند القتل **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وامر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم ابن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهدأة وهويين عسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفروا لهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا مأكلهم تمرًا تزودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يرب فاقصصوا آثارهم فثار آهم عاصم واصحابه لجأوا الى فدقد واحاط بهم القوم فقالوا لهم اتزلوا فاعطونا بايديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقتل منكم احدا قال عاصم بن ثابت امير السرية اما انا فوالله لا اتزل اليوم في ذمة كافر اللهم اخبرنا نيك فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فترل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصاري وابن دثة ورجل آخر فلما استمكوا منهم اطلقوا او تارقسيهم فأوثقوهم فقال الرجل الثالث هذا اول الغدر والله لا اصحبكم ان لي في هؤلاء اسوة يريد القتل فجروه وعالجوه على ان يصحبهم فأبى فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن دثة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اسيرا فاخبرني عبد الله بن عياض ان بنت الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستخد بها فاعارته فأخذ ابنا لي وانا غافلة حين اتاه قالت فوجده مجلسه على فخذه والموسى بيده ففرغت فرعة عرفها خبيب في وجهي فقال تخشين ان قتله ما كنت لافعل ذلك والله ما رأيت اسيرا قط خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما بكل من قطف عنب في يده وانه لم يرق في الحديد وما بمكة من تمر وكانت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا فلما خرجوا من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين ثم قال لولا ان تظنوا ان مابي جزع لطوانها اللهم احصهم عددا ما بالي حين اقتل مسلما على اى شق كان لله مصرعي \* وذلك في ذات الاله وان بشأ \* يبارك على اوصال شلومزع \* فقتله ابن الحارث فكان خبيب هو سن الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صرا فاستجاب الله لعاصم بن

ثابت يوم اصيب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا وبعث ناس من  
 كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشي منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظمائهم يوم بدر  
 فبعث على عاصم مثل الظلة من الدبر فحتمته من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطع من لحمه شيئا شيئا  
 المطابقة من الحديث للجزء الاول وهو قوله هل يستأسر الرجل في قوله فزله اليهم ثلاثة رهط بالهد  
 والميثاق للجزء الثاني وهو قوله ومن لم يستأسر في قوله قال عاصم بن ثابت امير السرية اما انافوا الله لا انزل  
 اليوم في ذمة كافر وللجزء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني  
 اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو اليمان الحكيم بن نافع الثاني  
 شعيب بن ابي حزة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع عمرو بفتح العين وقال بعض اصحاب الزهري عمر  
 بضم العين وقال يونس من رواية ابي صالح عن الليث عن يونس وابن اخي الزهري و ابراهيم بن سعد  
 عمر بضم العين غير ان ابراهيم نسبته الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن  
 ابي سفيان بن اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة ابن جارية بالجيم الثقفي حليف لبني زهرة بضم  
 الزاي وسكون الهاء الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه  
 غيره اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا وفي المغازي عن موسى بن اسماعيل  
 واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليمان واخرجه  
 النسائي في السير عن عمران بن بكر وفيه الشعر دون الدعاء ذكر معناه قوله عشرة  
 رهط الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى اربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له  
 من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم رهط من عضل والقارة وقالوا يا رسول الله ان فينا اسلافا بعث معنا نقرأ من اصحابك  
 يفقهوننا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلموننا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم نفرا ستة من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حجة بن عبد المطالب  
 وهو امير القوم و خالد بن بكير الليثي حليف بني عدى اخو بني حجاجي وثابت بن ابي الاقلح  
 وخبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق والاصح ما قاله البخاري عشرة رهط  
 واميرهم عاصم بن ثابت على ما مر قوله سرية نصب على البيان والسرية طائفة من الجيش يبلغ  
 اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجعلها سرايا سمو بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم  
 من الشيء السري النفيس وقيل سمو بذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بوجه لان لام السر  
 راء وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر على  
 رأس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال  
 من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال البكري الرجيع بفتح اوله وبالعين المهملة في آخره ماء الهذيل  
 لبني لحيان منهم بين مكة وعسفان بناحية الجاز وعسفان قرية جامعة منها الى كراع الغميم ثمانية  
 اميال والغميم بالغين المعجمة واد الكراع جبل اسود عن يسار الطريق شبة بالكراع ومن كراع الغميم  
 الى بطن مر خمسة عشر ميلا ومن مر الى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال قوله عينا  
 اي جاسوسا وانتصابه على انه بدل من سرية قوله وامر بتشديد الميم من التأمر اي جعل عاصم بن  
 ثابت اميرا على الرهط المذكور وعاصم ابن ثابت بن ابي الاقلح واسمه قيس بن عصمة بن النعمان بن مالك  
 ابن امية بن ضبيعة بن زيد بن مالك ابن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى

اباسماعيل شهيد بدراو عوجدها صم بن عمر بن الخطاب لا مدلان ام حاصم جبلة بنت ثابت بن ابي الاقح اخت  
 حاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبلة وقبل هو ماله  
 لاجده قوله بالهداة بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح النجمة وهو وضع بين عسفان ومكة  
 قوله ذكر واعلى صيغة المجحول قوله من هذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قتل ابن دريد  
 من الهذيل وهو الاضطراب قوله بنو لحيان بكسر اللام وحكى صاحب المطالع قحها ولحيان من  
 هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشتقاقه من الحمي والحمي  
 من قواهم حيث العود وحوته اذا قشرته قوله فنفروا اليهم بتشديد الفاء اى استجدوا لاجلهم قريبا  
 من مأتى رجل وفي رواية فنفر اليهم قريب من مائة رجل تخفيف الفاء اى خرج اليهم فكأه قال نفروا مأتى  
 رجل ولكن ماتهم الامائة وفي رواية اخرى ففدوا بالذال المعجمة قوله فاقصوا آثارهم اى اتبعوها  
 وقال ابن التين ويجوز بالسين قوله ما كاهم اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جارثو  
 رميت مرمى زيد قوله تزودوه بجلة في محل النصب على انها صفة لتمر قوله فلما رآهم حاصم كذا هو  
 في الصحيح وشرح ابن بطلال وذكره بعض الشراح بلفظ فلما احس بهم ثم قال اى علم قال تعالى هل  
 تحس منهم من احد وفي سنن ابي داود حس بغير الف قوله لجأوا اى استندوا الى فدفد بقاء بن مفتوحين  
 بينهما دال مهملة ساكنة وهو الموضع المرتفع الذي فيه غلظ وارتفاع وقال ابن فارس انه الارض المستوية  
 وتظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفي رواية ابي داود الى قردد بقاء مفتوحة ورا  
 ساكنة ثم بدالين مهملتين وهما سواء قوله العهد اى الذمة قوله بالنبل اى بالسهم العربية قوله في سعة  
 اى في جلة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحق الذين قتلوا اثلاثة لانا قد ذكرنا  
 عنه عن قريب ان الذين ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ستة وقذروا هم وقال ابن اسحق  
 غدروا بهم على الرجيع فاستصرخوا عليهم هذيل فلم يرع القوم وهم في رحالهم الالرجال بايديهم  
 السيوف قد غشواهم فاخذوا اسبافهم وقتلهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل منهم  
 ثلاثة واسر منهم ثلاثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدى وعبد الله بن طارق وعند البخارى القتلى سبعة  
 والذين اسروا اثلاثة وهو قوله فنزل اليهم ثلاثة رط بالعهد اى بالذمة قوله منهم اى من هؤلاء خبيب بضم  
 الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الجروف بعدها باء موحدة اخرى ابن عدى الانصارى  
 الاوسى من بنى نجى بن كلفة بن عمرو بن عوف من البدرين قوله وابن الدثنة هو زيد بن الدثنة بفتح  
 الدال المهملة وكسر الداء المثناة وسكونها والون ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصارى  
 البياضى شهيد بدراو احدا قوله ورجل آخر هو عبد الله بن طارق بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصارى  
 عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوى حليف لبنى ظفر من الانصار شهيد بدراو احدا قوله فقال  
 الرجل الثالث هو عبد الله بن طارق قوله هذا اول الغدر ويروى هذا وان الغدر قوله فجره  
 ويروى فجره بالفاء ويروى بالواو قوله فابى اى فامتنع من الرواح معهم فقتلوه فقبره بم الظهران  
 قال ابو عمر لما اسروا الثلاثة حتى خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انتزع عبد الله بن طارق  
 يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عند القوم فردوه بالجارة فقتلوه قوله فابتاع اى اشترى  
 خبيبا بنو الحارث بن عامر قوله وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر قال ابن اسحق  
 ابتاع خبيبا جمير بن ابي اهاب التميمي حليفهم وكان جميرا خال الحارث بن عامر لأمه فابتاعه لعقبه

ابن الحارث لقتله بايه وقيل اشترك في ابتياعه ابو اهاب بن عزيز وعكرمة بن ابي جهل والاخنس  
 ابن شريق وعبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابي عتبة وبنو الحضرمي وصفوان ابن امية  
 وهم ابناء من قتل من المشركين بيدر ودفعوه الى عقبة فمجنه حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه  
 بالنعيم فأخبرني عبيد الله بن عياض القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مصفر ابن  
 عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وفي آخره ضاض مجة ابن عمرو القاري من القارة  
 حجازي وسمع عبيد الله هذا عن عائشة وغيره قاله المنذري ولم يذكره احد في رجال البخاري كما ادعاه الدمياطي  
 نعم ذكره المزي وهو والدمجد قوله ان بنت الحارث اخبرته قال ابن اسحق اسمها ماوية وقيل ماوية وهي  
 مولاة جبير بن ابي اهاب وكانت زوج عقبة بن الحارث وسماها ابن بطل جويرة وفي هجم البغوي ماوية  
 بنت جبير بن ابي اهاب وقال الواقدي هي مولاة بني عبد مناف وقال الحميدي في جمعه رواية عبيد الله  
 عنها هنا الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله استعار منها موسى وجاز صرفه لانه مفعول وعدم  
 صرفه لانه فاعلى على خلاف بين الصرفيين قوله يستخد بهما من الاستحداد وهو خلق شعر العانة  
 وهو استعفال من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك للتلا بظهر شعر عاتيه عند قتله  
 قوله فاخذ ابناي اى فاخذ خبيب ابناي والحال ان اغافلة حين اتاه وروى حتى اتاه واسم الابن ابو الحسين  
 ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي شيخ مالك رضى الله  
 تعالى عنه قوله فوجدته اى وجدت خبيبا مجلسه اى مجلس ابني بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام  
 من الاجلاس والواو في والموسى بيده للحال قوله ففرغت فرعة اى خفت خوفا قوله من قطف  
 غنب بكسر القاف وهو العنقود قوله وانه لو ثقي اى لم يوط في الحديد والواو فيه المحال وكذا  
 الواو في قوله وما بمكة من ثمر بالناء الثلاثة وفتح الميم قوله ذروني اى اتركوني قوله فرقع ركتين  
 اى صلى ركتين وهو اول من صلى ركتين عند القتل قوله جزع بفتح الحيم والراى وهو نقيض الصبر  
 قوله اللهم احصهم عددا دعاء عليهم بالهلاك استيصالا اى لا تبقى منهم احدا وروى بعده واقبلهم بددا  
 بفتح الباء الموحدة والبدد التفرق قال السهيلي ومن رواه بكسر الباء فهو جمع بدة وهي الفرقة  
 والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وبالفتح مصدر قوله ما ابالي الى آخره  
 بيتان انشدهما بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالي  
 على الرواية الاولى فيد وهما من قصيدة اولها هو قوله \* لقد جمع الاحزاب حولي والابوا  
 قبائلهم واستجدهوا كل مجمع \* وقد قربوا ابناءهم ونساءهم \* وقربت من جذع طويل منع \* وكلهم  
 يبدى العداوة جاها \* على لاني في وثاق بمضيع \* الى الله اشكو غربي بعد كربتي \* وما جمع الاحزاب لي  
 عند مصرع \* يذا العرش صبرني على ما صابني \* وقد بضعوا الحمي وقد قل مطمع \* وذلك في ذات الاله  
 وان يشأ \* يبارك على اوصال شلو ممزع \* وقد عرضوا بالنفر والموت دونه \* وقد ذرفت عيناى من  
 غير مدمع \* وما بي حذار الموت اني لميت \* ولكن حذارى حر نار تلقع \* فلست بعد للعدو تخشعاه  
 ولا جزعا اني الى الله مرجع \* ولست ابالي حين اقل مسلما \* على اى شق كان لله مضجع \* وقال ابن  
 هشام اكثر اهل العلم بالشعر يكرهه \* قوله الاحزاب اجمع من طوائف مختلفة \* قوله وأبوا اى  
 جمعوا قبائلهم قال الجوهري البت الجيش اذا جمعت وتألوا تجمعوا \* قوله بمضيع موضع الضياع  
 اى الهلاك \* قوله يذا العرش اصله يا ذا العرش حذف الالف للضرورة \* قوله بضعوا اى قطعوا  
 قطعاً قطعاً \* قوله في ذات الاله اى في وجه الله وطلب ثوابه \* قوله اوصال جمع وصل \* قوله شلو

بكسر الشين المعجمة وسكون اللام العضو \* قوله تنزع أى مقطع والمزعة القطعة \* قوله تلتفع من لفعته النار  
إذا شملته من نواحيه واصابه لهيها \* قوله فلست بمبد أى بظهر \* قوله ولا جزعا الجزع قلة الصبر  
قوله قتله ابن الحارث وهو عقبة بن الحارث وقيل اخوه وكلاهما اسلم بعد ذلك وقال ابو عمرو  
روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر انه سمعه يقول الذى قتل خبيبا ابوسروعة عقبة  
ابن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالثعيب وابوسروعة بكسر السين المهملة وقيل بفتحها وفتح الراء  
وقيل بفتح السين وضم الراء قوله حين حدثوا على صيغة المجهول أى حين اخبروا بقتل حاصم بن  
ثابت قوله ليؤتوا على صيغة المجهول قوله بشئ منه أى من حاصم يعنى بقطعة منه يعرف بها قوله  
وكان قد قتل أى وكان حاصم قد قتل رجلا من عظمائهم أى من اشرافهم واكابرهم يوم بدر وهو  
عقبة بن ابي معيط بن ابي عمرو بن ابي امية بن عبد شمس وكان حاصم قتل يوم احد فتبين  
من عبد الدار اخوين امهما سلافة بنت سعد بن شهيد وهى التى نذرت ان قدرت على قتل حاصم  
لتشرب الخمر قوله مثل الظلة بضم الظاء المعجمة وتشديد اللام وهى السحابة المظلة كهيئة الصفة  
قوله من الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الباء الموحدة وفى آخره راء وهى ذكور النحل وقال الفراء  
الدبر الزناير واحد دبرة وقال ابن فارس هى النحل جمعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة النحل  
لا واحد لها قوله فحتمته أى حفظته ويقال حتمته أى عصمته ولهذا سمي حاصم بحمى الدبر ففعل  
بمعنى المفعول ويقال لما عجزوا قالوا ان الدبر يذهب بالليل فلما جاء الليل ارسل الله سيلا فاحتمله فلم يجدوه  
وقيل ان الارض ابتلعتهم والحكمة فيه ان الله جاءه من قطع شئ من جسده وما جاءه من القتل اذا القتل موجب  
للسهادة ولا ثواب فى القطع مع ما فيه من هتك حرمة \* ذكر ما يستفاد منه \* فى نزول خبيب  
وصاحبه جواز ان يستأسر الرجل اذا قال المهلب اذا اراد ان يأخذ بالرخصة فى احياء نفسه فعل كفعل  
هو لاء وعن الحسن لا بأس ان يستأسر الرجل اذا خاف ان يغلب وقال الثورى اكره للاسير المسلم ان يمكن  
من نفسه الاجبور او عن الاوزاعى لا بأس للاسير المسلم ان يأبى ان يمكن من نفسه بل يأخذ بالشدة  
والابامن الاسر والائفة من ان يجرى عليه ملك كافرا كإفعل حاصم \* وفيه استئثار الاستعداد لمن  
اسر ولمن يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبح عورة \* وفيه اداء الامانة  
الى المشرك وغيره \* وفيه التورع من قتل اطفال المشركين رجاء ان يكونوا مؤمنين \* وفيه الامتناع  
بالشعر حين ينزل بالمرء هو ان فى دين اودلة القتل رغم بذلك انفس عدوه ويجدد فى نفسه صبرا  
وائفة \* وفيه كرامة كبيرة لخبيب فى اكله من قطف عنب فى غير اوانه وقال ابن بطال هذا يمكن  
ان يكون آية الله على الكفار وتحججا لرسالة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من اجل  
ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* وفيه علامة من علامات نبوته باجابة  
دعوة حاصم بأن اخبر الله نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بلوغه على السنة المخلوقين  
ص \* باب \* فكذلك الاسير ش \* أى هذا باب فى بيان وجوب فكك الاسير من ايدي العدو  
بمال او غيره والفك بفتح الفاء أى التخليص ويجوز بالكسر ص \* فيه عن ابي موسى عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش \* أى فى الباب روى عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري  
واخرج البخارى حديثه هنا من قتيبة وفى الاطعمة وفى السكاح وفى الاحكام عن مسدد وفى الطب  
عن قتيبة ايضا واخرجه ابو داود فى الجنائز عن محمد بن كثير واخرجه النسائى فى السير وفى الطب

عن قتيبة وفي الطب ايضا عن محمود بن غيلان رحمهما الله حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور  
عن ابي وائل عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكروا العاني يعني الاسير  
واطعموا الجائع وعودوا المريض ش رحمهما الله مطابقة للترجمة في قوله فكروا العاني وهو الاسير وجرير  
ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة قوله العاني بالعن المهملة وبالنون مثل القاضي  
من عنا يعني فهو عان والجمع عانة والمرأة عانية والجمع عوان وقال ابن الاثير والعاني الاسير وكل من ذل  
واسكنان وخضع فقد عنا وقد فسرناه اما قتيبة او جرير بقوله يعني الاسير وفكلك الاسير فرض على  
الكفاية قال ابن بطال على هذا كافة العلماء وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكلك اسرى المسلمين  
من بيت المال وبه قال اسحق وعمر بن الحسن بن علي هو على اهل الارض التي يقاتل عليها وعن احمد  
يفادون بالرؤس واما بالمال فلا عرفه والحديث عام فلامعنى لقول احمد وقد قال عمر بن عبد العزيز  
اذا خرج الذمي بالاسير من المسلمين فلا يحل للمسلمين ان يردوه الى الكفر فيفادوه بما استطاعوا اقولوا واطعموا  
الجائع عام يشاول كل جائع من بني آدم وغيرهم واطعموا الجائع فرض على الكفاية فلو ان رجلا يموت جوعا  
وعند آخر ما يحببه به بحيث لا يكون في ذلك الموضع احد غيره ففرض عليه احياء نفسه واذا ارتفعت  
حالة الضرورة كان ذلك ندبا قوله وعودوا المريض وعودوا امر من العيادة وعبادة المريض  
فرض كفاية ايضا وقيل سنة مؤكدة رحمهما الله حدثنا احمد بن يونس حدثنا هير حدثنا مطرف ان عامرا  
حدثهم عن ابي جحيفة رضى الله تعالى عنه قال قلت لعلى رضى الله تعالى عنه هل عندكم شئ من الوحي  
الاما في كتاب الله فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمه الا فهمما يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذه  
الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكلك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر ش رحمهما الله مطابقة للترجمة  
في قوله وفكلك الاسير واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي  
وزهير هو ابن معاوية ابو خيثمة الجمعي الكوفي سكن الجزيرة ومطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر  
الراء وبالفاء ابن طريف الحارثي ابو بكر الكوفي وعامر هو الشعبي وابو جحيفة بضم الجيم وقبح الحاء المهملة  
وسكون الياء آخر الحروف وقبح الفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي والحديث مر في كتاب العلم  
في باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي  
جحيفة الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك قوله والذي فلق الحبة من ايمان العرب ومعنى فلق الحبة  
شقها في الارض حتى تبت ثم اثمرت فكان منها حب كثير وكل شئ شقته فقد فلقته قوله وبرأ  
اي خلق والنسمة الانسان والنفس قوله فيها بسكون الهاء وقبحها قوله العقل الدية رحمهما الله  
باب فداء المشركين ش رحمهما الله اي هذا باب في بيان فداء المشركين بما لا يؤخذ منهم رحمهما الله  
حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال  
حدثني انس بن مالك ان رجلا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله  
ايذن لنا فلتترك لابن اختنا عباس فداء فقال لا تدعون منه درهما ش رحمهما الله مطابقة للترجمة تؤخذ  
من قوله ايذن لنا الى آخر الحديث والحديث مضى في كتاب العتق في باب اذا اسراخو الرجل وقال  
الاسمعيلى لم يسمع موسى بن عقبة من ابن شهاب قلت لاثبات اولي من النفي قوله لا تدعون اي لا تتركوا  
ويروى لا تدعوا على صورة الامر قوله منه ويروى منها رحمهما الله وقال ابراهيم عن عبد العزيز  
ابن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فجاهه العباس رضى الله

تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني قد ريت نفسي وفاديت عقيلًا فقال خذ فاعطاه في ثوبه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه في ذكر الفداء وهذا تعليق اوردته مختصرا وذكرا معلقا ايضا بأنهم مند في الصلاة في ابواب المساجد في باب القسمة وتعليق القو في المسجد وابراهيم هو ابن طهيمان صرح بذلك هناك وهناك ذكره مجردا ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك **ش** حدثني محمود حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في المغرب بالطور **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وكان جاء في اسارى بدر اي جاء في طلب فداء اسارى بدر ومحمود هو ابن غيلان المروزي وجبير مصغر ضد كسيران مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام مكان من سادات قريش اسلم يوم الفتح وكان حين جاء في فداء اسارى بدر وفكاكم كافرا قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا كلمة في اسارى بدر فوافيته وهو يصلي بأصحابه المغرب فسمعته وهو يقرؤ وقد خرج صوته من المسجد (ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع) قال فكاكم فكاكم صدى قلبي فلما فرغ من صلاته كتمه في الاسارى فقال لو كان ابوك حيا فأنا نافيهم لقبلنا شفاعته وذلك انه كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد قوله يقرؤ في المغرب بالطور اي يقرؤ في صلاة المغرب بسورة الطور وقدمضى هذا في كتاب الصلاة في باب الجهر في المغرب ومضى الكلام فيه **ش** دار الاسلام بغير امان **ش** اي هذا باب في بيان حكم الحربى من اهل دار الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولم يذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقال مالك يتخير فيه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعي والشافعي ان ادعى انه رسول قبل منه وقال ابو حنيفة وابو يوسف واحد لا يقبل ذلك منه وهو في المسلمين وقال محمد هو لمن وجده **ش** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو العيميس عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عين من المشركين وهو في سفر فجلس عند أصحابه يتحدث ثم انفلت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله ففعله سلبه **ش** قبل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في عين المشركين وهو جاسوسهم والترجمة في الحربى المطلق الذى يدخل بغير امان واجيب بان العين المذكور في الحديث او هم انه بمن له امان فلما قضى حاجته من التجسس انفلت مسرعا فعلموا انه حربى دخل بغير امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العيميس بضم العين المهملة وقح الميم وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن عبد الله الهلالى مر في كتاب الايمان واياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالسین المهملة ابن سلمة بفتح اللام ابن الاكوع والحديث اخرجه ابو داود في الجهاد ايضا عن الحسن ابن على عن ابى نعيم واخرجه النسائى في السير عن احمد بن سليمان قوايم عين اي جاسوس قوايم في سفر بلند مسلم فانه اخرج الحديث في المغازى عن زهير بن حرب عن عمر بن يونس عن عكرمة ابن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ازن يعنى حنينا فينا نحن نتضحى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء رجل على جبل اجر فأناخه ثم انترع طلعا من جعبته فقيده بالجل ثم تقدم فتغدى مع القوم وجعل ينظر وفيما ضغفة ورقة من الظهر وبعضها مشاة اذا خرج يشتد فاقى جله فاطلق قيده ثم قعد عليه فاشتد به بالجل فاتبه

رجل على ناقة ورفاء قال سلمة وخرجت اشتد فكننت عند ورك الناقة ثم اخذت بخطام الجمل فانخدت فلما  
وضع ركبته على الارض ضربت رأسه فبدر ثم جئت بالجمل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلبه اجمع  
وعند الاسماعيل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم علي بال رجل اقلوه فابتدروا القوم وفي رواية قام رجل من عند  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرانه عين من المشركين فقال من قتله فله سلبه قوله ثم انقتل اى ثم انصرف  
قوله اطلبوه واقلوه وفي رواية ابى نعم في المستخرج من طريق يحيى الجمانى عن ابى العيمس ادر كوه فانه  
عين وفي رواية ابى داود فسبقتم اليه فقتلته وفاعل سبقتم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله فقتله  
اى سلمة وفيه التفات من المتكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كما في رواية ابى داود وهكذا  
روى ايضا هنا قوله فقتله اى فقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه التفات  
ايضا والقياس فقتلته ونفلى سلبه اى اعطاه ما سلب منه واما النفل في اصلاح الفقهاء ما شرطه الامير  
لمتعاطى خطر والسلب بفتح اللام مركب المقتول وثيابه وسلاحه وماله على الدابة من ماله في حقيقته  
او في وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى وفيه قتل  
الجالوس الحربى وعليه الاجاع واما الجالوس المعاهد او الذى يقال ماله والاوزاعى يصير ناقضا  
للعهد فان رأى الامام استرقاقه ارقه ويحوز قتله وعند الجمهور لا ينتقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه  
انتقاضه به واما الجالوس المسلم فعند ابى حنيفة والشافعى وبعض المالكية يعزر بما يراه الامام الا  
القتل وقال مالك يجتهد فيه الامام وقال عياض قال كبار اصحابه يقتلوا واختلفوا في تركه بالتوبة فقال  
الماجشون ان عرف بذلك قتل والاعزروا الله اعلم **ص** باب **ص** يقاثل عن اهل الذمة ولا يسترقون  
ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه يقاثل عن اهل الذمة اى عن اهل الكتاب لانهم انما بذلوا الجزية على ان  
بأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم فيقاتل عنهم كما يقاثل عن المسلمين قوله ولا يسترقون على صيغة  
المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واجيب  
بأنه اخذ من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق  
قلت يحتمل انه ذكره لمكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه  
اشهب وقيل اغرب بن قدامة فحكى الاجاع فكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به  
اجاع الأئمة الاربعة **ص** حدثننا موسى بن اسمعيل حدثننا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون  
عن عمر رضى الله تعالى عنه قال واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم  
بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكفوا الا طاقهم ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله وان يقاتل  
من ورائهم وابو عوانة الواضح الشكرى وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن  
السلبى والحديث قد مر مطولا في كتاب الجنائز في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر  
وعمر رضى الله تعالى عنهما قوله بذمة الله اى عهد الله قوله وان يقاتل من ورائهم اراد به دفع  
الكافر الحربى ونحوه عنهم قوله ولا يكفوا على صيغة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على  
مقدار الجزية **ص** باب **ص** جوائز الوفاء ش **ص** **ص** باب **ص** هل يستشفع  
الى اهل الذمة ومعاملتهم ش **ص** اقول هكذا وقع هذا البابان وابس بينهما شى في جميع  
النسخ من طريق الفريى الا ان في رواية ابى على بن شبيب عن الفريى وقع باب جوائز الوفاء



بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عند الاسمعيلى وهذا اصوب لان حديث الباب مطابق لترجمة جوائز  
الوفد لقوله فيه واجيزوا الوفد بخلاف الترجمة الاخرى وكان البخارى وضع هاتين الترجمتين  
واخلى بينهما بياضا ليحدثا يناسبها ولم يتفق ذلك ثمان النساخ ابطلوا البياض وقرنوا بينهما  
وليس في رواية النسفى باب جوائز الوفد بل الذى وقع عنده باب هل يستشفع الى اهل الذمة واورد  
فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تعسف ولقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال  
واعله من جهة ان الاخراج يعنى في قوله صلى الله تعالى عليه اخرجوا المشركين من جزيرة العرب  
بقتضى رفع الاستشفاع والحض على اجازة الوفد يقتضى حسن المعاملة اولعل الى في الترجمة بمعنى اللام  
اى هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقتضى رفع الاستشفاع يقتضى العمل برفع  
الاستشفاع والعمل بالاعتضاء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههنا والخراج معناه معلوم وليس فيه  
معنى الاعتضاء والوفد اعم من ان يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التى يذكر فيها ان الى بمعنى  
اللام تمام معنى الى فيها على اصلها بمعنى الانتهاء فافهم وههنا لا يتأتى هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائز  
الوفد اى هذا باب في بيان جوائز الوفد والجوائز جمع جائزة وهى العطية يقال اجازته يحجزه اذا  
اعطاه والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وفد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة  
واسترفادو انتجاع وغير ذلك تقول وفديده فهو وفد ووافدته فوفدوا ووافد على الشئ فهو وفود  
اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع اى هذا باب يذكر فيه هل يستشفع قوله ومعاملتهم بالجر عطف  
على المضاف اليها لفظ الباب <sup>صحيح</sup> حدثنا قبيصة حدثنا ابن عينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن  
جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد  
برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال اثونى بكتاب اكتب بكم كتابا  
لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا اهجر رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال دعونى فالذى انا فيه خير مما تدعونى اليه واوصى عند موته بثلاث اخرجوا المشركين  
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بخوما كنت اجيزهم ونسبت الثالثة شى <sup>صحيح</sup> وجه المطابقة  
قد ذكر آلان وقبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عتبة قال الجبانى لا احفظ لقبصة عن ابن  
عينة شيئا في الجامع ورواه ابن السكن قتيبة بدل قبصة قلت وقع هكذا قبصة حدثنا ابن عينة  
عند اكثر الرواة عن الفربرى وكذا في رواية النسفى ولم يقع في البخارى لقبصة رواية عن سفيان  
ابن عينة الا هذه الرواية وروايته فيه عن سفيان الثورى كثيرة جدا وقيل لعل البخارى سمع الحديث  
منهما غير انه لا يحفظ لقبصة عن ابن عينة شى في الجامع ولا ذكره ابو نصر فيمن روى في الجامع  
عن غير الثورى والحديث اخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة وفي الجزية عن محمد وخرجه مسلم  
في الوصايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابى بكر بن ابى شيبة وعمر والناقد الكل عن ابن عينة وخرجه  
ابوداود في الجراح عن سعيد بن منصور وبعضه وخرجه النسائى في العلم عن محمد بن منصور عن  
سفيان مثل الاول قوله يوم الخميس خبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس  
نحو انا والغرض منه تفخيم امره في الشدة والمكروه قوله وما يوم الخميس اى يوم يوم الخميس  
وهذا ايضا اتعظيم امره فى الذى وقع فيه قوله حتى خضب اى رطب وبلل قوله فتنازعوا  
وقدمر في كتاب العلم في باب كتابه العلم بعض هذا الحديث وفيه اثونى بكتاب اكتب لكم  
كتابا لاتضلوا بعده قال عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا كتاب الله

حسبنا فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع الحديث وهذا بوضوح معنى قوله  
فتنازعوا قوله ولا ينبغي عندي تنازع قال الأكرمانى لفظ لا ينبغي اما قول رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم واما قول ابن عباس والسياق يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى قلت  
لا حاجة الى هذا التزديد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صرح في الحديث الذى سبق في كتاب العلم  
بقوله ولا ينبغي عندي التنازع والعجب منه ذلك مع انه قال ومر شرح الحديث في باب كتابة العلم قوله  
اهجر وبروى هجر بدون الهزمة اطلق بلفظ الماضى لما رأوا فيه من علامات الهجرة عن دار الفناء  
وقال ابن بطل قالوا هجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اخلط واهجر الخش وقال ابن  
الذين يقال هجر العليل اذا هذى يهجر هجرا بالفتح والهجر بالضم الاخشاش وقال ابن دريد يقال  
هجر الرجل في المنطق اذا تكلم بما لا معنى له واهجر اذا الخش قلت هذه العبارات كلها فيها ترك  
الادب والذكر بما لا يليق لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افحش من اتى بهذه العبارة  
فانظر الى ما قال النووى اهجر بهمة الاستفهام الانكارى اى انكروا على من قال لا تكتبوا اى لا تجعلوه  
كامر من هذى في كلامه وان صح بدون الهزمة فهو انه لما اصابت به الحيرة والدهشة لعظم ما شاهد  
من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع وقال الكرمانى  
واقول هو مجاز لان الهذيان الذى للمريض مستزم لشدة وجعه فاطلق المزموم واريد اللزوم قلت  
لو كان بتحسين العبارة لكان اولى قوله دهونى اى اتركونى ولا تنازعوا عندي فان الذى اتا فيه  
من المراقبة والتأهب للقاء الله تعالى والفكر في ذلك ونحوه افضل مما تدعونى اليه من الكتابة  
ونحوها قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب اخرجوا الامر من الاخراج ولم يفرغ ابوبكر  
الصدى رضي الله تعالى عنه لذلك فأجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه قبل كانوا اربعين الفا ولم ينقل  
عن احد من الخلفاء انه اجلاهم من الين مع انها من جزيرة العرب وروى احمد عن حديث عبدة  
ابن الجراح رضي الله تعالى عنه اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب وانما اخرج  
اهل نجران من الجزيرة وان لم تكن من الحجاز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم على ان لا يأكلوا الربا  
فأكلوه واهل يهود اودوا من طريق ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقال احمد بن المعدل حدثني يعقوب بن  
محمد بن عيسى الزهرى قال قال مالك بن انس جزيرة العرب المدينة ومكة واليمن وفي رواية ابن  
وهب عنه مكة والمدينة واليمن وعن المغيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقرينتها وعن الاصمعي  
هى ما لم يبلغه ملك فارس من اقصى عدن الى اطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة الى ريف  
العراق وفي رواية ابى عبيد عنه الطول من اقصى عدن الى ريف العراق طولا وعرضا من جزيرة جدة  
وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام وقال الشعبي هى ما بين قادية الكوفة الى حضرموت  
وقال ابو عبدة هى ما بين حفر ابى موسى بطوارة من ارض العراق الى اقصى اليمن في الطول واما  
في العرض فاليمن رمل يربى الى منقطع السماوة وقال ابو عبيد البكري قال انخليل سميت جزيرة العرب  
لان بحر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة احاطت بها وهى ارض العرب ومعدنها وقال ابو اسحق  
الحربى اخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة انما سميت جزيرة لاحازة البحر بها والانهار  
من اقطارها واطرافها وذلك ان الفرات اقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ثم انحط عن الجزيرة  
وهى ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع في البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد  
البحر من ذلك الموضع مغربا مطبقا ببلاد الغرب منقطعاً عليها فأتى منها على صفوان وكاظمة ونفذ الى

القطيف وهجر واسياف عمان والشحر وسال منه عنق الى حضرت موت الى ايبين وعدن ودهلك  
واستطال ذلك العنق فظعن في تهايم اليمن بلاد حكم والاشعرين وعك ومضى الى جدة ساحل مكة الى  
الجدا ساحل المدينة الى ساحل تيمنا وابله حتى بلغ الى قزم مصر وخالط بلادها واقل النيل في غربي  
هذا العنق من اعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم اقبل ذلك  
البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومربع سقلان وسواحلها واتى على صور بساحل الاردن  
وعلى بيروت ودواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حص وسواحل قنسرين حتى خالط  
الناحية التي اقبل منها الفرات منحا على اطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارت بلاد  
العرب من هذه الجزيرة التي تزاوها على خسة اقسام تهامة والحجاز ونجد والعروض واليمن قوله واجيزوا  
الوفد من الاجازة يقال اجازته بجواز اى اعطاه عطايا قدم تفسير الجائزة والوفد ويقال الجائزة قدر  
ما يجوز به المسافرين منهل الى منهل وجائزته يوم ويلة قوله ونسيت الثالثة قال ابن التين ورد في رواية انها  
القرآن وعن المهلب هي تجهيز وجيش اسامة بن زيد وقال ابن بطال كان المسلمون اختلفوا في ذلك على  
الصدوق فاعلمهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل انها قوله لا تتخذوا  
قبرى وثنا فقد ذكرا ملكا معناه مع اجلاء اليهود \* وههنا فرع ذكره في التوضيح وهو يمنع كل كافر  
عندنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا يمنعون من ركوب بحره ولو دخل بغير اذن الامام اخرجه  
وعزله ان علم انه ممنوع فان استأذن في دخوله اذن الامام او نائبه فيه ان كان مصلحة للمسلمين كرسالة  
وجل ما يحتاج اليه وعن ابى حنيفة جواز سكنهم في الحرم ومنع دخول حرم مكة قال تعالى  
انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد به هنا جميع الحرم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان الشيطان ايس ان يعبد في جزيرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وان مات في غير الحرم من الحجاز  
وتعذر نقله دفن هناك وحرم المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكره لكن استحسن الرويانى ان يخرج منه  
اذ لم يتعذر الاخراج ويدفن خارجه قلت مذهب ابى حنيفة انه لا بأس بأن يدخل اهل الذمة المسجد  
الحرام لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائزل وفد ثقيف في مسجده وهم كفار رواه ابو داود والآية  
محمولة على منعهم ان يدخلوها مستولين عليها ومستعلين على اهل الاسلام من حيث التدبير والقيام  
بعمارة المسجد فان قبل الافتح كانت الولاية والاستعلاء لهم ولم يبق ذلك بعد الافتح او هي محمولة على  
كونهم طائفين الكعبة حال كونهم عراة كما كانت عادتهم في الجاهلية **ص** وقال يعقوب  
ابن محمد سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن وقال يعقوب  
والعرج اول تهامة **ش** يعقوب بن محمد بن عيسى الزهرى والمغيرة بن عبد الرحمن وهذا الاثر  
المعلق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام القرآن عن احدين المعدل عن يعقوب بن محمد عن  
مالك بن انس مثله والعرج يفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق  
مكة وتهامة وهى بكسر التاء المثناة اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال البكرى العرج  
قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروثة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة احدى وعشرون  
فرسخا **ص** باب **ب** التجل للوفود **ش** اى هذا باب في بيان التجل باللبس  
لاجل الوفود وهو جمع وفد وقدم تفسيره عن قريب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
البيش عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال وجد عمر حلة استبرق تباع في السوق

فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه الحلة فتجمل بها للعبد  
والوفود فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه  
من لاخلق له فلبث ماشاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحجة ديباج فاقبل  
بها عمر رضى الله تعالى عنه حتى أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله  
قلت انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه من لاخلق له ثم ارسلت الى بهذه فقال تبعها  
او نصيب بها بعض حاجتك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اتبع هذه الحلة فتجمل بها للعبد  
والوفود واخرج البخارى نحوه في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد عن عبد الله بن يوسف  
عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب  
المسجد الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لم اكسها لتلبسها فكساها  
عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا قوله استبرق هو معرب استبر فريدت عليه القاف وقال ابن الاثير  
الاستبرق ما غلظ من الحرير وهى لفظة اعجمية معربة اصلها استبره وقد ذكرها الجوهري في فصل  
الباء من القاف على ان الهزمة والسين والتاء زوائد وذكرها الازهرى في خاسى القاف على ان همزتها  
وحدها زائدة قوله اتبع امر من الابتساع اى اشترى والحلة واحدة الحل ولا تسمى حلة الا ان تكون  
ثوبين من جنس واحد قوله فتجمل امر من التجميل وهو التزين قوله من لاخلق له اى من لانصيب  
له قوله ديباج وهى الثياب المتخذة من الابرسم فارسى معرب وقد تفتح داله ويجمع على دبايج  
ودبايج بالباء والياء لان اصله دجاج بالتشديد قوله او انما شك من الراوى وقد مررت بالبحاث فيه  
في كتاب الجمعة **ص** باب كيف يعرض الاسلام على الصبي **ش** اى هذا  
باب يذكر فيه كيف يعرض الاسلام على الصبي **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام  
اخبرنا معمر بن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق  
في رهط من اصحاب النبي عليه السلام مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجدوه  
يلعب مع الغلمان عند اطم بنى مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشعر حتى ضرب النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله فظفر اليه ابن صياد  
فقال اتشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله  
قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله ورسله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك  
الامر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى قد خبأت لك خبيأ قال ابن صياد هو الدخ قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك قال عمر رضى الله تعالى عنه ائذنى فيه  
اضرب عنقه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله  
قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بن كعب بآتيان النخل الذى فيه ابن صياد  
حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقى بجذوع النخل وهو يتنخل ان يسمع من  
ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قتيقة له فيها رمزة فرأت ام ابن صياد  
انى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار  
ابن صياد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال ان الله كرهه  
 وما من نبي الا قد انذر قومه لقد انذره نوح عليه السلام قومه ولكن سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي  
 لقومه تعاون انه اعور وان الله ليس باعور شي ~~مطابقة~~ للترجمة في قوله ان تشهد اني  
 رسول الله وهو عرض الاسلام على الصبي لان ابن صياد اذا ذاك لم يحتجلم وقد ترجم في كتاب  
 الجنائز باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام وذكر فيه حديث  
 ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى ولنذكر هنا بعض شي وفي هذا الحديث ثلاث قصص  
 ذكرها البخاري تمامه في الجنائز من طريق يونس وذكروا من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم  
 الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وذكروا في الادب من طريق شعيب واقتصر  
 في الشهادات على الثانية وذكرها ايضا في الماضي من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتن على الثالثة  
 قوله قبل ابن صياد بكسر القاف وقح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله عند اطم بنى مغالة بضم الهمزة  
 وهو البناء المرتفع ويجمع على اظام واطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف  
 الغين المعجمة وباللام قال النووي كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو  
 المشهور وذكره مسلم في رواية الحسن الحلواني انه اطم بنى معاوية بضم الميم وبالعين المهملة قال العلماء  
 المشهور المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجنائز ان بنى مغالة بطن من الانصار وقيل سح من  
 قضاة قوله الامين اي العرب وما ذكره وان كان حقاً من جهة المنطوق باطل من جهة المفهوم  
 وهو انه ليس مبعوثاً الى العجم كازعمه اليهود قوله آمنت بالله ورسوله وفي رواية المستملى ورسوله  
 بالافراد وفي حديث ابي سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر قيل كيف طابق  
 آمنت بالله ورسوله الاستفهام واجيب بأنه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارجى العنان حتى يبينه عند  
 المغتربة فلها قال آخر اخساً وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء  
 على انه ليس الدجال المحذر منه ورد بان امره كان محتملاً فاراد اختباره بذلك وقال القرطبي كان ابن  
 صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصح تارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحى فاراد النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يختبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد بن  
 حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاماً مسوحاً احدى عينيه والاخرى طالعة نائمة فاشفق النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون هو الدجال قوله ما ذرى قال ابن صياد بآتينى صادق وكاذب وروى  
 الترمذي من حديث ابي سعيد قال لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صياد في بعض طرق المدينة  
 فاحتبسه وهو غلام يهودى وله ذؤابة ومعه ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فقال له رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم تشهد اني رسول الله فقال انشهد ان انت اني رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 آمنت بالله ملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ترى قال ارى  
 عرشاً فوق الماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال ارى صادقاً  
 وكاذبين او صادقين وكاذباً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابليس عليه فداء انتهى قوله فداء اي اتركاه  
 يخاطب ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وكذا رواه مسلم وفي آخره فدعوه بصيغة الجمع وفي رواية احمد  
 ارى عرشاً على الماء وحوله الحيتان قوله خلط عليك الامر بضم الخاء وكسر اللام المحففة ومعناه  
 ابس وكذا هو في رواية بضم اللام وكسر الباء الموحدة المحففة بعدها سين مهملة وفي حديث ابي

الطفيل عند احد فقال تعوذوا بالله من شر هذا قوله اني خبأت لك خبيئاً بفتح الخاء المعجمة  
 وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ثم همزة ويروى خبيئاً بكسر الخاء وسكون الباء  
 وبالهمزة يعني اضمرت لك اسم الدخان وقبل آية الدخان وهي (فارتقت يوم تأتي السماء بدخان مبين)  
 قوله هو الدخ بضم الدال المهملة وبإخاء المعجمة وحكى صاحب المحكم الفتح ووقع عند الحاكم  
 الزخ بفتح الزاي بدل الدال وفسره بالجماع واتفق الاثمة على تغليظه في ذلك وبرد ما وقع في حديث  
 ابي ذر اخرجه احد والبرار فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفي رواية البرار  
 والطبراني في الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبئاً له سورة  
 الدخان وكأنه اطلق السورة واراد بعضها والدليل عليه ان احد روى عن عبد الرزاق في حديث  
 الباب وخبئاً له يوم تأتي السماء بدخان مبين واما جواب ابن صباد بالدخ فانه اندهش ولم يقع من لفظ  
 الدخان الاعلى بعضه وحكى الخطابي ان الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فلم يمتد ابن صباد منها الا لهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا قال له النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ان تعدو قدرك اى قدر مثلك من الكهان الذين يحفظون من القاء شياطينهم ما يحتفظونه  
 مختلطاً صدقه بكذبه وحكى ابو موسى المديني ان السر في امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له  
 بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليه السلام يقتل الدجال بحبل الدخان فاراد التعريض لابن  
 صباد بذلك قوله اخساً كلمة زجر واستهانة اى اسكت صافراً ذليلاً قوله فلن تعدو قدرك قدمر  
 تفسيره الآن ويروى بحذف الواو وقال ابن مالك الجزم بل لغة حكاها الكسائي قوله ان يكنه القياس  
 ان يكن اياه لان المختار في خبر كان الانقصال ولكن يقع المرفوع المفصل موضع المنصوب ويحتمل  
 ان يكون تأكيداً للنصل وكان تامة او ان خبر محذوف اى ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال  
 المحذوف خبره وانما لم يأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل  
 مهادثة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم قوله فلن تسلط عليه وفي حديث جابر فاست  
 بصاحبه وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام قوله فلا خير لك في قتله وفي مرسل عروة  
 فلا يحل لك قتله قوله قال ابن عمر هذا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثانية وفي  
 حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار  
 وانامهم قوله طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى جعل قوله ويتقى اى يستتر قوله ويختل اى يسمع  
 في خفية وفي حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئاً ليعلم انه صادق ام كاذب ويقال يختل بسكون  
 الخاء المعجمة وكسر الاء المشاة من فوق اى يخدعه ليعلم الصحابة حاله في انه كاهن حيث يسمعون منه  
 شيئاً يدل على كهنته قوله رمزة بفتح الراء وسكون الميم وفتح الزاي وفي المطالع قوله فيها رممة  
 او رمزة كذا في البخارى في كتاب الشهادات بغير خلاف وفي الجناز مثله في الاول وفي الآخر رمزة  
 لابي ذر خاصة وعند النسفي وقال عقيل رمزة وفي كتاب كيف يعرض الاسلام على الصبي رمزة  
 وعند البخارى في حديث ابي اليمان عن شعيب رممة او رمزة وكذا للنسفي في الجناز قال ومعنى  
 هذه الالفاظ كلها متقارب والرمزة بالزايين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابي وقال غيره هو  
 كلام العلوج وهو سكوت بصوت يدار من الخواشيم والخلق لا يتحرك فيه اللسان ولا الشفتان والرممة  
 بالراءين صوت خفي بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الزمرة بتقديم الزاي من داخل الفم

قوله اى صاف بالصاد المهملة والفاء وزاد في رواية يونس اى صاف هذا محمد وفي حديث جابر  
فقال يا عبد الله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوى عبر باسمه الذى يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول  
فهو صاف قوله لو تركته اى لو تركت ام ابن صياد ابنها بين هو اى اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة  
حاله قوله وقال سالم اى ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله  
اعلم **حص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا **ش** اى  
هذا باب فيما ذكر من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا  
بفتح التاء من السلامة اى تسلموا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار  
**حص** **قاله** المقبرى عن ابي هريرة **ش** هو سعيد بن ابي سعيد المقبرى بفتح الميم وسكون القاف وضم  
الباء الموحدة نسبة الى المقبرة واشتهر بها سعيد بن ابي سعيد المقبرى لسكنائه بالقرب من المقبرة وابو سعيد  
اسمه كيسان وسيأتى حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى **حص** **باب** اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم  
مال وارضون فهم لهم **ش** اى هذا باب يذكرك فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال  
ان لهم مالا وارضون فهم لهم يعنى اذا غلب المسلمون عليها فهو احق بماله وارضه وفيه خلاف فقال  
الشافعي واشهب وسحنون ان الذى اسلم في دار الحرب وبقي فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم  
غزى مع المسلمين ببلده انه قد سحر ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبع له في الاسلام وقال مالك  
واليث اهل ماله وولده فيها في على حكم البلد ورفق ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في ببلده ثم خرج اليها  
فالولادة الصغار احرار مسلمون وماودعه مسلما او ذميا فهو له وماودعه حريبا فهو وسائر عقاره هنالك  
في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على ببلده فكل ماله فيه في لا اختلاف حكم الدارين عنده  
ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام **حص** **حدثنا** محمود بن ابي خنيس عن ابي  
خبرنا معمر بن الزهرى عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله ان  
تنزل غدا في حجة قال وهل ترك عقيل منزلا ثم قال نعم نازلون غدا بنحيف بنى كنانة المحصب حيث  
قامت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة حلفت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوهم  
وقال الزهرى الخيف الوادى **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
سلم لعقيل تصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ومحمود هو ابن غيلان بالغين المحجمة  
المفتوحة ومحمود عن عبد الرزاق هو رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر حدثنا محمود حدثنا عبد الله  
هو ابن المبارك وعلى ابن الحسين بن علي زين العابدين رضى الله تعالى عنهم وعمرو بن عثمان بن عفان  
القرشى الاموى المدنى والحديث مرفى في كتاب الحج في باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها قوله  
عقيل بفتح العين ابن ابي طالب قوله بنحيف بنى كنانة الخيف ما ارتفع عن مجرى السبل وانحدر عن غلظ  
الجلل ومسجد منى يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فسر الزهرى الخيف بالوادى قوله المحصب  
بلفظ المفعول من التحصيب عطف بيان او بدل من الخيف قوله حيث قامت اى حيث حلفت  
قريش قوله وذلك ان بنى كنانة الى آخره هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب  
ان هذا مدرج في رواية الزهرى عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهرى  
عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك ان وهبا رواه عن يونس عن الزهرى ففصل بين الحديثين بوزوى  
عن محمد بن ابي حفصة عن الزهرى الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد وابراهيم بن سعد

والاوزاعي عن الزهري \* الحديث الثاني فقط عن ابي هريرة واجيب ان احاديث الجمع عنه وطريق ابن وهب عنده حديث اسامة في الحج والحديث ابي هريرة في التوحيد واخرجهما مسلم معا في الحج **مختص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيا على الحمى فقال يا غنى اضم جناحك عن المسلمين واتق دعوة المظلوم فان دعوة المظلوم مستجابة وادخل رب الصرمة ورب الغنمية واياي ونعم ابن عوف رنم ابن عفان فانهما ان تهلك ماشيتهما يرجعنا الى نخل وزرع وان رب الصرمة ورب الغنمية ان تهلك ماشيتهما يأتي بنيه فيقول يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاركم انا لا ابالاهم والكلأ ايسر على من الذهب والورق وايم الله انهم ليرون اني قد ظلمتهم انهما لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نفسي بيده لو لا المال الذي اجل عليه في سبيل الله ما حبت عليهم من بلادهم شراش **مطابقة** للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله انهما لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام وذلك لان اهل المدينة اسلموا لو لم يكونوا من اهل العنوة فارضه في المسلمين واسماعيل هو ابن اويس واسمه عبدالله وهو ابن اخت مالك واسلم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا الاثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه غريب صحيح قوله هنيا بضم الهاء وفتح الهمزة وتشديد الياء آخر الحروف وقديهم ادرك ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكره احد في الصحابة وروى عن ابي بكر وعمر وعمر بن العاص روى عنه ابنه عمير وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين مع معاوية ولما قتل عمار تحول الى علي رضي الله تعالى عنه ولو لا هو من اهل الفضل والثقة لما ولده عمر على موضع قوائمه على الحمى بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصورا وهو موضع بعينه الامام لاجل نعم الصدقة ممنوعا عن الغير وبين ابن سعد من طريق عمير بن هنى عن ابيه انه كان على حى الربة قوائمه اضم جناحك كناية من الرحمة والشفقة وحاصل المعنى كف يدك عن ظلم المسلمين وفي رواية مع بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في الغرائب اضم جناحك للناس وفي التلويح اضم جناحك على المسلمين يريد استرحمهم بخناحك وفي بعض الروايات عن المسلمين اى لانهم ثقل عليهم وكف يدك عن ظلمهم قوله واتق دعوة المظلوم هكذا في رواية الاسمعيلى والدارقطني وابى نعيم ويروى واتق دعوة المسلمين قوله وادخل بفتح الهزة وكسر الخاء المعجمة امر من الادخال يعنى ادخل في المريع رب الصرمة بضم الصاد المهملة وفتح الراء مصغرا الصرمة وهى القطيعة من الابل بقدر الثلاثين والغنمية مصغرا الغنم والمعنى صاحب القطيعة القليلة من الابل والغنم ولهذا صغرا اللفظين قوله واياي وكان القياس ان يقول واياك لان هذه اللفظة للتحذير وتحذير المشكك نفسه شاذ عند النحاة ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو بالغ لانه ينهى نفسه ومراده نهى من يخاطبه قوله نعم ابن عوف وهو عبد الرحمن بن عوف ونعم ابن عفان وهو عثمان بن عفان وانما خصهما بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منهما البتة وانما اراد انه اذا لم يسع المرعى الا نعم الفريقين فنعى المقلين اولى فنهاه عن اثارهما على غيرهما وتقديمهما على غيرهما وقد بين وجد ذلك في الحديث بقوله فانهما اى فان ابن عوف وابن عفان ان تهلك ماشيتهما يرجعنا الى نخل وزرع وانما اراد ان ماشيتهما اذا هلكت كان لهما عوض ذلك من اموالهما من النخل والزرع وغيرهما يعيدان فيها ومن ليس له الا الصرمة القليلة او الغنمية القليلة ان تهلك ماشيتهما يستغيث عمر ويقول اتفق على وعلى بنى من بيت المال وهو معنى قوله يأتي بنيه اى بأولاده فيقول يا امير



المؤمنين نحن فقراء محتاجون وهذا في رواية الكشميني هكذا بينه جمع ابن وفي رواية غير مبينة بالنظر  
 البيت الذي هو عبارة عن زوجته قوله يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين كذا هو بالتركيب قوله افتناركم  
 انا الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والمعنى انا لا اتركهم محتاجين ولا اجوز ذلك فلا بد لي من  
 اعطاء الذهب والنضة اياهم بدل الماء والكلاء قوله لا بالاك هو حقيقة في الدعاء عليه لكن الحقيقة معجزة  
 وهو بلا توين لانه صار شيئا بالضاف والا فلا صل لا بالاك قوله وAIM الله من الفاظ القسم كقوله  
 لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح هزتها وتكسر وهزتها هزمة وصل وقد تقطع واهل  
 الكوفة من النخاعة يزعمون انها جمع بين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله انهم يريدون  
 يضم الياء اى ليطننوني انى قد ظلمتهم ويجوز بفتح الياء اى ليعتقدون قوله قد ظلمتهم قال ابن التين يريد  
 ارباب المواشي الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشي القليلة لانهم الاكثرون وهم اهل تلك  
 البلاد من بوادي المدينة يدل عليه قوله انها اى ان هذه الاراضي لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية  
 والمراد عموم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف ولا ابن عفاق قوله لولا المال الذي احل  
 عليه في سبيل الله اى من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان  
 في الحمى في زمن عمر رضى الله تعالى عنه بلغ اربعين الفا من ابل وخيل وغيرهما وفيه دليل على ان  
 مشارع القرى وعوامرها التي ترعى فيها مواشي اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان به  
 الا اذا فضل منه فضلة فان قلت قدمضى لاحق الا لله ورسوله قلت معناه لاحق لا حد يخص  
 به نفسه وانما هو لله ورسوله اول من ورث ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء للمصلحة  
 الشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حاجته **ص** **باب** كتابة الامام للناس **ش**  
 اى هذا باب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقاتلة وغيرهم قوله كتابة الامام اعم من كتابته نفسه  
 او بامرهم ارفى بعض النسخ كتابة الامام للناس نصب الناس على انه مفعول المصدر المضاف الى  
 فاعله وفي الاول يكون محذوفا فافهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابى  
 وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبوا الى من تلفظ بالاسلام  
 من الناس فكتبنا له الفا وخسمائة رجل فقلنا نخاف ونحن الف وخسمائة فلقد رأينا ابتلينا حتى  
 ان الرجل ليصلى وحده وهو خائف **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي  
 وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة والحديث اخرجه البخاري  
 ايضا عن عبدان عن ابى حزة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر وابن عمر وابى  
 كريب واخرجه النسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن عمر وعلى بن محمد  
 قوله اكتبوا وفي رواية مسلم احصوا بدلوا كتبوا وهى اعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا باكتبوا  
 وقال المهلب كتابة الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فيتعين حينئذ فرض الجهاد  
 على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باهل ذلك البلد مخافة قوله فقلنا نخاف تقديره هل نخاف وهو  
 استفهام تعجب يعنى كيف نخاف ونحن الف وخسمائة رجل وكان هذا القول عند جعفر الخندق حزم  
 بذلك ابن التين وقيل يحتمل ان يكون ذلك عند خروجهم الى احدو عن الداودى بالحديثة قوله  
 فلقد رأينا يضم التاء التي للمتكلم اى فلقد رأيت نفسي وروى فلقد رأينا قوله ابتلينا على صيغة  
 الجهول من الابتلاء حاصل الكلام يقول حذيفة كنا تعجب من خوفنا والحال اننا نحن الف وخسمائة

رجل فصار امرنا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان الرجل يصلي وحده وهو خائف  
مع كثرة المسلمين وقال النووي لعله اراد انه كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وكان بعضهم يخشى نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة  
والحرب **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش فوجدناهم خسمائة قال ابو معاوية  
ما بين ستمائة الى سبعمائة **ش** عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبدان لقبه وقدم غير مرة  
وابو حنيفة بالخاء المعجمة والزاي هو محمد بن ميمون السكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة  
واشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حنيفة وابو معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي  
قبله في روايته عن سليمان الاعمش اما ابو حنيفة فانه روى عن الاعمش خسمائة ولم يذكر الالف وقد  
كان سفيان روى عن الاعمش الفا وخسمائة **و** اما ابو معاوية فانه روى عن الاعمش ما بين ستمائة الى  
سبعمائة **ف** البخاري اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم مطلقا وزاد على ابي حنيفة وابو معاوية وزيادة  
الثقة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه فان قلت طريق  
ابي معاوية وصله مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نعيم وابو كريب واللفظ  
لابي بكر قالوا حدثنا معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال احصوا اليكم من تلفظ الاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة الى السبعمائة  
قال انكم لا تدرون لعلمكم ان تبتلوا قال فابتلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سرا قلت انما اختار مسلم  
طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه والبخاري رجح رواية الثوري  
عن الاعمش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا **و** فان قلت ما وجه التوفيق بين الروايات قلت قال  
الداودي اعلمهم كتبوا مرات في مواطن وقيل المراد بالالف والخسمائة جميع من اسلم من رجل وامرأة  
وعبدو صبي وبما بين الستمائة الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخسمائة المقاتلة خاصة قال النووي قالوا  
وجه الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقيل المراد بالالف الى آخره ثم قال وهذا باطل  
للتصريح بأن الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا له الفا وخسمائة رجل بل الصحيح  
ما بين الستمائة الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالالف والخسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت  
الحكم بطلان الوجه المذكور لا يخفى عن نظر لان العبيد والصبيان يدخلون في لفظ الرجل فتأمل  
والله اعلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي  
معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله  
اني كتبت في غزوة كذا وكذا وامرأتى حاجة قال ارجع فحج مع امرأتك **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله اني كتبت في غزوة كذا وكذا وابو نعيم الفضل بن دكين وابن جريج عبد الملك  
ابن عبد العزيز بن جريج وابو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه نافذ بالنون والفاء وفي آخره  
ذال معجمة والحديث مر في باب من اكتب في جيش فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن  
عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس الى آخره وفيه زيادة على هذا **ص** باب **و** ان الله  
يؤيد الدين بالرجل الفاجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الله الى آخره والفاجر  
من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي بمعنى الذنب كما في قولهم العمرة في اشهر الحج  
من افجر الفجور اي الذنب وبمعنى العصيان كما في قوله ونترك من يفجرك وقال الجوهري فجر فجورا

اى فسق وفجور اى كذب واصله الميل والفاجر المائل **مسألة** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب  
 عن الزهري (ح) وحدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن  
 المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لرجل من يدي  
 الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقبل يارسول الله  
 الذى قلت انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم الى النار قال فكان بعض الناس اراد ان يرتاب فيمناهم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا  
 شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال  
 الله اكبر اشهد انى عبد الله ورسوله ثم امر بلالا فنادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله  
 ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** **مسألة** مطابقة للترجمة في آخر الحديث ورجاله قد ذكروا  
 غير مرة واخرجه من طريقين **١** احدهما عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنزة عن محمد بن  
 مسلم الزهري **٢** والاخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن الزهري عن  
 سعيد بن المسيب عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في القدر عن حبان عن ابن المبارك واخرجه  
 مسام في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حنيد ونظير هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قدم فيما قبل  
 في باب لا يقول فلان شيئا قوله شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعين المشهد فعم ابن اسحق  
 والواقدي وآخرون ان هذا كان باحد واسم الرجل قرمان وهو معدود في جملة المنافقين وكان يخلف عن احد  
 فعيرته النساء فلما اخفضنه خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصة قرمان كانت باحد  
 وقد سلف ذكرها فيما قبل واما حديث ابي هريرة هذا فكان بخير كما ذكره البخاري واهذا ذكر في  
 بعض النسخ شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير فقال الرجل الى آخره وهذا هو الصحيح  
 لانهما قصتان قوله فلما حضر القتال قال الكرمانى بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على انه فاعل  
 حضر ووجد النصب على المفعولية على التوسع وفي حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله قوله  
 الذى قلت انه من اهل النار وروى الذى قلت له انه اى الذى قلت فيه واللام بمعنى في قوله فكان بعض  
 الناس اراد وروى فكان بعض الناس من افعال المقاربة قوله ان يرتاب كذا في الاصل باثبات ان واثباتها  
 مع كاد قليل قال الكرمانى ويرتاب اى يشك في صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى يرتد  
 عن دينه قوله فأخبر النبي على صيغة المجهول قوله الا نفس مسلمة يدل على ان الرجل قد ارتاب  
 وشك حين اصابته الجراحة وقيل هذا رجل ظاهر الاسلام قتل نفسه وظاهر النداء عليه يدل على انه  
 ليس مسلما والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلما فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع من امره على سره فلم يكفره لان الوحي عنده عند قوله ان الله ليؤيد  
 وروى يؤيد بدون اللام ويجوز في ان هذه الفتح والكسر وقد قرئ في السبعة ان الله يشرك فان  
 قلت يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لا نستعين بمشرك قلت لا تعارض لان المشرك  
 غير المسلم الفاجر روى هذا ايضا عن الشافعي اويقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى  
 الله تعالى عليه وسلم بصقوان بن امية في هو ازن واستعار منه مائة درع بادائها وخرج معه  
 صفوان حتى قالت له هو ازن تقاتل مع محمد ولست على دينه فقال رب من قر يش خير من رب من  
 هو ازن وقال الطحاوي قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض

قوله انا لانتعين بمشرك وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا اثر قلت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم بالوحى انه لابد من اسلامه ولهذا اعطى له من الغنائم يوم حنين شيئا كثيرا ثم اسلم والله اعلم ومن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسّن العلماء الدماء للسلطين بالتأيد وشبهه من اهل الخير من حيث تأييدهم للدين لامن احوالهم الخارجة **ص** باب **ش** من تأمر في الحرب من غير امرة اذا خاف العدو **ش** اى هذا باب في بيان حكم من تأمر اى جعل نفسه اميرا على قوم في الحرب من غير تأمر الامام او نائبه وجواب من محذوف اى جاز ذلك **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه عن ايوب عن جريد بن هلال عن انس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه من غير امرة ففتح عليه ومايسرني اوقال مايسرهم انهم عندنا وقال وان عينه لنذر فان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرة ويعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي وابن عليه بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد الباء آخر الخروف هو اسمعيل بن ابراهيم البصرى وعليه امه مولاة لبنى اسد وايوب هو السخيتاني ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة وهذا الحديث في غزوة مؤتة وسيأتى بأتم منه في المغازي وكانت في السنة الثامنة من الهجرة في جادى الاولى **ش** وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهري بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عمير الغفارى في خمسة عشر رجلا حتى انتهوا الى ذات اطلاق من الشام وهو موضع على ليلة من البلقاء وقيل موضع من وراء وادى القرى فوجدوا جمعا كثيرا من بنى قضاة فدعوه الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوهم بالنبل فلما رآهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلوهم اشد القتال فقتلوا فأقلت منهم رجل جريح في القتلى فلما ان برد عليه الليل تحامل حتى أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبر بذلك وبعث سرية عليها زيد بن حارثة في نحو من ثلاثة آلاف الى ارض البلقاء لاجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصيب زيد جعفر على الناس وان اصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فخرجوا حتى تزلوا معان من ارض الشام فبلغهم ان هرقل قد نزل مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليه من لخم وجذام والقين وبهرا و بلى مائة الف منهم عليهم رجل من بلى يقال له مالك بن نافلة فلما بلغ ذلك المسلمين اقاموا على معان ليلتين ينظرون في امرهم وقالوا نكتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخبره بعدد عدونا فاما ان يمدنا بالرجال واما ان يأمرنا بأمر فتمضى له قال فشجع الناس عبد الله بن رواحة وقال يا قوم ان الذين يكرهون لى خرجتم يطلبون الشهادة وما نقاتل بعدد ولا قوة ولا نقاتل الا لهذا الدين فانطلقوا فاحدى الحسينين اما ظهور واما شهادة فصدقوه فخصوا حتى اذا كانوا بنحوم البلقاء لقيهم جوع هرقل من الروم والعرب بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف ولما دنا العدو انحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فتلاقوا عندها فاقتتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء بيمنه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت فاحتضنها بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأثابه الله بذلك جناحين في الجنة يطير بهما حيث شاء ثم اخذ الراية عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقرم فقال يا معشر المسلمين

اصطلموا على رجل منكم قالوا انت قال ماانا بماعل فاصطلم الناس على خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الان حى الوطيس فهزم الله العدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مقتلة عظيمة قوله خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عمارة بن غزبة عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو ابن حزم قال لما التقى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب الكلبي القضاء مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فأصيب اى قتل قوله ثم اخذها اى الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم اخذها عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس الانصاري الخزرجي قوله في غير امرة بلفظ المصدر النوعي اى صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله ففتح عليه اى على خالد قوله وما يسرني اوقال ما يسرهم انهم عندنا لان حالهم فيهم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قوله قال اى قال انس وان عينه لتذرقان بكسر الراء يعنى تسللان دمعا وقال الداودي اى تدفعان وقيل تدفعان الدمع

**ص ٥ باب ٥** العون بالمدد ش **ص ٦** اى هذاباب عون الجيش بالمدد وهو في اللغة ما يمد به الشيء اى يزداد ويكثر ومنه امد الجيش بمدد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد وقال ابن الاثيرهم الاعوان والانصار الذين كانوا يمدون المسلمون في الجهاد **ص ٧** حدثنا محمد ابن بشار حدثنا ابن ابي عدى وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه رعل وذكوان وعصبة وبنو لحيان فزعموا انهم قد اسلموا واستمدوه على قومهم فأمدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كنا نسبيهم القراء يحطون بالنهار ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غدروا بهم وقتلواهم فقتل شهرا يدعو على رعل وذكوان وبنو لحيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا ابلغوا عنا قومنا بأن اقلد قيسار بتافرضي عنا وارضانا ثم رفع بعد ذلك ش **ص ٨** مطابقتها لارتجة في قوله واستمدوه على قومهم فأمدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم ابو عمرو السلمي البصري وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطي البصري وسعيد هو ابن ابي عروة البصري وهو الحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب وفي المغازي عن عبد الله بن جاد واخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى واخرجه النسائي في الطهارة وفي الحدود وفي الطب عن محمد بن عبد الله بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دريد رعل من الرعلة وهي الخلة الطويلة والجمع رعال وذكوان بفتح الذال المجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصبة بضم العين المجملة مصغر عصا ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم وهو لاء الثلاثة قبائل في سليم قوله وبنو لحيان بكسر اللام حى من هذيل وقال الحافظ الديلمى قوله في هذه الطريق اناه رعل وذكوان وعصبة وبنو لحيان وهم لان هؤلاء ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا طاصم ابن ابي الاقلح واصحابه واسروا خيلا وابن الدثنة وانما الذي اتاه ابو براء من بني كلاب واجار اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخفر جواره عامر بن الطفيل وجعل عليهم هذه القبائل من سليم

قوله واستمدوه أي طلبوا المدد حتى بسبعين من الانصار قال موسى بن عقبة وكان امير لوم  
المذنب عمرو ويقال مرثد بن ابي مرثد قوله **كنا** نسبهم القراء جمع القارئ وسماوا به لكثرة  
قراءتهم قوله يحطبون أي يجمعون الحطب قوله بئر معونة بفتح الميم وضم العين المهملة وبالنون  
وهو بين مكة وعسفان وارض غزيل حيث قتل القراء وكانت سريرة بئر معونة في صفر من  
السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق  
كانت في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قوله ثم رفع بعد ذلك أي نسخت تلاوته وفي التوضيح  
وفيه انه يجوز النسخ في الاخبار على صفة ولا يكون نسخه تكذيبا انما يكون نسخه رفع تلاوته فقط كما  
ان نسخ الاحكام ترك العمل بها فربما عوض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره وربما لم يعوض عنه  
وكذلك الاخبار نسخها والقرآن رفع ذكرها وترك تلاوتها لا ان يكذب بخبر آخر مضاد لها ومثله  
نسخ من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لوان لابن آدم واديين من ذهب لا تبغى ثالثا **ص**  
باب **من غلب العدو فاقام على عرستها ثلاثا** **ش** أي هذا باب في ذكر من غلب  
على العدو فاقام على عرستها بفتح العين المهملة وسكون الراء وفتح الصاد المهملة وهي البقعة  
الواسعة بغير بناء من دار وغيرها **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا ساروح بن عباد  
حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
انه كان اذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال **ش** **مطابقة** للترجمة ظاهرة ومحمد  
ابن عبد الرحيم ابو يحيى الذي يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف  
الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه البخاري في المغازي في غزوة بدر عن  
شيخ آخر عن روح بأنهم من هذا السياق قوله اذا ظهر أي اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال  
ابن الجوزي كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب ولقلة احتفاله بهم  
كأنه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فهلوا بنا وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر  
ما يرجح المسافر لان الاربعة اقامة لحديث لا يقين متأخر بمكة بعد قضاء نسكه فوق ثلاث ولان  
الغنية فيها تقسم ولان الظاهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه **ص** تابعه معاذ  
وعبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** معاذ هو ابن عبد الاعلى العنبري اخرجه متابعتة الاسمعيلى عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة  
حدثنا معاذ بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة فذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد  
الاعلى السامى بالسين المهملة ومتابعتة اخرجهما مسلم عن يوسف بن جاد عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة  
عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس ابن مالك  
عن ابي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعني حديث انس وحديث  
انس هو الذي رواه قبله ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث  
معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم **ص**  
باب **من قسم الغنية في غزوة وسفره** **ش** أي هذا باب في ذكر من قسم الغنية قال بعضهم اشار  
بذلك الى الرد على قول الكوفيين ان القنائم لا تقسم في دار الحرب واعتلوا بان الملك لا يتم عليها الا  
بالاستيلاء ولا يتم الاستيلاء الا باحرازها في دار الاسلام قلت هذا الرد مردود لان الباب فيه حديثان

وليس واحد منهما يدل على ان قسمة الغنمة كانت في دار الحرب اما حديث رافع فيدل على انها كانت  
 بذى الحليفة واما حديث انس فيدل على انها كانت في الجعرانة وكل من ذى الحليفة والجعرانة من دار  
 الاسلام ففي الحقيقة الحديثان حجة للكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام **ص** وقال  
 رافع كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذى الحليفة فأصبنا غنما وابلأ فعدل عشرة من الغنم بعير  
 ش **ص** هو رافع بن خديج ومطابقته للترجمة ظاهرة وهذا التعليق مضى مسنداً مطولاً في كتاب  
 الشركة في باب قسمة الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتهاده يقسم حيث رأى الحاجة  
 ويؤخر اذ رأى في المسلمين غنى ومن اجاز قسمة الغنائم في دار الحرب مالك والاوزاعي والشافعي  
 وابو ثور وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لما ذكرنا في اول  
 الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الغنمة في دار  
 الحرب والبيع في معنى القسمة فكما لا يجوز البيع كذلك لا يجوز القسمة **ص** حدثنا هبة بن  
 خالد حدثنا همام عن قتادة ان انساً اخبره قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة حيث  
 قسم غنائم حنين **ش** مطابقة هذا ايضا ظاهرة وهبة بضم الهاء وسكون الدال الميملة وفتح  
 الباء الموحدة ابن خالد بن الاسود القيسى البصرى ويقال هدا ب وهما بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني  
 البصرى ومضى الحديث في الحج في باب كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب  
 اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجد المسلم من ماله هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمة فقهه  
 اسقولى المسلمون عليهم ووجد ذلك المسلم عين ماله هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمة فقهه  
 خلاف تذكره الآن فلذلك لم يذكر البخارى جواب اذا **ص** قال ابن نمير حدثنا عبد الله عن  
 نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فزدد  
 عليه في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابق عبده فحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فزدد عليه  
 خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه  
 جواب لها وابن نمير بضم النون وفتح الميم مصغر ثم الخيوان المشهور هو عبد الله بن نمير التميمي الكوفي  
 وعبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشى العدوى المدني وهذا تعليق من البخارى  
 لانه لم يسمع من ابن نمير فانه مات سنة تسع وتسعين ومائة ووصله ابو داود وقال حدثنا محمد بن سليمان  
 الابارى والحسن بن على قال حدثنا ابن نمير عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره  
 نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا قوله ذهب فرس له وفي رواية التميمية ذهبت لان الفرس يذكر  
 ويؤنث وكذلك في روايته فاخذه فقوله في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع في رواية  
 ابن نمير ان قصة الفرس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعده صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجعلهما معا بعد  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة  
 في الباب فصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن ابى بكر رضى الله تعالى عنه قلت في وقوع ذلك في زمن  
 ابى بكر والصحابة متوافرون من غير انكار منهم كفاية للاحتجاج به فقوله فاخذه العدو اى الكافر من اهل  
 الحرب فقوله فظهر عليه اى غلب عليه فقوله وابق اى هرب **ص** واحتج بهذا الحديث الشافعي وجاعة ان  
 اهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين واصاحبه اخذه قبل القسمة وبمدها وعن على والزهرى

والحسن وعمر بن دينار لا ترد الى صاحبه قبل القسمة ولا يدها وهي للجيش وقال ابو حنيفة والثوري  
والاوزاعي ومالك ان صاحبه ان علمه قبل القسمة اخذه بغير شيء وان اصابه بعد القسمة يأخذه بقيمه وهو  
قول عمرو بن زيد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واخرجوا في ذلك بما رواه ابو داود  
من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بعير له  
كان المشركون اصابوه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصابته قبل ان يقسم فهو لك وان اصابته  
بعد ما قسم اخذه بالقيمة ه فان قلت قال احمد فيه متروك وقال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزجاني  
ساقط قلت قال احمد وقدروى مسعر عن عبد الملك وقال يحيى بن سعيد سألت مسعرا عنه فقال هو  
من حديث عبد الملك ولكن لا احفظ وقال علي بن المديني روى عن يحيى بن سعيد انه سأل مسعرا عنه  
فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس فدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمار  
فاسنفني عن روايته لشهرته عن عبد الملك على اننا نقول قال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن  
المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى  
دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه عن الحسن بن عمار وقال الطحاوي وقد روى عن جماعة  
من المتقدمين نحو ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه ه فما روى عنهم في ذلك ما حدثنا محمد بن  
خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة  
عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن دؤيب ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فيما احرز  
المشركون واصابه المسلمون فعرفه صاحبه قال ان ادركه قبل ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا  
شيء له ه فان قلت قبيصة بن دؤيب لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قلت يكون مر سلا فيعمل به على  
ان رجاء بن حيوة روى ان ابا عبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد  
ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذي حسب على من اخذه وكذلك ان بيع ثم قسم منه فهو احق بالثمن والله  
اعلم ه ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع ان عبد الله بن عرابي  
فلحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فرده على عبد الله وان فرسا لابن عمر عار فلحق بالروم فظهر  
عليه فردوه على عبد الله ه ش هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبيد الله المذكور  
حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عار بالعين يأتي تفسيره  
عن البخاري حيث يقول ه ص قال ابو عبد الله عار مشتق من العير وهو حار وحش اى هرب  
ش ه ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله من العير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف  
وفي آخره راء وهو الحمار الوحشى ثم فسر عار بقوله اى هرب وقال ابن التين اراد انه فعل فعلة في النفر  
وقال الخليل عار الفرس والكلب عيار اى افلت وذهب وقال الطبري يقال ذاك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة  
ومنه لا يطال من الرجال الذي لا يثبت على طريقه عيار ومنه سهم عار اذا كان لا يدري من اين اتى ه ص  
حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان على فرس يوم  
لقى المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعته ابو بكر رضى الله تعالى عنه  
فاخذه العدو فلما هزم العدو ودخل الفرسة ه ش هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين  
حيث صرح بان قصة الفرس كانت في ايام ابي بكر رضى الله تعالى عنه قوله يوم لقي المسلمون اى كفار  
الروم ه ص باب من تكلم بالفارسية والراثة ه ش اى هذا باب في بيان من تكلم  
بالفارسية اى باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن عامر بن يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله



علي بن كيسان النسابة وحكي التمداني قال فارس الكبرى ابن كيومرث ومعناه الحى الناطق واليتيم  
 اميم بن لاوذين سام بن نوح وقال المسعودي من رأى ان فارس ابن لاوذين سام بن نوح  
 ومنهم من قال انهم من ولد حذرام بن ارخشاذ بن سام بن نوح وانه ولد بضعة عشر ولدا رجلا كان  
 فارسا شجاعا اقموا القوس بالفرس وسيد وكان دينهم الصابئة ثم عجموا وبنوا بيوت النيران وكانوا اهل رياسة  
 وسياسة وحسن مملكة وتدير للحرب ووضع الاشياء واضعها ولهم الترس والخطابة والنظافة وتأليف  
 الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استملى الناس رسوم الملك قوله والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز  
 بكسر ها وهو كلام غير العربي وقال الكرماني الكلام بالاعجمة وقال صاحب الافعال يقال رطن رطنا اذا  
 تكلم بكلام العجم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام العجم **ش** وقوله تعالى واختلاف  
 السننكم والوانكم وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه **ش** وروى وقال تعالى واختلاف  
 السننكم وقوله ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السننكم والوانكم ان في ذلك لايات للعالمين  
 هذه الآية الكريمة في سورة الروم اى ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السننكم  
 اى لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في خمس واحد  
 ولا جهرة واحدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكمة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات  
 النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود القى الله على السنة كل فريق اللسان الذى  
 يتكلمون به ليلا فاصبحوا لا يحسنون غيره قوله والوانكم اى واختلاف الوانكم في تخطيطها وتوزيعها  
 واختلاف ذلك وقع التعارف والافلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لو وقع الجاهل  
 والانتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين مشتبهان في الخلية ويعروك الخطأ في التمييز بينهما  
 وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الخلق قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتام الآية ايمن  
 لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم وهذه الآية الكريمة في سورة ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام قال الرنخمرى لسين لهم اى ليفقهوا عنه ما يدعوههم اليهم فلا تكون لهم حجة على الله  
 ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به انتهى وكان البخارى اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف  
 السنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السنن فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى  
 ان يعرف السنن ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى قل يا ايها الناس اني  
 رسول الله اليكم جميعا الى الثقلين وهم على السنة مختلفة **ش** وحدثننا عن ابن عباس  
 ابو عاصم اخبرنا حفظة بن ابى سفيان اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه  
 قال قلت يا رسول الله ذبحنا ذبحة لنا وطخت ضامنا من شعير فتعال انت ونقر فصاح النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قل يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورنا فحي هلا بكم **ش** مطابقة  
 للترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورنا وهو بضم السين ويكون الواو وهو الطعام الذى يدعى اليه  
 وقيل الطعام مطلقا وهى لفظة فارسية وقيل السور الوليمة بالفارسية وقيل السور بلغة الحبشة  
 الطعام لكن العرب تكلمت به افصارت من كلامها واما السور بالهمزة فهو بقية من ماء او طعام او غير  
 ذلك وليس المراد ههنا الا الاول **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة الاول عمرو بن علي بن بحر ابو حفص  
 الباهلي البصرى الصيرفي **ش** الثاني ابو عاصم الضحاك بن مخلد البصري **ش** الثالث حفظة  
 ابن ابى سفيان الجمحي اقرشى من اهل مكة واسم ابى حفظة الاسود بن عبد الرحمن **ش** الرابع سعيد بن  
 ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون مقصورا وممدودا ابو الوليد المكي **ش** الخامس

جابر بن عبد الله والحديث أخرجه البخاري أيضا في المعاري من عمرو بن عبد الله وأخرجه مسلم  
 في الأشعة عن ججاج بن الشاهر قولا ذمينا بومة قال داود البهيمة من الأنعم وقال ابن فارس البهم  
 سفار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع بومة وهي واء الضمان الذكر والانثى وجمع البهم بهم قولا  
 فتعال صيغة امر يخاطب به جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وتفرأ مع نفر قولا فحيهلا  
 بكم مركب من حي وهل وقديني على الفتح وقديقال حيهلا بالنون وحيهلا ملاتون وعليه الرواية  
 أي عليكم بكذا الواو عوكم أو اقبلوا أو اسرعوا بأنفسكم وجاء حيهل يسكون اللام وحيهل يسكون الهاء  
 وفتح اللام مع الالف وبدون الالف وحيهلا يسكون الهاء والنون وجاء معديا بنسب الباء وبالي وبعلى  
 ويستعمل حي وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال أبو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون  
 فحيهلا بعر أي ادع وقبل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حي على كذا  
 أي هلم واقبل ويقال حي علا وقبل حي هلم وقال الداودي قوله فحيهلا بكم أي اقبلوا اهلا بكم أيتم  
 اهلكم ص حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن أبيه عن أم خالد بنت  
 خالد بن سعيد قالت أنيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع أبي وعلى قبص اصفر قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم سنه سنه وهي بالحشية حسنة قالت فذهبت العجب بخاتم النبوة فزبرني أبي قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابلي واخلقى  
 ثم ابلي واخلقى قال عبد الله فبقيت حتى ذكر شي مطابقة للترجمة في قوله سنه سنه بفتح النون  
 وسكون الهاء وفي رواية الكشيمية سنه اسناه بزيادة الالف والهاء فيهما لاسكت وقديحذف وفي المطالع  
 هو بفتح النون الخفيفة عند أبي ذرو شددها بالاقون وهي بفتح اوله للجمع الالفابي فكسره  
 ويروي سنه سنه معناه بالحشية حسنة كما فسره في الحديث وهو الرطانة بغير العربي في ذكر رجاله  
 وهم خمسة الاول حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والنون ابن موسى أبو محمد السلمي  
 المروزي الثاني عبد الله بن المبارك المروزي الثالث خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص  
 اخو اسحق بن سعيد القرشي الأموي وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا  
 يروي عن أبيه وهو الرابع الخامس أم خالد اسمها أمة بفتح الهمة بنت خالد مرفي كتاب الجائز في باب  
 التعوذ من عذاب القبر قال الذهبي أمة أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الأموية ولدت بالحشية  
 تزوجها الزبير فولدت له خالدًا وعمرا وقال بعضهم في طبقة خالد بن سعيد بن عمرو وخالد بن سعيد  
 ابن أبي مرزيم المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا ابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني أن شيخ  
 ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا أدري من أين له ذلك قلت عبارة الكرماني هكذا واعلم  
 أن لفظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات والثاني غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما  
 وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى قلت لم يقل الكرماني أن شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن  
 العوام بل قال الثاني غير الاول وأراد به خالدًا في قوله أم خالد ولا شك أن خالدًا هذا هو ابن الزبير بن  
 العوام على ما قاله الذهبي والحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس عن أبي نعيم وعن أبي الوليد  
 وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الأدب عن حبان عن عبد الله أيضا وأخرجه أبو داود في اللباس عن  
 اسحق بن الجراح الاذني قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زرا الحجلة بين كتي النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قولا فزبرني بالزاي وبالباء الموحدة والراء من الزبر وهو النهي عن الاقدام على ما لا ينبغي قوله

دعها اى اتركها قول له ابل من ابلت الثوب اذا جعلته عتيقا ويقال البلاء للخير والشر لان اصله  
 الاختبار واكثر ما يستعمل في الخير مقيدا قوله واخلى من باب الافعال بمعنى ابلى ويجوز ان يكون  
 كلاهما من الثلاثى اذ خلق بالضم واخلى بمعنى وكذلك بلى وابلى وليس ذلك عطف الشيء على  
 نفسه لان في المعطوف تأكيذا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون  
 وفي رواية ابلى ذر اخلى بالفاء والمشهور بالقاف من اخلاق الثوب وقال صاحب العين معنى ابل واخلى  
 اى عش فخرق ثيابك وارقعها قوله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها ابو عبد الله  
 اى البخارى قوله فبقيت اى ام خالد قوله حتى ذكر على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع الى القميص  
 ويروى على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص ايضا اى حتى ذكر دهرها وقال الكرماني او يكون  
 الضمير للراوى ونحوه اى حتى ذكر الراوى مانسى طول مدته ويروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم  
 اى بقيت حتى ذكرت دهرها طويلا قال الكرماني وفي بعضها بلفظ المجهول اى حتى صارت مذكورة  
 عند الناس لخروجها عن العادة ورواية ابل الهشيم حتى دكن بدال مهملة ونون في آخره من الدكنة  
 وهى غبرة من طول ما لبس فاسود لونه ورججه ابودر وفي بعض النسخ فذكر دهرها ولفظ دهرها  
 محذوف في كتاب ابن بطال وذكره ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه اراد بقى هذا القميص  
 مدة طويلة من الزمان فتسبها الراوى فعبّر عنها بقوله ذكر دهرها اى زمانا بحسب تحديده وذكر ما يستفاد  
 منه فيه جواز لبس القميص الاصفر لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك على والدام خالدا  
 وفيه المسامحة للأطفال في اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق  
 عظيم يذوق فيه الدماء لمن يلبس جديدا بقوله ابل واخلى او ابل واخلى للابس وفيه جواز الرطانة  
 بغير العربية لان الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون اليه للتكلم به مع رسل العجم وقد اضر الشارع  
 زيد بن ثابت بكلام العجم وقال ابن التين انما يكره ان يتكلم بالعجمية اذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون  
 كمناجى القوم دون الثالث قال الداودى اذا لم يعرفها اثنان فاكثر يلزم ان يجوز ذلك ~~ص~~  
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة ان الحسن بن علي  
 رضى الله تعالى عنهما اخذ تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم  
 كخ كخ اما تعرف انا لانا كل الصدقة ش ~~ص~~ مطابقته للترجمة في قوله كخ كخ وهو بفتح الكاف  
 وكسر ها وسكون الخاء المعجمة وكسر ها وبالنون مع الكسر وبغير تنوين وهى كلمة يزجر بها الصبيان  
 من المستقذرات يقال له كخ اى اتركها وارمها وقال ابن دريد يقال كخ كخ كخ اذا نام فقط وقال الداودى  
 كلمة اعجمية عربت وغندر هو محمد بن جعفر وقدمر غير مرة والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب  
 ما يذكر في الصدقة فانه روى هناك عن آدم عن شعبة وهنا بينه وبين شعبة اثنان قال الكرماني  
 والمنازع ان ينازع في كون هذه الالفاظ اعجمية اما السور فلا احتمال ان يكون من باب توافق اللغتين  
 كالصابون واما منه فمحتمل ان يكون اصله حسنة فحذف من اوله الخاء كما حذف هـ في قواهم كفى بالسيف  
 شا اى شاهدها واما كخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لا يخلو عن نظر اما الاول فاحتمال وبه  
 لا تثبت اللغة واما الثانى فلا يجوز الترخيم في اول الكلمة واما الثالث فلانه من اسماء الافعال وقال  
 الكرماني ما مناسبة هذه الاحاديث لكتاب الجهاد فقال اما الحديث الاول فظاهر لانه كان

في يوم الخندق واما الآخران فبالتبعية قلت كونه في الخندق لا يستلزم ان يكون متعلقا بامور  
 الجهاد اقول يمكن ان يقال ان الترجمة تعلقا ما بكتاب الجهاد وهو ان الامام اذا أمن اهل الحرب  
 بلسانهم ولغتهم يكون ذلك اما لان الله يعلم الالسنه كلها فافهم **ح**ص **ص** باب **الغلول** ش **ش**  
 اي هذا باب في بيان حرمة الغلول نقل النووي الاجماع على انه من الكبائر وهو من غل في المغنم  
 يغل غلولا فهو غال قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة في المغنم والمروقة في الغنمية قبل القسمة وكل  
 من خان في شئ خفية فقد غل وسميت غلولا لان الايدي فيها مغلولة اي ممنوعة مجعولة فيها غل وهو  
 الحديد التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها الجامعة ايضا **ح**ص **ص** وقول الله تعالى ومن يغفل  
 يأت بما غل يوم القيامة **ش** **ش** وقول الله بالجور عطفًا على الغلول واوله (وما كان لنبي ان يغفل  
 ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وهذه الآية الكريمة في سورة  
 آل عمران وقال ابن ابي حاتم حدثنا المسيب بن واضح حدثنا ابواسحق الفزاري عن سفيان عن خصيف  
 عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اخذها فأنزل الله وما كان لنبي ان يغفل اي يخون هذه تنزيه له صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع  
 وجوه الخيانة في اداء الامانة وقسم الغنمية وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبي  
 ان يغفل اي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس  
 ومجاهد والضحاك ان يغفل بضم الياء اي يخان وروى ابن مردويه من طريق ابى عمرو بن العلاء عن  
 مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشئ فقد فأنزل الله تعالى  
 وما كان لنبي ان يغفل قولا ومن يغفل الى آخره تهديد شديد ووعيدا كيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن  
 جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ردوا الخياط والمحيط فان الغلول حارونار  
 وشنار على اهل يوم القيامة **ح**ص **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابي حيان قال حدثني ابو زرعة  
 قال حدثني ابو هريرة قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الغلول فعظمه وعظم امره  
 قال لا الفين احدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله  
 اغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته بعيره رغاء يقول يا رسول الله اغثنى  
 فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته صامت فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك  
 لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته رقاع تحفق فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك  
 لك شيئا قد ابلغتك وقال ايوب عن ابي حيان فرس له حممة **ش** **ش** مطابقته للترجمة  
 ظاهرة ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد  
 التيمي وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو ابن جريز بن عبد الله الجلي الكوفي والحديث مضى في كتاب الزكاة  
 في باب اسم مانع الزكاة قوله لا الفين بضم الهمزة وبالفاء المكسورة اي لا اجدن هكذا الرواية  
 لا كثيرين بلفظ النفي المؤكد بالنون والمراد به النهى ورواه الهروي بفتح الهمزة والقاف من اللقاء  
 وكذا في بعض رواية مسلم قوله على رقبته وفي رواية مسلم وعلى رقبته بالواو للحال قوله نغاء  
 بضم اثناء المثلثة وتخفيف الفين المحجمة وهو صوت الشاة يقال نغاءوا قوله حممة بفتح المهملة  
 صوت الفرس اذا طلب العلف قوله لا املك لك شيئا اي من المعفرة لان الشفاعة امرها الى الله  
 قوله قد ابلغتك وروى بلغتك اي لا عذر لك بعد الابلاغ وهذا مبالغة في الزجر وتغليظ في الوعيد

في الوعيد والافه وصاحب الشفاعة في مذني هذه الامة يوم القيامة قوله رغاء بضم الراء وتنفيف  
 الغين المعجمة وبالمد صوت البعير قوله صامت وهو الذهب والفضة قوله رقايع جمع الرنعة وهي  
 الخرقعة قوله تحقق اي تحرك وتضطرب وليس المراد منه الخرقعة بعينها بل تميم الاجناس من  
 الحيوان والقود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزي المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدي المراد بها  
 ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقايع ورد عليه ابن الجوزي بأن الحديث سبق لذكر العلول الحمي  
 فحمله على الثياب انسب قوله وقال ايوب اي السخني عن ابي حيان المذكور فيه فرس له حممة  
 كذا الاكثرين في الموضوعين ووقع في رواية الكندي في الرواية الاولى على رقبته حممة يحذف  
 لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفي وابي علي بن شويه فعلى هذا ذكر طريق ايوب التخصيص على  
 ذكر الفرس في موضعين ﴿ومما ينبه عليه هنا﴾ ما قاله ابن المنذر رحمه الله اجمع العلماء ان الغال عليه ان  
 يرد ما غل الى صاحب المقاسم ما لم يفتقر الناس واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افترق الناس فقالت  
 طائفة يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وهو قول الحسن ومالك والاوزاعي والبيهقي والنوري  
 والنوري واحد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعي وطائفة يجب تسليمه  
 الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضاربة وليس له الصدقة بمال غيره وعن ابن مسعود انه رأى ان  
 يتصدق بالمال الذي لا يعرف صاحبه واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يعذر بقدر حاله على ما يراه  
 الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابي حنيفة والشافعي ومالك وجاعة كثيرة من العقوبة والتابعين  
 فمن بعدهم وقال الحسن واحد واسحق ومكيحول والاوزاعي يحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعي  
 الاسلحة وثيابه التي عليه قال الحسن الاحيوان والمحرف وقال ما حديث ابن عمر عن عمر رضي الله تعالى  
 عنه مر فوما في تحريق رحل الغال فهو حديث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرق رحل الذي وجد عنده الخرز والعباءة قيل انما لم يحرق رحل الرجل  
 المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته قلت قال الطحاوي ولو صح حمل على انه كان اذا كانت العقوبات  
 في الاموال كاتخذ شطر المال من مانع الزكاة وضالة الابل وسارق التروكة منسوخ **باب**  
 القليل من الغلول **ش** اي هذباب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير  
 ام لا وحكمه انه مثله **ص** ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه  
 حرق متاعه وهذا **ص** اي لم يذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الذي يأتي في هذا الباب  
 الذي رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق متاعه اي متاع الرجل الذي يقال له كركرة الذي  
 وجد عنده عبادة وقد غلبها والحاصل من هذا ان البخاري اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله  
 لا يجوز وان العمل على منعه وانه هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا **ص** قال الكرماني اي عدم  
 ذكر التحريق **ص** من ذكره قلت لما روى عن عبد الله بن عمرو حديثان احدهما حديث الباب وليس  
 فيه ذكر التحريق والآخر رواه ابو داود عن طريق صالح بن محمد بن زائدة البشبي المدني قال دخلت مع  
 مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتني برجل قد غل فسأل سالما اي ابن عبد الله بن عمر عنه قال سمعت  
 ابي يحدث عن عمر رضي الله تعالى عنه عن ابي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل  
 غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والدارقطني وقال  
 البخاري يحتجون بهذا الحديث في احراق رحل الغال وهو باطل ليس له اصل وراويه لا يعتمد عليه

وان الصحيح هو الذي ليس فيه ذكر التحريق اشار اليه بقوله وهذا اصح وقيل حكى عن الاصيلي ان المذكور هنا ويند كره عن عبد الله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله ولم يذ كره عبد الله بن عمرو فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذي لم يذ كره فيه التحريق اصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التريض وهي قوله ويند كره على بناء المجهول واما حديث عبد الله بن عمرو فقد اخرج ابو داود عن محمد بن عوف عن موسى بن ايوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله عنهما خرجوا متاع الغال وضربوه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن سالم بن ابي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عباءة قد غلها **ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عباءة لانها قليل بالنسبة الى غيرها من الامتعة والنقدين وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار قوله علي ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الثاء المثناة والقاف وهو العيال وما ينقل حله من الامتعة ويقال الثقل متاع المسافر قوله هو في النار قال ابن التين عن الداودي يحتمل ان يكون هذا جزاؤه الا ان يعفو الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينجو من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من نفاق كان يسره او يذنب مات عليه مع غلوله او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من النار من في قلبه منقال ذرة من ايمان **ص** قال ابو عبد الله قال ابن سلام كركرة بمعنى بفتح الكاف وهو مضبوط كذا **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وابن سلام بخفيف اللام شيخ البخاري رحمه الله واختلف في ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرهما وقال النووي انما اختلف في كانه الاولى واما الثانية فكسورة اتفاقا ونقل البخاري عن شيخه محمد بن سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته اشار اليه بقوله وهو مضبوط كذا يعني بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بالفتح في رواية علي بن عبد الله وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القاسبي لم يكن عند الروزي فيه ضبط الا اني اعلم ان الاول خلاف الثاني **ص** باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغام **ش** أي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بندي الحليفة فأصاب الناس جوع واصبنا ابلًا وغنما وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخر يات الناس ففعلوا ففصبوا القدور فامر بالقدور فاكفئت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم بعير فندمنا بعير وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله فقال هذه البهائم لها اوابد كأوابد الوحش فاند عليك فاصنعوا به هكذا فقال جدى انا نرجو ان نخاف ان نلقى العدو غدًا وليس معنا مد افندج بالقصب فقال ما نهر الدم وذكر اسم الله تكل ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فدى الحبشة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من امره صلى الله تعالى عليه وسلم با كفاء القدور فانه يقتضى كراهة ما ذبحوا بغير امره و ابو عوانة بفتح العين الواضح اليشكري وسعيد بن مسروق الثوري الكوفي والانسفان الثوري

وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعه بكسر الراء  
وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصارى الحارثى سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب  
الشركة في باب قصة المغنم فانه اخر جده هناك عن علي بن الحكم الانصارى عن ابي عوانة عن سعد بن  
مسروق الى آخره قوله بنى الحليفة هي ميقات اهل المدينة قوله فا كفتت اى قلبت ونكست  
قوله فند اى نفر قوله فأعياهم اى اعجزهم قوله فأهوى اليه اى مديده اليه بسهم قوله او ابد  
جمع أبدة وهى التى قد تأبدت اى توحشت وتقرت من الانس وقد أبدت تأبد وتأبد بكسر العين  
الفعل وضمها قوله قال جدى اى قال عباية قال جدى وهو رافع بن خديج قوله انا رجوا اى  
نخاف والرجاء بأتى بمعنى الخوف قوله او تخاف شك من الراوى قوله مدى جمع المدينة وهى السكن  
قوله ما نهر الدم اى ما أسأله وأجره وقال المهلب انما امر باكفائها لانهم ذبحوها بنى الحليفة وهى ارض  
الاسلام وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا فى ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور بارافعه  
انما هو اتلاف لنفس المرق واما اللحم فلم يتلفوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه  
امر باتلافه لانه مال الغنائم وقد نهي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اضاعه المال فان قيل لم ينقل انهم  
حلوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا اتلفوه كما فعل بلحوم الحجر الاهلية لانهم  
نحسوا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس **ص** **باب** البشارة فى الفتوح  
ش **ص** اى هذا باب فى بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم  
بشروا بشورا من البشرى وكذلك الاشارة والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور فى قلبه وقال  
الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى البشير كالعامة  
للعامل وبالكسرا الاسم لانهما تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله فى الفتوح جمع فتح فى الغزوة وفى معناه كل  
ما فيه ظهور الاسلام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين ويبتلوا الى الله تعالى بالشكر على ما وهبهم من نعمه  
ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر ووعدهم المزيد بقوله لئن شكرتم لازيدنكم **ص**  
حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا اسماعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله  
تعالى عنه قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان بينا فيه ختم يسمى  
كعبة النجامة فانطلقت فى خمسين ومائة من احبس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم انى لا ائت على الخيل فضرب فى صدرى حتى رأيت اثر اصابعه فى صدرى فقال اللهم  
ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذى بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جل  
اجرب فبارك على خيل احبس ورجالها خمس مرات قال مسدد بيت فى ختم **ش**  
مطابقته للترجمة فى قوله فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره ويحيى هو القطان  
واسماعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر فى كتاب  
الجهاد فى باب حرق الدور والخيل عن مسدد عن يحيى الى آخره واخرجه بعضه ايضا فى باب من  
لا يثبت على الخيل قوله اجرب وفى رواية مسدد فيما مضى اجوف قوله قال مسدد بيت فى ختم  
اراد بهذا ان مسددا رواه عن يحيى القطنى بالاسناد الذى ساقه البخارى عن محمد بن المثنى عن يحيى  
فقال بدل قوله وكان بينا فيه ختم وكان بينا فى ختم وهذه الرواية هى الصواب **ص** **باب**

ما يعطى للبشير ش **ص** اى هذا باب في بيان ما يعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير يسمى بشارة بضم الباء **ص** واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالنبوة ش **ص** كعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدنى الشاعر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قتلهم حين بشر بالنبوة اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المشرك هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد مضى هذا **ص** باب لاهجرة بعد الفتح ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة بعد فتح مكة ويجوز ان يكون المراد اعم من ذلك **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لاهجرة ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وشيخان ابن عبد الرحمن النخوى ومنصور ابن المعتمر والحديث مرفى اول كتاب الجهاد **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن ابي عثمان النهدي عن مجاشع ابن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذا مجالد يبائعك على الهجرة فقال لاهجرة بعد فتح مكة ولكن ابائعه على الاسلام ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وخالد هو ابن مهران الخذاء البصرى وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون ومجاشع ابن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلى قتل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحبة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى عائشة رضى الله تعالى عنها وهى مجاورة بثبير فقالت لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريج هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابي رباح وعبيد بن عمير بالنصغير فيهما ابن قتادة الاشبى قاضى اهل مكة قولا به بثبير بفتح التاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل عظيم بالزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى قال محمد بن الحسن وللعرب اربعة جبال اسم كل واحد ثبير وكلها حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة ان يفسنوا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر في الحديث فيما مضى **ص** باب **ص** اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصى الله وتجريدهن ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة وجواب اذا انحرف تقديره يجوز للضرورة قتلهم والمؤمنات بالجر عطف على ما قبله تقديره واذا اضطر الرجل الى النظر في المؤمنات اذا عصى الله قتلهم وتجريدهن اى واذا اضطر ايضا الى تجريدهن من الثياب لان المصحية تبيح حرمتها الا ترى ان عليا والزيير رضى الله تعالى عنهما اراد اكشف المرأة في قضية كتاب حاطب وقد اجتمعوا ان المؤمنات والكافرات في تحريم الزنا بمن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبيح المحظورات ولم أرا احدا تعرض لشرح هذه



الترجمة ص حدثنا محمد بن عبدالله بن حوشب الطائفي حدثنا هشيم اخبرنا حصين  
عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمانيا فقال لابي عطية وكان علويا اني لاعلم  
ما الذي جرى صاحبك على الدماء وسمعته يقول بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير  
فقال اشوا روضة كذا وتجدون بها امرأة اعطاها حاطب كتابا فأتينا الروضة فقلنا  
الكتاب قالت لم يعطني قلنا لخرجن او لاجردنك فاخرجت من حجرتها فارسل الى حاطب فقال  
لا تبجل والله ما كفرت ولا ازددت للاسلام الاحبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بمكة من يدفع  
الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحببت ان اتخذ عندهم يدافصده النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال عمر رضي الله تعالى عنه دعني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك اهل الله اطلع على  
اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جرى اوشى مطابقتها للترجمة كلها ما تاتي لان حديث الباب  
ليس فيه النظر الى المؤننات اذا عصين الله نعم يطابق الترجمة قوله فاخرجت من حجرتها وفي الحديث الذي  
مضى في باب الجاسوس فاخرجته عن عقاصها وعن قريب نذكر التوفيق بينهما وعقاصها ذواها  
المضفورة فلم يكن الا وقد كشفت شعرها لاجراج الكتاب فبالضرورة حينئذ نظروا اليه بالضرورة  
وقوله ايضا او لاجردنك يطابق في الترجمة قوله وتجريدهن وقيل ليس في الحديث بيان هل كانت  
المرأة مسلمة او ذمية لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغير حاجة شملهما الدليل وقال ابن التين  
ان كانت مشركة لم يوافق الترجمة واجيب بانها كانت ذات عهد فحكمها حكم اهل الذمة  
ذكر رجاله \* وهم محمد بن عبدالله بن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين  
المججمة وفي آخره باء موحدة الطائفي وهشيم بن بشير الواسطي وحصين بضم الحاء وفتح الصاد  
المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي وسعد بن عبيدة بضم العين وفتح الياء الموحدة ابو حزة السلمي  
الكوفي ختن ابي عبد الرحمن عبدالله السلمي وكل هؤلاء قد مروا والحديث قد مر من وجه آخر  
في الجهاد في باب الجاسوس عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قوله وكان عثمانيا اي وكان  
عبد الرحمن يقدم عثمان بن عفان علي بن ابي طالب وهو قول اكثر اهل السنة قوله فقال لابي  
عطية هو خبان يكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة قوله وكان علويا اي يفضل علي بن ابي  
طالب علي عثمان وهو قول جماعة اهل السنة من اهل الكوفة قوله اني لاعلم مقول قوله قال اي  
قال ابو عبد الرحمن لابي عطية اني لاعلم ما الذي جرى اي اوشى جرى صاحبك وقوله وكان علويا جلة  
معتزلة بين القول ومقوله قوله جرى بتشديد الراء من الجراءة وهي الحسارة وازاد بقوله صاحبك  
علي بن ابي طالب قال الكرمانى كيف جاز نسبة الجراءة على القتل الى علي رضي الله تعالى عنه واجاب  
بقوله غرضه انه لما كان جازمانه من اهل الجنة عرف انه ان وقع منه خطأ فيما اجتهد فيه عفى عنه  
يوم القيامة قطعا انتهى قلت قول ابي عبد الرحمن ظن منه لان عليا رضي الله تعالى عنه على مكانته  
من الفضل والعلم لا يقتل احدا الا بالواجب وان كان قد ضمن له بالجنة لشهوده بدرا وغيرها ومع هذا  
قال الداودي بئس ما قال ابو عبد الرحمن قوله وسمعته يقول اي سمعت عليا رضي الله تعالى عنه  
يقول بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير بن العوام رضي الله تعالى عنه قوله روضة  
كذا اي روضة خاخ كما ذكر هكذا في باب الجاسوس قوله امرأة وهي سارة بالسين المهملة  
والراء قوله حاطب وهو حاطب بن ابي بلتعنة بفتح الياء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المشاة

من فوق وبالعين المهمة قوله الكتاب منصوب بمقدر اى هات الكتاب ونحوه قوله لم يعطنى اى لم يعطنى حاطب الكتاب اولم يعطنى احد الكتاب قوله نخرجن باللام المفتوحة للتأكيد وبالنون المشددة اى نخرجن الكتاب اولاجردنك من الثياب يقال جردت الثوب عنه اى نزعته وكشفت عنه وكلمة او هنا بمعنى الاقبي الاستثناء ولا جردنك منصوب بأن المقدرة والمعنى لنخرجن الكتاب الا ان تجردى كفاي قولك لاقتلنك او تسلم اى الا ان تسلم وقريب منه ان يكون بمعنى الى كفاي قولك لا تزدنيك او تعطيني حتى اى الى ان تعطيني حتى قوله فاخرجت ويروي فاخرجته اى فاخرجت الكتاب من حيزتها بضم الحاء المهمة وسكون الجيم وبالأزاي وهى معقد الازار وحجرة السراويل التى فيها التكة ووقع فى رواية القابسي من حيزتها بحذف الجيم وهى لغة عامية وقدمضى فى باب الجاسوس انها اخرجته من عقاصها وهى شعورها المصفورة والتوفيق بينهما بأنه لعلها اخرجته من الحجرة ولا تهم اخفته فى عقاصها ثم اضطرت الى الاخراج عنها او المراد من الحجرة المعقد مطلقا او الحبل اذا الجازحبل يشد بوسطه يد البعير ثم يخالف فيعقده رجلاه ثم يشد طرفاه الى حقويه او عقاصها كانت تصل الى موضع الحجرة فباستباره صحح الاطلاقان او كان ثم كتابان وان كان مضمونهما واحدا كان القضية واحدة قوله فقال لا تعجل اى فقال حاطب لا تعجل يا رسول الله قوله فهذا الذى جراه اى قوله اعلوا ما شتم لاهل بدر هو الذى جراه حاطبا وبقيت البحث مرت فى باب الجاسوس **ص** باب استقبال الغزاة **ش** اى هذا باب فى بيان استقبال الغزاة عند رجوعهم من غزوتهم **ص** حدثنا عبد الله ابن ابى الاسود حدثنا يزيد بن زريع وحيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابى مليكة قال ابن الربيع بن جعفر رضى الله تعالى عنهم ان ذكر اذ تلقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا وانت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركنا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اذ تلقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن ابى الاسود هو عبد الله بن محمد بن حيد ابن ابى الاسود ابوبكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدى الحافظ وهو من افراد البخارى وحيد بضم الحاء ابن الاسود ابوالاسود البصرى صاحب الكرابيس وهو من افراده ايضا وحيد بن الشهيد ابومحمد الازدى الاموى البصرى وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة واسمه زهير ابومحمد المكي الاحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير ومؤذنا له وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وابن جعفر هو ايضا عبد الله ابن جعفر بن ابى طالب وقال الكرماني وكان جعفر اولاد ثلاثة عبد الله ومحمد وعون والظاهر انه هو عبد الله قلت لم يجزم به وغيره من الشراح جزم بأنه عبد الله والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه النسائي فى الحجج عن ابى الاشعث ومحمد بن عبد الله كلاهما عن يزيد بن زريع قوله حدثنا عبد الله بن ابى الاسود كذا هو فى رواية الكشيتهى وفى رواية غيره عبد الله بن الاسود وهو يروى عن اثنين احدهما يزيد بن زريع والآخر حيد بن الاسود وهو جده وقرنه يزيد ومحمد بن الاسود فى البخارى الا هذا الحديث وآخر فى تفسير سورة البقرة قوله قال ابن الزبير لابن جعفر وفى رواية مسلم قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير وهو عكس ما فى رواية البخارى قال بعضهم والذى فى البخارى اصح ويؤيده ما تقدم فى الحجج عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة استقبل اغيلة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه فان ابن جعفر من بنى عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وان كان عبد المطلب جد ابيه لكنه جده لأمه

قلت الترجيح بهذا الوجه فيه نظر والزبير امه صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الزبير ابن عتي وحواشي من امي فان قلت اخرج احمد والنسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمله خلفه وحمل قتي بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند قدومه مكة قوله اذكر الهمة فيه للاستهتام على ميل الاستخبار قوله اذ تلقينا اي حين تلقينا قوله فحملنا بفتح اللام والضمير في حمل يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالحمول ابن الزبير وابن عباس والمتروك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير وفيه من الفوائد ان التلقي للمسافرين والقادفين من الجهاد والحج بالبشر والسرو أمر معروف ووجه من وجوه البر وفيه الفخر باكرام الشارع وفيه رواية الصبي ابن سبع سنين واثبت الصحة لعبد الله بن الزبير لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن ثمان سنين وفيه ركوب الثلاثة على الدابة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية الوداع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وابن عيينة هوسفيان ابن عيينة والسائب بالسين المملة ابن يزيد الكندي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابى الطاهر بن السرح واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن قوله الى ثنية الوداع المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذي عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس وانا غلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفي غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التي من كل جهة التي يصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع والثنية طريق العقبة وحكي صاحب المحكم في الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق في الجبل كالنقبه وقيل الطريقة الى الجبل وقيل هي العقبة وقيل هي الجبل نفسه وقال الداودي ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالمشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى في تلك الجهة قال والثنية الطريق في الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله واما كذلك وانما الثنية ما ارتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب المحكم فلذلك اسرع بالرد **ص** باب ما يقول اذا رجع من الغزو **ش** اي هذا باب في بيان ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قفل كبر ثلاثا قال آيون ان شاء الله تائبون جابدون حامدون ربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **ش** وجويرية مصغر جارية بن اسماء الضبي البصري والحديث قد مر في الجهاد في باب التكبير اذا اعلانا شرفا فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر الحديث ومضى ايضا في او اخر الحج في باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة والغزو وانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله اذا قفل بالقاء ثم بالقاء معناه اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثني يحيى بن ابي اسحق عن

انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقفله من عسفان ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وقدار دف صفية بنت حي فعثرت ناقته فصرا جاعا فاقتم ابو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداءك قال عليك المرأة فقلب ثوبا على وجهه واتاها فألقاه عليها واصلح لهما مراكبهما فركبا فاكشفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اشرقنا على المدينة قال ايون تأبون عابدون ربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة ش  مطابقتها للترجمة ظاهرة وابومعمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى وعبدالوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي الادب عن ابي عن بشر بن الفضل وفي اللباس عن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم في المناسك عن زهير بن حرب وعن حميد بن مسعدة واخرجه النسائي في الحج وفي اليوم واليلة عن عمران بن موسى قوله مقفله بفتح الميم وسكون القاف وقم الفاء اى مرجعه قوله من عسفان بضم العين وسكون السين المهملة وقدم غير مرة انه موضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الديماطى هذا وهم وانما هو عند مقفله من خير لان غزوة عسفان الى بنى لحيان كانت في سنة ست وغزوة خير كانت في سنة سبع واردا في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفية ووقوعهما كان فيها قوله فصرا اى وقعا قوله فاقتم من قم في الامر اذارحى نفسه فيهما من غير روية قوله المرأة بالنصب اى ازم المرأة وبرى بالمرأة وهى صفية قوله فقلب اى ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه واناها اى واتى صفية قوله واصلح لهما اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصفية قوله فاكشفنا اى احطناه يقال كنف الرجل اى حطته وصننه قوله فلما اشرقنا على المدينة من اشرقت على الشئ اذا اطلعت عليه واشرفت الشئ اى علوته  وفي الحديث فواشده فيه ارداف المرأة خلف الرجل وسترها عن الناس  وفيه ستر من لا تجوز رؤيته وستر الوجه عنه  وفيه جد الله للمسافر عند اتيانه اهل العلم  وفيه اكتناف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن  وفيه جد الله للمسافر عند اتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة  وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالمهات  ص حدثنا على حدثنا بشر بن الفضل حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفية مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال احسب قال اقم عن بعيره فاتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداءك هل اصابك من شئ قال لا ولكن عليك بالمرأة فاتى ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتى ثوبه عليها فقامت المرأة فشدهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرقوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايون تأبون عابدون ربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة ش  هذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشميهنى وحده وعلى هو ابن المدينى ويحيى هو ابن ابي اسحق المذكور قوله وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى قوله على راحلته اى ناقته قوله والمرأة بالرفع عطفًا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله احسب اى اظن قوله هل اصابك من شئ كلمة من زائدة قوله عليك بالمرأة اى ازم المرأة وانظر في امرها قوله فقصد قصدها اى نحنا نحوها قوله بظهر المدينة اى بظاهرها قوله او قال اشرقوا شك من الراوى

**ص** باب الصلاة اذا قدم من سفر **ش** اى هذا باب في بيان الصلاة اذا قدم الغازی او المسافر من سفره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسعر عن محارب بن دثار الى آخره **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعمه عبيد الله بن كعب عن كعب بن كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر مضى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل ان يجلس **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عاصم الضحاك بن محمد النخيل البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي عاصم به وعن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن المتوكل العسقلاني والحسن بن علي الحلال وعن ابي الطاهر بن السرح واخرجه النسائي في السير عن عمرو بن علي عن ابي عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله مضى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضحى هو فوقه وبه سميت صلاة الضحى فيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيها معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدأ في الحضور وتم المفتاح الى كل خير وفيها يناجي العبدربه وذلك هدى رسول الله وسنته ونافيه الاسوة وفيه الابتداء ببيت الله تعالى قبل بيته وجلسه للناس عند قدمه ليسلموا عليه **ص** باب الطعام عند القدوم **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر **ص** وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفطر لمن يفطره **ش** يفطر من الافطار لا من التفطير قوله لمن يفطره اى لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضى اسماعيل في احكامه عن حاد بن زيد عن نافع عنه انه كان اذا كان مقبلا يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا تدم افطر اياما لغاشيته ثم يصوم **ص** حدثني محمد اخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا او بقرة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعيرا بوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فذبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتى المسجد فأصلي ركعتين ووزن لي ثمن البعير **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع قوله جزورا اى ناقه او جلازاد معاذ هو معاذ بن معاذ العنبري وقدمه مسلم قوله بوقيتين ويروى بأوقيتين قوله او درهمين شك من الراوى وهذا الطعام يسمى النقيعة بفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو الغبار لان المسافرين آتى وعليه غبار السفر وقال في الموعب النقيعة المحض من اللبن يرد وقال السلي طعم الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهى جزور توفر اعضاؤها وتقع في اشياء على حيالها وقد نعتوا نقيعة ولا يقال انقعوا **ص** صرار موضع ناحية بالمدينة **ش** صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العرق وقيد الدار قطى بالمهملة وعند الجموى وغيره

والمستملى وابن الخذاء ضرار بالضاد المعجمة وقال ابن قز قول وهم وقال ابو عبيد البكري هو بئر  
 قديمة تلقاء حرة واقم والله اعلم

### ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الخمس ش

اي هذا كتاب في بيان حكم الخمس وفي بعض النسخ هذا متوج بالبسملة وبعده **ص** باب  
 فرض الخمس ش اي هذا باب في بيان فرض الخمس وفي بعض النسخ ايضا هكذا فرض  
 الخمس بدون ذكر لفظ باب **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال  
 اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبره ان عليا قال كانت لي شارف من نصيبي  
 من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس فلما اردت  
 ان ابقي بقاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني قينقاع  
 ان يرتحل معي فتأتني باذخر اردت ان ابيعه للصواغين واستعين به في وليمة عرسي فبينا انا اجمع لشارفي  
 متاما من الاقارب والغرائر والحيال وشارفاني مناخان الى جنب حجرة رجل من الانصار رجعت حين  
 جمعت ما جمعت فاذا اشارفاني قد اجتبت استمتهما وبقرت خواصرهما واخذ من اكبادهما فلم املك عيني  
 حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حجة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت  
 في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة  
 فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط عدا حجة على ناقتي فاجب استمتهما وبقر خواصرهما وها  
 هو ذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق يمشي واتبعته  
 انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حجة فاستأذن فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يلوم حجة فاذا حجة قد ثمل بحجرة عيائه فنظر حجة الى رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبتيه ثم صعد النظر فنظر الى سرته ثم صعد النظر فنظر الى  
 وجهه ثم قال حجة هل اتمم الاعبيد لابي فعرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قد ثمل  
 فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عقبيه القهقري وخرجنا معه ش **ص** مطابقتها  
 للترجمة في قوله اعطاني شارقا من الخمس وعبدان قدمر غير مرة وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله  
 هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الابلي وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم  
 يروي عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث  
 مر في كتاب الشرب في باب بيع الخطب والكلأ فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام  
 عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره  
 وبين المتنين بعض تفاوت بزيادة ونقصان قوله شارف بالشين المعجمة وهو السنة من النوق قوله اعطاني  
 شارقا من الخمس يعني يوم بدر ظاهره ان الخمس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس  
 لم يكن يوم بدر قلت فحيث يحتاج قول علي رضي الله تعالى عنه الى تأويل لا يعارض قول اهل السير وهو  
 ان معنى قول علي رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس  
 يعني من سرية عبد الله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية وكان  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف

فوجدوا بهاعير قريش فقتلوه و اخذوا العير فقال عبد الله لاصحابه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يفرض الله الخمس من المفانم فعزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الغنيمة وقسم الباقي بين اصحابه وقد روى ابو داود ما يدل على هذا المعنى قال كان لى شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفا من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبد الله بن جحش رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العير التى اخذها كما ذكرنا وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بأن تقتل المقاتلة وتسي الذرية وقيل تزل بعد ذلك ولم يأت فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس يقينا فى غنائم حنين وهى آخر غنيمة حضرها الشارح قوله ان ابنتى من الابدناء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله من بنى قبة قاع بفتح القافين وضم النون وفقها وكسرها منصرفا وغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال الصاغاني هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع سم اطم من اطام المدينة قوله باذخر بكسر الهزة حشيشة طيبة الراححة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزته زائدة وقدم فى كتاب الحج قوله وليمة عرسى الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم كل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الوليمة وينبغى ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليتى وهكذا لا يقال وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سيده قوله من الاقتاب جمع قتب وهو معروف والقرائر بالغين المجبة وبالراء المكررة ظرف التبن ونحوه وهو جمع غرارة قال الجوهري اظنه معربا قوله وشارفائى مبتدأ وخيره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناخان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله قد اجتبت افعل من الجب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله وبقرت على صيغة المجتهول من البقر بالياء الموحدة والقاف وهو الشق قوله ولم املك عيني اى من البكاء وانما كان بكأؤه رضى الله تعالى عنه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة رضى الله تعالى عنها او فى تأخير الابدناء بسبب ما كان منه ما يستعان به لالاجل فواتهما لان متاع الدنيا قليل لاسيما عند امشاله قوله فى شرب بفتح الشين المجبة جمع شارب قوله حتى ادخل يجوز بالرفع والنصب قوله مارأيت كاليوم قط اى مارأيت يوما فاطع كاليوم قوله فطفق اى جعل قوله قد نمل بفتح الناء المثناة وكسر الميم اى سكر قوله ثم صعد بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله الاعبيد اى كعبيد وغرضه ان عبد الله واباطالب كانا كاشفهما عبدان لعبد المطلب فى الخضوع لحرمة وانه اقرب اليه منهما قوله فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القهقرى قال الاخفش يعنى رجع وراءه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراء يقال نكص ينكص فهو ناكص قال ابن الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كما فى قعدت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد قهقر وتقهر وقيل انه مشتق من القهر وقال الطبري وفى حديث على

رضى الله تعالى عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمعون الغنا في اول الاسلام حتى نهى الله  
عن ذلك بقوله انما الخمر والميسر الاية وانما حرمت الخمر بعده غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا  
الحديث في ابطال احكام السكران وقالوا لو لم السكران ما يكون منه في حال سكره كما يلزمه في حال  
صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما استقبله حنة كافرا مباح الدم قاله الخطابي  
ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر فان قلت الى ما آل امر الناقبتين  
قلت كان ضمناهما لازما لحزة رضى الله تعالى عنه لو طالبه على رضى الله تعالى عنه ويمكن ان النبي صلى  
الله عليه وسلم عوضهما ان العلماء لا يختلفون ان جنائيات الاموال لا تنسقط عن المجانين وغير المكلفين ويلزمهم  
ضمائنها في كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او كل طعاما او تدوى بمباح فسكر فهو كالجنون والمغنى  
عليه والصى يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اطلاق الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر  
من حلال فحكمه حكم هؤلاء وعن ابي عبد الله النحال ان من سكر من ذلك لا طلاق عليه وحكى الطحاوى  
انه اجماع من العلماء رجهم الله تعالى **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن  
سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله تعالى عنها اخبرته ان  
فاطمة ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه بعد وفات  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
مما افاء الله عليه فقال لها ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فغضبت فاطمة فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت  
وعاشت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها  
بما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فابى ابوبكر عليها ذلك  
وقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به الا عملت به فاني اخشى ان  
ترك من امره ان ازيغ فأما صدقته بالمدينة فدفعها عمر رضى الله تعالى عنه الى علي وعباس رضى الله  
تعالى عنهما واما خير وفدك فأمسكهما عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا  
لحقوقه التي تعرفه ونوابه وامرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم **ش** قيل  
لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من جملة ما سألت فاطمة  
ميراثها من خير وقد ذكر الزهري ان بعض خير صلح وبعضها عنوة فجري فيها الخمس وقد جاء في  
بعض طرق الحديث في كتاب المغازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسأل نصيبها مما ترك رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خير والى هذا اشار البخارى  
واستغنى بشهرة الامر عن ايراده مكشوبا بلفظ الخمس في هذا الباب **ذكر رجاله** وهم ستة  
\* الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى القرشى العامري الاويسى المدينى وهو من افراد \* الثانى  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق القرشى الزهري المدينى \* الثالث  
صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه \* الرابع محمد بن مسلم الزهري  
\* الخامس عروة بن الزبير بن العوام \* السادس المؤمن بن عائشة رضى الله تعالى عنها \* والحديث  
اخرجه البخارى ايضا في المغازي في باب غزوة خيبر عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن  
شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر



رضى الله تعالى عنه الحديث ﴿ذكر معناه﴾ قوله سألت ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ما  
 قال عياض تأول قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على انها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا تورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لا يورث لا ما يترك من  
 طعام واثاث وسلاح قال وهذا التأويل يردده قوله بموافقة الله عليه وقوله مما ترك من خير وفدك  
 وصدقته بالمدينة \* وقيل ان طلبها لذلك كان قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية  
 سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة  
 فلها النصف وقال ابن التين حكى ان طائفة من الشيعة تزعم انه لا يورث قالوا ولم تطلب فاطمة بالميراث  
 وانما طالبت بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها من غير علم ابي بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها شيئا ولا انها طالبت به \* فان قلت رووا ان فاطمة طلبت فدك وذكرت  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطعها اياها وشهد على رضى الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل  
 ابا بكر شهادته لانه زوجهما قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما امر مقتلع لا يثبت  
 قوله ماترك بيان او بدل لميراثها قوله بموافقة الله عليه من التي وهو ما حصله النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا تورث قال القرطبي جميع الروايات هذه اللفظة  
 يقولونها بالتورث لا تورث يعنى جاعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي الرواية الاخرى نحن معاشر  
 الانبياء لا تورث قوله ماتركنا في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة  
 هذا وقال لا يورث بيا آخر الحروف وماتركنا صدقة بالنصب على ان يجعل ما مفعولا للمالم يسم فاعله  
 وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما ترك صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع  
 في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتحموه لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم  
 يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بعموم الآية الكريمة وقال  
 الكرماني لا تورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح \* ثم الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جبروا المال لورثتهم وقبل لئلا يخشى على وارثهم ان يتمنى  
 لهم الموت فيقع في محذور عظيم \* وقبل لانهم كالأباء لامتهم فالهم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة  
 قوله فهجرت ابا بكر قال المهلب انما كان هجرها انتقباضا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران  
 المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتنع  
 من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا منها جريين الا ان تكون النفوس مظهرة للعداوة والهجران وانما  
 لازمت بينهما فغير الراوى عن ذلك بالهجران \* وقد ذكر في كتاب الجنس تأليف ابى حفص بن شاهين  
 عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خير عيش حياة اعيشها  
 وانت على ساحة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة  
 المصدقة المأمونة على ما قلت قال فاقام ابو بكر حتى رضى ورضى به وروى البيهقي عن الشعبي  
 قال لما مرضت فاطمة رضى الله تعالى عنها اتاها ابو بكر رضى الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال  
 على رضى الله تعالى عنه يا فاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان أذن له قال نعم  
 فاذنت له فدخل عليها بتراضاها فقال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله  
 ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت ثم تراضاها حتى رضى ورضيت وهذا قوى جيد والظاهر ان

الشعبي سمعه من علي رضي الله تعالى عنه او من سمعه من علي ؑ فان قلت روى احمد وابوداود عن  
 ابي الطفيل قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت فاطمة الى ابي بكر لانت ورثت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام اهله فقال لابل اهله قالت فأن سهم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى  
 اذا اطعم نبيا طعمة ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده فرأيت ان اردته على المسلمين قالت فانت وما سمعت  
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في لفظه غرابة ونكارة وفي اسناده من يشيع واحسن ما فيه  
 قولها انت وما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو المظنون بها واللائق بأمرها  
 وسيادتها وعلما ودينها قوله وفدك بالفاء والبدال المهملتين المفتوحين منصرفا وغير منصرف  
 بينهما وبين مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مر حلان وقيل ثلاث قوله وصدفته  
 بالمدينة أى املاكه التى بالمدينة التى صارت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة ويقال صدفته  
 بالمدينة اموال بنى النضير وكانت قريبة من المدينة وقال ابن الجوزي وهى مما افاء الله على رسوله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولاركاب وقال عياض الصدقات  
 التى صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم \* احدها من وصية تخير بق يوم احد وكانت سبع  
 حوائط فى بنى النضير قلت تخير بق كان يهود يا فاعطى تلك الحوائط لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عند اسلامه \* الثانى ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو مما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكا له  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها حقه من النقي من اموال بنى النضير كانت له خاصة حين اجلاهم  
 وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خير على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث  
 ارض وادى القرى اخذه فى الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خير الوطيج  
 والسلام اخذهما صلحا \* ومنها سهمه من خمس خير وما فتح فيها عنوة فكانت هذه كلها ملكا  
 لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة لاحق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقته ونفقة  
 اهله ويصرف الباقي فى مصالح المسلمين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي  
 ومؤنة عاملى فهو صدقة وكان ابن عينة يقول ازواج النبي فى معنى المعتدات لانهن لا يجوز لهن  
 النكاح ابدا تجرت عليهن النفقة وترك لهن حجرهن بسكنها واراد بمؤنة العامل من بلى بعده قوله  
 لست تاركا شيئا عمله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعملته يعنى انه كان مع ما كان يعمل  
 يخبرانه لا يورث عنه قاله الداودى قوله ان ازيع من الريع بالزاي والغين المعجمة وهو الميل يعنى  
 ان اميل عن الحق قوله فاما صدفته الى آخره من كلام عائشة ايضا قوله فدفعها اى دفع عمر بن  
 الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابي طالب وعباس عمه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ليتصرفا فيها وينفعا منها بقدر حقهما كانصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعلى  
 جهة تملكه لهما \* وقال القرطبي لماولى على رضى الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت فى ايام  
 الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن بن زيد  
 ابن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنوا العباس على ما ذكره البرقاني فى صحيحه ولم يرو عن احد  
 من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا رثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقا لآخذها على رضى الله تعالى  
 عنه او احد من اهل بيته لما ولوها قوله التى تعروه أى يزله وينتابه ويفشاه قوله ونوابه



لا نورث ما تركنا صدقه فلما بدى الى ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه  
 لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت  
 فيها منذ وليتها فقلتما ادفعها الينا فبذلك دفعتهما اليكما فأشدكم بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال الرهط  
 نعم ثم اقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال نعم قال فلتمتسان  
 منى قضاء غير ذلك فو الله الذى بأذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها قضاء غير ذلك  
 فان عجزتما عنها فادفعها الى فاني اكفيكماها **هاش** **مطابقته** للترجة تؤخذ من قوله  
 ان الله قد خص رسوله الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لان من جلة ما سألت فاطمة رضى الله تعالى عنها ما بقى من خمس خيرة وكان علي وعباس مختصمان  
 فى الشيء الذى خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيجى بيان ذلك ان فى الشيء خص رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بشئ دون غيره وحقه فى الشيء من اموال بن النضير كانت له خاصة حين اجلاهم  
 وكذا نصف ارض فذلك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا  
 ثلث ارض وادى القرى اخذه فى الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر  
 الوطيط والسلام اخذا صلحا ومنها سهمه من خمس خيبر وما فتح منها عنوة فكان هذا ملكا له  
 خاصة لاحق لاحد فيها **ذكر رجاله** **وهم خمسة** \* الاول اسحق بن محمد القروى بفتح القاء وسكون  
 الراء وبالواو وقال الغساني وفى بعض النسخ محمد بن اسحق وهو خطأ \* الثانى مالك بن انس \*  
 الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى \* الرابع مالك بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو والسين  
 المهملة ابن الحدثان بالمهملين المفتوحين وبالشاء المثناة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بنى نصر بن  
 معاوية يكنى ابا سعيد زعم احمد بن المصرى وكان من جلة اهل هذا الشأن ان له صحبة وقال سلمة بن  
 وردان رأيت جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم وذكر فيهم مالك بن  
 اوس بن الحدثان النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة اكثر مما ذكرت ولا اعلم له رواية عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم واما روايته عن عمر رضى الله تعالى عنه فاكثر من ان تذكر وروى عن العشرة  
 المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهرى ومحمد بن المنكدر  
 وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة \* الخامس محمد بن جبير بضم  
 الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عدى بن عبد مناف القرشى المدينى مات بالمدينة  
 زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه **ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره** \* اخرجه البخارى  
 ايضا فى النفقات عن سعيدين عمير وفى الاعتصام عن عبدالله بن يوسف وفى القرائض عن يحيى بن  
 بكير واخرجه مسلم فى المغازى عن عبدالله بن اسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد  
 ابن حميد واخرجه ابو داود فى الخراج عن الحسن بن على الخلال ومحمد بن يحيى بن فارس  
 وعن محمد بن عبيد واخرجه الترمذى فى السيرة عن الحسن بن على الخلال به واخرجه النسائى  
 فى القرائض عن عمرو بن على وفى قسم الشيء عن على بن حجر وفى التفسير عن محمد بن عبد الاعلى  
**ذكر معناه** \* قوله حتى ادخل بجوز فيه ضم اللام وفتحها فوجه الضم هو ان تكون حتى  
 عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه الفتح هو ان تكون حتى بمعنى كى ومثله قوله تعالى وزلوا  
 حتى يقول الرسول **قوله** يتناقض غير مرة ان اصله بين فاشبعت فحة النون بالالف وربما ترادف فيه  
 الميم فيقال يئنا وهما ظرفا زمان ويضافان الى جلة اسمية وفعلية ويحتاجان الى جواب يتم به

المعنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون في جوابيهما اذ واذا قوله حين منع النهار بالميم والتاء المثناة من فوق والعين المهملة المفتوحات ومعناه حين ارتفع وطال ارتقاعه وقال صاحب العين منع النهار متوفا وذلك قبل الزوال وقيل معناه طال وعلا وامتع الشيء طالت مدته ومنه في الدعاء امتعني الله بك وقيل معناه نفعتني الله بك وقال الداودي منع صار قرب نصف النهار وفي رواية ابي داود ارسل على عمر رضى الله تعالى عنه حين تعالى النهار وفي رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فبحثه حين تعالى النهار قوله على رمال سرير الرمال بكسر الراء وضمة ما ينسج من سعف النخل ليضطجع عليه ويقال رمل سريريه وارمله اذا رمل شريطا وغيره فجعله ظهرا وقيل رمال السرير مامد على وجهه من خيوط وشريط ونحوهما وفي رواية ابي داود فبحثه فوجدته في بيته جالس على سريريه مفضيا الى رماله وفي رواية مسلم فوجدته في بيته جالس على سريريه مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من آدم قوله مفضيا الى رماله يعني ليس بينه وبين رماله شيء وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى ليس بين عمر وبين الرمال فراش قوله يامال اى يمالك فرخه بحذف الكاف ويجوز ضم اللام وكسر هاء على الوجهين في الترخيم قوله انه قدم علينا من قومك وفي رواية مسلم انه قد دف اهل ابيات من قومك وكذا في رواية ابي داود دف من الدف وهو المسمى بسرعة قوله برضخ بفتح الراء وسكون الضاد المعجمة وفي آخره خاء معجمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله لو امرت به غيرى اى لو امرت بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابي داود وقدمت فيهم بشيء فاقسم فيهم قلت لو امرت غيرى بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لو امرت بهذا غيرى قال خذه يامال قوله اقبضه ايها المرء هو عمر عليه في قبضه قوله برفأ هو مولى عمر وحاجبه بفتح الياء آخر الحروف وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغير مهموز وفي رواية البيهقي اليرفا بالالف واللام قوله هل لك في عثمان اى هل لك اذن في عثمان وقال الكرماني هل لك رغبة في دخولهم قوله يستأذنون جملة حالية قوله اقض بينى وبين هذا يعني على بن ابي طالب وفي رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكاذب الاتم الغادر الخائن يعني الكاذب ان لم ينصف فحذف الجواب وزعم المازري ان هذه اللفظة نزه القائل والمقول فيه عنها ونسبها الى ان بعض الرواة وهم فيها وقد ازالها بعض الناس من كتابه تورعا وان لم يكن الجمل فيها على الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلا عليه لانه بمنزلة والده ولعله اراد ردع على عما يعتقد انه مخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعلها عن قصد وان كان على لا يراها موجبة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب النبيذ ناقص الدين والحنفي يعتقد انه ليس بناقص وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر والكتابة رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشدهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم فهموا بقربة الحال انه تكلم بما لا يعتقد انه انتهى قلت كل هذا لا يفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشى من عباس ان يلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجاعة من الكتابة ولم يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلاته في امور الدين وعدم مبالاة من احد وفي مقاله نسبة عمر الى ترك المنكر وعجزه عن اقامة الحق فاللائق لحال الكل ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تأويل غير طائل فانهم قوله وهما يختصمان اى العباس وعلى يختصمان اى يتجادلان ويتنازعان والواو فيه للحال قوله فيما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير وهو ممل

يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذي بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيرو في رواية عن  
 الزهري قرى غربية فدك وقال ابن عباس في قوله وما افاء الله على رسوله منهم الآية هو من اموال الكفار  
 اهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخيبر وقرى غربية ويذبح كذا في تفسير النسفي  
 قوله فقال الرهط وهم المذكورون فيامضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف  
 اي هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون يانا اوبدلا قوله وارج امر من الراحة بالراء  
 والمهملة وفي رواية مسلم فاقض بينهم وارجهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا قدموهم  
 لذلك وفي رواية ابى داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا يعنى عليا فقال  
 بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهم وارجهما قوله فقال عمر تدمك بفتح التاء المثناة من  
 فوق وكسرهما وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة وضما وهو اسم فعل كرويد اي  
 اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر تأديتند وقال ابن الاثير هو من التؤدة كأنه قال الزموا  
 تؤدكم يقال تأدأدا كأنه اراد ان يقول تأدكم فابدل من الهمزة ياء يعنى آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى  
 وفي رواية مسلم انتدوا اي تأنوا واصبروا قوله انشدكم بالله بضم الشين اي اسألكم بالله يقال نشدتك  
 الله وبالله قوله لانورث قدمضى تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبي يعنى جاعة الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام كما في رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لانورث روى ابو عمر في التمهيد من حديث  
 ابن شهاب عن مالك بن اوس عن عمر رضى الله تعالى عنه ان معشر الانبياء ماتركناه صدقة وهذا حجة  
 على الحسن البصرى في ذهابه الى ان هذا خاص بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره  
 من الانبياء فاستدل بقوله تعالى في قصة زكريا عليه السلام يرثي ويرث من آل يعقوب وبقوله تعالى وورث  
 سليمان داود وحمل جمهور العلماء الآيتين على ميراث العلم والنسب والحكمة ومنطق الطير في حق سليمان  
 عليه السلام قوله قد قال ذلك اي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانورث ماتركناه صدقة وكذلك  
 معنى قوله قد قال ذلك في الموضعين الآخرين قوله ولم يعط احد اخره اي لم يعط النبي احد غير النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص النبي كدله كما هو مذهب الجمهور اوجله كما هو مذهب الشافعية  
 وقيل اي حيث حلل الغنيمة ولم تحل لسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضي تخصيصه  
 بالنبي اما كذا او بعضه وهل في النبي خمس ام لا قال ابن المنذر لانعم احد اقبل الشافعي قال بالخمس قوله  
 ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد ير تمام الآية فا اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله  
 سلب رسوله على من يشاء والله على كل شئ قدير اي وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه في الفل  
 والنبي كالعود والرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فا اوجفتم من الايجاف من الوجيف  
 وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بنى النضير شيئا لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن  
 سلب الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلب رسوله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث  
 يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا حق لاحد فيها فكان  
 يأخذ منها تفقده وتفقة اهله وبصرف الباقي في مصالح المسلمين وفي رواية مسلم قال عمر رضى الله  
 تعالى عنه ان الله خص رسوله بخالصة لم يخص بها احد اخره قال ما افاء الله على رسوله من اهل  
 القرى فله وللرسول ما درى هل قرأ الآية التي قبلها ام لا قال فقسم رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بينكم اموال بنى النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقي هذا المال وكان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال انتهى وهذا تفسير  
 لرواية البخارى فى نفس الامر فقوله والله ما احتازها اى ما جدها دونكم وسواها لاء الممثلة والزاي  
 قوله ولا استأثر بها اى ولا استبد بها وتخصيص بها عليكم قوله وبها فيكم اى فرقها عليكم قوله  
 نفقة سنتهم فان قلت كيف يجمع هذامع مائت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعيبراستدانة  
 لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا فى وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم  
 قوله يجعل مال الله بفتح الميم وهو موضع الجعل بأن يجعله فى السلاح والكراع ومصالح المسلمين قوله  
 فلماذا اى ظهر وسخلى قوله من ابن اخيك وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اخاه  
 عبدالله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبدالله قوله يريد نصيب امرأته من ابيها اى يريد على  
 ابن ابي طالب نصيب زوجته فاطمة الذى آل اليها من ابيها وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال الكرماني ان كان الدفع اليهما صوابا فلم يدفعه فى اول الحال والا فلم دفعه فى الآخر واجاب  
 بانه منع اولاعلى الوجه الذى كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاهما على وجه التصرف فيها كما  
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبا ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما  
 وقال الخطابي هذه القصة مشكلة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة  
 التى شرطها عليهم وقد اعترفا بأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ماتر كنا صدقة وقد شهدا بها جرون  
 بذلك قال الذى بدا لهما بعد حتى تخصما والمعنى فى ذلك انه كان يشق عليهما الشراكة فطلبوا ان يقسم  
 بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يضير اليه فغفهما عمر القسم اثلا بجرى عليهما  
 اسم الملك لان القسمة انما تقع فى الاموال ويتناول الزمان فتظن به الملكية وقال ابوداود ولما  
 صارت الخلافة الى على رضى الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله قضاء غير ذلك اى غير  
 الذى قضى به وفى رواية ابى داود والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله فادفعها  
 الى وفى رواية ابى داود فان عجزت ما عنهما فرداها الى ذكر ما يستفاد منه فيه ان عليا والعباس  
 اختصما فى ما افاء الله على رسوله من مال بنى النضير ولم يتنازعا فى الخمس وانما تنازعا فيما  
 كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذى فتركة صدقة بعد وفاته وفيه انه يجب ان يولى  
 امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعلمهم به وفيه الترخيم له ولا عار على المنادى  
 بذلك ولا نقيصة وفيه استعفاؤه بما يولى الامام بالين الكلام لقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه  
 حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيرى وفيه الحجابة للامام وان لا يصل اليه شريف  
 ولا غيره الا بأذنه وفيه الجلوس بين يدي السلطان بغير اذنه وفيه الشفاعة عند الامام فى انفاذ  
 الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه اقض بينهما  
 وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخارى فى المغازى ان عليا والعباس استبا يومئذ وفيه تعزير  
 الامام من يشهد له على قضاؤه وحكمه وفيه انه لا بأس ان يمدح الرجل نفسه ويطربها اذا قال الحق وفيه  
 جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جهلة الصوفية المنكرين للادخار الزاعمين  
 ان من ادخر لغد فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله وفيه اباحة اتخاذ العقار التى يتغنى بها  
 الفضل والعاش وفيه ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضى الله تعالى عنهما بحديث لا نورث  
 ولم يحاكمهما فى ذلك الى احد غيرهما فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لانفسهم

كان ذلك او غيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه معلومهم مما يعلم صحة امره رعيته قاله الطبري . وفيه قبول خبر الواحد فان ابكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عمر بل اخبر بذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك منه . وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور مما علمه غيره كما خفى على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفى على رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلب الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى ذكرهما ابو بكر فرجعا اليه بدليل ان عمر نشدهما بالله هل تعلمان ذلك فقالا نعم . وفيه ان في طلب فاطمة ميراثها من ابائها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يدل ما يدل على التخصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك مالا فلاهله وهذا قول اكثر اهل الاصول خلافا للحنابلة وابن حوز من ادوا عند كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الشرع ورد بالفرقة بينه وبين امته ولو ثبت العموم لوجب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الآية وان كانت واحدة فلها النصف وخبر الآحاد يخصص فكيف ما كان هذا سبيله وهو القطع بصحته والله اعلم . باب اداء الخمس من الدين . اى هذا باب في بيان ان اداء الخمس شعبة من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه خبر مبتدأ محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ ومن الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترتين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه تصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خست القوم اخسهم بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم وقدمر الكلام فيه هناك مستقصى . ص حدثننا ابو النعمان حدثننا جاد عن ابي جرة الضبي قال سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار مضر فلسنا نصل اليك الا في الشهر الحرام فرنا بأمر نأخذ منه وتدعو اليه من ورائنا قال أمركم بأربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقديده واقام الصلاة واية الزكاة وصيام رمضان وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانهاكم عن الدباء والنقير والختم والمزفت . ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وجاد هو ابن زيد وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة من بنى ضبيعة مصغرا وهو بطن من عبد القيس والحديث قدمر في باب اداء الخمس من الايمان في اواخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ لطول العهد به قوله وقد عبد القيس الوفد قوم يحتمون فيردون الى البلاد للقي الملوك وغيرهم وعبد القيس ابو قبيلة وربيعة هو ابن زرار بن معد بن عدنان ومضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف وهو مضرب بن زرار بن معد ابن عدنان اخو ربيعة قوله عقد يده اى ثنى خنصره قاله الداودي فاذا ثنى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلا شك قوله الدباء بتشديد الباء والمد القرع الواحدة دبابة والنقير بفتح النون وكسر القاف اصل النخلة يتخرج جوفها ويثد فيها والختم بفتح الخاء المهملة وسكون النون وفتح الناء المشاة من فوق قال ابو هريرة هي الجرار الخضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال انس بن مالك جرار يؤتى بها من مصر مقبرات الاجواف والمزفت بتشديد الفاء اى المطلى بالزفت



باب النفقة الفداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته **ش** حدثنا ابو حنيفة  
باب في بيان نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته **ش** حدثنا عبد الله بن  
يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لا تقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة مالي فهو صدقة **ش** **ش** مطابقة  
لترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم **ش** والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه منا وسندنا في  
الفرائض عن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجراح  
عن القعنبى واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان  
الثوري عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهماً قوله لا تقسم  
من الاقسام من باب الافعال وروى لا تقسم من القسم قوله ديناراً التقييد به هو من باب التنبه بالادنى  
على الاعلى كقوله تعالى ( ومنهم من اتأمنه بدينار ) واتأمنه بمعنى الاخبار ومعناه لا تقسمون  
شيئاً لاني لا وارث ولا اخلف مالاً وانما استثنى نفقة نساءه بعد موته لانهن محبوسات عليه اولعظم  
حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصصن بمساكنهن  
ولم يرث ورثتهن واختلف في مؤنة العامل فقيل حافق به ومتولى دفنه وقيل الخليفة بعده  
وقيل عمال حوائطه وجزم ابن بطلان بأن المراد بالعامل عامل نملة فيما خصه الله به من الشيء في ذلك  
وبني النصير وسهمه بخير مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقته ونفقة اهله  
ويجعل سائر في نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام  
عمر رضى الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان ينادين على ذلك او يقطع لهن قطائع فاختارت عائشة  
وحفصة الثاني فقطع لهما بالغابة واخرجتهما عن حصتهما من ثمرة تلك الخيطان فلكتا ما قطع لهما  
بجر من ذلك الى ان ماتتا وورثتهما **ش** **ش** حدثنا عبد الله بن ابي شينة حدثنا ابو اسامة حدثنا  
هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وما في بيتي من شيء يأكله ذوكيد الا شطر شعير في رفلي فأكلت منه حتى طال على فكلته ففني  
**ش** **ش** مطابقة لترجمة من حيث انها لم تذكر انها اخذته في نصيبها اذ لو لم يكن لهما النفقة  
مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهي احديهن وابو اسامة  
جاء بن اسامة وهشام هو ابن هريرة بن الزبير **ش** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق  
عن عبد الله بن ابي شبة ايضا واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب واخرجه ابن ماجه في الاطعمة  
عن ابي بكر بن ابي شبة به في رواية ذوكيد اي حيوان او انسان شعير الشعير قال الترمذي الشطر  
الشيء وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي اي جزء من شعير قال ويشبه ان يكون نصف  
شيء كالصاع ونحوه قوله في رف بقبح الزاء وتشديد الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف خشب  
يرفع عن الارض الى جنب الجدار يوقى به ما يوضع عليه وجهه رفوف ورفاف قوله ففني يعني فرغ  
وقال ابن بطلان كان الشعير الذي عند عائشة غير مكمل فكانت البركة فيه من اجل جهلها بكيله وكانت  
تظن في كل يوم انه سيفنى لقلبه كانت يتوهمها فيه فلذلك طال عليها فلما كالت مدة نفقاته  
ففني عند تمام ذلك الامد فان قلت روى عن المقدم بن مهدي كرب كيلوا طعناكم مبارك لكم فيه

تمت المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج الفقة منه بشرط ان يبقى الباقي بمجهول ولا يكيل  
 ما يخرج منه الا يخرج اكثر من الحاجة او اقل به وفيه ان البركة اكثر ما يكون في المجعولات والمبهومات  
**ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث  
 قال ما ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحة وبغلة البيضاء وارضاء تركها صدقة  
**ش** **ص** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله وارضاء تركها صدقة وذلك لان نفقة نسائه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بعدموته كانت مما خصه الله به من الفي ومنه فذلك وسهمه من خير ، ويحيى هو  
 القطان وذل الجاني وقع عند القابسي حدثنا يحيى عن سفيان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد  
 حدثنا يحيى عن سفيان الثوري عن ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الى آخره وقدم الحديث  
 في اول كتاب الوصايا بأتم منه ومضى الكلام فيه هناك **ص** **ص** ما جاء في بيوت  
 ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن **ش** **ص** اى هذا باب في بيان  
 ما جاء من الاخبار في بيوت زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان ما نسب من البيوت  
 اليهن **ص** **ص** وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن «و» لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم  
**ش** **ص** وقول الله بالجور عطفاً على قوله في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شئ من آيتين من القرآن مطابقة لما في الترجمة  
 الآية الاولى هي قوله عز وجل ( وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى ) وافق الصلاة  
 وآتين الزكاة واطعن الله ( ورسوله ) الآية قرأ نافع وعاصم قرن بفتح القاف والباقون بكسرها  
 فافتح اصله قررن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحها على ما قبلها فصار قرن على وزن فلن وقبل  
 من قال يقر اذا اجتمع فعلى هذا اصله قورن قلبت الواو الفاء لتحركها وافتتاح ما قبلها فصار قارن  
 فالتقى ساكنان فحذفت الالف فصار قرن ووجه كسر القاف هو انه من قر يقر وقاراً والامر منه قرراً  
 قروا قرى قرأ قرن واصله او قرن فحذفت الواو لوقوعها بين الكسرتين واستغيت عن الهمزة  
 فحذفت فصار قرن على وزن فلن وقبل من قر يقر واصله على هذا اقرن نقلت حركة الراء الى  
 القاف ثم حذفت واستغيت عن الهمزة فحذفت فصار قرن والمعنى على الوجهين لا تخرجن من بيوتكن  
 ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التبرج والتكسر والتفتح وقبل هو اظهار الزينة وابرار المحاسن  
 للرجال «قوله تبرج الجاهلية الاولى قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام  
 وقال ابو انعالية ما بين دارد وسليمان وقال الكلبي الجاهلية الاولى هي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه  
 الصلاة والسلام وكانت المرأة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من الأولؤ فتلبسه ثم تمشى وسط  
 الطريق ليس عليها شئ غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن نمrod والناس حينئذ  
 كلهم كفار **ص** الآية الثانية هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى  
 طعام غير ناظرين اياه ) الآية وفيها قضية الحجاب المعنى لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا  
 تدخلوها الا غير ناظرين انادى غير منتظرين وقت ادراكه ونضجه قال ابن عباس تزلت في ناس يتحينون  
 طعام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون  
 وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى من ذلك فزالت ولكن اذا دعيت الآية **ص** **ص** حدثنا  
 حبان بن موسى ومحمد قالوا اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر ويونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن

عتبة بن مسعودان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن  
 ازواجه ان يمرض في بيتي فأذن له **ش** مطابقتها للترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى  
 نفسها ووجه ذلك ان سكنى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخصاص  
 فلما استحققت النفقة لحبسهن استحققت السكنى مايقين فيه البخارى بسوق احاديث هذا الباب  
 وهى سبعة على ان هذه النسبة تتحقق دوام استحقاق سكناهن للبيوت مايقين\* وحبان بكسر الحاء  
 المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلمي المروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد  
 الذى قرنه بحبان وذكره مجرداهو محمد بن مقاتل المروزي مات سنة ست وعشرين ومائتين وله  
 البخارى وكلاهما من افراده وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ومعه هو ابن راشد ويونس هو ابن  
 يزيد الابلى والحديث قد مر مطولا في كتاب الصلاة في باب حدارريض ان يشهد الجماعة فانه اخرجه  
 هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر بن الزهرى الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك  
**ص** حدثنا ابن ابى مريم حدثنا نافع سمعت ابن ابى مليكة قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها  
 توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي وفي نوبتي وبين سحرى ونحرى وجمع الله بين ربي وربى  
 قالت دخل عبد الرحمن بسواك فضعف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده فأخذته فضعته ثم سننته  
 به **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن ابى مريم هو سعيد بن الحكم بن ابى مريم الجعفى ابو  
 محمد المصرى ونافع هو ابن يزيد المصرى وابن ابى مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابى مليكة  
 وقد مر غير مرة قوله وفي نوبتي يعنى يوم نوبتي على حساب الدور الذى كان قبل المرض قوله  
 عبد الرحمن هو ابن ابى بكر اخو عائشة رضى الله تعالى عنهم قوله سحرى بفتح السين المهملة وسكون  
 الحاء المهملة وهوارية وقبل ماخلق بالخلقوم والنحر بالنون الصدر قوله ثم سننته به اى ثم سوكت  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواك عبد الرحمن وقال ابن الاثير الاستئذان استعمال السواك وهو  
 افعال من الاسنان اى ان يمرر عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع  
 اليه **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن  
 شهاب عن علي بن حسين ان صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انها جاءت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان  
 ثم قامت فتقلب فقام معها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب  
 ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار فسما على رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نفذا فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلكما قال سبحان الله  
 يا رسول الله وكبر عليه ما ذلك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم وانى خشيت ان يشذف في قلوبكما  
 شيئا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث  
 بعين هذا المتن قد مر في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لخوايجه الى باب المسجد غير انه  
 اخرجه هناك عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهنالفة  
 زائدة وهى قوله ثم نفذا اى مضيا وتجاوزا قوله تزوره حال عن صفية وهو معتكف حال من  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلكما بكسر الراء اى تأبأ ولا تتجاوزا حتى تعرفانها  
 صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس

ابن عياض عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضى حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بيت حفصة وعبيد الله بن عمر العمري وحبان يفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التبرز في البيوت وفيه لفظة زائدة وهى قوله لبعض حاجتى بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي نحو حديث الباب متنا وسندا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن هشام عن أبيه ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى العصر والشمس لم تخرج من حجرتها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من حجرتها لان الجرة بيت والحديث مضى بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا فأشار نحو مسكن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بيتها قيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذى اراده البخارى لان المستعير والمستأجر والمالك يستوون فى المسكن واجيب بأن طائفة من العلماء قالوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذى كانت ساكنة فى حياته وملكت ذلك فى حياته فتوفى حين توفى وذلك لها يدل عليه ان المساكن لو لم تكن ملكهن كانت دخلت فى الميراث ولم تكن الاعلى وجه الميراث عنه وكان لكل واحدة منهن ما يخصها ماشاءا فى جميعها واقوى من ذلك ان العباس وفاطمة لم ينازعا معهن فيها وهذا دليل واضح على ان الامر فى ذلك كان كاذكرناه وقال آخرون انما تركهن فى المساكن التى كن يسكنها فى حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة لهن بما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن وبدل على ذلك انها ما ورثت بعدهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضى لسيبلهن جعلت زيادة فى المسجد النبوى وجويرة ابن اسماء الضبعى البصرى وعبيد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما قوله هنا الفتنة اى جانب المشرق وهو العراق وهذا مثار الفتنة قوله قرن الشيطان اى طرف رأسه اى يذنى رأسه الى الشمس فى هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقيل قرنه امته وشيعته ويروى قرن الشمس **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرة ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستأذن فى بيت حفصة رضى الله تعالى عنها فقالت يا رسول الله هذا رجل يستأذن فى بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلا نالم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله فى بيت حفصة والحديث مضى فى كتاب الشهادات فى باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف ايضا الى آخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله تحرم من التحريم قوله ما تحرم الولادة ويروى ما تحرم من الولادة **ص** باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآنيته مما يتبرك اصحابه وغيرهم بعد وفاته **ش** اى هذا

باب في بيان ما ذكر من درج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله وما استعمال اى  
وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك اى من التى ذكرها قوله  
لما لم تذكر تعتمد على طريقة قسمة الصدقات ادلاخفا ان المراد منها هو قسمة التركات قوله  
ومن شعره اى وفي بيان ما ذكر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بسكون العين وقبحها  
قوله ما تبرك من باب التفضل من البركة واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب  
سنة احاديث الاول فيه ذكر الخاتم والثاني فيه ذكر النعل والثالث فيه ذكر الكساء الملبس والرابع  
فيه ذكر القدح والخامس فيه ذكر السيف والسادس فيه ذكر الصدقة التى كان ذكرها في الصحيحين  
ولم يذكر فيه ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آيته اما الدرع  
فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما عصاه فقد ذكرها  
انه كانت له مخصرة تسمى العرجون وهى كالقضيب يستعملها الاشراف للتمسك غل بها في ايديهم  
ويجربون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى المشوق وكان له عسيب  
من جريد النخل هو اما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما خلق الى صلى الله تعالى عليه وسلم معنى جعل  
يعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق  
يحلقه وقد اطاف به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل واما آيته فكثيرة ذكرها اصحاب  
السيرة منها قدر من حجارة يدعى الخضب يتوضأ فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الحياء والكتيم  
يضع على رأسه اذا وجد به حرا وكان له مفسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان  
له طشت من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جفنة عظيمة يطعم فيها الناس بحملها اربعة رجال تسمى الغراء  
مذكور في سنن ابي داود وغير ذلك **ص** حدثنا محمد بن عبدالله الانصارى قال حدثني ابي  
عن ثمامة عن انس ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لما استخلف بعثه الى البحرين وكتب له هذا  
الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر **ش**  
مطابقته لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتم محمد بن عبدالله بن المشي بن عبدالله بن انس بن مالك  
ابو عبد الله الانصارى البصرى وثمامة بضم الباء المثلثة وبالميم بينهما الف ابن عبدالله بن انس  
ناضى البصرة سمع جده انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قوله لما استخلف على صيغة المجهول  
قوله الى البحرين على تشبة البحر هو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح اهله رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمي قوله بعثه فيه التفات من الغائب الى  
الحاضر واصله يعنى قوله هذا الكتاب اى كتاب فريضة الصدقة وصورة المكتوب قد  
تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة النعم ولشهرته فيما بينهم اطلق واتار اليه بهذا الكتاب  
واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحو رواية البخارى غير ان في رواية محمد بن  
يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدى في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اراد ان يكتب الى العجم كتابا فذكر الحديث وفيه فأمر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه  
فأقره جبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله **ص**  
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا محمد بن عبدالله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال اخرج النبي  
انس فعلى جرداوين لهما قبالة فحدثني ثابت البناني بعد عن انس انهما نعلا النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبد الله بن محمد هو ابن  
سنية ومحمد بن عبد الله الاسدي ابو احمد الزيري والحديث اخرجه البخاري في الالباس عن محمد بن عبد الله  
قلت هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي  
احمد الزيري قوله جرداوين بالجيم ثنية جرداء مؤنث اجرد اى اخلق بحيث صار مجردا عن الشعر  
وهو بالواو لا غير نحو الجرأوين ويروى جردا وتين وهو مشكل اللهم الا ان يقال التاء زائدة  
للمبالغة قاله الكرماني وفيه نظر قوله قبل ان يكسر القاف ثنية قبال وهو ما يشد فيه الشيع وقال  
الجوهري هو الزمام الذي يكون بين الاصبع الوسطى والتي تليها قوله بعد اى بعد ان كان انس اخرج  
اليانعة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن جريد بن هلال عن ابي  
بردة قال اخرجت اليانا عائشة رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا وقالت في هذا نزاع روح النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة لجزء من الترجمة يمكن ان تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده  
وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيماني وابو بردة ابن ابي موسى الاشعري واسمه الحارث ويقال عامر  
ويقال اسمه كتيبة والحديث اخرجه البخاري في الالباس ايضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم في الالباس  
عن شيان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم وبيعة وبني ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه  
ابوداود فيه عن موسى عن حماد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه ابن ماجه فيه  
عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله كساء ملبدا كساء معروف لكن الظاهر انه لا يطلق الاعلى ما كان  
من الصوف والملبد اسم مفعول المرقع يقال لبدت القميص البده ويقال للخرقة التي برقع بها صدر القميص  
البدة والتي ترقع بها قبة القبلة قاله ابن الاثير قال ويقال للملبد الذي نحن وصفه حتى صار يشبه البده ويقال  
الملبد كساء الغليظ يركب بعضه على بعض واما لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم الملبد يحتمل ان يكون  
للتواضع وترك التعميم ويحتمل ان يكون لعدم وجود ما هو ارفع منه ويحتمل ان يكون ذلك اتفاقا  
لا عن قصد منه بل كان يلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وكان على موسى عليه الصلاة والسلام  
يوم كمله ربه جبة وسراويل وكساء وقلنسوة **ص** وزاد سليمان عن جريد عن ابي بردة قال اخرجت  
اليانا عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي تدعونها الملبدة **ش** سليمان هذا هو  
ابن المغيرة ابو سعيد القيسي البصري اى زاد سليمان على رواية ايوب عن جريد بن هلال عن ابي بردة قال  
اخرجت اليانا عائشة الى آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة  
حدثنا جريد عن ابي بردة قال دخلت على عائشة فاخرجت اليانا ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي  
تسمونها الملبدة قال فاقسمت بالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض في هذين الثوبين **ص**  
حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن عاصم عن ابن سيرين عن انس بن مالك ان قدح النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم انكسر فأتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت فيه **ش**  
مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة وابو حنيفة  
بالحاء المهملة والزاى محمد بن ميمون السكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد  
ابن سيرين قال الدارقطني هذا حديث اختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حنيفة محمد بن ميمون  
عن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس والصحاح الاول وقال الجياني  
والذي عندي في هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس

وهذا بين في حديث أبي عوانة عن عاصم المذكور عند البخاري وفي آخره قال وقال عاصم قال ابن سيرين  
انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغير فيه شيئا صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه  
قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اوله عن عاصم عن انس وآخره عن عاصم عن محمد عن انس والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن حسن بن مدرك قوله الشعب بفتح الشين المجهة وسكون  
العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقاك البيهقي هو قرع عريض من نضار  
وروى احمد من حديث حجاج بن حسان قال كنا عند انس فدما باناء فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقة  
من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه  
مادافا تانابه فشربنا وصينا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ص حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي ان الوليد بن كثير حدثه  
عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي حدثه ان ابن شهاب حدثه ان علي بن الحسين حدثه انهم حين قدموا  
المدينة من عدي بن معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل  
لثا لي من حاجة تأمرني بها فقلت له لا فقال له فهل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاني اخاف ان يغلبك القوم عليه وايم الله لئن اعطينيه لا يخلص اليه ابداحتي تبلغ نفسي ان علي  
ابن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فسمعت رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وانا يومئذ محتلم فقال ان فاطمة مني وانا اتخوف  
ان تقتل في دينها ثم ذكر صهره له من بني عبد شمس فأتني عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني  
ووعدني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا يجتمع بنت رسول الله  
وبنت عدو الله ابدا ش مطابقتها لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد ابو  
عبد الله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعيد بن عبد الرحمن  
ابن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد  
والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو بن حلحلة بفتح الحاء من  
المهملة وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وفتح الهزة ويروي بكسر الدال وسكون الياء  
آخر الحروف وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث  
رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله المدينة اي المدينة النبوية قوله مقتل  
الحسين كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله المسور بن مخرمة بكسر الميم في المسور  
وفتحها في مخرمة ولهما صحبة قوله معطى بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء  
يعني هل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياي وكون السيف عند آل علي رضي الله  
تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته  
ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آله والظاهر ان هذا السيف  
هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذو الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم  
حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آله وكانت له عشرة امساف منها ذو الفقار  
تفله يوم بدر قوله ان يغلبك القوم عليه اي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء قوله لا يخلص لي  
صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احدا ابدا قوله حتى تبلغ بلفظ المجهول اي حتى تقبض روحه قوله

ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الى آخره انما ذكر السور قصة خطبة علي بنت ابي جهل ليعلم على  
 ابن الحسين زين العابدين بحبته في فاطمة وفي نسلها لما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قوله خطب ابنة ابي جهل واسمها جويرية تصغير جارية بالجيم وقبل جيلة بفتح الميم قوله ان فاطمة  
 منى اى بضمة منى قوله ان تفتن في دينها يريد انها لا تصبر بسبب الغيرة قوله صهراله الصهر يطلق  
 على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس كان زوج  
 زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مناصفاله ومصافيا ممرت قصته في كتاب الشروط  
 قوله وانى لست احرم حلالا ولا احل حراما فدا علم صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك باباحة نكاح  
 بنت ابي جهل لعلى رضى الله تعالى عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنته لعلتين منصوصتين  
 احدهما ان ذلك يؤذنى لان ابناء فاطمة ابدا انا والاخرى خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقالوا  
 في هذا الحديث تحريم ابناء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك  
 الابناء بما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعها  
 ويكون معنى لا احرم حلالا اى لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله  
 ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليل له ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبنت عدو الله والله اعلم **قصص** حدثنا قتبية بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد  
 بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان على ذا كرا عثمان ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان  
 فقال لى على رضى الله تعالى عنه اذهب الى عثمان فاخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فرسعاتك يعملون فيها فأتيته بها فقال اغنما عنا فأتيت بها عليا فاخبرته فقال ضعها حيث اخذتها  
 ش **قصص** مطابقتها لترجة يمكن ان تأخذ من قوله فأخبرته انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم واراد به الصحيفة التى كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجة  
 وما استعمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عيينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو  
 وفتح القاف ابوبكر الفنوى الكوفي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثورى الكوفي  
 وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية امه واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن ربوع  
 ابن مسلمة بن ثعلبة بن ربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله لو كان  
 على ذا كرا عثمان اى بما لا يلبق ولا يحسن قوله ذكره جواب لو قوله يوم جاءه يوم نصب على  
 الظرف قوله سعة عثمان جمع ساعى وهو العامل فى ازالة قوله اذهب الى عثمان واخبره انها  
 صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعنى ان عليا رضى الله تعالى عنه ارسل الى عثمان صحيفة  
 فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسعاتك يعملون بها اى بهذه الصحيفة ويروى يعملون فيها اى بما فيها  
 قوله فأتيته بها اى قال ابن الحنفية أتيت عثمان بتلك الصحيفة قوله فقال اى عثمان قوله اغنما عنها  
 بقطع الهمزة اى اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابي معاها الترك والاعراض وقال ابن  
 الانبارى ومنه قوله تعالى وتولوا واستغنى الله المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شئ تركه وهو  
 من الثلاثى من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غان مثل علم فهو عالم وقال الداودى ويحتمل قوله اغنما  
 عنها ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطلال رد الصحيفة ويقال كان عنده نظير منها ولم  
 يحتملها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز على عثمان غير هذا واما فعل عثمان فى صدقة النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فرواه الطبرى عن ابن حنيد حدثنا جرير عن مغيرة قال لما لى عمر بن عبد العزيز



رضى الله تعالى عنده بنى امية فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فلكان يأكل منها  
 وينفق ويعود على فقر ابني هاشم ويزوج منها ايهم وان فاطمة رضى الله تعالى عنها سألت ان يجعلها لها فاني  
 فكانت كذلك حياء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض ثمولى ابو بكر رضى الله تعالى عنه فكانت  
 كذلك فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته حتى مضى اسبيله ثمولى عمر رضى الله  
 تعالى عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولى عثمان فاقطعها مروان فجعل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها  
 لعبد العزيز فجعل عبد الملك ثلثه لثلاث لاوليد وثلثه لسليمان وجعل عبد العزيز ثلثه لى ثمولى مروان  
 فجعل ثلثه لى فلم يكن لى مال اعود ولا اسد حاجتى منها ثموليت انا فرأيت ان امرا منعه رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه ليس لى بحق وانا شاهدكم انى قدر دنتها على ما كانت عليه  
 فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال الحميدى حدثنا سفيان حدثنا محمد بن  
 سوقة قال سمعت منذرا الثورى عن ابن الحنفية قال ارسلنى ابنى خذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان  
 فان فيه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصدقة **ش** الحميدى هو عبد الله بن الزبير بن  
 عيسى ونسبته الى احد اجداده جيد وهذا تعليق منه وهو من مشايخ البخارى وسفيان هو ابن عينة  
 قوله فى الصدقة ويروى بالصدقة **ص** **باب** الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم والمساكين واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الصفة والارامل حين  
 سأله فاطمة وشكت اليه الطحن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله تعالى **ش** **اي**  
 هذا باب فى بيان الدليل على ان الخمس من المغنم لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو  
 جمع نابتة وهى ما كان تنوبه اى تنزل به من المهمات والحوادث قوله والمساكين اى ولاجل المساكين  
 قوله واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ولاجل اثاره اى اختياره قوله اهل الصفة بالنصب  
 لانه مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والارامل بالنصب عطفا على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارامل  
 هو الرجل الذى لا امرأته والارملة التى لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله  
 حين ظرف للاشار قوله سأله اى سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى  
 النبي ما كانت تقاسيه من طحن الشعير ومن مقابلة الرحى قوله ان يخدمها بفتح ان لانه مفعول ثان  
 لقوله سأله ويخدمها بضم الياء من الاخد ام اى يعطى لها خادما من السبي الذى حضر عنده على ما يجرى  
 بيانه فى حديث الباب قوله فوكها الى الله تعالى اى فوض امرها الى الله تعالى **ص** حدثنا  
 بدل بن الحنبل اخبرنا شعبة قال اخبرنى الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى حدثنا على رضى الله تعالى عنه ان  
 فاطمة رضى الله تعالى عنها اشكت ما تلقي من الرحى مما تطحن قبلها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم اتى بسبي فأتته تسأله خادما فلم توافقه فذكرت لعائشة رضى الله تعالى عنها فجاء النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك عائشة له فأثانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لنقوم فقال على مكانكما  
 حتى وجدت برد قدميه على صدرى فقال الادلكما على خير مما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما فكبر الله  
 اربعا وثلاثين واجدا ثلاثا وثلاثين وسجعا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكما مما سألتاه **ش**  
 مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضى الله تعالى  
 عنها وان لم يكن فيه ذكر الخمس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحق من حديث

ابن عينة وحاجد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي وفاطمة لا اخدكمما وادع اهل الصفة يطوون جوعا لا اجد ما اتفق عليهم لكن ابعه فانفقهم عليهم وبذل بفتح الباء الموحدة وفتح الدال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مرفى الصلاة والحكم بفتحين هو ابن عينة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحدثون ابن ابي ليلى يعنون عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضائل علي عن بندار عن غندر وفي النفقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثني وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثني عن ابن ابي عدى واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد به وفي رواية مسلم ما تلقى حفص بن عمر عن شعبة به قوله ما تلقى عن الرحي مما تطحن وفي رواية مسالم ما تلقى من الرحي في يدها قوله اتي بسبي السبي النهب واخذ الناس عبيدا واماء قوله خادما هو بطلق على العبد والجارية قوله فلم توافقه اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة اليها قوله فاتانا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال ان انا قد اخذنا مضاجعنا قوله فذهبنا لنقوم اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله على مكانكما اى لا تقارقا عن مكانكما والزماء وفي رواية مسلم على مكانكما فقد بينا قوله حتى وجدت برد قدميه على صدرى وكلمة حتى غاية لمقدر تقديره فدخل هو في مضجعنا واظهوره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هي وعلى في الخفاف فاراد ان يلبس الثياب وكان ذلك ليلا وفي لفظ جاء من عند رأسهما وانها ادخلت رأسها في الافاع يعنى الخفاف حياء من ايها قال علي حتى وجدت برد قدميه على صدرى فمخننها وروى مسلم من حديث ابي هريرة ان فاطمة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسأله خادما وشكت العمل فقال ما الفيتة عندنا قال الادالك على خير الحديث وفي علل الدار القطنى ان ام سلمة هي التي قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابنتي فاطمة جاءتك تلتصمك الحديث وروى ابو داود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثنا عياش بن عقبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام الحكم اوضاعة ابنتي الزبير حدثه عن احداهما انها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبيا فذهبت انا واختي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشكونا اليه ما نحن فيه وسألناه ان يأمر لنا بشئ من السبي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبقكن يتامى بدر ثم ذكر قصة التسبيح قوله الادلكما على خير مما سألتما وروى سألتهما بالضمير وانما اسند السؤال اليهما مع ان السائل هي فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاه فان قلت اين وجه الخير في الدنيا او الآخرة وفيهما قلت فائدة الذكر ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطحن ونحوه والنواب اكثر وابقى فهو خير

**باب قول الله تعالى فان الله خسه وللرسول يعنى للرسول قسم ذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى شى** اى هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى فان الله خسه الى آخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما اغنمتم من شى فان الله خسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الغنائم لهذه الامة من بين سائر الامم والغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بايحاء الخيل والركاب والقي ما اخذ

منهم بغير ذلك كالاموال التي يصالحون عليها او يتوفون عنها ولا وارث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك قوله يعني الرسول قسم ذلك هذا تفسير البخاري قوله تعالى فان الله خسه وللرسول قال الكرمانى يعني الرسول قسمته لان سبها منه له ثم قال وقال شارح التاجم مقصود البخاري ترجيح قول من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط قلت هذا الباب فيه اختلاف للفسرين فقال بعضهم لله نصيب يجعل في الكعبة فمن ابى عالية الرياحى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالغنيمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وقال آخرون ذكر الله استفتاح كلام للتبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس ان سهم الله وسهم الرسول واحد وهكذا قال ابراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن ابى رباح وقناة وآخرون ان سهم الله ورسوله واحد ثم اختلف القائلون بهذا القول فروى على عن ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة اقسام اربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة اخماس فربع لله وللرسول فاكأن لله وللرسول فهو لقراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابي حاتم من حديث عبدالله بن بريدة في قوله واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه وللرسول قال الذي لله فليديه والذي للرسول فلا زواجه وعن عطاء بن ابى رباح خمس الله ورسوله واحد يحمل منه ويصنع فيه ماشاء يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال آخرون ان الخمس يتصرف فيه الامام بالصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النبي وهذا قول مالك واكثر السلف وقد اختلف ايضا في الذي كان لله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس ماذا يصنع به من بعده فقالت طائفة يكون لمن بلى الامر من بعده روى ذلك عن ابى بكر وعلى وقناة وجاعة وقال آخرون يصرف في مصالح المسلمين وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل واختار ابن جرير وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى وقال الاعشى عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الكراع والسلاح قلت لابراهيم ما كان على رضى الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء وذكر ابن المناصف في كتاب الجهاد عن مالك ان النبي والخمس سواء يجعلان في بيت المال ويعطى الامام اقارب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحل الصدقة لآل محمد وهم من هاشم وقال في الخمس والنبي هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبد الملك المال الذي آسى الله عروجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال النبي وما ضارعت النبي من ذلك اخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولخ عليه اهل الشرك في الهدنة وما اخذ من تجار اهل الحرب اذا خرجوا التجاراتهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمتنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الزكاز حيث ما وجد يدؤ عندهم في تقريق ذلك بالفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقى فيريقهم ووضعهم ومنه يرزق والى المسلمين وقاضهم ويعطى غازيهم ويسد ثغورهم ويبنى مساجدهم وقناطرهم ويفك اسيرهم وما كان من كافة المصالح

التي لا توضع فيها الصدقات فهذا اعم في المصروف من الصدقات لانه يجري في الاغنياء والفقراء وفيما يكون فيه مصروف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبهم ان الخمس والقي مصرفهما واحد وذهب الشافعي وابو حنيفة واصحابهما والا وزاعي وابو ثور وداود واسحق والنسائي وعامة اصحاب الحديث والفقه الى التفريق بين مصرف القي والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الاصناف المسمين في آية الخمس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم ولهم مع ذلك في توجيه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف واما القي فهو الذي يرجع النظر في مصرفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى احتج البخاري بهذا التعليق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الخمس ملكا واسند ابو داود هذا التعليق من حديث عبد الرزاق عن معمر بن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ ان انا الاخازن اضع حيث امرت والله اعلم ص حديثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقتادة سمعوا سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال شعبة في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على عنقي فأنيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حديث سليمان ولد له غلام فاراد ان يسميه محمدا قال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي فاني انما جعلت قاسما اقسم بينكم وقال حصين بعثت قاسما اقسم بينكم وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت سالما يحدث عن جابر اراد ان يسميه القاسم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي ش مطابقتها للترجمة في قوله انما جعلت قاسما اقسم بينكم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتمر والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن محمد بن كثير وفي الادب عن آدم واخرجه مسلم رحمه الله في الاستيذان كذا قاله المزني ولم يخرج له الا في الادب عن جماعة كثيرة قوله قال شعبة في حديث منصور اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقتادة وهم سموا جابرا قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على عنقي فأنيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقال له قومه لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بابنه حامله على ظهره فأتى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته محمدا فقال لي قومي لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي فانما انا قاسم اقسم بينكم وروى مسلم ايضا من حديث شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابي الجعد عن جابر فزادنا حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله وفي حديث سليمان اي قال شعبة في حديث سليمان الاعمش ولد له غلام الى آخره قوله سموا بفتح السين وضم الميم المشددة امر من سمي يسمي قوله ولا تكتنوا من الاكتهاء من باب الافتعال وروى ولا تكتنوا من كنى يكتنى وقال الجوهري اكنى فلان كذا وفلان يكتنى بابي عبد الله ولا تكل يكتنى بعبد الله وكنيته ابا زيد وبابي يزيد تكتن به والكسبة عند اهل العربية كل مركب اضافي صدره اب وام كائني بكر وام كلثوم وهي من

اقسام الاعلام قوله انما جعلت قاسما اقسام بينكم اى اقسام الاموال فى الموارث والغنائم وغيرهما عن  
الله تعالى وليس ذلك لاحد الا الله فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وعلى هذا فيمتنع التكنية  
بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعى واهل الظاهر سواء كان اسمه احدا او محمدا وقال  
المنذرى اختلف هل النهى عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكنية وحده بأبى القاسم ممنوع  
كيف كان الاسم وذهب آخرون من السلف الى منع التكنية بأبى القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون  
سببا للتكنية لان الشخص اذا سمى بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه ابا بالقاسم فيصير الاب مكنتى بكنية رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم \* وذهب آخرون الى ان المنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكنية  
بأبى القاسم بمجرد ما لم يكن الاسم محمدا او احدا \* وذهب آخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان يكنتى \* وذهب آخرون الى ان النهى فى ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن  
جمهور السلف والخلف وقفهاء الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص به احتجاجا  
بحديث على رضى الله تعالى عنه رواه الترمذى وصححه ولفظه يارسول الله ان ولدلى بعدك غلام  
اسميه باسمك واكنيه بكينتك قال نعم قوله وقال حصين هو حصين بضم الحاء وقبح الصاد المهملتين ابن  
عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السرى حدثنا  
عبر عن حصين عن سالم بن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقلنا  
لانكنيك برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تستأمره قال فأتاه فقال انه ولد لى غلام  
فسميته برسول الله وان قومي ابوا ان يكونى به حتى تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال سموا باسمى ولا تكنوا بكينتى فانما بعثت قاسما اقسام بينكم قوله وقال عمرو وهو عمرو بن مرزوق  
هذا التعليق رواه ابو نعيم الاصبهاني عن ابى العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق  
اخبرنا شعبة عن قتادة الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن سالم  
ابن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار  
لا تكنيك ابا القاسم ولا تنعم عينا فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله ولد لى غلام  
فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكنيك ابا القاسم ولا تنعم عينا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسنت  
الانصار فسموا باسمى ولا تكنوا بكينتى فانما انا قاسم **ش** هذا طريق آخر فى حديث جابر  
المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخارى البيهقي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاعمش الى آخره  
قوله لانكنيك بضم النون وقبح الكاف وكسر النون من التكنية ويروى لانكنيك بفتح النون وسكون  
الكاف من كنى بكنى قوله ولا تنعم عينا اى لانقر عينك بذلك ولا نكرمك تقول العرب فى الكرامة  
وحسن القبول نعم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فعناها النعم يقال كم من ذى نعمة لا نعمة له اى لا نعم  
له ماله والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالضم قرنها قوله فسموا ويروى فسموا  
بفتح السين وتشديد الميم قوله ولا تكنوا من التكنية ويرى ولا تكنوا من الاكتناء وفيه اباحة  
الاسمى باسمه للبركة الموجودة منه ولما فى اسمه من القال الحسن من معنى الحمد ليكون محمدا من يسمي  
باسمه ونهيه عن التكنية بكنيته لما رواه انس نادى رجلا بابا القاسم فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تتاديه بها فاذا التفت قالوا لم نعنك  
فقسم الذريعة بالنهى \* فان قلت هل يمنع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يحرى

ان ينادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه لان النداء بالاسم لا توقي فيه بخلاف الكنية وانما  
كان يناديه باسمه الاحراب من لم يؤمن منهم أو لم يرسخ الايمان بقلبه وقبل ان النبي مخصوص بحياته وقد ذهب  
اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لاسموا احدا باسم نبي وامر  
بجاعة بالمدينة بغير اسماء ابناهم المسمين بمحمد حتى ذكر له جاعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن  
لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النبي غير معروف عند اهل النقل وعلى تسليمه تقتضاه النبي عن لعن  
من تسمى بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب  
فعل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسببك والله لاندعو محمدا  
ما بقيت وسماء عبدالرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
وتسمى جاعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض التسمى باسماء الملائكة وهو  
قول الحارث بن مسكين قال وكره مالك التسمى بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة  
وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال ما نعتم باسماء بنى آدم حتى سميت باسماء الملائكة  
ص حدثنا حبان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن جدي بن عبدالرحمن انه سمع معاوية قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رد الله به خيرا فقهه في الدين والله المعطى وانا القاسم ولا تزال هذه  
الامة ظاهرين على من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم ظاهرون ش مطابقته للترجمة في قوله وانا القاسم  
وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي  
ويونس ابن يزيد الايلي والحديث رواه البخاري في كتاب العلم في باب من رد الله به خيرا فقهه في الدين  
عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال جدي بن عبدالرحمن سمعت معاوية  
خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من رد الله به خيرا الى آخره نحوه وقد مر الكلام  
فيه هناك ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبدالرحمن بن ابى عمرة عن ابى  
هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم انما انا قاسم  
اضع حيث امرت ش مطابقته للترجمة في قوله انما انا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين  
وبالنونين وفليح بضم الفاء وقح اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبدالملك ولقبه فليح فغلب على اسمه  
وهلال هو ابن على الفهرى المديني قوله ما اعطيكم ولا امنعكم اى الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع  
وانا اعطيكم بقدر ما يلهمنى الله منه ص حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن ابى ايوب قال حدثني  
ابو الاسود عن ابن ابى عياش واسمه نعمان عن خولة الانصارية رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار ش مطابقته بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرمانى قوله بغير حق اى بغير قسمة حق  
واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من  
الزيادة ابو عبدالرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة روى عنه البخاري  
في غير موضع وروى عن علي بن المديني عنه في الاحكام وعن محمد بن عيسى عن سفيان بن عيينة عن  
ابن ابى ايوب الخزازي المصري واسم ابى ايوب مقلص وابو الاسود محمد بن عبدالرحمن بن نوفل  
وابن ابى عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت  
الزرقى الانصارى المديني وخولة بفتح الحاء المعجمة بنت قيس بن فهد بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها

خولة أم محمد وهي امرأة حمزة بن عبد المطلب وقيل إن امرأ حمزة خولة بنت ثامر بالباء المثلثة الخولانية  
وقيل إن ثامر لقب لقيس بن فهذ قال علي بن المديني خولة بنت قيس هي خولة بنت ثامر وقال الترمذي  
حدثنا قتيبة حدثنا لث عن سعيد المقبري عن أبي الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حمزة بن  
عبد المطلب تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إن هذا المال خضرة حلوة من أصابه  
بحق بوركته فيه ورب متخوض فيماتت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار هذا  
الحديث حسن صحيح وأبو الوليد اسمه عبيد سوطا قلت وكذا أخرجه الطبراني من حديث جماعة  
عن المقبري وأخرج الأسمعي وبونعيم والطبراني والحميدي من حديث أبي الأسود عن ابن عيش عن  
خولة بنت ثامر وقد ذكرنا أن كنية خولة بنت قيس أم محمد وقال بونعيم ويقال أم حبيبة وصحف  
ابن منده أم حبيبة بأم صبية وتلك غير هذه تلك جهينة وهذه انصارية من أنفسهم ووقع للكلاباذي  
أيضا أن كنيته أم صبية وقال الدارقطني لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن أبي عباس الزرق  
وذكر أبو عمر الحديث في خولة بنت قيس عن عبيد سوطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله يتخوضون  
من الخوض بالمعجمين وهو المشى في الماء وتحريكه ثم استعمل في التلبس بالامر والتصرف فيه والخوض  
تفعل منه وقيل هو التخليط في تحصيله من غير وجهه كيف أمكن وباب التفعل فيه التكلف  
ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أحلت لكم الغنائم ش أي هذا  
باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أحلت لكم الغنائم أي ولم تحل لأحد غيركم ص  
وقال الله تعالى ( وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه ش تمام الآية  
( وكف أي الناس عنكم وتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما ) قوله وعدكم الله  
مغنم كثيرة هي ما أصابوها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة قوله فعجل لكم  
هذه يعني غنائم خيبر قوله وكف أي الناس عنكم أي أيدي قريش كفهم الله بالصلح وقال قتادة أيدي  
اليهود وقال مقاتل أنهم أسد وعطفان حلفاء أهل خير جاؤا لينصروا أهل خير فقذف الله في  
قلوبهم الرعب فأنصرفوا ص حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عن عامر عن عروة البارقي  
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الأجر والمغنم  
إلى يوم القيامة ش مطابقتها للترجمة في قوله والمغنم وخالد هو ابن عبد الله ابن عبد الرحمن الطحان  
وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وعامر هو الشعبي وعروة ابن الجعد  
ويقال ابن أبي الجعد البارقي بالباء الموحدة وبالراء والقاف الأزدي والحديث قد مر في كتاب الجهاد في  
باب الخيل معقود في نواصيها الخير فانه أخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن حصين وابن  
أبي سفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه لفظة والمغنم  
وأخرجه أيضا في باب الجهاد ماض إلى يوم القيامة وفيه الأجر والمغنم ص حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق  
كنوزهما في سبيل الله ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لتنفق كنوزهما في سبيل الله  
لأن كنوزهما كانت مغنم وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن أبي حمزة وأبو الزناد بالزاي والنون  
عبد الله بن ذكوان والأعرج هو عبد الرحمن بن هرم من قوله فلا كسرى بعده أي في العراق ولا قيصر

اي في الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي اما كسرى فقد قطع الله دابر  
وانفقت كنوزه في سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأ وبهايت المقدس وهو الذي لا يتم للنصارى  
نسك آلافيه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا او جهرا وقد اجلى  
عنها وافتحت خزائنه التي فيها ولم يخلفه احد من القياصرة بعده الى ان ينجز الله تمام وعده في فتح  
قسطنطينية آخر الزمان **ص** حدثنا اسحق سمع جريرا عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر  
فلا قيصر بعده والذي نفسى بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة مثل  
مطابقة الذي قبله واسحق هذا قال الجياني لم أره منسوب الى احد ونسبه ابو نعيم اسحق بن ابراهيم  
قلت ثلاثة انفس كل منهم يسمى اسحق بن ابراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحق  
ابن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وجرير ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير الكوفي والحديث اخرجه  
البحاري ايضا في علامات النبوة عن قبصة بن عتبة وفي الايمان والذنور عن موسى بن اسمعيل  
واخرجه مسلم في الفتى عن قتيبة عن جرير **ب** **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم اخبرنا  
سيار حدثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احلت  
لي الغنائم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح  
الشين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف الواسطى وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الباء آخر  
الحروف ابن ابي سيار واسمه وردان ابو الحكم الواسطى ويزيد من الزيادة ابن صهيب الكوفي  
المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغنى قلت ليس كذلك وانما هو من فقار الظهر لا من المال وهو  
الذي اصاب في فقار ظهره وهو خرزائه الواحدة فقارة والحديث مر في كتاب الطهارة في باب اول  
التيمم باتم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن سعيد بن النضر عن هشيم عن سيار عن يزيد الفقير  
الحديث وقدم الكلام فيه هناك قوله واحلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم تحل لاحد غيره وغير  
امته على ما ذكرناه هناك **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن  
ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله  
لا يخرج منه الا لجهاد في سبيله وتصديق كلماته بأن يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه  
مع اجر او غنية **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله او غنية واسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخ  
مالك بن انس وقد تكرر ذكره والحديث قدمضي في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان فانه  
اخرجه هناك باتم منه عن حرمي بن حفص عن عبد الواحد الى آخره قوله او يرجعه بفتح الباء لان  
رجع يتعدى بنفسه قوله او غنية يعني لا يخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف او  
التي في او يرجعه فانها تنقيد منع انخلو ومنع الجمع كليهما **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا  
ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غزاني  
من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملاء يضع امرأته وهو يريد ان يبني بها ولا يبني بها ولا احد بني يوتا  
ولم يرفع سقوفها ولا احد اشترى غنما وخلفات وهو ينتظر ولادها فقزا فدنا من القرية صلاة العصر  
او قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتى فتح الله عليه  
بجمع الغنائم فجاءت يعني النار لتأكلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليسا يعني من كل قبيلة رجل



فلزقت يذرجل بيده فقال فيكم الغلول فليبا يعني قبيلتك فلزقت يذرجلين او ثلاثة بيده فقال فيكم الغلول  
 فجأوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فاكتتها ثم احل الله لنا الغنائم رأى  
 ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا ش ~~مطابقته~~ للترجة في قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد  
 ابن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي كريب ايضا عن ابن المبارك به  
 ذكر معناه ~~قوله~~ غزاني عن الانبياء قال ابن اسحق هذا النبي هو يوشع بن نون ولم تحبس  
 الشمس الا له ولنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم صبيحة الاسراء حين انتظروا العير التي اخبر  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بقدموها عند شروق الشمس في ذلك اليوم \* واصل ذلك ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لما توجه من بيت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقي مير بنى فلان بضجنان ولما دخل مكة  
 اخبر بذلك وقال الآن تصوب غيرهم عن نية التعميم البيضاء بقدمها جل اوراق عليه غرار تان احداهما  
 سوداء والاخرى بقاء قال فابتدر القوم الثانية فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم \* وعن  
 السدي ان الشمس كادت ان تغرب قبل ان يقدم ذلك العير فدعا الله عز وجل فحبسها حتى قدموا  
 كما وشف لهم قال فلم تحبس الشمس على احدا لعل ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواء البيهقي  
 قلت حبست ايضا في الخندق حين شغل عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض  
 في اكمال وقال الطحاوي رواه ثقات ووقع لموسى عليه الصلاة والسلام تأخير طلوع الفجر روى  
 ابن اسحق في المبتدأ من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه الصلاة والسلام  
 بالمسير بيني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد  
 بنى اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فلما ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل  
 الله عز وجل ذلك ونحوه ذكر الضحاك في تفسيره الكبير \* وقد وقع ذلك ايضا للامام علي رضي الله  
 تعالى عنه اخرجه الحاكم عن اسماء بنت عميس انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام على فخذه على رضي الله  
 تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله اني لم اصل العصر  
 فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك فرد عليه شرقها قالت اسماء  
 فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فوضأ وصلى العصر وذلك بالصباح  
 وذكره الطحاوي في مشكل الآثار قال وكان احدهن صالح يقول لا ينبغي لمن سبيله العلم ان يتخلف عن  
 حفظ حديث اسماء لانه من اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال  
 ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه \* وكذلك وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن  
 عباس انه قال سألت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية (انني احببت حب الخير عن  
 ذكر ربى حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاخبار يقول  
 ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس  
 بالحجاب ردوها على يعني الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فأمر بضرب سوقها واعناقها  
 بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخليل بقتلها فقال علي  
 رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد عدو  
 حتى توارت بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه

حتى صلى العصر في وقتهم وان انبأ الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون  
 مطهرون قوله ملك بضع امرأة بضم الباء وهو النكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع الجماع وعلى  
 الفرج قوله وهو يريد الواو فيه للحال قوله ان يبنى بها اي يدخل عليها وتزف اليه ويروي ان  
 يبنى من البناء من باب الافتعال قوله ولما بين بها اي والحال انه لم يدخل عليها قوله او خلفات جمع  
 خلفه بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح الفاء قال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جمعها مخاض على  
 غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل هي التي استكملت سنة بعد الناج ثم حمل عليها فلتمتحت وقيل  
 الخلفة التي توهم ان بها حمل ثم تلحق وقال الاصمعي فلا يزال خلفه حتى تبلغ عشرة اشهر وقال الجوهري  
 الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفه وفي المغني يقال خلفت اذا حلت واختلفت اذا حالت  
 ولم تحمل قوله فدنا من القرية قيل هي اريحا وقال ابن اسحق للمات موسى عليه السلام وانتضت  
 الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نديا فاخبر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال الجبارين فصدقوه  
 وبابعه فتوجه بنو اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا  
 في القرون وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة  
 فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تقرب وتدخل ليلة السبت فخشى يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد  
 الشمس علي فقال لها انك في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو معنى قوله انك مأمورة وانا مأمور يعني  
 انك مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلاة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطعمها اي فلم تطعم النار  
 الغنائم واما قال فلم تطعمها ولم يقل فلم تأكلها للمبالغة اذ معناه لم تذق طعامها كقوله تعالى ( ومن لم يطعمه  
 فانه مني ) قوله ان فيكم غلولا وهو الخيانة في المغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين ان يجمعوا  
 الغنائم في مربد فتأتي نار من السماء فحرقها فان كان فيها غلول او مالا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا  
 يفعلون في قرابينهم كان المتقبل تأكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولانا نأكله ففضل الله هذه الامة  
 وجعلها خیرامة اخرجت للناس واعطاهم ما لم يعط احدا غيرهم واحل لهم الغنائم اشار اليه في الحديث  
 بقوله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا رجعة من الله علينا وهي من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فان قلت ما الحكمة في اكل النار غنائمهم والتحليل لنا قلت جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم  
 لاجل الغنيمة لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلكون الاخلاص غالبا عليهم  
 فلم يحتاج الى باعث آخر **ص** باب \* الغنيمة لمن شهد الواقعة ش **ش** اي هذا باب في  
 بيان كون الغنيمة لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه  
 جماعة الفقهاء **ش** فان قلت قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجعفر بن ابي طالب ولمن قدم في سفينة ابي  
 موسى من غنائم خيبر لمن لم يشهدا قلت انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا للانصار  
 تحت منح من الخيل والمواسي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك  
 في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارح المهاجرين ورد الى الانصار منا يحهم وقال الطحاوي  
 رحمه الله انه صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنيمة وقدرى ذلك عن ابي هريرة  
 كما يحى عن قريب **ص** حدثنا صدقة اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن  
 ابيه قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا آخر المسلمين ما فتحت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر **ش** مطابقة للرجة تؤخذ من قوله الا قسمتها

بين اهلها وصدقة بلغت اخت الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من افراده و عبد الرحمن هو ابن  
مهدي البصري واسلم مولى عربن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي اليمين قوله لو لا آخر المسلمين  
المعنى او قسمت كل قرية على القاصحين لما بقي شيء لمن يجي بعدهم من المسلمين قال الكرماني هو حقهم  
لم لا يقيم عليهم فأجاب بأنه يسترضيهم بالبيع ونحوه ويوقفه على الكل كما فعل بأرض العراق وغيرها  
قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر ولم يكن قسم خيبر بكما لها ولكنه قسم منها طائفة  
وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم منها والشق والطاعة وترك سائرهما فلما لم يفعل من ذلك  
ما رآه صلاحا واحتج عمر رضي الله تعالى عنه في ترك قسمة الارض بقوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله) الى  
قوله والذين جاؤا من بعدهم الآية ودل عمر هذه الآية قد استوعبت الناس كلهم فلم يبق منهم احد الا وله  
في هذا المال حق حتى الراعي بعدد وقال ابو عبيد الى هذه الآية ذهب علي ومعاذ رضي الله تعالى عنهما  
واشار عمر بإقرار الارض لمن يأتي بعد وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدنا الآثار  
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء بعده قد جاءت في افتتاح الارض ثلاثة احكام \* ارض  
اسلم اهلها عليها فهي لهم ملك وهي ارض عشر لا شيء فيها غيره \* وارض افتتحت صلحا على خراج  
معلوم فمهم على ماصولها عليه لا يلزمهم اكثر منه \* وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون  
وقال بعضهم سبيلهم سبيل الغنيمة فيكون اربعة اجزاها حصصا بين الذين افتتحوها خاصة والخمس  
الباقى لمن سمي الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعي وابي ثور وبدا اشار الزبير بن العوام على عمرو بن  
العاص حين افتتح مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها  
غنيمة فيقسمها ويقسمها كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك له وان رأى ان يجعلها موقوفة على  
المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابي حنيفة وصاحبه والثوري فيما حكاه الطحاوي  
وقال مالك يحتج فيها الامام وقال في العتية العمل في ارض العتوة على فعل عمر رضي الله تعالى عنه ان لا يقسم  
ويقر بحالها وقد اخ بلال واصحابه على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فأتى الحول وقد بقي  
منهم احد **ص** باب **من قاتل للمغنم هل ينقص من أجره شيء** **ش** اي هذا باب في بيان  
حال من قاتل لاجل حصول الغنيمة هل ينقص أجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن التقصان لان المجاهد  
الذي يجاهد في سبيل الله هو الذي يجاهد لاعلاء كلمة الله **ص** حديثنا محمد بن بشار حدثنا غندر  
حدثنا شعبة عن عمرو قال سمعت ابائنا قال حدثنا ابو موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال اعرابي  
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليدكر ويقاتل ليرى مكانه من في سبيل الله  
فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله الرجل يقاتل  
للمغنم وغندر بضم الغين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو بفتح العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن  
سلمة وابو موسى عبد الله بن قيس بن ساهم بن حضار الاشعري والحديث قدم مضى في كتاب الجهاد في باب من  
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرجه عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو الى آخره نحوه غير ان هناك  
جاء رجل وهناك قال اعرابي قوله ليدكر على صيغة المجهول اي ليدكر بالشجاعة عند الناس فوائده يرى  
على صيغة المجهول ايضا قوله مكانه اي مرتبة قوله من في سبيل الله كلمة من الاستفهام  
**ص** **باب** **قسم الامام ما يقدم عليه ويخبا لمن لم يحضره او يغيب عنه شيء** **ش** اي  
هذا باب في بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هذا يا المشركين بين اصحابه قوله ويخبا من خبأت الشيء



اموالهم فلما وسع الله الفتوح عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرده عليهم فخلاتهم حتى ص حدثنا  
 عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معتمر بن ابيد قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول كان  
 الرجل يجعل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلات حتى افتتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد  
 عليهم ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله بن ابي الاسود اسمه جيد  
 ابو بكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدي البصري الحافظ وهو من افراد دو معتمر على وزن اسم الفاعل من  
 الاعتمار ابن سليمان بن طرخان التيمي والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الله بن الاسود  
 وفيه حدثني خليفة واخرجه مسلم في المغازى عن ابي بكر وحامد بن عمر ومحمد بن عبد الاعلى قوله كان  
 الرجل اى من الانصار قوله حين افتتح قريظة اى حين افتتح حصنا كان لقريظة وحين اجلى بنى النضير لان  
 الافتتاح لا يصدق على القبيلتين فان قلت بنوا النضير ارجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة  
 فاعنى الفتح فيه قلت هو من باب \* علقته تبا وما باردا بان المراد ان قدر المشترك بين التعليف والسقي وهو  
 الاعطاء مثلا او ثمة اضمار اى واجلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الفتح وهذا الذى كانوا يعملون  
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لا من باب الصدقة لانها محرمة عليه وعلى آله اما المهاجرون  
 فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك الى ان فتح الله  
 الفتوح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فأول ذلك النضير كانت مما فاء الله عليه عالم يوجب عليه بخيل  
 ولا ركاب وانجلي عنها اهلها بالرب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون  
 سائر الناس وانزل الله فيهم ما فاء الله على رسوله الآية فبس من هار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لنوابه وما يعرفه وقسم اكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال للانصار ان شئتم قسمت اموال بنى النضير بينكم وبينهم واقم على مواساتهم في ثماركم  
 وان شئتم اعطيتم المهاجرين دونكم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم قالوا بلى  
 تعطيتهم دوننا ونقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجرين  
 دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم  
 ص باب \* بركة الغازى في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاية الامر  
 ش اى هذا باب في بيان بركة الغازى الى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة في الاصل من برك  
 البعير اذا ناخ في موضع فترمه ويطلق ايضا على الزيادة وفي ديوان الادب البركة الزيادة والنمو وتبرك  
 به اى يتم وقيل صحفها بعضهم فقال تركة الغازى بالتاء المشددة من فوق قال عياض وهو وان كان  
 متجها باعتبار ان في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضى الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وولاية الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه  
 ان يكون من باب القلب لان الذى ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازى قلت لا حاجة الى هذا لان المعنى  
 باب البركة الحاصلة للغازى في ماله قوله حيا نصب على الحال اى في حال كونه حيا قوله وميتا عطف عليه  
 اى وفي حال موته قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله الغازى والولاية بالضم جمع والى  
 ص حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة احدثكم هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله  
 ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعانى فقممت الى جنبه فقال يا بنى انه لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم  
 وانى لا ارانى الا ساقتل اليوم مظلوما وان من اكبرهمى لدينى اقترى ببق ديننا من ما ناشيتا فقال يا بنى اع  
 مالنا فاقض دينى واوصى بالثلث وثلثه لبيه يعنى بنى عبد الله بن الزبير يقول ثلث الثلث فان فضل

من المانافضل بعد قضاء الدين شيء فبئله اولئك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض  
بنى الزبير خبيب وعباد وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول  
يا بني ان يحزرت عنه في شيء فاستعن عليه مولاي قال فوالله مادريت ما اراد حتى قلت يا ابي من مولاي  
قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فبقضيه فقتل الزبير  
رضي الله تعالى عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين منها الغابة واحدى عشرة دارا بالمدينة  
ودارين بالبصرة ودار بالكوفة ودارا بعصر قال وانما كان دينه الذي عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال  
فيستودعه اياه فيقول الزبير لا ولكنك سلف فاني اخشى عليه الضيعة ومولى اماراة قط ولا جباية  
خراج ولا شيئ الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مع ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله  
تعالى عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته الف الف ومائتي الف قال فليحكي  
ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن اخي كم على اخي من الدين فكتبه فقال مائة الف فقال حكيم والله  
ما ارى اموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله افرأيتك ان كانت الف الف ومائتي الف قال ما ارأى اكم تطيقون  
هذا فان يحزرت عن شيء منه فاستعينوا بي قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة الف فباعها عبد الله  
بالف الف وستمائة الف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوا فنا بالغابة فأثامه عبد الله بن جعفر  
وكان له على الزبير اربعة مائة الف فقال لعبد الله ان شئت تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئت جعلتموها  
فيما تؤخرون ان أخرتم فقال عبد الله لا قال قال فاقطعوا لي قطعة فقال عبد الله لك من ههنا الى ههنا  
قال فباع منها فقصي دينه فأوفاه وبقى منها أربعة اسهم ونصف فقدم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان  
والمندرين الزبير وابن زمعة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل سهم مائة الف قال كم بقي قال اربعة  
اسهم ونصف قال المندرين الزبير قد اخذت سهما بمائة الف قال عمرو بن عثمان قد اخذت سهما بمائة  
الف وقال ابن زمعة قد اخذت سهما بمائة الف فقال معاوية كم بقي قال سهم ونصف قال اخذته بخمسين  
ومائة الف قال فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة الف فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال  
بنوا الزبير اقسيم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسيم بينكم حتى انادي بالموسم اربع سنين الا من كان له  
على الزبير دين فليأتنا فلنقضه قال فجعل كل سنة ينادي بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال  
فكان للزبير اربع نسوة ورفع الثلث فاصاب كل امرأة الف الف ومائتا الف بجميع ماله خمسون  
الف الف ومائتا الف ثم ﷺ مطابقته لترجة تؤخذ من قوله ومولى اماراة الى قوله وعثمان رضي الله  
تعالى عنه وذلك ان البركة التي كانت في مال الزبير من كونه خازيا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ومع ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم وكون البركة في حياته وبعده موته تظهر عند التأمل  
في قصته ﷺ ذكر رجاله ﷺ وهم ستة ﷺ الاول اسحق بن ابراهيم بن مخلد يعرف بابن راهويه الخنظلي  
الروزي ﷺ الثاني ابو اسامة حاذب بن اسامة البشبي ﷺ الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام  
ﷺ الرابع عروة بن الزبير ﷺ الخامس عبد الله بن الزبير ﷺ السادس الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة  
وحواري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطلب شهيد بدر والمجاهد كلها  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المجرتين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول  
من سل سيفا في سبيل الله ﷺ وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع مع  
الاستفهام وهو قوله أحدثكم هشام وفيه رواية لابن عن الاب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة



انما خذت ذبها من الغد جاءها عبد الله بن الزبير فقال النجاء النجاء فقد ادركم علي بن ابي طالب معد ذلك رحلراء واما حديث الحوب فاخرجه احد في مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي ذنت يوم كنف باحدا كن اذا نجتها كلاب الحوب فمرقت الحال عند ذلك فارادت الرجوع واما علي رضي الله تعالى عنه فانه خرج في آخر شهر ربيع الآخر في سنة ست وثلاثين من المدينة في تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا مسير عائشة وطلحة وزبير الى البصرة سار نحوهم في اربعة آلاف من اهل المدينة فيهم اربعمائة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار ورايته مع ابنه محمد بن الحنفية وعلي ميمته الحسن بن علي وعلي مسيرته الحسين بن علي وعلي الخليل عمار بن ياسر وعلي الرجالة محمد بن ابي بكر الصديق وعلي مقدمته عبد الله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر عبد الله بن زياد ونزل الناس في كل ناحية وقد اجتمع مع علي رضي الله تعالى عنه عشرون الفا والتفت علي عائشة رضي الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب علي ساقها فتصافوا وتصارفوا وتجاولوا وكان من جملة من بارز الزبير عمار فجعل عمار نحوه بالرمح والزبير كاف عنه لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن القتال وقال الواقدي كان زمام الجمل بيد كعب بن سور وما كان يأخذ زمام الجمل الا من هو معروف بالشجاعة ما اخذه احد الا قتل وحل عليه عدي بن حاتم ولم يبق الا عقره ففقت عيين عدي واجتمع بنو ضبة عند الجمل وقاتلوا دونه قتالا لم يسمع مثله فقطعت عنده الف يد وقتل عليه الف رجل منهم وقال ابن الزبير جرح علي زمام الجمل سبعة وثلاثين جراحة وما احد اخذ برأسه الا قتل اخذه عبد الرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن الجحري فقتل وعد جماعة رغب ابن الزبير من الجراحات فالتقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين جعلت تنادي الله الله يابني اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو علي اولئك القوم من قتلة عثمان فضج الناس معها بالدعاء واولئك الفر لا يقلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقي مثل القنفذ فجعلت الحرب تأخذ وتعطي قتارة لاهل البصرة وقارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم تر وقعة اكثر من قطع الايدي والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حلت عليه السابة والاشتر يقدمها وحل بجبرين وجلة الضبي الكوفي وقطع بطائه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائمه وبرك ووقع الهودج علي الارض ووقف عليها علي رضي الله تعالى عنه فقال السلام عليك يا اماء فقالت وعليك السلام يابني فقال يغفر الله لك فقالت ولك وانهمز من كان حوله من الناس وامر علي رضي الله تعالى عنه ان يحملوا الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابي بكر وعمار بن ياسر ان يضربا عليه قبة ولما كان آخر الال خرج محمد بعائشة فادخلها البصرة وانزلها في دار عبد الله بن خلف الخزاعي وبكت عائشة بكاء شديدا وقالت وددت اني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاعيان يسلمون عليها ثم ان عليا رضي الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى علي القتلى من الفريقين وقال ابن الكلبي قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقيل قتل من اهل البصرة عشرين الفا ومن اهل الكوفة خمسة الاف وكان في جملة القتلى طلحة بن عبيد الله احد المبشرين بالجنة ثم دخل علي البصرة يوم الاثنين ثم جهز عائشة احسن الجهاز بكل شئ ينبغي لهما من مركب وزاد ومتاع واخرج معها كل من نجا من الوقعة ممن خرج معها واختار لهما اربعين امرأة من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف علي معها حتى ودعها وكان خروجها يوم السبت غرة رجب



سندت ثلاثين وشيعها على اميالا وسرح بنيه معها يوما وقل الواقدي امر على النساء اللاتي  
خرجن مع عائشة بلبس العمامة وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تعلمن انكن نسوة وتلثين مثل الرجال  
وكن حولها من بعيد ولا تقربنها وسارت عائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت  
واجتمع اليها نساء اهل مكة يبكين وهوتبكي وسئلت عن مسيرها فقالت لقد اعطى علي فاكتر وبعث  
معي رجالا وبلغ النساء قاتنهما وكشفن عن وجوههن وعرفنهما الحال فسجدت وقالت والله ما يزداد  
ابن ابى طالب الا كرما **قوله** قتل الزبير وبيان سيرته **قوله** لما انفصل الزبير رضى الله تعالى عنه من  
عسكر عائشة كما ذكرنا تبعد عمرو بن جرموز وفضالة بن حابس من غواة بني نعيم وادركوه وتعاونوا  
عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمر بن جرموز فقال له ان الى اليك حاجة فقال ادن فقال مولى  
الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحدته وكان وقت الصلاة فقال له الزبير  
الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير لىصلى بهما فطعنه عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو  
بوادى السباع وهو نائم في القابلة ففهم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر واخذ رأسه وذهب به الى  
علي فقبل اعلى هذا ابن جرموز اناك برأس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو اتيت  
عليا برأس الزبير وقد كنت احسبها زلفتى فبشر بالنار قبل العيان فبئس البشارة والخفة وسيان  
عندى قتل الزبير هو ضرورة تنزى الجحفة به واما سيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة المبشرة  
بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه يوم بدر مائة صفراء فنزلت  
الملائكة على سماءه وثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب  
ابن الزبير قاتل ابى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره اثني عشر سنة وقال الزبير  
ابن بكار باسناده عن الازاعي قال كان للزبير الف مملوك يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله  
منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الزبير  
دارا بستائة الف فقيل له غبت فقال كلا والله لتمعن اننى لم اغبن هى فى سبيل الله وروى عن هشام  
ابن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود  
والمقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا  
بالطويل الى الخفة ماهو فى اللحم وحيته خفيفة اسم اللون اشعر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن  
ابى الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على منكب الزبير وانا غلام فأتعلق به  
على ظهره وحكى ابو اليقظان عن هشام بن عروة قال كان جدى الزبير اذا ركب تخط الارض رجلاه  
ولا يغير شية **قوله** واختلفوا فى سنه حكى ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل  
ابى يوم الجمل وقد زاد على الستين بأربع سنين وحكى ابن الجوزى فى الصفوة ثلاثة اقوال **قوله** احدها  
انه قتل وهو ابن بضع وخسين سنة والثانى ابن ستين سنة والثالث ابن خمسة وستين **قوله** ذكر معانى  
الحديث **قوله** قلت لابى اسامة احدثكم هشام بن عروة لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكره فى مسنده  
اسحق بن راهويه بهذا الاسناد وقال فى آخره نعم **قوله** يوم الجمل يعنى يوم وقعة كانت بين علي  
وعائشة رضى الله تعالى عنهما وهو فى هودج على جل كما ذكرناه وكانت الوقعة على باب البصرة  
فى جمادى الاولى سنة ست وثلاثين واما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة عليه وهذا الحرب كان  
اول حرب وقعت بين المسلمين **قوله** لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه

مظلوم عند نفسه لأن كلا الفريقين كان يتأول أنه على الصواب وقال ابن التين معناه أنهم أما صحابي  
متأول فهو مظلوم وأما غير صحابي قاتل لأجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرماني المراد ظالم أهل  
الاسلام هذا لفظ الكرماني في شرحه وقال بعضهم قال الكرماني أن قيل جميع الحروب كذلك  
فالجواب أنها أول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل أن يكون أول شك من الراوى وإن  
الزبير أما قال لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى أنه ظن أن الله يعجل للظالم منهم العقوبة أو لا يقتل اليوم الا  
مظلوم بمعنى أنه ظن أن يعجل له الشهادة وظن على التقديرين أنه كان يقتل مظلوما مالا اعتقاده أنه كان  
مصيبا وأما لأنه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما سمع على رضى الله تعالى عنه وهو  
قوله لما جاء قاتل الزبير بشر قاتل ابن صفية بالنار ورفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كإرواه  
أحمد وغيره من طريق زر بن حبيش عن علي باسناد صحيح انتهى قلت الاصل أن لا تكون أول شك و  
بالاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة أو على معناه للتقسيم وهنا لأن المقتول يومئذ لم يكن الا من أحد القسمين  
على ما ذكره ابن بطال وايضا انما اراد الزبير بقوله هذا أن تقابل الصحابة ليس كقتال أهل البغي  
والعصية لأن القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل  
والمقتول في النار لأنه لا تأويل لواحد منهم يعذره عند الله ولا شبهة له من الحق يتعلق بها فليس أحد منهم  
مظلوم ما بل كلهم ظالم وكان الزبير وطلحة وجعاعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع عائشة  
لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا القتال على لأنه لا خلاف بين الامه ان عليا كان احق بالمامة من  
جميع أهل زمانه وكان قتلة عثمان لجأوا الى علي رضى الله عنه فرأى على أنه لا ينبغي اسلامهم للقتل على هذا  
الوجه حتى يسكن حال لامة وتجري الاشياء على وجوها حتى ينفذ الامور على ما وجب الله عليه فهذا وجه  
سمع على رضى الله عنه المظلومين بدم عثمان فكان ما تدر الله مما جرى به القلم من الامور التي وقعت وقال الزبير  
لأنه ما قال لما رأى من شدة الامر وانهم لا ينفصلون الا عن تقاتل فقال لا أراى الاسأقتل مظلوما لأنه لم ينو  
على قتال ولا عزم عليه ولما التقى الجمعان فرقبه ابن جرهموز فقتله في طريقه كما ذكرنا قوله وانى لا ارانى بضم  
الهمزة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمزة بمعنى لا اعتقد وقد تحقق ظنه فقتل مظلوما وقوله لدينى الام فيه  
ممتوحة للتأكيده وهو خبران ومعناه ليس على تبعة سوى دينى قوله أفترى على صيغة المجهول بضمزة  
الاستفهام اى افترى قوله بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله وشيئا بالنصب مفعوله قوله  
واوصى بالثالث اى بثلث ماله مطلقا من شاء ولما شاء قوله وثلثه لبنية اى وثلث الثلث لبنى عبد الله  
خاصة وقد فسره بقوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله فان فضل من مالنا فضل بعد  
قضاء الدين شئ فثلثه لولدك قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى بها من الثلث لبنية  
وحكى الديماطى عن بعض العلماء أن قوله فثلثه بتشديد اللام على صيغة الامر من الثالث يعنى ثلث  
ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنية قال بعضهم هذا اقرب يعنى من كلام المهلب وقال  
الديماطى فيه نظر يعنى فيما حكاه عن بعض العلماء قوله قال هشام هو ابن عمرو بن الزبير قوله قد وازى  
بالزى المعجمة أى ساوى اى حاذاهم فى السن وانكر الجوهري استعمال هذا بالواو فقال يقال آزته اى حازته  
ولا يقال وازته والذى جاء هنا جمة عليه قوله خيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الواحدة وسكون الياء آخر  
الحروف وفى آخره ياء اخرى روى مرفوعا على أنه بدل او بيان لقوله للبعض فى قوله وكان بعض ولد عبد الله  
وروى مجرورا باعتبار اى ولد وقال بعضهم يجوز جره على أنه بيان للبعض قلت هذا غلط لأن لفظ

بعض في موضعين احدهما وهو الاول مرفوع لانه اسم كان والاخر منصوب لانه مفعول قوله  
وازي قوله وعباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة قوله وله يومئذ قال الكرمانى اى لعبد الله يوم  
وصية الزبير تسعة بنين احدهم خبيب وعباد قلت ليس كذلك بل معنى قوله وله اى لازير تسعة بنين  
وتسع بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الا خبيب وعباد وهاشم وثابت واماساثر ولده فولدوا بعد  
ذلك امانسة بنين فهم عبد الله وعروة والمندراهم اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعمر  
وخالد امهما ام خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزرة امهما الرباب بنت ائيف وعبيدة وجعفر امهما  
زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير عن غير هؤلاء ما تواقبه و واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام  
الحسن وعائشة امهن اسماء بنت ابى بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خالد ورملة امها الرباب  
وخفصة امها زينب وزينب امها ام كلثوم بنت عقبة قوله منها الغابة بالعين المججمة وتخفيف الباء  
الموحدة قال الكرمانى اسم موضع بالحجاز قلت هذا ليس بتفسير واضح وتقديرها ارض عظيمة  
شهرة من عوالى المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بين وبين المدينة اربعة اميال من ناحية الشام والغابة  
ايضا قرية بالبحرين وقال فى كتاب الامكنة والجبال للزخشرى الغابة بريد من المدينة طريق الشام  
وقال البكرى الغابة غاتان العليا والسفلى وقال الرشاطى الغابة موضع عند المدينة الغابة ايضا  
فى آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفى المطالع الغابة مال من اموال عوالى المدينة وفى تركة  
الزبير كان اشتراها بسبعين ومائة الف وبيعت فى تركته بالف الف وستمائة الف وقد صفه بعض  
الناس فقال الغاية يعنى بالياء آخر الحروف وذلك غلط فاحش والغابة فى اللغة الشجر الملتف  
والاجم من الشجر وشبهها قوله فيقول الزبير لا اى لا يكون وديعة ولكنه دين وهو معنى قوله  
سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير فى حفظه فرارا ان يجعله  
مضمونا وليكون اوثق لصاحب المال وابقى لرويته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال  
قوله وماولى اماراة قط بكسر الهمزة قوله ولا جباية خراج اى ولاولى ايضا جباية خراج ولا شيئا  
اى ولاولى شيئا من الامور التى تتعلق بها تحصيل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات  
التي يظن فيها السوء باصحابها وانما كان كسبه من الغنائم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابى بكر  
ثم مع عمر ثم مع عثمان رضى الله تعالى عنهم فبارك الله له فى ماله لطيب اصله ورجح ارباحا بلغت الوف  
الالوف قوله قال عبد الله بن الزبير هو متصل بالاسناد المذكور قوله فحسبت بفتح السين من حسبت  
الشيء احسبه بالضم حسابا وحسابة وحسبا وحسبانا بالضم اى عدته واما حسبه بالكسر احسبه  
بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسبانا بكسر الحاء اى ظننته قوله فلقى حكيم بن  
حزام بالرفع على انه فاعل لقي وعبد الله بن الزبير بالنصب مفعوله قوله يا ابن اخي انما جعل الزبير  
اخاه باعتبار اخوة الدين قال الكرمانى او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير ابن العوام بن خويلد ابن عم  
حكيم قلت حكيم ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي  
القرشى الاسدى يكنى ابا خالد وهو ابن اخي خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو من مسلمة الفتح وعاش فى الجاهلية ستين سنة وفى الاسلام ستين سنة وتوفى بالمدينة فى خلافة  
معاوية سنة اربع وخسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير ابن العوام بن خويلد بن اسد بن  
عبد العزى بن قصي القرشى الاسدى فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم

قوله فكتم يعني كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف الف ومائتا الف قال الكرمانى ما كذب  
 اذ لم ينس الزائد على المائة ومنه فهم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق  
 في البعض وكتم بعضا وللانسان اذا سئل عن خبر ان يخبر عند ما شاء ولان لا يخبر بشئ منه اصله وقال ابن  
 بطال انما قال له مائة الف وكتم الباقي لثلا يستعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الحزم وبعد الله  
 عدم الوفاء بذلك فينظر اليه يعين الاحتياج اليه فلما استعظم حكيم امر بمائة الف احتاج عبد الله  
 ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وفائه قوله تسع لهذه اى يكفى لو فاء مائة الف قوله فقال  
 له عبد الله اى فقال لحكيم عبد الله بن الزبير افرأيت ان كانت الف الف ومائتى الف قوله فليوافنا اى فليأتنا  
 يقال وافي فلان اذا أتى قوله عبد الله بن جعفر اى عبد الله بن جعفر بن ابي طالب بحر الجود والكرم قوله  
 قال لعبد الله اى فقال عبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير قوله قال عبد الله لا اى قال عبد الله بن الزبير  
 عبد الله بن جعفر لا نترك دينك فانه تركه وفاء قوله قال قال اى قال عبد الله بن زبير قال عبد الله بن  
 جعفر قوله فقدم على معاوية اى فقدم عبد الله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم  
 فقدم على معاوية اى في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخر القسمة اربع سنين استبراء للدين كاسيأتى  
 فيكون آخر الاربع في سنة اربعين وذلك قبل ان يجتمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما يتوجه  
 بقوله اى في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطلق بغير وجه على انه يجوز ان يكون قد ودد عليه قبل  
 اجتماع كل الناس عليه قوله عمرو بن عثمان بفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والمندر بلفظ اسم  
 الفاعل من الانذار وهو التخويف ابن الزبير بن العوام اخو عبد الله بن الزبير قوله وابن زمعة وهو  
 عبد الله بن زمعة بن زبارة والميم والعين المهملة المفتوحات وقبل بسكون الميم وهو عبد الله بن زمعة بن قيس بن  
 عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله كل سهم مائة الف بنصب المائة  
 بترخ الخافض اى قومت العاربة وجاء كل سهم بمائة الف قوله قال لا اى لا اقسم والله وقوله لا اقسم بعد ذلك  
 تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله  
 ظن بقاء الدين فالقسمة لا تكون الا بعد وفاء الدين جميعه قوله بالموسم اى موسم الحج وسمى به لانه يعلم يجتمع  
 الناس اليه والوسمة العلامة قوله اربع سنين فائدة تخصيص المناداة بأربع سنين هي ان الغالب ان المسافة  
 التي بين مكة واقطار الارض تقطع بستين فارا دان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليها لان  
 الاربع هي الغاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين  
 وثلاثة واربعة وهى عشرة قوله اربع نسوة اى مات عنهن وعن ام خالد والرباب وزينب وعاتكة  
 بنت زيد اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلقهما قوله ورفع  
 الثلث اى الذى اوصى به قوله فجميع ماله حسون الف الف ومائتا الف الف قدم في اول الحديث  
 الكلام فيه ولكن الكرمانى ذكر هنا ما رفع الحباط في الحساب فقال فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الف  
 وثمنا مائة الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربع مائة الف وان اضيفت اليه الثلث وهو حسون  
 الف الف وتسعة آلاف الف وثمان مائة الف فعلى التقادير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل  
 وفاته هذا المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الامائتى الف فيصح منه  
 اخراج الدين والثلث يبقى المبلغ الذى منها لكل امرأة منه الف الف ومائتا الف ذكر ما يستفاد  
 منه في الوصية عند الحرب لانه سبب مخوف كركوب البحر واختلف او تصدق حينئذ او حرر هل يكون  
 من الثلث او من رأس المال وفيه ان الوصى تأخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه

ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاء الدين وصمم الورثة على القسمة اجيب اليها فلا يترتب الى امر موهوم فاذا ثبت بعد ذلك شئ يؤخذ منهم وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من يحبهم وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شره الوصى اذا كان بالقيمة وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض وفيه بيان جود عبدالله بن جعفر فلذلك سمى بحر الكرم وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لم يبين له لان الزبير قال لابنه استعن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبدالله انه يريد بعض عتقائه فاستفهم فعرف مراده وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والاقبال عليه والرضى بحكمه والاستعانة به وفيه قوة نفس عبدالله بن الزبير لعدم قبول ماسأله حكيم بن حزام من المعاونة وفيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه وفيه ان الدين انما يكره لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير وجهه وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين وفيه البدء في الموسم لانهم يجمع الناس وفيه طاعة بنى الزبير لا خيم في تأخير القسمة لاجل الدين المتوهم وفيه ما كان عليه الصحابة من اتخاذ النساء وفيه ان اجل المفقود والغائب اربع سنين وبه احتج مالك وفيه نظر لا يخفى **ص** باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له شئ **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله بالمقام اى بالاقامة قوله هل يسهم له اى من الغنمة او لا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنمة لمن شهد الواقعة **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل من شهد بدر **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ان لك اجر رجل الى آخره وبه يحصل الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسمعيل المنقرى المعروف بالنبوذكى وابو عوانة يفتح العين اسمه الوضاح ابن عبدالله الليشكرى وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبدالله بن موهب الاعرج الطليعى التميمى القرشى والحديث اخرجه البخارى مطولا في المغازى عن عبدان وفي فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذى في المناقب عن صالح بن عبدالله الترمذى عن ابى عوانة قوله عثمان بن موهب عن ابن عمر قال ابو على الجبانى وقع في نسخة ابى محمد عن ابى اجديعنى الاصيلى عن الجرجاني عمرو بن عبدالله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله انما تغيب عثمان اى تكلف العيبة لاجل تمرىض بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدر لاجل ذلك وعد ابن اسحق الذين غابوا عن بدر ثمانية او تسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك وطلحة بن عبدالله كان بالشام فضرب له سهم واجرهم وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا وابو لابة بشير بن عبد المنذر رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين بلغه خروج النفر من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة كسر بالروحاء فرجع وخوات بن جبير لم يحضر الواقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب ساقه نصل حجر فرجع وسعد بن مالك تجهز ليخرج فمات وقيل انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهم واجرهم قوله كانت تحته اى تحت عثمان بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بدر ثم زوجته ام كلثوم فتوفيت تحته سنة تسع وهى التى غسلتها ام عطية **ص** واحتج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعث

الامام حاجة حتى غم الامام انه يسهم له وكذلك المدد يلحقون ارض الحرب وهو قول الشعبي  
 والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على الليث والشافعي ومالك واحد  
 حيث قالوا لا يسهم من الغنمة الا لمن حضر الوقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرجده الطحاوي  
 وابو داود انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث اباان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم اباان  
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعدما فتحها الحديث وفيه اجلس يا اباان فلم يقسم لهم  
 شيئا فاجاب الطحاوي عنه بقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم وجه اباان الى نجد قبل ان يتربأ  
 خروجه الى خيبر فتوجه اباان في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر  
 ما حدث فكان ما غاب فيه اباان من ذلك عن حضور خيبر ليس هو شغل شغله النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لاجته فيه لان خيبر صارت دار الاسلام لظهور النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم عليها وهذا خلاف فيه وقبل كانت خيبر لاهل الحديبية خاصة شهدوها ولم  
 يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله واخرى لم تقدرها عليها قد  
 قد احاط الله بها بعد قوله وعدهم الله معانهم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه فان قالوا ان اعطاء  
 رسول الله لعثمان وهو لم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل الخصوص فان قالوا  
 اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال  
 مالي بما افاء الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب  
 ايضا من بدرا كان من سهمه بعد حنين **باب** ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين  
 ما سأل هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاه فيهم فحمل من المسلمين وما كان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من الفئ والانتقال من الخمس وما اعطى الانصار وما اعطى  
 جابر بن عبد الله من تمر خيبر **باب** مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر  
 فيه ومن الدليل الى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التي قبل ثمانية ابواب حيث قال  
 الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب  
 ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف  
 والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها فان اضطر الى القول بهذا لاجل الواو فيقال له هذه ليست بواو  
 العطف وانما مثل هذا يأتي كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شيء فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المسموع  
 من الاساتذة لكبار ولما ذكر اولا الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر لنواب  
 المسلمين ثم ذكر ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينها ان الخمس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ثم للامام بعده يتولاها مثل ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتولاها وما قوله هنا لنواب المسلمين  
 هو انه لا يكون الامم تولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمته وله ان يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر  
 كفايته وكذلك من يتولى بعده وقال بعضهم جوز الكرمانى ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب  
 من المذاهب وفيه بعد لان احد الم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودون الامام  
 ولا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون المسلمين وكذا للامام انتهى قلت عبارة الكرمانى هكذا فان قلت  
 ترجم هذه المسألة اولا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما  
 بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فالتلقيق بينهما قلت المذاهب

فيه خمسة ذنوب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى ادنوا رب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي نوايب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له وان يقوم مقامه انتهى قلت قوله ولا تفاوت في المعنى ينفي عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر واما بالنظر الى المعنى فاقاله على اننا نقول في هذا الباب مذاهب وذكرا المتسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة وللرسول قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالبة الرياحي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالغنية فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماسها لمن شهدا ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله لاسكبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة اسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل . وروى على بن طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنية تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لاربعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن حاتم باسناده عن عبد الله بن بريدة عن قوله واعلموا انما غنمتم الاية قال الذي لله فلذبيده والذي للرسول فلازواجه وروى ابو داود والنسائي من حديث عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الى بعير من المغنم فلما سلم اخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس تصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما تصرف في مال الفيء وقالت طائفة يصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا المنهال بن عمر سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلى بن الحسين عن الخمس فقالا هو لنا قلت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يتامانا ومساكيننا قوله لنوايب المسلمين النوايب جمع نايبة وقد فسرناها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله ما سأل في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله هو اذن مرفوع لانه فاعل سأل وهو ابو قبيلة وهو هو اذن بن منصور بن عكرمة بن قيس غيلان قال الرضا في هو اذن بطون كثيرة وافخاذ وفي خزاعة ايضا هو اذن بن اسلم بن افضى قوله النبي منصوب بقوله سأل قوله برضاعه فيهم اي بسبب رضاعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم ويروى برضاعه بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليلة بفتح الحاء المهملة السعدية التي ارضعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اذهى بنت ابي ذؤيب بضم الذال المعجمة عبد الله بن الحارث بن شحنة بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم وقبح النون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزى ابن ناضرة بالنون والضاد المعجمة والراء ابن سعد بن بكر بن هو اذن قوله فتحلل من المسلمين اي استحل من الغنائم اقسامهم من هو اذن او طلب النزول عن حقهم وقدم تحقيقه في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيا قوله وما كان عطف على قوله ما سأل قوله من الفيء والانفال التي ما يحصل من الكفار بغير قتال والانتقال جمع نمل بالتحريك وهو ما شرط الامير لمعاطي خطر من مال المصالح وهو الغنية هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهرى الفيء الخراج والغنية والنفل الغنية يقال نفلة نفلا اي اعطيته نفلا قوله وما اعطى الانتصار عطف على قوله وما كان وقوله

وما عطي جابر بن عبد الله عطف على ما قبله **قوله** من تخير بالتاء المثناة من فوق او بالتاء المثناة  
 ص حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة  
 ان مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين جاءه  
 وفد هوازن مسلمين فسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسيبهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم احب الحديث الى اصدقوه فاخبروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأثيت  
 بهم وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتظر آخرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف  
 فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير راد اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فاننا نختار سبينا  
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسلمين فأنى على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء  
 قد جاؤا ثائمين واني قد رأيت ان ارد اليهم سيبهم من احب ان يطيب فليفعل ومن احب منكم ان يكون على  
 حظه حتى نعطيه اياه من اول ما يفي الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لاندري من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع اليها صفاؤكم  
 امركم فرجع اس فلهم صفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه انهم  
 قد طيبوا فهذا الذي بلغنا عن سي هوازن **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ومن الدليل  
 الى قوله فتخلل من المسلمين والحديث قد مر في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا  
 فانه اخرجه هناك عن ابن ابي مريم عن الليث الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه مستقصى  
**قوله** استأثيت اي انتظرت والعرفاء جمع عريف وهو القائم بأمر القوم المتعرف لاحوالهم **قوله** فهذا  
 الذي بلغنا من كلام ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب  
 حدثنا جاد حدثنا ايوب عن ابي قلابة قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي وانا الحديث القاسم بن عاصم  
 احفظ عن زهدم قال كنا عند ابي موسى فاتي ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تميم الله اجر كانه  
 من الموالى فدعاه للطعام فقال اني رأيت يا كل شيئا فقد رته خلقت ان لا آكل فقال لهم فلا حدثكم  
 عن ذلك اني اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نستحم له فقال والله لا احل لكم  
 وما عندي ما احل لكم واتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عن ابل فقال ابن النضر الاشعريون  
 فامر لنا بخمس ذود غر الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا فرجعنا اليه قلنا انا سألناك ان تحملنا  
 فخلفت ان لا تحملنا افا نسيت قال لست انا حملتكم ولكن الله حملكم واني والله ان شاء الله لا احلف  
 على يمين فاري غير هذا خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وتحمله **ش** مطابقتها للترجمة وهي قوله وما كان  
 النبي الى قوله من الخمس تؤخذ من قوله واتي رسول الله بنهب ابل الى آخره **و** عبد الله بن عبد الوهاب  
 ابو محمد الحجى البصرى وجاد هو ابن زيد وابو السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد  
 الجرمي البصرى والقاسم بن عاصم التميمي الكلبي مذنب الى مصغر الكلبي البصرى وزهدم بفتح  
 الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضر من التضريب بالضاد المعجمة الجرهمي الازدى  
 البصرى وهؤلاء كلهم بصريون وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخارى  
 في التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب ايضا وفي الذبور عن قتبية وفي الذبايح وفي الذبور ايضا  
 عن ابي معمر وفي كفارات الايمان عن علي بن حجر وفي المغازي عن ابي نعيم وفي الذبايح عن يمين  
 عن وكيع واخرجه مسلم في الايمان والذبور عن ابي الربيع الزهراني وعن ابن ابي عمر وعن علي





ابن حجر واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الله بن غير وعن ابن ابي عمر عن سفيان وعن شيان بن فروخ  
وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه الترمذي في الاطعمة عن هناد بن عصفه وعن  
زيد بن احرم وفي الشمايل عن علي بن حجر واخرجه النسائي في الصيد عن علي بن حجر وعن محمد  
ابن منصور وفي النذور عن قتيبة **ذكر معناه** قوله قال وحدثني القاسم القائل هو ايوب بين ذاك  
عبد الوهاب الثقفي عن ايوب كاسياني في الايمان والنذور قوله احفظ يعني من ابي قلابه وقال الكلاباذي  
القاسم وابو قلابه كلاهما خدعان زهدم وزوى ايوب عن القاسم بقروا باني قلابه في الجنس قوله  
فأتى ذكر دجاجة كذا في رواية ابي ذر فأتى بصيغة الماضي من الايمان ونلفظ ذكر بكسر الذال وسكون  
الكاف ودجاجة بالجر والتونين على الاضافة وكذا في رواية النسفي وفي رواية الاصبلي فأتى بصيغة  
المجهول وذكر بفتحين على صيغة الماضي ودجاجة بالنصب والتونين على المفعولية وفي النذور  
فأتى بطعام فيه دجاج وفي رواية مسلم فدعى بمائدة وعليها لحم دجاج وفي لفظ عن زهدم الجرمي  
دخلت على ابي موسى وهو يأكل لحم دجاج وفي رواية الترمذي عن زهدم قال دخلت على ابي موسى  
وهو يأكل دجاجة قال ادن فكل فأتى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكله وقال هذا حديث  
حسن والدجاجة بفتح الدال وكسرها وهما القتان مشهورتان وحكي فيه ايضا ضمها وهي لغة ضعيفة  
قال الداودي اسم الدجاجة يقع على الذكر والانثى وقال صاحب التوضيح ولا ادري من اين اخذه  
قلت قاله اهل اللغة والبناء فيه للفرق بين الجنس ومفرده قوله وعنده رجل من بني تميم الله والرجل  
وتيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون التاء آخر الحروف  
وهو نسبة الى بطن من بني بكر بن عبد مناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله قوله اجر مقابل الاسود  
وهو صفة لرجل قوله كانه من الموالي يعني من سبي الروم قوله فقد ربه بالقاف والذال المحجمة والراء قال  
ابن فارس قد رت النثى اى كرهته قوله فلم اى تعال وفيه لقنان فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد  
والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح ويؤنث ثنى وتجمع وتؤنث فقولهم هلمهاوا  
هلمى هلمهاين قوله فلا جدتكم عن ذلك يعني عن الحافظ قوله في نفر النفر رط الانسان وعشيرته وهو  
اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحده من لفظه والرهط  
عشيرة الرجل واحده والرهط من الرجال مادون العشرة وقبل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرؤ ولا  
واحداه من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع قوله من الاشعرين جمع اشعرى نسبة  
الى الاشعر وهو بنت بن اد بن زيد بن شجب بن عريب بن زيد بن كهلان قوله نستحمله اى نسأل منه ان  
يحملنا يعني ارادوا ما يركبون عليه من الابل ويحملون عليها قوله واتى رسول الله صلى الله تعالى  
على صيغة المجهول قوله بهب ابل النهب الغنيمة قوله ذود بفتح الذال المحجمة وسكون الواو  
وفي آخره دال مهملة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله غر الذرى الغر بضم الغين  
المحجمة وتشديد الراء جمع اخر وهو الابيض والذرى بضم الذال المحجمة وفتح الراء مقصور  
جمع ذروة وذروة كل شئ اعلاه يريد انهما ذوو الاسمة البيض من سمتهن وكثرة شعورهن  
قوله افتسيت التهمة فيه للاستغفار على سبيل الاستخبار قوله ولكن الله جعلكم خطاى هذا  
يحمل وجوها ان يريد ان يزيل التهمة عنهم واصافة التهمة فيها الى الله تعالى او انه نسي والناس  
بمثلة المضطر وفعله قد يضاف الى الله تعالى كما في الصائم اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وسقاه او ان الله  
جعلكم حين ساق هذا النهب ورزق هذه الغنيمة او انه نوى في صيره الا ان يرد عليه مال في نأى

الحال فيحملهم عليه قترابه وتحملها من التحمل وهو التفضي من عهدة اليمين والخروج من حرمتها الى ما يحل له منها وهو اما الاستثناء مع الاعتقاد واما بالكفارة ، وفي هذا الحديث دلالة على ان من حلف على فعل شيء او تركه وكان الخئ خيرا من التماسي على اليمين استحبابا للخئ وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه \* واجمعوا على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الخئ وعلى انه يجوز تأخيرها عن الخئ وعلى انه لا يجوز تقديمها قبل اليمين \* واختلفوا في جوازها بعد اليمين وقبل الخئ فجوزها مالك والاوزاعي والثوري والشافعي وامتنى الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الخئ واما التكفير بالمال فجوز وقال ابو حنيفة واصحابه واشهب المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الخئ بكل حال بدو فيه انه لا بأس بدخول الرجل على الرجل في حال اكله لكن انما يحسن ذلك اذا كان بينهما صداقة مؤكدة وفيه استثناء صاحب الطعام لا يدخل عليه في حال اكله ودعوته للطعام وهو مشروع متأكد سواء كان الطعام قليلا او كثيرا وطعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتض لحصول البركة فيه \* وفيه جواز اكل الدجاج وهو مجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها او يحرم وروى ابن عدي في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد ان يأكل دجاجة امر بها فربطت ايامهم يأكلها بعد ذلك **حديث** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عبد بنجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا وواحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا **ش** مطابقة للترجمة في قوله ونقلوا على صيغة المجهول من التنزيل وهو الاعطاء لغة وقال الخطابي التنزيل عطية يحض بها الامام من ابلى بلاء حسنا وسعى سعيا جيلا كالسلب انما يعطى للقاتل لغناؤه وكفايته **قوله** بعث سرية هي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبث الى العدو **قوله** فيها عبد الله وهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازي عن يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية واما فيهم قبل بنجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا وواحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا وخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني عن مالك وعن القعني وابن موهب كلاهما عن اليث عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل بنجد الحديث ووراه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدي عن المبارك عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة فكانت غنائمهم لكل انسان اثني عشر بعيرا ونقل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك **قوله** قبل بنجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحية بنجد وجهتها والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو اسم خاص لمادون الحجاز مما يلي العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا فآخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها ثلاثين واخذوا هم عشرين ومائة واخذ كل واحد منها اثني عشر بعيرا ونقل بعير **قوله** فغنموا ابلا كثيرة وفي رواية لمسلم فاصبنا ابلا وغنائم **قوله** فكانت سهامهم اي انصبواؤهم اثني عشر بعيرا وقال النووي معناه اسهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان جميع الغنائم اثني عشر وهذا غلط وقد جاء في بعض روايات ابي داود وغيره ان الاثني عشر بعيرا

سهمان كل واحد من الجيش والسرية ونقل السرية سوى هذا بعير بعيرا قوله او احد عشر قال ابن  
عبدالبر اتفق جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم فانه رواه عن شعيب  
ومالك فلم يشكوا كانه حل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعني  
عن مالك والليث بن سعد وشك وقال ابو عمر قال مائر اصحاب نافع اثني عشر بعيرا بعير يشك لم يقع  
الشك فيه قوله ونقلوا على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية ونقلوا بعيرا فلم يغيره رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ونقلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والجمع بين  
الروايات ان امير السرية نقلهم فجازاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيجوز نسبته  
الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصري والاوزاعي واجدوا اسحق  
في جواز التنزيل بعد سماعهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نقلوا بعد سماعهم بعيرا بعيرا فلم  
ينكر ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي واختلفوا في محل النقل هل هو من اصل  
الغنمية او من اربعة اخماسهم من خمس الخمس وهي ثلاثة اقوال للشافعي وبكل منها قال جماعة من العلماء  
والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل  
الغنمية الحسن البصري والاوزاعي واحد وابو ثور وآخرون واجاز النخعي ان نقل السرية جميع  
ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة **ص** حدثنا يحيى بن بكير اخبرنا  
الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينقل  
بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش **ش** **ص** مطابقتها للترجمة  
ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن عبد الملك بن شعيب بن  
الليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن حجاج بن ابى يعقوب  
عن حصين بن المشي عن الليث به **ص** وفيه دليل على ان النقل الابعدا الخمس وزؤيده يارواه الطحاوي من  
حديث معن بن يزيد السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لانقل الابعدا الخمس  
قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي اربعة اخماس فكان  
ذلك النقل الذي ينقله الامام من بعد ان اتران يفعل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاخماس التي هي  
حق المقاتلة **ص** **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة اخبرنا بريد بن عبد الله عن ابى بردة  
عن ابى موسى رضى الله عنه قال بلغنا بخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا  
مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما ابوردة والآخر ابورهم اما قال في اضع واما قال  
في ثلاثة وخمسين او اثنين وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتفتنا سفينتنا الى الجاشي بالحشة  
ووافقنا جعفر بن ابى طالب واصحابه عنده فقال جعفر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا  
ههنا وامرنا بالاقامة فاقبلوا معنا فلقنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
حين افتتح خيبر فاسهم لنا او قال فاعطانا منها وما قسم لاحد فاب عن فتح خيبر منها شيئا الا ان شهد معه الا  
اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاسهم  
لنا الى آخره وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابى بردة بن ابى موسى الاشعري يكنى ابا بردة  
الكوفي يروي عن جده ابى بردة واسمه جامر وقيل الحارث وهو يروي عن ابيه ابى موسى عبد الله  
ابن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن ابى كريب

واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب وابي عامر عبد الله بن براد كلاهما عن ابي امامة عنه به قول له  
 مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ مخرج مصدر ميمى بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلغنا وهو  
 بفتح الغين والواو في ونحن بالين للحال قوله مهاجرين نصب على الحال قوله ابو بردة بضم الباء  
 الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حديثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم  
 اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون قوله ابوهرم بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو عمر كانوا  
 اربع اخوة ابو موسى وابو بردة وابوهرم ومجدي وقيل ابوهرم اسمه مجدي بنو قيس بن سليم بن  
 حضار بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جاهر بن الاشعرين ادد بن زبده قالت العلماء في معنى  
 هذا الحديث تأويلات\* احدها ما روى عن موسى بن عقبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استناب  
 قلوب الغنائم بما اعطاهم كافعل في سبي هوازن\* الثاني انما اعطاهم مالم يفتح بقتال\* الثالث انما اعطاهم  
 من الخمس الذي حكمه حكم النبي\* وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرماني ميل البخاري الى الاخير  
 بدليل الترجمة وبدليل انه لم يقل انه استأذن من المقاتلين **ص** حديثنا على حديثنا سفيان حديثنا محمد بن  
 المنكدر سمع جابرا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قد جاءني مال البحرين  
 لقد اعطيتك هكذا وهكذا فلم يبحى حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين  
 امر ابو بكر مناديا فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين او عدة فليأتنا فانيته  
 فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا فقلت اني ثلثا وجعل سفيان يحشوا بكفيه جميعا  
 ثم قال لنا هكذا قال لنا ابن المنكدر وقال مرة فأتيت ابا بكر فسألت فلم يعطني ثم أتيتة فلم يعطني ثم أتيتة الثالثة  
 فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني قال قلت تبخل على ما منعك  
 من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك قال سفيان وحديثنا عمرو بن محمد بن علي عن جابر فحشي لي حشية وقال  
 عدها فوجدتها خمسمائة قال خذ مثلها مرتين وقال يعني ابن المنكدر واى داء ادوا من البخل  
**ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين  
 او عدة وقدم في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الناس ان يعطيهم من النبي والاقبال  
 من الخمس وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب  
 الهبة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحشي لي ثلثا بدون الزيادة التي بعده وتقدمت  
 رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب الكفالة في باب من  
 تكفل عن ميت دين او في كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن  
 موسى عن هشام عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر الحديث قوله فلما جاء مال  
 البحرين ارسله العلاء بن الحضرمي قوله او عدة اى وعد قوله مناديا قيل يحتمل ان يكون بلالا  
 رضى الله تعالى عنه قوله فحشي لي ثلثا اى ثلاث حشيات من حشى يحشى ومن حشوا يحشولعتان الحشية ماعلا  
 الكف والخفنة ماعلا الكفين وذكر ابو عبيد انهما بمعنى قوله تبخل بفتح الخاء ويروى تبخل  
 بشديد الخاء اى تنسب الى البخل قوله عني اى عن جهتي قوله ما منعك من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك  
 فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم منعه قلت لعله منع الاعطاء في الحال لما منع او لا ما راهم من ذلك او لا  
 بحرص على الطلب او لا يزدهم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلى على الاطلاق قوله قال سفيان  
 هو متصل بالسند المذكور قوله ادوا قال القاضى عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى

الرجل اذا كان من بني قريظة والصواب لغيره من الداء **ص** حدثنا مسلم بن  
ابراهيم حدثنا مرة حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم يقسم غني بالجرانة اذ قال له رجل اعدل فقال له شئت ان لم اعدل شئ سب لا يمكن ترجيد  
وجه الخطابة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بان يقال لما كان التصرف في الفتي والافعال والغنائم  
والانجاس لاني صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنيمة وفي الترجمة ما يدل على هذا  
حاصل المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف وقرة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن  
خالد ابو محمد السدوسي البصري وقد مر تفسير الجرانة غير مرة انه موضع قريب من مكة وهو  
في الحل ومقاتل الاحرام وعبي بنسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة  
بالجرانة قسمة غنائم هوازن وكانت الغنيمة ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والشاة مالا  
يدري عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بعير وعدة الغنم اكثر من اربعين الفا شاة  
ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصاب كل رجل اربع من الابل و اربعون شاة  
وعن سفيان بن عيينة عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى المؤلفة  
قلوبهم من سبي حنيفة مائة من الابل فاعطى اباسفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن  
حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلقمة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس بن مرادس  
دون المائة وقسمتهم مشهورة فقوله اذ قال جواب بيننا والرجل الذي قال له اعدل ذوا الخويرة  
التميمي كما ذكره ابن اسحق رجل من بني تميم وفي رواية قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وسيأتي  
حديث ابى سعيد مطولا قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم اذا اتاه  
ذوا الخويرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل الحديث فقوله اعدل اي فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل شئت ان لم اعدل وشئت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه  
ظاهر ولا يحذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو  
عادل فلا يشقى وحكى القاضي عياض قبح التاء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد  
ضللت انت ايها التسابع حيث تقتدى بمن لا يعدل او حيث تعتقد ذلك في نبيك هذا القول الذي  
لا يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذوا الخويرة القائل يا رسول الله اعدل يقال هو حرقوص بن زهير  
رأس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهروان **ص** باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم على الاسارى من غير ان تخمس شئ **ص** اي هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم على الاسارى من غير تخميس وأشار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف  
في الغنيمة بما يراه مصلحة فارة ينفل من رأس الغنيمة وتارة من الخمس وتارة من بلا تخميس يعني بغير فداء  
**ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهري عن محمد بن جبير  
عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اسارى يدر او كان المطعم بن عدي حياثم كلني في  
هؤلاء النبي اتركهم له شئ **ص** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحق بن منصور شيخ  
البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحق بن منصور بن بهرام الكوسجي ابو يعقوب المروزي  
وكذا ذكره في المغازي فقال حدثني اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن  
الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد بن يحيى

حدثنا القزويني حدثنا البخاري حدثنا اسحق بن منصور عن عبدالرزاق وكذا هو في بعض نسخ  
 المتأخرة انه ابن منصور وجبير بضم الجيم وقبح الباء الواحدة مصر اسلم قبل الفتح ومات بالمدينة  
 وابوه مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي مات كافرا في صفر  
 قبل بدر نحو سبعة اشهر وكان قد احسن السج في نقض الصحيفة التي كتبها قريش في ان لا يبايعوا  
 الهاشمية والمطلبية ولا يبايعوهم وحصرهم في الشعب ثلاث سنين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان يكافيه وقيل لما مات ابوطالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى  
 الطائف فلم يلق عندهم خيرا ورجع الى مكة في جوار المطعم والحديث اخرجه البخاري ايضا في  
 المغازي عن اسحق بن منصور وقال المزي اخرجه في الخس عن اسحق ولم ينسبه واخرجه ابو داود  
 في الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبدالرزاق به قوله في هو لاء التثنية قال الخطابي التثنية جمع المثل  
 الزماني والزمن يقال انتن الشيء فهو منتن ونتن وفيه دلالة على ان الامام ان يمين على الاسارى  
 بغير فداء خلافا لبعض وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الغنائم لا تستقر ملكا للغنائم الا بعد القسمة  
 وقال الشافعي يملكون بنفس الغنيمة وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيع  
 انفس الغنائم وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت ردها بأن طيب قلوب الغنائم  
 بذلك من العقود الاختيارية فيجوز ان لا يذعن بعضهم قوله وليس في الحديث ما يمنع ذلك فنقول  
 كذلك ليس في الحديث ما يقتضي ذلك وقال ابن قسار لو ملكوا بنفس العقد لكان من له اب او ولد او يمين  
 يعتق عليه اذا ملكه يجب ان يعتق عليه ويحاسب به من سهمه وكان يجب ان تأخرت القسمة في العين  
 والورق نعم ان قسمت يكون حول الزكاة على الغنائم يوم غنموا اذ في اتفاقهم انه لا يعتق عليهم من يلزم  
 عتقه الا بعد القسمة ولا يكون حول الزكاة الا من يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك  
 بنفس الغنيمة اذ لو ملكت بنفس الغنيمة لم يجب عليه الحد اذا وطئ جارية من المغنم وقد انكر الداودي  
 دخول الخمس في اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما الممن بغير فداء واما الفداء بمال ومن لم يكن  
 له مال علم اولاد الانصار الكتابة ورد بانه لا يلزم من وقوع شيء او شيئين مما خير فيه رفع التخيير فافهم  
**باب** ومن الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خبير **ش** هذا باب يذكر فيه ومن  
 الدليل وقدمه توجيه هذا عند قوله **باب** ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله للامام اراد به  
 من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ولمن يقوم مقامه قوله وانه يعطى عطف على ان الخمس اى وعلى انه يعطى بعض قرابته دون بعض  
 قوله ما قسم في محل الرفع على الابتداء واما صولة وخبر قوله ومن الدليل مقدما قوله لبني المطلب  
 هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل  
 وعبد شمس كلهم اولاد عبد مناف وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لامرأهم عاتكة  
 بنت مرة وكان نوفل اخاهم لا يهيم قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني  
 هاشم وترك بني نوفل وبني عبد شمس فهذا يدل على ان الخمس له وله فيه الخيار بضمه حيث شاء **ش**  
 قال عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه لم يعهم بذلك ولم يخص قريبا دون من احوج اليه وان كان  
 الذى اعطى لما تشكوا اليه من الحاجة ولما مستهم في جنبه من قومهم وحلفائهم **ش** قوله

لم يسمهم اى لم يسم قريشا بذلك اى بما قسمه قوله من احوج اليه اى من احوج هو اليه قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يمر (تماما على الذى احسن) بضم النون اى الذى هو احسن قال واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذى فى السماء الهوى فى الارض اله) اى وفى الارض هو اله واحد قلت وفى بعض النسخ دون من هو احوج اليه فعلى هذا لا يحتاج الى التكلف المذكور واحوج من احوجه اليه غيره واحوج ايضا بمعنى احتاج قوله وان كان شرط على سبيل المبالغة ويروى بفتح ان قاله الكرماني قوله اعطى على صيغة المجهول وحاصل المعنى وان كان الذى اعطى ابعد قرابة ممن لم يعط قوله لما تشكوا لتعليل لعطية الابعد قرابة وتشكوا بنشديد الكف من التشكى من باب النقل ويرى لما تشكوا من شكايك وشكايه قوله ولما ستمهم عطف على لما الاولى ويروى مسهم بدون تاء التانيث قوله فى جنبه اى فى جانبه قوله وحلفائهم بالخاء المعجمة اى حلفاء قومهم بسبب الاسلام وشار بذلك الى مالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة من قريش بسبب الاسلام **مختصر** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا يا رسول الله اعطيت لبنى المطلب وتركتنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو المطلب وبنو هاشم شىء واحد **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى مناقب قريش عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل وفى المغازى عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس واخرجه ابو داود فى الخراج عن القواريرى عن ابن المهدي وعن القواريرى عن عثمان بن عمرو عن مسدد عن هشيم واخرجه النسائي فى قسم الخي عن محمد بن الثنى وعن عبدالرحمن بن عبدالله واخرجه ابن ماجه فى الجهاد عن يونس بن عبد الاعلى **ي** ذكر معناه **ي** قوله عن ابن المسيب فى رواية ابى داود اخبرنى سعيد بن المسيب قوله عن جبير بن مطعم فى رواية البخارى فى المغازى من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان جبير بن مطعم اخبره قوله مشيت انا وعثمان وفى رواية ابو داود قال اخبرنى جبير بن مطعم انه جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قسم من الخمس فى بنى المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لآخواننا فى بنى المطلب ولم تعطنا شيئا وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شىء واحد قوله بمنزلة واحدة لان عثمان ابن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وجبير هو ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عبد مناف فهم ابناء بنو المطلب كلهم اولادهم جده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شىء واحد بفتح الشين المعجمة وفى آخره همزة قال عياض روى فى البخارى هكذا بلا خلاف وقال الخطابي روى بعضهم سى بكسر السين المعجمة وتشديد الباء آخر الحروف ومعناه سواء ومثل \* قيل هذا رواية الكشميهنى هنا ورواية المستملى فى المغازى ومناقب قريش وكذا رواية الجوى ويحيى بن معين وحده وقال الخطابي هو اجدود فى المعنى وقال عياض الصواب رواية العامة لرواية ابى داود انا وبنو المطلب لا نفرق فى جاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شىء واحد وشيك بين اصابعه انتهى وهذا دليل على الاختلاط والامتزاج كالشئ الواحد لا على التمثيل والتنظير قيل وقع فى رواية ابى زيد المروزى شىء احد بنين الواو فقليل الواحد والاحد بمعنى واحد وقيل الاحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بذات وقيل الاحد



لنفي ما يذكره من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقيل لا يقال احدا لله تعالى **ص** **ش** وقال  
 الليث حدثني يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد شمس ولا لبني  
 نوفل **ش** **ص** هذا التعليق اسنده البخاري في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه  
**ص** وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام واهمهم طائفة بنت مرة وكان نوفل  
 اخاهم **ش** **ص** ابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي وهذا التعليق ذكره ابن  
 جرير والزيبر بن بكر ومحمد بن اسحق وقال ابن جرير وكان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما  
 خرج ورجله ملصقة برأس عبد شمس فاتخلصت حتى سال بينهما مدام فقوال الناس بذلك ان يكون  
 بين اولادهما حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من  
 الهجرة قتيلا وكان نوفل اخاهم لا بينهم ولم يذكره وهى واقعة بالقاف بنت عمرو المازنية وكان هؤلاء الاربعة  
 قد سادوا قومهم بعد ابيهم وصارت اليهم الرياسة فكان يقال لهم المجيرون وذلك لانهم اخذوا لقومهم  
 قريش الامان من ملوك الاقاليم ليدخلوا في التجارات الى بلادهم فكان هاشم قد اخذ امانا من ملوك  
 الشام والروم وغسان واخذ لهم عبد شمس من النجاشي الاكبر ملك الحبشة واخذ لهم نوفل من الاكاسرة  
 واخذ لهم المطلب امانا من ملوك حير وكانت الى هاشم السقاية والرفادة بعد ابيه واليه والى اخيه  
 المطلب نسب ذوى القربى وقد كانوا شيئا واحدا \* وقال ابن كثير في تفسيره بنو المطلب وازروا بنى  
 هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب عضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وحاجة له مسلمهم طاعة لله ولرسوله وكافرهم حجة للعشيرة وانفة وطاعة لابن طالب عم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وامانو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابناء عمهم فلم يوافقوهم على ذلك  
 بل حاربوهم وناذبوهم وامالوا بطون قريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابى طالب لهم في قصيدته  
 اللامية \* جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا \* عقوبة شرما جل غير آجل \* بميران قسط لا يفيض شعيرة \*  
 له شاهد من نفسه حق عادل \* لقد سفهت اخلاق قوم تبدلوا \* بنى خلف قبضا بنا والغياطل  
 ونحن الصميم من ذؤابة هاشم \* وآل قصى في الخطوب الاوائل \* وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة  
 ابيات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها \* قوله بنى خلف بنى خلف الجمحى  
 \* قوله قبضا اى مقايضة وهو الاستدلال والغياطل جمع غبطة وهى الشجرة **ص** **ش** **ص** باب \*  
 من لم يخمس الاسلاب **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه من لم يرتخمس الاسلاب و اشار بهذا  
 الى خلاف فيه فقال الشافعى كل شىء من الغنمة يخمس الاسلاب فانه لا يخمس وبه قال احمد وابن  
 جرير وجاعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام بخير فيه ان شاء خسه وان شاء لم يخمسه واختاره  
 القاضى اسمعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها تخمس اذا كثرت وهو مروي عن عمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنه وبه قال اسحق بن راهويه وقال الثوري ومكحول والاوزاعي يخمس وهو قول  
 مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من الفل  
 والنفل يخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينهزم العدو وبه قال الشافعى  
 وابو ثور وداد وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب لهما انما الفل قبله او بعده  
 ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبدالعزيز وابو بكر بن ابى مرجم السلب للقاتل مالم  
 تمت الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد

السلب من غنيمة الجيش حكمه حكم سائر الغنيمة الا ان يقول الامام من قتل قتيلا فله سلبه فحينئذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال قال احمد لا يحجبني ان يأخذ السلب الا باذن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بغير اذنه قوله الاسلاب جمع سلب بفتحين على وزن فعل بمعنى مفعول اى مسلوب وهو ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب **ص** ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه **ش** قوله **ص** ومن قتل قتيلا فله سلبه هذا المقدار اخرج الطحاوى وقال حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا حدثنا ابو داود عن جاد بن سلمة عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلا فاخذ اسلابهم و ابو بكرة بكار القاضى وابو داود سليمان بن داود الطيالسى واخرجه ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه قوله قتيلا يعنى شارفا للقتل لان قتل القتل لا يتصور قوله من غير ان يخمس ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمين وخمس يسكون الميم قوله وحكم الامام فيه عطف على قوله من لم يخمس فافهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده قال يده انا واقف في الصف يوم بدر فظفرت عن يميني وشمالى فاذا انا بغلامين من الانصار حديثه اسنانهما غنيت ان اكون بين اضلع منهما فغمزنى احدهما وقال يا عم هل تعرف ابا جهل قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الا يجمل منا فتجبت لذلك فغمزنى الآخر فقال لى مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يحول فى الناس قلت الا ان هذا صاحبكم الذى سأتمانى فأتدرا به سيفيهما فضر به حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا قتلت فقال هل مسحتما سيفكما قالا لا فنظر فى السيفين فقال كلا كإقتله سلبه لعاذ بن عمرو بن جوح وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابي جهل\* ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التميمى القرشى والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وفتحها وضم الشين المججمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن يسمع اياه عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه\* والحديث اخرجه ايضا فى المغازى عن علي بن عبد الله وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه مسلم فى المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون قوله بينا انا قد مر غير مرة ان اصله بين فاشبت الفتحة فصار بينا ويضاف الى جملة ويحتاج الى جواب فجوابه هو قوله فاذا انا بغلامين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء ويحيى ذكرهما عن قريب قوله حديثه اسنانهما صفة الغلامين فلذلك جر لفظ حديثه واسنانهما بالرفع لانه فاعل حديثه قوله بين اضلع بالاضداد المججمة والعين المهملة اى بين اشدوا قوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن افعول من الضلالة وهى القوة يقال اضطلع بحمله اى قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع فى رواية الحموى وحده بين اصلح منهما بالصاد والهاء المهملتين ونسب ابن بطال هذه الرواية

لسدد شيخ البخاري وقال خالفه ابراهيم بن حزة عند الطحاوي وموسى بن اسمعيل عند ابن سنجر وعفان  
عند ابن ابي شيبة فكلهم رووا اضلع بالضاد المعجمة والعين ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد  
خالفهم وقال انقرطى الذى فى سلم اضلع ووقع فى بعض رواياته اصلح والاول الصواب قوله هل  
تعرف اباجهل هو عمرو بن هشام بن المغيرة الخزومي القرشي فرعون هذه الامة قوله اخبرت بضم  
الهمزة على صيغة المجهول قوله لا يفارق سوادى سواده يعنى لا يفارق شخصى شخصه واصله ان الشخص  
يرى على البعد اسود قوله الاجل من اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان بلازمه ولا يتركه الى  
وقوع الموت باحدهما وصدور هذا الكلام فى حال الغضب والازماج يدل على صحة العقل الوافر  
والنظر فى العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى اقتله لكن العاقبة بمجھولة قوله فلم انشب اى لم  
البث يقال نشب بعضهم فى بعض اى دخل وتعلق ونشب من النسي اذا وقع فيما لا يخلص له منه  
ولم ينشب ان فعل كذا لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشئ غيره ولا بسواه ومادته نون وشين معجمة  
وباء موحدة قوله يحول فى الناس بالجيم وفى رواية مسلم يزول وهو بمعناه اى يضطرب فى المواضع  
ولا يستقر على حال قوله الا للتحضيض والتنبيه قوله فابتدرا اى سبقاه مسرعين قوله فنظر  
فى السيفين ليستدل بهما على حقيقة كفية قتلها فعل ان ابن الجوح هو المثنى وقال المهلب نظره  
صلى الله تعالى عليه وسلم فى السيفين ليرى ما بلغ الدم من سفيهما ومقدار عمق دخولهما فى جسم  
المقتول ليحكم بالسيف لمن كان فى ذلك ابلغ ولذلك سألهما اولاهل مسخما سيفكما لانهما لو مسخاهما  
لما بين المراد من ذلك قوله فقال كلا كما قتله انما قال ذلك وان كان احدهما الذى انخه تطيئا لقلب الآخر  
من حيث ان له مشاركة فى القتل قوله سلبه اى سلب ابى جهل لمعاذ بن عمرو وانما حكم به مع انهما  
اشتركا فى القتل لان القتل الشرعى الذى يتعلق به استحقاق السلب هو الاثنان وهو انما وجد منه  
وقال الاسمعيلى ان الانصار بين ضربه فائتخاه وبلغاه المبلغ الذى يعلم انه لا يجوز بقاءه على تلك الحال  
الا قدر ما يطفأ فدل قوله كلا كما قتله على ان كلامهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان  
عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصار فى حكم المثلث لجراحه حتى  
وقعت به ضربة الثانية فاشتركا فى القتل الا ان احدهما قتله وهو متمنع والآخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى  
بالسلب السابق الى اثنائه \* ولما روى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دليل على ان السلب لو كان واجبا  
للقاتل بقتله اياه لكان قد وجب سلبه لهما ولم يكن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم ينتزعه من احدهما فيدفعه  
الى الآخر الا يرى ان الامام لو قال من قتل قتيلا فله سلبه وقتل رجلا ن قتيلا ان سلبه لهما نصفان وانه ليس  
للإمام ان يحرم احدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له فيه من الحق مثل ما لصاحبه وهما  
اولى به من الامام فلما كان للنسي صلى الله تعالى عليه وسلم فى سلب ابى جهل ان يجعله لاحدهما دون  
الآخر دل ذلك انه كان اولى به منهما لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلا فله سلبه وقال ايضا ان سلب  
المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام اياه على ما فيه صلاح المسلمين من التكريض  
على قتال عدوهم قوله وكانا اى الغلامان المذكوران من الانصار معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن  
الجوح \* امام معاذ بن عفراء بفتح العين المهملة وسكون الفاء وبالراء وبالمد وهو امه عفراء بنت عبيد بن  
ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاعه بن سواد هكذا قاله محمد بن اسحق وقال ابن  
هشام هو معاذ بن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالك بن النجار وقال موسى بن عقبة معاذ بن الحارث بن

رفاعة بن الحارث شهد بدرا هو واخواه عوف ومعوذ بنو عقراء وهم بنو الحارث بن رفاعة  
وقال ابو عمر ولما عاذ بن عفراء رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النهي عن الصلاة بعد  
الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه واما معاذ بن عمرو بن الجموح فابن  
ابن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن يزيد بن جشم  
ابن الخزرج السلمي الخزرجي الانصاري شهد العقبة وبدرا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجموح  
يوم احد وذكر ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق انه الذي قطع رجل ابى جهل بن هشام وصرعه  
قال وضرب ابنه عكرمة بن ابى جهل يد معاذ فطرحها ثم ضربه معوذ بن عقراء حتى اتيته وتركه  
وبه رمق ثم وقف عليه عبدالله بن مسعود واحتر رأسه حين امره رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ان يلتمسه في القتلى وفي صحيح مسلم ان ابني عقراء ضرباه حتى برد بالذال اى مات وفي رواية  
حتى برك بالكاف اى سقط على الارض وكذا في البخاري في باب قتل ابى جهل وادعى القرطبي  
انه وهم التيس على بعض الرواة معاذ بن الجموح بمعاذ بن عقراء وقال ابن الجوزي ابن الجموح  
ليس من ولد عقراء ومعاذ بن عقراء ممن باشر قتل ابى جهل فلعن بعض اخوته حضره او اعماه  
او يكون الحديث ابن عقراء فغلط الراوى فقال ابنا عقراء وقال ابو عمر اصح من هذا حديث انس  
ابن مالك ان ابن عقراء قتله وقال ابن التين يحتمل ان يكونا اخوين لام او يكون بينهما رضاع قال  
الداودي ابنا عقراء سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في اكليله من حديث الشعبي  
عن عبد الرحمن بن عوف حل رجل كان مع ابى جهل على ابن عقراء فقتله فحمل ابن عقراء الآخر على  
الذى قتل اخاه فقتله ومرا بن مسعود على ابى جهل فقال الحمد لله الذى اعز الاسلام فقال ابو جهل  
نشتنى يارويى هذيل فقال نعم والله واقتلت فخذفه ابو جهل بسيفه وقال دونك هذا اذا فأكذه  
عبدالله فضر به حتى قتله وقال يارسول الله قتلت اباجهل فقال الله الذى لا اله الا هو فخلف له فأخذه  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم انطلق معه حتى أراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذى  
اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابى جهل  
ولكن السلب ماثبت الا لى انجبه على ما مر فانهم ص قال محمد سمع يوسف صالحا  
وابراهيم اباه ش محمد هو البخاري اى سمع يوسف بن الماجشون صالح بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لابي ذروا بى الوقت  
واراد بهذه دفع قول من يقول ان بن يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن رجل هو عبد الواحد  
ابن ابى عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث منقطعاً وقد ذكره البرار في روايته عن  
محمد بن عبد الملك القرشي وعلى بن مسلم قال حدثنا يوسف بن ابى سلمة حدثنا عبد الواحد بن ابى عون  
حدثني صالح بن ابراهيم به ثم قال هذا الحديث لا نعلمه يروى عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبد الواحد فاشار البخاري بهذه  
الزيادة ان سمع يوسف عن صالح وسمع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل ص حدثنا  
عبدالله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعد عن ابن افلح عن ابى محمد مولى ابى قتادة عن ابى قتادة قال  
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا من المشركين  
علا رجلا من المسلمين فاستدرت حتى رأته من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه فأقبل على فضمنى

ضمة وجدت من هاريج الموت ثم ادركه الموت فارسلني فلتحقت عبر من الخطاب فقلت ما بال الناس قال  
امر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيعة  
فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه فقلت من يشهد لي  
من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لك يا باقتادة  
فاقتصصت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فارضه عني فقال ابو بكر  
رضي الله تعالى عنه لاها الله اذا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق فاعطاه فبعت الدرع فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لاول  
مال تأثله في الاسلام **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان السلب الذي اخذه ابو قتادة لم  
يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفتنة فانه اخرجه  
هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصاري وابن الفتح هو عمرو بن كثير بن الفتح وابو محمد هوانع  
مولي ابي قتادة وابو قتادة الخارث بن ربيعي الانصاري وقدم الكلام فيه هناك ومن اخرجه غيره  
ولطائف اسناده **ذكر معناه** قوله عام حنين وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحنين واد  
بينه وبين مكة ثلاثة اميال وهو منصرف قوله جولة اي بالجيم اي دوران واضطراب من جال  
نبحول اذا دار قوله فاستدرت من الدوران هذه رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين فاستدبرت  
من الاستدبار قوله على جبل مائقه وهو موضع الرءاء من العتق وقيل ما بين العنق والمنكب وقيل هو  
عرق او عصب هناك قوله ما بال الناس اي ما حال الناس منهزمين قوله قال امر الله اي قال عمر  
جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين قوله رجعوا  
اي بعد الانهزام قوله لاها الله اذا كذا الرواية بالتونين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذابغير  
الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو وقال المازري معناه لاها الله ذا يميني او قسمي  
وقال ابو زيد ذازائدة وفي هذا لغتان المد والقصر قالوا ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا  
ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني من قال لاها الله اذا فقد خطأ انما هو  
لاها الله ذا وقال الجوهري ها للتنبيه وقيد قسم بها يقال لاها الله ما فعلت وقولهم لاها الله ذا ان  
اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرماني المعنى صحيح  
على لفظ اذا بمعنى بالتونين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون اولا يعمد ويروي  
رفع الله مبتدأ وها للتنبيه ولا يعمد خبره قوله يعمد بالياء آخر الحروف وبالون ايضا وكذلك يعطيك بالياء  
والون اي لا يقصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله  
نصرة في الدين فبأخذ حقه قوله يعطيك اي لا يعطيك ابدا الرجل المسترضى حق ابي قتادة لاء الله كيف  
وهو اسد الله فوائده الى اسد من اسد الله الاول بفحوتين مفرد والثاني بضم الهزة وسكون السين جمع اسد  
قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي ابو بكر قوله فاعطاه اي فاعطى النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم باقتادة الدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فاعطاني فعدل الى الغيبة التغا او تجريدا وهو مفعول ثان  
والاول محذوف وانما اعطاه بلاينة لانه صلى الله عليه وسلم لعلمه علم انه القاتل بطريق من الطرق ولا  
يقال ان باقتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوبا الى الجيش جميعهم فلا اعتبار  
لاقراره قوله فابتعت به مخرفا اي اشتريت بالدرع اي بثه ان كان بأعه والمخرف بفتح الميم وسكون الخاء  
المجعة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من النخل يخرف فيه الرطب اي يحتنى قوله في بني

سلة بكسر اللام قوله تأملته أى جمته وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الأتلة  
وهو الأصل أى اتخذه أصلاً للمال ومادته همزة وثاء مثله ولا يقال مال مؤثّل ويحد مؤثّل أى  
مجموع ذواصل ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ احتج به من قال أن السلب من رأس الغنمة لأنّ الجنس  
لأن إعطائه صلى الله تعالى عليه وسلم باقتادة كان قبل القسمة لأنه نقله حين يرد القتال وأجاب  
أصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لأنه إنما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه  
حالة قد سبق فيها مقدار حق الغنمين وهو الأربعة الأخماس على ما أوجبه الله لهم فينبغي أن يكون  
من الجنس وقال القرطبي هذا الحديث أدل دليل على صحة مذهب مالك وأبى حنيفة وزعم من خالفنا  
أن هذا الحديث منسوخ بمأثله يوم حنين وهو فاسد لوجهين الأول أن الجمع بينهما ممكن فلا نسخ  
﴿ الثانى روى أهل السير وغيرهم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلًا  
فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته أن يكون من باب تخصيص العموم ﴾ وفيه أن لا هال الله بين ولكنهم  
قالوا أنه كناية أن نوى بها اليمين كانت يمينًا والأفلا قلت ظاهر الحديث يدل على أنه يمين ﴿  
وفيه جواز كلام الوزير ورد مسائل الأمير قبل أن يعلم جواب الأمير كما فعله أبو بكر رضى الله  
تعالى عنه حين قال لا هال الله ﴾ وفيه إذا ادعى رجل أنه قتل رجلاً بعينه وادعى سلبه هل يعطى له  
فقلت طائفة لا بد من البينة فإن أصاب أحداً فلا بد أن يحلف معه ويأخذه واحتجوا بظاهر هذا  
الحديث وبه قال الليث والشافعي وجاعة من أهل الحديث وقال الأوزاعي لا يحتاج اليها ويعطى  
بقوله وفيه من استدله على دخول من لا سهم له في عموم قوله من قتل قتيلًا وعن الشافعي لا يستحق السلب  
الأم من استحق السهم وبه قال مالك لأنه إذا لم يستحق السهم فلا بد أن لا يستحق السلب بالطريق الأولى  
وردها السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو أولى وهذا هو الأصح ﴿ وفيه أن السلب  
مستحق للقاتل الذى أثنى بالقتل دون من وقف عليه وفيه أن السلب مستحق للقاتل من كل مقتول  
حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال أبو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه أن يكون المقتول  
من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز أن يسلب القتلى ويتركهم عراة قاله الأوزاعي وكرهه الثوري  
وابن المنذر ﴿ ص ﴾ باب ﴿ ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم  
وغيرهم من الجنس ونحوه ﴾ ش ﴿ أى هذا باب في بيان ما كان أنبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية في الإسلام وشرفاء يتوقع إسلامهم نظراً لهم  
قوله وغيرهم أى المؤلفة قلوبهم ممن يظهر له المصلحة في إعطائه قوله ونحوه أى ونحو الجنس  
وهو مال الخراج والجزية والفى ﴿ ص ﴾ رواه عبد الله بن زيد عن أنبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ش ﴿ أى روى ما ذكر في الترجمة عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصاري المازني المدني  
وسياق حديثه الطويل موصولاً في قصة حين أن شاء الله تعالى ﴿ ص ﴾ حدثنا محمد بن يوسف  
حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير أن حكيم ابن حزام قال سألت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سألته فاعطاني ثم قال يا حكيم إن هذا المال خضر خلو  
قن أخذه بسخاوة نفس يورثه فيه ومن أخذه بأشراف نفس لم يورثه فيه وكان كالذى يأكل ولا  
يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرى أحداً  
بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر رضى الله تعالى عنه يدعو حكيماً بالعطية العطاء فيأبى أن يقبل

منه شيئا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه دعاه اليه عطية فاني ان يقبل فقال يا معشر المسلمين اني اعرض عليه حقه  
الذي قسم الله له من هذا الفئ فباني ان يأخذه فليبرزأ حكيم احدا من الناس بعد انبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم حتى توفي شئ مطابقتها للترجمة في قوله سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فأعطاني ثم سألت فاعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفين قلوبهم وهو بفتح الحاء وكسر الكاف  
وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء والحديث قدمضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف  
في المسألة فانه اخرجهم هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهري الى آخره نحوه وتقدم  
الكلام فيه هناك مستوفى قوله لا ارأ بتقديم الراء على الزاي اى لا آخذ من احديثنا بعدك واصله القص  
ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ابوب عن نافع ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه  
قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية فامرته ان يقى به قال واصاب عمر جارتين من سبي حنين  
فوضعهما في بعض بيوت مكة قال فن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبي حنين فجعلوا يسعون  
في السمك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السبي قال اذهب  
فارسل الجاريتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يخف على  
عبد الله شئ مطابقتها للترجمة في قوله واصاب عمر جارتين من سبي حنين\* وابو النعمان محمد بن  
الفضل السدوسي وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام الاول في الاعتكاف اخرجه البخاري في كتاب  
الاعتكاف في باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرجهم هناك عن عبيد بن اسمعيل الى آخره لكن  
رواه نافع هناك عن ابن عمر ان عمر وهنا عن نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ولا عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل ما رواه عنهما فهو مرسل وقدم الكلام فيه الثاني في المن  
على السبي وهو قوله قال واصاب عمر جارتين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطني روى سفيان بن عيينة  
عن ابوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون الثالث في العمرة وهو ايضا مرسل  
ووصله مسلم قال حدثنا احمد بن عبدة الضبي حدثنا جاد بن زيد حدثنا ابوب عن نافع قال ذكر عندنا بن  
عمر عروة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعتمر منها وليس في قول نافع حجة  
لان ابن عمر ليس كل ما عمله حدث به نافع ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا ينسأه والعمرة  
من الجعرانة اشهر من هذا واظهر ان يشك فيها ص وزاد جرير بن حازم عن ابوب عن نافع عن  
ابن عمر قال من الخمس شئ اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول  
وان الذي اصاب عمر جارتين كان من الخمس قال الدارقطني حديث جرير موصول وحادث ثبت في ابوب  
من جرير ص ورواه معمر عن ابوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم شئ اى  
روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قيل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد  
وقال بعضهم وحكى بعض الشراح انه معتمر بفتح الميم وبعدا العين ناء مشاة من فوق وهو تخفيف  
قلت ان اراد به الكرماني فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معتمر بلفظ  
الفاعل من الاعتمار وكلاهما ادركا ابوب وسما منه والاول اشهر قوله في النذر اى في حديث  
النذر قوله ولم يقل يوم يعنى لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز في يوم الجربالتونين  
على طريق الحكاية ويجوز النصب على الظرفية ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير  
ابن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضى الله تعالى عنه قال اعطى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال اني اعطى قوما اخاف ظلمهم وجزعهم  
واكل قوما لي ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب ان لي  
بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جرالنم شش مطابقتها للترجمة في قوله اعطى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوما والحسن هذا هو البصري وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء  
المثناة من فوق وسكون الغين المعجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب  
الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد فانه اخرجه هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا  
ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله كأنهم عتبوا عليه اى لاموا قال الخليل حقيقة العتاب  
مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة قوله ظلمهم ليس هناك وانما هناك لما رى في قلوبهم من الجزع  
والهلع والظلم بفتح الظاء المعجمة واللام وبالعين المهملة وهو الاوجاج واصل الظلم الميل  
واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله وجزعهم بالجيم والزاى قوله وأكل اى  
افوض قوله من الغنى بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر في رواية الكشي هني وفي رواية غيره من الغناء  
بفتح العين المعجمة ثم نون ممدودا وهو الكفاية قوله بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
التي قالها في حقه وهى ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التي قالها في حق غيره  
فالمعنى لا احب ان يكون لي جرالنم بدلا من الكلمة المذكورة التي لى اوان يكون لي ذلك وتقال تلك  
الكلمة في حق غيرى قوله جرالنم قال الجوهرى النعم واحدا لانعام وهو المال الراعية واكثر ما يقع هذا  
الاسم على الابل والجر بضم الحاء المهملة وسكون الميم  
وزاد ابو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم اتى بمال اوبسى فقسمه بهذا شش ابو عاصم هو الضحك المشهور بالبيل احد  
مشايخ البخارى وهذا من المواضع التي علق البخارى من بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وساقه  
موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا  
ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرناه الآن وهناروى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله  
اوبسى بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشي هني بشى بالشين المعجمة وهو  
اشمل واعم من ذلك بهذا اى بهذا الذى ذكر في الحديث ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة  
عن قتادة عن انس قال قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم انى اعطى قريشا انا لفهم لانهم  
حديث عهد بما هلية شش مطابقتها للترجمة ظاهرة \* و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي  
واخرج البخارى هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب  
وفي المغازى عن بندار عن غندروف عن ابى الوليد وادم على ما يجرى قوله انا لفهم اى اطلب العلم  
قوله لانهم حديث عهد اى قريب العهد بالكفر وروى حديثوا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن  
فعل يستوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا  
شعيب حدثنا الزهرى قال اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من  
حين افاء الله على رسوله اموال هو ازن ما افاء فطقق يعطى رجالا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله  
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويذعنوا وسبونا تقطر من دمائهم قال انس فحدث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاتلهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا



غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما كان حديث باغنى عنكم قال  
 اي فقهائهم اماذوو رأينا يارسول الله فلم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا يا فخر الله  
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويترك الانصار وسبوفه تقطر من دماهم فقال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اتى اعطى رجالة حديث عهدهم بكتفرا ما رضون ان يذهب الناس بالاموال  
 وترجعون الى رحالكم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خير مما تقبلون به قالوا  
 اي يارسول الله قدر علينا فقال لهم انكم سترون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله  
 على الخوض قال انس فلم نصبر شي ~~مما~~ مطابقتة للترجمة ظاهرة وابواليمان الحكيم بن نافع قوله فطفق  
 بمعنى اخذ في الفعل وجعل يفعل وهو من افعال المقاربة قوله المائة من الابل ذكر ابن اسحق الذين  
 اعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ مائة من الابل بتألفهم ويتألف بهم قومهم هم ابوسفيان  
 صخر بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كعدة والحارث بن هشام  
 وسهل بن عمرو وحويطب بن عبدالمزى والعلاء بن حارثة الثقفي وعيينة بن حصن وصفوان بن  
 امية والاقرع بن حابس ومالك بن عوف النصرى فهؤلاء اصحاب المئين واعطى دون المائة رجالا  
 من قريش منهم مخزومة بن نوفل الزهري وعيمر بن وهب الجمحي وهشام بن عمرو اخو بني عامر قال ابن  
 اسحق لا احفظ ما اعطاهم وقد صرفت انهادون المائة واعطى سعد بن بربوع بن عنكثة بن عامر بن  
 مخزوم خسين من الابل والسهمى كذلك وقال ابن هشام واسمه عدى بن قيس واعطى عباس بن  
 مرداس اباقر قليلة وقال ابن التين انهم فوق الاربعين وعد منهم عكرمة بن ابى جهل قوله فحدث  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول اى اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ما قاله انس من الانصار قوله فقهائهم اى اصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفقه فى الاصل من الفهم  
 وليس المراد منه ما جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منها قوله اماذوو  
 رأينا اى اما اصحاب رأينا الذين ترجع اليهم الامور فلم يقولوا شيئا من ذلك قوله حديثه اسنانهم ارادوا  
 بهم الشبان الجهال الذين ماتمكنوا من القول بالصواب وقوله اسنانهم مرفوع بحديثه قوله الى  
 رحالكم هو جمع الرحل وهو مسكن الرجل وما يستحبه من المتاع قوله خيراى رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم خير من المال قوله اثره بفتح الهزة والثاء المثلثة وهو اسم من اثر يؤثر اثارا اذا اعطى يقال  
 استأثر فلان بالشئ اى استبد به واراد استقلال الامر بالاموال وحرمانكم منها وهذا مر فى كتاب الشرب  
 حديثنا عبدالمزى بن عبد الله الاويسى اخبرنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنى  
 عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان محمدا بن جبير قال اخبرنى جبير بن مطعم انه بينا هو مع رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ومعه الناس مقبلا من حنين علق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعراب يسألونه  
 حتى اضطروه الى سمره فمطقت رداءه فوقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني ردائي  
 فلو كان عدد هذه العضاء نعمما قسمت بينكم ثم لا تجدونى بخيلا ولا كذوبا ولا جباناش ~~مما~~ مطابقتة  
 للترجمة تسأئس من قوله لقسمة بينكم وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح  
 هو ابن كيسان والحديث مر فى كتاب الجهاد فى باب الشجاعة فى الحرب والجبين فانه اخرجهم هناك  
 عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهري عن عمر بن محمد الى آخره قوله مقبلا نصب على الحال ووقع  
 فى رواية الكشيتهى مقفله اى مرجعه قوله الى سمره بفتح السين المهملة وضم الميم وهو شجرة طويلة

منفرقة الرأس قليلة الظل صغيرة الرق والشوك صلب الخشب قوله فيختلف رداءه اى خطفت  
السمة على سبيل المجاز وخطفت الاعراب قوله الحذاء هو شجر الشوك كاطمح والعوسج والسدر  
واحدثها عضة كشفه وشفاه واصلها عضه وشفه فحذف الهاء وقيل واحدا عضاه وقد  
مر تحقيق الكلام فيه هناك ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله  
عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنت أمشى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد  
نجرانى غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجبذه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد اثرت به حاشية الرداء من شدة جبذته ثم قال مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت  
اليه فضحك ثم امر له بعطاء ش مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم  
اعطى لهذا الاعرابي مع اساءته في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تألقه واسحق بن عبد الله بن  
ابى طلحة ابو يحيى الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن اسمعيل بن ابي اويس  
وفي الادب عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسى واخرجه مسلم في الزكاة عن عمرو بن محمد الناقد وعن  
يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في اللباس عن يونس بن عبد الاعلى به مختصرا قوله وعليه  
برد نجرانى الواو فيه للحال والبرد بضم الباء الموحدة وهو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد  
وبرود ونجرانى بالنون المفتوحة وسكون الجيم وبالراء نسبة الى نجران بلد باليمن قوله الى صفحة عاتق  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفح كل شئ وجهه وناحيته والعاتق ما بين المنكب والعنق قوله  
جذبة جذبة والجذبة بمعنى واحد وفيه لطف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحلمه وكرمه وانه لعلى  
خلق عظيم ص حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله رضى  
الله تعالى عنه قال لما كان يوم حنين آثرالى صلى الله تعالى عليه وسلم اناسا في القسمة فاعطى الاقرع بن  
حابس مائة من الابل واعطى عينة مثل ذلك واعطى اناسا من اشراف العرب وآثرهم يومئذ في القسمة قال  
رجل والله ان هذه القسمة ما عدل فيها او ما اريد بها وجه الله فقلت والله لا خبرن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فأتيته فأخبرته فقال فن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحم الله موسى قد اودى بأكثر من هذا فصبر  
ش مطابقة للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل شقيق  
ابن سلمة والحديث اخرجه البخارى في المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب قوله  
آثر بالمداى اختار اناسا في القسمة بالزيادة والاقرع بن حابس بلقاء المهمله وكسر الباء الموحدة وفي آخره  
سين مهمل بن عقاب بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي الجاشعي الدارمي احد المؤلفات فلو بهم وكان الاقرع  
وعيينة بن حصن شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحينا والطائف وقال  
الذهبي قال ابن دريد اسمه فراش ولقب الاقرع لقرع برأسه وكان احدا لا شراف واستعمله عبد الله  
ابن عامر على جيش سيره الى خراسان فاصيب هو والجيش بجوزحان وعيينة بضم العين المهمله وفتح  
الباء آخر الحروف الاولى وسكون الثانية ابو حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى من المؤلفات قال  
الذهبي وكان احق مطاما دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بغير اذن واساء الادب فصبر النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم على جفوته واعرايته وقدارته وامن بطلحيته ثم اسرف عليه الصديق  
رضى الله تعالى عنه ثم لم يزل مظهرا للاسلام واسمه حذيفة ولقبه عيينة لشر عينه قوله فقال  
رجل قوله او ما اريد فيها اى في هذه القسمة وكلمة او شك من الراوى وفي

مسلم الوارث من غير شاة قوله ذخيرة وفي رواية مسلم بعده بالتلفظ وجهه حتى كان كما صرف  
بكسر الصاد المهملة ومكون الراء وفي آخره عاه وهو صبيح اجر صبيح به الجلود وقال ابن دريد وقد  
يسمى الدم صرفا وفي رواية اخرى له قال فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساررته فتنصب  
من ذلك غضبا شديدا واخرج وجهه حتى تمتعت اني لما ذكرته وقال القاضي عياض حكم المشرع  
ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وقتل ولم يذكر في هذا الحديث ان الرجل قتل وقال  
المازري يتمل ان يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسبته الى ترك العدل في القسمة فلعنه  
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وشهادة  
الواحد لا يراق الدم قوله اوذى على صيغة المجهول **ص** حدثنا محمود بن غيلان حدثنا  
ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما قالت  
كنت انقل النوى من ارض الزبير التي اقطعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسى وهى  
منى على ثلثي فرسخ **ش** وجه المطابقة بينه وبين قوله في الترجمة وغيرهم اى وغير المؤلف  
وفي قوله وغيره اى وغير الخمس يؤخذ من هذا وفيه دقة وغيلان يفتح الغين المجمة وابو اسامة  
جاء بن اسامة وهشام هو ابن عروة وروى عن ابيه عروة الزبير بن العوام **ب** والحديث اخرجه البخارى  
مطولا في النكاح ولم يذكر هنا الا قصة النوى واخرجه مسلم في السكاح عن اسحق بن ابراهيم وفي  
الاستيذان عن ابى كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد الله بن المبارك قوله  
اقطعه اى اعطاه قطعة من الاراضى التي جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وسلم حين قدم المدينة او من اراضى بنى النضير كما في الحديث بعده قوله على رأسى يتعلق بقوله  
انقل قوله وهى اى الارض التي اقطعها **ص** وقال ابو ضمرة عن هشام عن ابيه ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اقطع الزبير ارضا من اموال بنى النضير **ش** ابو ضمرة بفتح الصاد المجمة  
وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير واهل هذا التعليق الى  
ان ابو ضمرة خالف اسامة في وصله فأرسله كما ترى وايضا فيه تعيين الارض المذكورة وانما كانت بما  
افاء الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال بنى النضير فاقطع الزبير منها ما هو بهذا الجواب عن  
اشكال الخطاى حيث قال لا ادري كيف اقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المدينة واهلها فاداسلوا  
راغبين في الدين الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يبلغه الماء  
من ارضهم فاقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن شاء منه **ص** حدثني احمد بن المقدم حدثنا الفضيل  
ابن سليمان حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اجلى  
اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على اهل خيبر  
اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها لليهود ولرسول وللمسلمين فسأل اليهود  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل ولهم نصف الثمر فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم نترككم على ذلك ماشئا فاقروا حتى اجلاهم عمر رضى الله تعالى عنه في  
امارته الى تيماء واربعا **ش** لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس للعطاء فيه ذكر  
واجيب بأن فيه جهات قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فهذا الطريق يدخل تحت الترجمة  
واحمد بن المقدم بن سليمان العجلي البصرى والفضيل مصغر فضل الثميرى البصرى وقدم الحديث

في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرق بما افرق الله فانه اخرجته هناك مطولا عن  
 احب بن المقدم عن فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقدم الكلام فيه هناك  
 قوله اجلى اليهود والنصارى اى اخرجهم من وطنهم يقال اجليت القوم عن وطنهم وجلوتهم و  
 وجلى القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقين دينان بجزيرة  
 العرب والصدىق اشتغل عنه بقتال اهل الردة اولم يبلغه الخبر والله اعلم قوله لليهود والرسول  
 والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله والرسول قيل هذا هو  
 الصواب وقال ابن ابى صفرة والذي في الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما  
 ظهر على فتح اكثرها قبل ان يسأله اليهود ان يصالحوه فكانت لليهود فلما صالحهم على ان يسلموا له  
 الارض كانت لله والرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف اى ثمة الارض ويحتمل ان  
 يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بظهورها عليها غلبته لهم فكان  
 حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول والمسلمين قوله نقرم من التقرير هذه رواية الكشميني  
 وفي رواية غيره نترككم قوله تيماء بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالد قال  
 ابن قرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى منها يخرج الى الشام وقال البكري قال السكوني  
 ترنحل من المدينة وانت تريد تيماء فتزل الصهباء لاشجع ثم تنزل التمدى لاشجع ثم تنزل العين ثم سلاج  
 لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ليال في الجنباء ثم تنزل تيماء وهو لاطى قوله واربعا بفتح الهزة وكسر الراء  
 وبالهاء المهملة قال البكري اربح قرية بالشام وهي ارض سميت باربحا بن ملك بن ارفخشذ بن سام بن  
 نوح عليه السلام والله تعالى اعلم **ص** باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب  
**ش** اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه  
 الخمس او هل يباح اكله للفزاة وفيه خلاف فعند الجمهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بغير  
 اذن الامام ماداموا فيها فيا كلون منه قدر حاجتهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قبل ان يقع في المقاسم  
 هذا قول الليث والاربعة والاوزاعي واسحق واتفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم ولبس ثيابهم  
 واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهري لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره  
 الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يأخذ الا ان ينهى الامام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن  
 حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصرين قصر خير فرمى انسان بجراب فيه شحم فنزوت  
 لاأخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحييت منه **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آراه ولم ينكر عليه فان قلت قال فنزوت لاأخذه وليس فيه انه أخذه حتى يتأق  
 عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصببت جرابا  
 من شحم يوم خير قال فالترنمه فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيان بن فروخ عن  
 سليمان بن المغيرة ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل بالعين المعجمة والفاء والحديث  
 اخرجه البخارى ايضا في المغازى وفي الذبايح عن ابى الوليد وفي المغازى ايضا عن عبد الله بن محمد وخرجه  
 مسلم في المغازى عن بنادر عن سليمان بن المغيرة وخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل والقعني  
 وخرجه النسائي في الذبايح عن يعقوب بن ابراهيم قوله يجراب هو المزود وقال القزاز هو بفتح  
 الجيم وهو وعاء من جلود وفي غرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المنتهى الجراب

بالكسر والعامّة تفحه وجمعه اجربة وجرب باسكان الراء وقحها قوله فنزوت بالنون والزاي  
اي وثبت مسرعا قوله فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى هناك ونحوه لان كلمة اذا التى للمفاجأة  
تقع بعدها الجملة قوله فاستحييت منه اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادانه استحي منه من فعل  
ذلك ووفيه اشارة الى ما كانوا عليه من توقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاضرار عن  
خوارم المروءة وفيه جواز اكل الشحوم التى توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرهها مالك  
وعنه تحريرا وكذا عن احمد رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد  
عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فأكله  
ولا نرفعه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة قوله العسل بالنصب مفعول نصيب وعندنا  
نعيم من رواية يونس بن محمد وعند اسمعيل من رواية احمد بن ابراهيم كلاهما عن جاد بن زيد  
فزاد فيه والقوا كه وروى اسمعيل ايضا من طريق ابن المبارك عن جاد بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل  
والسمن في المغازي فأكله ومن طريق جرير بن حازم عن ايوب بلفظ اصبنا طعاما واغنا ما يوم اليرموك  
وهذا موقوف يوافق المرفوع لان يوم اليرموك كان بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
ولا نرفعه اى ولا نأكله للادخار قبل ويحتمل ان يريد ولا نرفعه الى متولى القسمة او الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم لاجل الاستيذان وفيه ما فيه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد  
حدثنا الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى يقول اصابتنا مجاعة ليالى خبير فلما كان يوم خبير وقعا  
في الحجر الاهلية فانحمرناها فلما غلت القدور نادى نادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكفؤا  
القدور ولا تطعموا من لحوم الحجر شيئا قال عبد الله فقلنا انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها  
لم تحمس قال وقال آخرون حرّمها البتة وسألت سعيد بن جبيرة فقال حرّمها البتة **ش**  
مطابقتها للترجمة ظاهرة لان عاداتهم جرت بالاسراع الى المسأ كولات ولو لذلك ما اقدموا بحضرة  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فلما امروا بالاراقة كفوا **و** عبد الواحد بن زياد العبدى  
البصرى والشيباني يفتح الشين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة والنون هو  
سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وابن ابي اوفى هو عبد الله بن ابي اوفى واسم ابي اوفى  
علقة واخرجه البخارى ايضا في المغازي عن سعيد بن سليمان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابي  
بكر بن ابي شيبة وعن ابي كامل الجندري واخرجه النسائي في الصيد عن محمد بن عبد الله بن يزيد  
المقرئ واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن سويد بن سعيد قوله مجاعة اى جوع شديد  
قوله اكفؤا اى اقلوا من كفات القدر اذا كبته لتفرغ ما فيها وكفات الاناء واكفأته  
اذا كبته واذا املته قوله ولا تطعموا اى ولا تدقوا قوله قال عبد الله هو عبد الله بن ابي اوفى الصحابي  
راوى الحديث وبين ذلك في المغازي من وجه آخر عن الشيباني بلفظ قال ابن ابي اوفى فحدثنا فذكر  
نحوه وفي رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الشيباني قال فحدثنا يئنا اى الصحابة وهذا  
اشارة الى ان الصحابة اختلفوا في علة النهى عن لحوم الحجر هل هو لذاتها او لعارض فقال عبد الله  
انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها لم تحمس فهذا يدل على انها اذا خست تؤكل وقال  
بعضهم لانها كانت تأكل القدر وفي كتاب الاطعمة لثمان بن سعيد الدارمي باسناده عن سعيد بن جبيرة  
قال انما نهى عنها لانها كانت تأكل القدر وقال آخرون منهم عبد الرحمن بن ابي ليلى قال انما كرهت ابقاء

على الظاهر وخشية ان يبقى قتياله وقال آخرون حرمة البتة اى قال جماعة آخرون من الصحابة  
 حرمة البتة يعنى قطعاً وهو منصوب على المصدرية يقال بته البتة من البت وهو القطع قواله  
 وسألت سعيد بن جبيرة السائل هو الشيباني وللشيباني رواية عن سعيد بن جبيرة من غير هذا الحديث  
 عند النسائي فان قلت روى ابن شاهين في ناسخه استدلالاً على نسخ التحريم باسناد جيد عن البراء  
 ابن عازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر ان نكفي الجمر الاهلية تية ونضيجه ثم امر  
 بعد ذلك وروى ابو داود وابيضان حديث غالب بن ابحر انه قال يا رسول الله لم يبق في مالي  
 شيء اطعم اهلي الا جرتى فقال اطعم اهلك من سمين مالت قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك  
 كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في اسناده فلا يثبت والتهى ثابت وقال عبد الحق ليس هو  
 بمنصل الاسناد وقال السهيلي ضعيف لا يعارض بمثله حديث النهي

### ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب ش

اى هذا كتاب في بيان احكام الجزية الى آخره ولفظ الكتاب اتمام وقع عند ابى نعيم وابن بطال وعند  
 الاكثرين باب الجزية واما البسملة فوجوده عند الكل الا في رواية ابى ذر والجزية من الجزاء لانها  
 مال يؤخذ من اهل الكتاب جزاء الاسكان في دار الاسلام وقيل من جزأت الشيء اذا قسمته ثم سهلت  
 الهمزة وهى عبارة عن المال الذى يعقد للكتابي عليه الذمة وهى فعيلة من الجزاء كأنها جزت عن  
 قتله والموادعة المتاركة والمراد بها متاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه لف ونشر  
 مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب ش وقول الله تعالى قاتلوا الذين  
 لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين  
 اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ش وقول الله يا جرح عطفاً على قوله  
 الجزية اى وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة فى قوله حتى يعطوا الجزية  
 عن يد وهم صاغرون وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين  
 ودخل الناس فى دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب امر الله ورسوله بقتال اهل الكتابين  
 اليهود والنصارى وكان ذلك فى سنة تسع ولهذا جهز رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لقتال الروم ودعا الناس الى ذلك وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه  
 واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفا وتحلف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين  
 وغيرهم وكان ذلك فى عام جدب ووقت قىظ وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الشام  
 لقتال الروم فلحقه تبوك ففرل بها واقام على مائتها قريباً من عشرين يوماً ثم استخار الله تعالى فى الرجوع  
 فرجع لضيق الحال وضعف الناس قوله حتى يعطوا الجزية اى ان لم يسلموا قولهم عن يداى عن قهر وغلبة  
 وهم صاغرون اى ذليلون حقيرون مهانون فلها لا يجوز اغرازهم ولا رقتهم على المسلمين بل ادلاء  
 اشقياء ص ادلاء ش هذا تفسير البخارى لقوله تعالى وهم صاغرون وذكر ابو عبيد  
 فى المجاز الصاغر الذليل الحقير ص والمسكنة مصدر المسكين يقال اسكن من فلان احوج منه  
 ولم يذهب الى السكون ش وجه ذكر البخارى لفظ المسكنة هنا هو ان مادته انه يذكر  
 الفاظ القرآن التى لها ادنى مناسبة بينها وبين ما هو المقصود فى الباب ويفسرها وقد ورد فى حق  
 اهل الكتاب قوله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة

الفقر المدقع وقال ابن الاثير المسكنة فقر النفس فان كان مراد البخاري من المصدر المصدر الاصطلاحي فلا  
 يصحح على ما لا يخفى وان كان مراده الموضع فكذلك لانه لا يقال المسكنة موضع صدور المسكين قوله  
 اسكن من فلان احوج منه اشارة الى ان المسكين يؤخذ من قولهم فلان اسكن من فلان اى احوج  
 وليس من السكون الذى هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه ايضا لان المسكنة والمسكين  
 وما يشق من ذلك في هذا الباب كلهما من السكون وقال بعضهم والقائل ولم يذهب الى السكون قيل  
 هو الفربرى الراوى عن البخارى قلت من قال بمن تصدى شرح البخارى او من غيرهم ان قائل هذا  
 هو الفربرى وهذا تخمين وحس ولئن سلمنا ان احدا منهم ذكر هذا على الابهام فلا يفيد شيئا لان  
 المتصرف في مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكابرة **ص** وما جاء  
 في اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والجم **ش** اى وفي بيان ما جاء في اخذ الجزية  
 الى آخره وهذا من بقية الترجمة قوله والجم اعم من المعطوف عليه من وجهه واخص من وجه آخر  
 وهذا الذى ذكره هو قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه فان عنده تؤخذ الجزية من جميع الاماكن  
 سواء كانوا من اهل الكتاب او من المشركين وعند الشافعى واجدا لا يؤخذ الا من اهل الكتاب وعند  
 مالك يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابى ومجوسى ووثنى وغير ذلك الا من ارتدوبه  
 قال الاوزاعى وفقهاء الشام **ص** وقال ابن عيينة عن ابن ابى نجیح قلت لجاهد ما شان اهل الشام  
 عليهم اربعة دنائير واهل اليمن عليهم دينار قال يجعل ذلك من قبل اليسار **ش** ابن عيينة هو  
 سفيان وابن ابى نجیح هو عبد الله وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله  
 اهل الشام من اهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية قوله من قبل اليسار اى من جهة الغنى و اشار بهذا الى  
 جواز التفات في الجزية وقد عرف ذلك في الفروع **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال  
 سمعت عمرا قال كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمرو بن اوس فحدثنا بحالة سنة سبعين عام حج مصعب  
 ابن الزبير باهل البصرة عند درج زمزم قال كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الاكحف فأتانا كتاب عمر بن  
 الخطاب رضى الله تعالى عنه قبل موته بسنة فرقوا بين كل ذى محرم من المجوس ولم يكن عمر اخذ الجزية  
 من المجوس حتى شهد عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اخذها من مجوس هجر **ش** مطابقته للترجمة في قوله والمجوس **ص** ذكر رجاله الرجال  
 المذكورون فيه احد عشر نقسا الاول على بن عبد الله المعروف بابن المدينى **ص** الثاني سفيان  
 ابن عيينة **ص** الثالث عمرو بن دينار **ص** الرابع جابر بن زيد ابو الشعثاء البصرى **ص** الخامس عمرو  
 ابن اوس بفتح الهزة وسكون الواو وفي آخره سين مهملة الثقفي المكي **ص** السادس بحالة  
 بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبدة بالمهملتين والباء الموحدة المفتوحات التميمي وقد يقال  
 بحالة بن عبد بسكون الباء بلاهاء وهو من التابعين الكبار المشهورين من اهل البصرة **ص** السابع  
 مصعب بن الزبير بن العوام ابو عبد الله من الطبقة الثانية من التابعين من اهل المدينة وكان يجالس  
 ابا هريرة وحكى عن عمر بن الخطاب وروى عن ابيه الزبير بن العوام ومحمد وابى سعيد الخدرى  
 وكان يقال له النخل لجوده وكان جبلا وسيما شجاعا وولى العراق خمس سنين فأصاب ثلث الف  
 و الف الف و الف فقرهما في الناس قتل يوم الجيمس النصف من جنادى الاخرى سنة اثنين وسبعين  
 وسنة خمس وثلاثون سنة ربيع تسع وثلاثون وثلاث مائة ربيع ربيع خمس واربعين وكان قتله عنه  
 دبر الجاثليق على شاطئ نهر يقال له دجيل وفبره معروف هناك وكان عبد الملك بن مروان سار

في جنود هائلة من الشام فالتقى مصعب في السنة المذكورة وعبد الملك في حرسين النوا ومصعب في ثلاثين الفا  
 فانهزم جيش مصعب لنفاق جماعة من عسكره وقتل منهم خلق كثير وقتل مصعب قتله زائدة بن قدامة وقيل  
 يزيد بن الهبار القابسي وكان من اصحاب مصعب وتزل اليه عبدالله بن ظبيان فحضر أسسه واتى به  
 عبد الملك فأعطاه الف دينار وكان في هذه الايام عبدالله بن الزبير يدعى له بالخلافة في ارض الحجاز  
 واخوه مصعب كان عامله على البصرة والكوفة الثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي وفي آخره  
 همزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المهملة التميمي السعدي قال الدار قطني  
 بكسر الجيم وسكون الزاي وبالياء آخر الحروف وقال ابن مأكولا بفتح الجيم وكسر الزاي وبالياء  
 وقيل بضم الجيم وفتح الزاي وتشديد الياء وقيل هذا تصحيف وقال بعضهم وهو معدود في الصحابة  
 وكان عامل عمر على الاهواز وقال ابو عمر في الاستيعاب لا يصح له حجة \* التاسع الاحنف بن  
 قيس واسمه الضمك بن قيس وقيل صحرة بن قيس بن معاوية بن حصين بن عباد بن النزال بن  
 مرة بن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التميمي السعدي قال ابو عمر ادرك  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احدا لاجلة  
 الحكماء الدهاة الخلفاء العقلاء يعد من كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة في اماره مصعب بن الزبير  
 سنة سبع وستين ومشي مصعب في جنازته وقال الذهبي هو مخضرم \* العاشر عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه \* الحادي عشر عبد الرحمن بن عوف احد المبشرين بالجنة \* ذكر اطوائف  
 اسناده \* فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاقر ادي موضع وفيه السماع في موضع  
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بحالة لم يقصده بالتحدث  
 وانما حدث غيره فسمعه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول  
 حدثناوا الجمهور على الجواز ومنع منه النسائي وطائفة قليلة وقال البرقاني يقول سمعت فلانا وفيه بحالة وماله  
 في البخاري سوى هذا الموضع وذكر المزي هذا الحديث في مسند عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه  
 \* ذكر من اخرجه غيره \* اخرجه ابو داود ايضا في الخراج عن مسدد عن سفيان بآتم  
 منه واخرجه الترمذي في السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابي عمر  
 واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه عن سفيان به مختصرا \* ذكر معناه \*  
 قوله سنة سبعين فيها حج مصعب بن الزبير واخوه يدعى له بالخلافة بالحجاز والعراق وقدم باموال  
 عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع في قومه وغيرهم ونحر عند الكعبة الف بدنة وعشرين الف  
 شاة واغنى ساكني مكة وعاد الى الكوفة قوله عند درج زمزم الدرج بفتحين جمع درجة وهي الرقاة قاله  
 الجوهري وفي المغرب درج السلم رتبة الواحدة درجة قوله قبل موته اي قبل موته عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه قوله فرقوا بين كل ذي حرم من الجيوش قال الخطابي امر عمر رضي الله تعالى عنه  
 بالفرقة اي بين الزوجين المراد منه ان يمنعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون  
 بها الملوك والافالسة ان لا يكشفوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذهبهم في الانكحة  
 وغيرها وذلك كما يشترط على النصراني ان لا يظهر او صليهم ولا يقشوا عقايدهم لئلا يفتتن به ضعفة  
 المسلمين ثم لا يكشفوا عنهم عن شيء مما يستحلوه من بواطن الامور وفي رواية مسدد وابي يعلى بعد قوله  
 فرقوا بين كل زوجين من الجيوش اقتلوا كل ساحر قال فقتلنا في يوم ثلاث سواخر وفرقنا بين المخارم



منهم وصنع طعاما فدعاه وعرض السيف على فخذيه فأكلوا بغير رمية قوله ولم يكن عمر اخذ  
الجزية من الجوس لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما  
لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله حتى شهد عبدالرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع  
اليه وفي الموطن عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما صنع بالجوس فقال عبدالرحمن بن عوف  
اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنو اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله  
ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطني في الغرائب من طريق ابى على الخنفي عن مالك فزاد فيه عن جده  
وهذا ايضا منقطع لان جده علي بن الحسين لم يلحق عبدالرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من  
العام الذي اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل  
الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بأن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سنو اهل الكتاب  
يعني في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبحث  
امراء السرايا فيقول لهم اذ القيم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا او الالف الجزية فان اعطوا او الا فاقولهم  
ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يجمعهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ  
منهم الجزية عكسه المرتد لما لم يجوز ان يسترق لم يجوز اخذ الجزية منه فان قلت تدل الآية المذكورة  
على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لا نسلم لان الله تعالى لم ينه ان تؤخذ من غيرهم وللشارع  
ان يزيد في البيان ويفرض ما ليس بموجود ذكره في الكتاب على ان الشافعي وعبدالرزاق وغيرهما  
رووا باسناد حسن عن علي بن رضى الله تعالى عنه كان الجوس اهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرّب  
اميرهم الخمر فوقع على اخيه فلما اصبح دعا اهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان  
ينكح اولاده بناته فاطاعوه فقتل من خالفه فاسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم  
شيء قوله هجر بفتحين قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهرى هو اسم بلد مذكور مصر ووقال  
الزجاجي يذكر ويؤنث وقال البكري لا يدخله الف واللام وفي الحديث قبول خبر الواحد  
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن  
مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف الانصارى وهو حليف لبني عامر بن لؤى وكان شهد بدرا اخبره ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه الى البحرين ياتي بحزبتها  
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي  
فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدوم ابى عبيدة فوافت صلاة الصبح مع النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم حين رأيهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال  
فابشروا واملوا ما يسركم فوالله لا الفقرا خشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت  
على من كان قبلكم فتنافسوها فتنافسوها فتهلككم كما اهلكتهم ش مطابقة للترجمة  
تؤخذ من قوله بعث ابا عبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين  
اذذاك مجوسا وابو اليمان الحكيم بن نافع وشعيب ابن ابى حزة الجصى والزهري محمد بن مسلم وكل  
هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصارى قال ابو عمر عمرو بن عوف الانصارى حليف  
لبني عامر بن لؤى شهد بدرا يقال له عمير وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامري سكن المدينة

عقبه روى عنه السور بن خزيمة حديث واحد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ  
الجزية من يحموس البحرين دل بهضم المعروف عند اهل المغازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف  
ابن عامر يشعر بكونه من اهل مكة قلت لا يقطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لي ان  
لفظة الانصارى وهم وقد تردد بها شبيب عن الزهري ورواه اصحاب الزهري كلهم عنه بدونهما في الصحيحين  
وغيرهما قلت هذا ايضا لا يجوز به انه من المهاجرين وشبيب بن ابي حنيفة ثقة لا يضر تفرد به مثل  
هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج ونزل مكة وحالف بعض اهلها فهذا  
الاعتبار يطلق عليه انه انصارى مهاجرى باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن  
عقبة في المغازي انه غير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابي عمر انه يقال له غير وقد  
فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمير بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انهما واحد قوله  
ابا عبيدة واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح أمين هذه الامة قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم هو صالح اهل البحرين كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة قوله وامر عليهم العلاء  
بن الحضرمي وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبدالله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضرموت  
فقدم مكة خالف بها بني مخزوم واسلم العلاء قديما ومات ابو عبيدة والعلاء بالين وعمرو بن عوف  
في خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم قوله املوا من التأمل قوله لا الفقر منصوب لانه مفعول اخشى  
قوله ان تبسط كلمة ان مصدرية في محل نصب على انه مفعول ولكن اخشى قوله فتنافسوا من التنافس  
وهو الرغبة في الشيء والانفراد به وهو من الشيء التقيس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة ونفاضا  
اذا رغبت فيه وفي الحديث ان طلب اعطاء من الامام لاعضاضة فيه وفيه البشري من الامام لا تابعه  
وتوسيع املهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بما يفتح عليهم وفيه  
ان المنافسة في الدنيا قد تجر الى هلاك الدين ص حدثنا الفضل بن يعقوب اخبرنا عبدالله  
ابن جعفر الرقي اخبرنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي اخبرنا بكر بن عبدالله المزني  
وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال بعث عمر الناس في افناء الامصار يقاتلون المشركين فاسلم  
الهرمزان فقال اني مستشيرك في مغازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل  
طائرله رأس وله جناحان وله رجلان فان كسر احد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فان  
كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شذخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس  
فالرأس كسرى والجناح قبصر والجناح الآخر فارس فر المسلمين فليفتروا الى كسرى وقال بكر وزباد  
جبعا عن جبير بن حية قال فندبنا عمرو واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى اذا كنا بارض العدو وخرج  
علينا حامل كسرى في اربعين الفا فقام ترجان فقال لي كلمني رجل منكم فقال المغيرة سل عما شئت قال  
ما انتم قال نحن اناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع ونلبس الوبر  
والشعر ونعبد الشجر والحجر فيننا نحن كذلك اذ بعث رب السموات والارضين تعالى ذكره وجلت عظمتهم  
اليانا نبيانا انتسنا نعرف اباة وامه فامرنا نبينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقاتلكم حتى  
تعبدوا الله وحده او تردوا الجزية واخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالته اننا من قتل منا صار  
الى الجنة في نعم لم ير مثلها قط ومن ابقى من اهلنا رقابكم فقال النعمان ربما شهدك الله مثلها مع النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فلم يندمك ولم يحزنك ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات **ش** مطابقتها  
 للترجة في تأخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو  
 معنى قوله في آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وفي رواية ابن ابي شيبه حتى  
 تزول الشمس على ما نذكره ان شاء الله تعالى وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجة  
 هي الموادة مع اهل الحرب وهي ترك قتالهم مع امكانه قبل الظفر بهم **ذكر رجاله** وهم ثمانية **هـ**  
 الاول الفضل بن يعقوب الرخامي البغدادي وهو من افراد مرقى البيع **هـ** الثاني عبد الله بن جعفر  
 ابن غيلان ابو عبد الرحمن الرقي بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة كانت مدينة  
 مشهورة على شرقي ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الرافقة فاما الرقة فخرت وغلب اسم  
 الرقة على الرافقة **ثالث** المعتمر بن سليمان كذا وقع في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح التاء المشددة  
 من فوق وكسر الميم وكذا في وقع في مستخرج الاسمعيلى وغيره في هذا الحديث وزعم الديلمى ان  
 الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبالراء قال لان عبد الله بن جعفر لا يروى عن  
 المعتمر البصرى وورد بان ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر  
 لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واغرب الكرماني فحكى انه قيل للصواب  
 في هذا معمر بن راشد يعنى شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر  
 الرقي عن معمر بن راشد رواية اصلها انتهى قلت الكرماني لم يحزم فيه بل حكى عن بعضهم ولمن حكى عنه ان  
 يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد يحتاج الى دليل فجرد النفي  
 غير كاف **رابع** سعيد بن عبيد الله الثقفي هو ابن جبير بن حبة الذي يأتى الآن **الخامس** بكر بن عبد الله  
 المزني البصرى **هـ** السادس زياد بن جبير بن حبة الثقفي روى عن ابيه جبير بن حبة وروى عنه سعيد  
 ابن عبيد الله الثقفي المذكور آنفا **هـ** السابع جبير بن حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد اليااء آخر الحروف  
 ابن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف الثقفي ولاء زياد اصبهان ومات  
 ايام عبد الملك بن مروان وقال ابن ما كولا جبير بن حبة الثقفي روى عن المغيرة بن شعبه هو والد  
 الجبير بن بالبصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حبة ايضا عن عمر بن الخطاب والنعمان  
 ابن بشير **ثامن** عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى بعض هذا الحديث في التوحيد  
 عن الفضل بن يعقوب ايضا **ذكر معناه** قوله في افناء الامصار قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس  
 اى جاراتهم والواحد فنو وقيل افناء الناس اخلاطهم يقال للرجل اذا لم يعلم من اى قبيلة هو من افناء  
 القبائل وقيل الافناء اتزاع من القبائل من ههنا ومن ههنا حكى ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء  
 الناس انما يقال في الجماعة هو لا من افناء الناس وقال الجوهري يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم من هو وقال  
 ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اى لم يعلم من هو الواحد فنو وقيل هو من الفناء وهو المتسع  
 امام الدار ويجمع الفناء على اقية وقال الكرماني قوله افناء الانصار يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم  
 من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا  
 التفسير ليس على قانون اللغة والذي ذكرناه هو التفسير قوله فاسلم الهرمزان بضم الهاء وسكون  
 الراء وضم الميم وتخفيف الزاى وفي آخره نون وهذا الموضع يقتضى بعض بسط الكلام حتى ينشرح  
 صدر الناظر فيه لان الراوى هنا اخل شيئا كثيرا فقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان ملكا كبيرا

من ملوك الجعم وكانت تحت يده كورة الاهواز وكورة جندی سابور وكورة السوس وكورة السرق  
 وكورة نهر بين وكورة نهر تيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبعد الالف ذال معجمة وفي آخره راء  
 وكان الهرمزان في الجيش الذين ارسلهم يزدجر الى قتال المسلمين وهم على القادسية وهى قرية على  
 طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان  
 رأس جيش الجعم رستم فى مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا  
 وكان الهرمزان رأس الميمنة وزعم ابن اسحق ان المسلمين كانوا بين السبعة آلاف الى الثمانية آلاف ووقع  
 بينهم قتال عظيم لم يبعده مثله وابلى فى ذلك اليوم جماعة من الشجعان مثل طليحة الاسدى وعمر بن معدى  
 كرب والقمقاع بن عمرو وجري بن عبدالله الجعلى وضرار بن الخطاب وخالد بن عرفطة وامثالهم  
 وكانت الوقعة يوم الاثنين مستهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى فى ذلك اليوم ريحاً شديدة  
 ارمت خيام الفرس من اماكنها والقت سرير رستم مقدم الجيش فركب بغلة وهرب وادركه المسلمون  
 وقتلوه وانهزمت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقاً كثيراً وكان فيهم المسلمون ثلاثين الفا قتلوا بكاملهم  
 وقتل فى المعركة عشرة آلاف وقيل ذلك قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراءهم الى ان دخلوا مدينة الملك  
 وهى المدائن التى فيها ايوان كسرى وكان الهرمزان من جملة الهاربين ثم وقعت بينه وبين المسلمين وقعة ثم  
 وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم نقص الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا  
 هرمزان فى مدينة تستر ولما اشتد عليه الامر بعث الى ابى موسى فسأل الامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين  
 عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخمس من غنائم المسلمين فلما وصل  
 اليه ووقع نظره عليه سجد لله تعالى وجرى بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائفاً غير مكره  
 واسلم من كان معه من اهله وولده وخدمته ثم قرب عمر وفرح باسلامه فهذه قصة اسلام هرمزان الذى  
 قال فى حديث الباب فاسلم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فانهجه  
 بعض الناس بمالائى ابنى اولوة فقتله عبيد الله بن عمر قوله فقال انى مستشيرك اى قال عمر رضى الله  
 تعالى عنه للهرمزان ان قوله فى مغازى بتشديد الباء وقدين ابن ابى شيبه ما قصده من ذلك فروى من  
 طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان فى فارس واصبهان وآذربيجان ان بابها يداً وانما شاوره  
 عمر رضى الله تعالى عنه فى ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله قال نعم اى قال الهرمزان نعم  
 وهو حرف ايجاب وقال الكرماني ان صححت الرواية بلفظ فعل المدح فقد بدره نعم المثل مثلها والضمير فى مثلها  
 يرجع الى الارض التى يدل عليها السياق وارتفاع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله  
 والجناح قبصر هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن رأساً للروم ونوزع فى هذا بان كسرى  
 رأس الكل لانه لم يكن فى زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا يهابونه ويهادنونه قوله فلينفروا  
 الى كسرى انما شاور بالغير اولاً الى كسرى لكونه رأساً فاذا فات الرأس فات الكل وأشار الى هذا المعنى  
 بقوله وان شذخ الرأس اى وان كسر من الشذخ بالشين المعجمة والدال المهملة والخاء المعجمة قال ابن الاثير  
 الشذخ كسر الشىء الاجوف تقول شذخت رأسه فأنشذخ فان قلت قال فالرأس كسرى والجناح قبصر  
 والجناح الآخر فارس وماالرجالان قلت لقبصر الفرج مثلاً وكسرى الهند مثلاً ولاشك ان الفرج  
 كانت فى طرف من قبصر متصلين به والهند كانت فى طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر  
 الرجال فكذا اكتفاء للعلم بحاله قياساً على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالاً من الجناح

فان قلت اذا انكسر الجناحان والرجلان جميعا لا ينهض ايضا قلت الفرض ان العضو الشريف هو الاصل  
فاذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله وقال بكر هو بكر بن عبد الله المذكور  
وزياد هو زياد بن جبير المذكور قوله فندبنا بفتح الدال والباء على صيغة الماضي اى طلبنا ودعانا وعزم علينا  
ان نجتمع للجهاد قوله واستعمل علينا النعمان بن مقرن اى جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر  
رضي الله تعالى عنه بفتح القادسية التي ذكرناها عن قريب وفي رواية ابن ابي شيبة فدخل عمر المسجد  
فاذا هو بالنعمان يصلي ففقد فلما فرغ قال اني مستعلك قال اما جابيا فلا ولكن غازيا قال فانك غاز فخرج  
ومعه الزبير وحذيفة وابن عمرو الاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فاراد عمر رضي الله  
تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجاعة وكتب الى ابي موسى الاشعري ان  
ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجتمعوا بها واند واذا التقيتم فامركم النعمان  
ابن مقرن بضم الميم وقبح القاف وكسر الراء المشددة وبالنون ابن عائد بن منجي بن هجير بن نصر  
ابن حبشية بن كعب بن عبد بن تور بن هذمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة ابن عمرو بن ادبن  
طابخة المزني قال ابو عمرو ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى ابا عمرو ويقال ابا حكيم قال مصعب  
هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله حتى اذا كنا بأرض العدو وهو نهاوند  
بضم النون وتخفيف الهاء وقبح الواو وسكون النون وفي آخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح النون وليس  
كذلك بل بالضم لان الذي بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوند يعني عمرها نوح  
عليه الصلاة والسلام فابداوا الحاء هاء وهي مدينة جنوبي همدان ولها انهار وبساتين وهي كثيرة  
الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهي من بلاد عراق  
البحر في حد بلاد الجبل قوله وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل  
فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان  
عشرون ومن اهل اذربيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فالجملة مائة الف وخمسون الفا  
فرسانا وكان عامل كسرى الذي على هؤلاء الجيش الفيرزان ويقال بNDAR ويقال ذوالحاجين وقال  
ابن الاثير في كتاب الاذواء والحاجين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين  
امرهم الامام على كورة نهاوند وكانت هذه الواقعة التي وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون  
يسمونها فتح الفتوح وقال ابن امحقق والواقدي كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت  
في سنة سبع عشرة وقبل في سنة تسع عشرة وكانت هذه الواقعة اربع وقعات وفي الواقعة الثانية قتل النعمان  
ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه قوله فقام ترجان بفتح التاء وضمها  
وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله فقال المغيرة وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان  
وكذلك كان هو الترجان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان  
اليه كما ذكرناه قوله قال ما اتم هكذا خاطب عامل كسرى الذي هو عينه على جيشه بصيغة من  
لا يعقل احتقار الله قوله قال ناس من العرب اى قال المغيرة نحن ناس من العرب الى آخر ما ذكره وفي رواية  
ابن ابي شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد فجئتم فان شئتم مرناكم بكسر الميم  
وسكون الراء اى اعطيناكم الميرة اى الزاد ورجعتم وفي رواية الطبري انكم معشر العرب اطول

الناس جويا وابعد الناس من كل خير ومانعني ان امر هؤلاء الاساورة ان ينظروكم بالشباب الاتحينا  
لجيفكم قال المغيرة فحمدت الله وانيت عليه ثم قلت ما اخطأت شيئا من صفقتا كذلك كنا حتى بعث  
الله النار سوله قوله نعرف اباه وامه وزاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا واسطنا حسبا واصدقنا  
حديثا قوله فقال النعمان يعني للمغيرة ربما شهدك الله اى احضرك الله مثلها اى مثل هذه الشدة مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فلم يندمك بضم الباء من الاندام يقال اندمه الله فندم والمعنى لم  
يندمك فيما لقيت معه من الشدة قوله ولم يحزك من الاخزاء يقال حزى بالكسر اذا ذل وهان ويروى  
فلم يحزك بالخاء المهملة والنون وهى رواية الاكثرين والاولى رواية المستملى وهى اوجه لوفاق ما قبله  
كما في حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندماى وهذه المحاورة التى وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن  
شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى آخره وقال الكرماني مامعنى الاستدراك وابن تومطه بين كلامين متغايرين قلت كائن المغيرة قصد  
الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمة مع الترجان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لكنك ماضت انتظاره للهبوب وقال ابن بطل قوله ولكنى شهدت الى آخره  
كلام مستأنف وابتداء قصة اخرى قلت الذى قاله الكرماني هو الذى يقتضيه سياق الكلام وسياقه  
على ما لا يخفى على التأمل وفي رواية الطبري قد كان الله اشهدك امثاله والله مامعنى ان انا جزم الاشياء  
شهدته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله  
حتى تهب الارواح جمع ربح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير  
والتكسير يردان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ربح على ارياح قوله وتحضر الصلوات  
يعنى بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابي شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبري ويطيب القتال  
وفي رواية ابن ابي شيبة وينزل النصر وفي الحديث من الفوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة  
بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحة وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والديارية  
وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واخباره عن الغيبات ووقوعها كما اخبر  
وفيه فضل المشورة وان الكبير لا تنقض عليه في مشاورة من هو دونه وان المفضل قد يكون اميرا  
على الافضل لان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والوزير افضل  
منه اتفاقا وفيه ضرب المثل وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى  
عنه وفيه الارسال الى الامام بالشارة وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس عليه ما قبله  
باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيةهم شى هذا باب يذكر فيه اذا  
وادع الامام من الموادعة وهى المصالحة والمسألة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المشاركة  
اى يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله هل يكون ذلك جواب اذا اى هل يكون ما ذكر من الموادعة  
التي يدل عليه قوله وادع قوله لبقيةهم اى لبقية اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره  
يكون ص حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن  
ابن حنبل الساعدي قال غزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايلة للنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء وكساه بردا وكتب لهم بجرهم شى مطابقتها للترجمة  
من حيث ان قبول هديته موذن بموادعته وكتابته بجرهم موذن بدخولهم في الموادعة لان موادعة

الملك موادعة لرعيته لان قوتهم به ومصالحهم اليه فلا معنى لانفرادهم دونهم وانفرادهم دونه عند الاطلاق  
وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجيح لان العادة بذلك معروفة من غير الحديث  
وانما جرى البخاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن  
اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اتاه بجنة بن روبة صاحب ايلة  
فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم \* بسم الله  
الرحمن الرحيم هذه أمنة من الله ومحمد النبي رسول الله لبجنة بن روبة واهل ايلة فذكره قلت هذا  
القائل ذكر الا كتفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذي ذكرناه فخاله يدعى  
هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذي ذكرناه اقوى واوجه من الذي ذكره لان  
الذي ذكرناه من الداخل والذي ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا \* وسهل بن  
بكار ابو بشر الدارمي البصري ووهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابوبكر البصري  
صاحب الكرابيس وعمر وابن يحيى بن عمارة المازني وعباس ابن سهل الساعدي وابو حنيفة  
الساعدي اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى  
في كتاب الزكاة مطولابيعن هذا الاسناد في باب خرص التمر وقدمضى الكلام فيه قوله ايلة  
بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وقح اللام وفي آخره هاء وقال ابن قرقول هي مدينة بالشام  
على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام قوله وكساه كذا هو بالواو  
وفي رواية ابي ذر بالفاء قوله بجرهم اي بقرتهم \* باب الوصاة باهل ذمة رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ش \* اي هذا باب في بيان الوصية بأهل الذمة وانما اضاف الذمة  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم والوصاة اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال  
الجوهري اوصيت له بشئ واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو  
وقحها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ باب الوصايا \* والذمة العهد  
والال القرابة ش \* فسر البخاري الذمة بالعهد والذمة تجبى بمعنى العهد والامان والضمان  
والحرمة والحق وسمى اهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله والال بكسر الهمزة وتشديد  
اللام وقد فسره بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكروا عليه وقيل الال الاصل الجيد  
والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم \* باب ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مال البحرين وما وعد من مال البحرين  
باب في بيان ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهمزة وهو تسويغ  
الامام شيئا من مال الله لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها  
شيئا له يجوز له امان يملكه اياه فيمهره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تملكيا وضمير تملك  
والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقطعين ايضا قوله من البحرين اراد به من مال البحرين  
لانها كانت سلميا فلم يكن في ارضها شئ قوله وما وعد عطف على ما قطع قوله والجزية من  
عطف الخاص على العام قوله ولمن يقسم الفى وقدم ان الفى ما حصل للمسلمين من اموال الكفار  
من غير حرب ولا جهاد \* ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت

انسأ رضي الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليكتب لهم البحرين فقالوا لا والله حتى تكتب لآخواتنا من قریش بمثلها فقال ذاك لهم ماشاء الله على ذلك يقولون له قال فانكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني شئ مطابقته للجزء الاول للترجمة لان لها ثلاثة اجزاء ففي الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب فحديث انس هذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشار بذلك على الانصار فاقبلوا فتركه صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل البخارى مابال قوة منزلة مابال فعل وهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله واحد بن يونس هو احد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي وزهير بن معاوية بن خديج ابو خيثمة الجعفي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصاري قاضي المدينة والحديث قد مر في كتاب الشرب في باب كتابة القطائع فانه اخرج به هناك معلقا فقال قال الليث عن يحيى بن سعيد الى آخره وهناك لفظه ليقطع لهم بالبحرين وهنا ليكتب لهم البحرين اي ليعين لكل منهم منها حصص على سبيل الاقطاع والمراد بالحصص الحصص من الجزية والخراج لان رقبته لا تملك لان ارض الصلح لا تقسم قوله ذاك لهم اي ذاك المال للمهاجرين ماشاء الله على ذلك قوله يقولون له اي الانصار يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون اثره وهي بفتح الهزة والثاء الثلاثة الاسم من أثر اثارا اذا اعطى قاله ابن الاثير وفي المطالع بضم الهزة واسكان الثاء وروى اثره بفتحهما وبالجويني ويقال ايضا اثره بكسر الهزة وسكون الثاء قال الازهرى وهو الاستيثار اي يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وعن ابى على القالى ان الاثره الشدة وبه كان يتأول الحديث والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو اثار الانصار المهاجرين على انفسهم فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله حتى تلقوني وروى على الخوض ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي لو قد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء مال البحرين قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدة فليأتني فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان قال لي لو قد جاءنا مال البحرين لاعطيتك هكذا وهكذا فقال لي احنه فحشوت حبة فقال لي عددا فعددتها فاذا هي خمسمائة فاعطاني الفا وخمسمائة شئ مطابقته للجزء الثاني للترجمة وقد بيناه عن قريب هو اسمعيل بن ابراهيم بن معمر الهذلي الهروي سكن بغداد وروح بفتح الراء ابن القاسم العنبري التميمي البصري والحديث مر في الخس في باب ومن الدليل على ان الخس لنواب المسلمين قوله عدة اي وعد قوله احنه بضم الهزة وكسرها من حشا يحشو حشا وحشي يحشي حشا وقيل الهاء فيه للسكت ص وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن انس رضي الله تعالى عنه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فقال انثره في المسجد فكان اكثر مال اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان جاءه العباس رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فأتي فأديت نفسي وفاديت عقيل قال خذ فحشي في ثوبه ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال أمر بعضهم برفعه الى قال لا قال فارفعه انت على قال لا فتر منه ثم



ذهب بقله فلم يرفع فقال أمر بعضهم يرفعه على قال لا قال فرفعه أنت على قال لا فتر ثم احتمله على كاهله ثم انطلق فازاد يتبعه بصره حتى خفي علينا عجا من حرصه فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعده منها درهم ش **ق**دمضى هذا التعليق بهذا الاسناد في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعليق القنو في المعجد قوله عقيلاً بفتح العين ابن ابى طالب وقد فادى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صار اسيرين للمسلمين قوله بقله بضم الباء وكسر القاف وتشديد اللام اى يحمله قوله على كاهله وهو ما بين الكتفين **ح**ص **ب**باب **ق**من قتل معاهدا بغير جرم ش **ق**اى هذا باب في بيان انهم من قتل معاهدا اى ذميا بغير جرم اى بغير ذنب اراد اذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوفا عليه في رواية ابى معاوية التى يأتى ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائى وابوداود من حديث ابى بكره بلفظ من قتل نفسا معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة **ح**ص حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة اربعين عاما ش **ق**مطابقته للترجمة في قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح الى آخره بوضع ما بينهما في الترجمة \* وقيس بن حفص ابو محمد الدارمى البصرى وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو والفقير التميمى الكوفى والفقير بضم الفاء وقح القاف نسبة الى قحيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو هذا ليس له في البخارى الا هذا الحديث وآخر في الادب **ق**والحديث اخرجه البخارى ايضا في الديات عن قيس بن حفص ايضا وخرجه ابن ماجه في الديات عن ابى كريب قالوا هذا الحديث متقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرديجى في كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزارى عن حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن ابى

امية عن عبد الله بن عمرو قال الدار قطنى هو الصواب واجيب بان سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو بمذلس فيحتمل ان يكون مجاهد سمعه او لا من جنادة ثم اتي عبد الله بن عمرو او سماعه  
معاً من ابن عمرو فحدثه مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا ايضا هذا الحديث من  
مسند عبد الله بن عمرو الا ان الاصيلي رواه عن الجرجاني عن الفربري وقال عبد الله بن عمر بضم العين  
بغير واو ورد بانه تصحيف **يؤذ** كرمعناه **يؤذ** قوله معاهدا بكسر الهاء وفتحها واراد به الذمى لانه من اهل  
العهد اى الامان والعهد حديث وقع هو الميثاق قوله لم يرح بفتح اليا و الراء واصله يراح قال  
الجوهري راح فلان الشيء يراحه ويربجه اذا وجد ريحه وامافى هذا الحديث فقد جعله ابو عبيد  
من راحه يراحه وكان ابو عمرو يقول انه من راحه يربجه والكسائي يقول من راحه يربجه ومعنى  
الثلاث واحد قوله اربعين عاما هكذا هو في رواية الجميع اربعين عاما الاعد الغفار فقال سبعين  
عاما وكذا جاء في رواية ابى هريرة عند الترمذى مرفوعا ونفظه الامن قتل نفسا معاهدة لها ذمة الله  
وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا يراح رائحة الجنة وان يربحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفا وروى  
النسائي ايضا من حديث ابى بكره باسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسمائة قال ابن بطال اما الاربعون  
فهى اقصى اشد العمر في قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله ويقينه واستحكمت بصيرته في الخشوع لله  
على الطاعة والندم على ما سلف فهذا يجرىح الجنة على مسيرة اربعين عاما واما السبعون فانها

حد المعتقد ويعرض المرء عندها من الخشية والندم لاقترب اجله فيجدرج الجنة من مسيرة سبعين  
 عاما واما وجه الجسمانية فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجدرج الجنة على خمسماية  
 عام فان قلت المؤمن لا يتخلد في النار قلت المراد لم يجد اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتروا  
 الكبار وقال اجداربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من آذى ذميا فانا خصمه يوم القيامة ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة \* ويوم نحركم يوم فطركم \*  
 وللسائل حق وان جاء على فرس **ح** **ص** **باب** \* اخراج اليهود من جزيرة العرب **ش** **ص**  
 اى هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدمضى تفسير جزيرة العرب في باب هل  
 يستشفع الى اهل الذمة وقال الكرماني جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولها ومن جدة  
 الى الشام عرضها وقيل هذا عام اريد به الخاص وهو الحجاز **ح** **ص** وقال عمر رضى الله تعالى  
 عنه اقرم ما اقرم الله به **ش** **ص** هذا قطعة من قصة اهل خيبر وقد ذكرها البخاري موصولة  
 في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اقر الله ما اقر الله ومضى الكلام فيه هناك **ح** **ص**  
 حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن  
 في المسجد خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا حتى جئنا بيت  
 المدراس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله واتى اريدان اجليكم من هذا الارض فنجد  
 منكم بماله شيئا فليعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله **ش** **ص** مطابقة للترجمة من  
 حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير  
 المسلمين لانه امتحن في استقبال القبلة حتى نزل قدرى قلب وجهك الآية وامتنع مع بنى النضير حين  
 ارادوا الغدربة وان يلقوا عليه جرافمه الله باجلاتهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجوان  
 يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شيء الى ان حضرته الوفاة فأوحى  
 اليه فيه فقال لا يبقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضى الله  
 تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والا فاني مجليكم  
 فاجلاهم **ص** ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وسعيد بن المقبري يروى هنا عن ابيه عن ابي سعيد واسمه  
 كيسان المدني مولا بنى ليث **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه عن عبد العزيز بن عبد الله  
 وفي الاعتصام عن قتيبة واخرجه في المغازي وابوداود في الخراج والنسائي في السير جميعا عن قتيبة  
**ص** ذكر معناه **ص** قوله خرج جواب بلثما وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذواذا  
 قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو البيت الذي يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالى للكتاب  
 وقال بعضهم الاول ارجح لان في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس قلت ما تم ترجيح لان معنى اتى المدراس  
 اى جاء مكان دراستهم للتورية ونحوها قوله اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا مجزوم  
 لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب  
 هرقل اسلم تسلم قوله واعلموا اجله ابتداءية كأنهم قالوا في جواب قوله اسلموا تسلموا قلت هذا وكرره  
 فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله بماله اى بدل ماله والباء للبدلية قوله فليعه  
 جواب من والمعنى ان من كان له شيء مما لا يمكن تحويله فله ان يبيعه قوله والاى وان لم تسمعوا اما قلت لكم

من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلقت مشيئة الله بان يورث ارضكم هذه للمسلمين ففارقوها وهذا  
كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام ابي هريرة لان ابا هريرة انما جاء بعد  
فتح خيبر قوله ورسوله وروى ورسوله **ص** حدثنا محمد حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول  
سمع سعيد بن جبير سمع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم يبي  
حتى بل دمعه الحصى قلت يا ابا عباس ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعه  
فقال ابنتي بكمف اكتب لكم كتابا لاتضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عندنى تنازع فقالوا والله  
اهجر استنهموه فقال ذرونى فالذى اتافيه خير مما تدعونى اليه فامرهم بثلاث قال اخرجوا المشركين  
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم والثالثة خبر ما ان سكنت عنها وامان قالها  
فقسيتها قال سفيان هذا من قول سليمان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اخرجوا المشركين فان قلت  
الترجمة اخراج اليهود والمشرک اهم من اليهود قلت انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يوحدون  
الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى **و** محمد شيخ البخارى قال الجبائي  
لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حدثنا ابن سلام حدثنا ابن عيينة  
قلت لا يلزم من قوله في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن  
عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البيكندى عن ابن عيينة وروى الامم على هذا الحديث  
عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلي عن ابن عيينة وهو سفيان ابن عيينة والحديث مرفى  
كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجهم هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد  
مر الكلام فيه هناك قوله قال سفيان اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال  
المهلب انما امر باخراجهم خوف التدليس منهم وانهم متى رؤوا اعدوا قويا صاروا معه كافلوا برسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبرى فيه من الفقه ان الشارع بين لامة المؤمنين اخراج  
كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التى اسلم اهلها  
عليها او من بلاد العتوة اذا لم يكن للمسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمار الاراضيه ونحو ذلك فان  
قلت كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد  
الاسلام اذ لو كان الكل فى الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك قلت قد ذكرنا انه اذا كان  
للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقربهم خيبر بعد قهر المسلمين  
اياهم عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضى الله تعالى عنه فى يهود خيبر ونصارى نجران  
وكذلك فعله عمر رضى الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه اقرهم للضرورة اليهم فى عمارة الارضين  
اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد **ص** **باب** اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى  
عنهم **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والغدر  
الخيانة والغدر نقض العهد ولم يذكر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف فى معاقبة المرأة التى اهدت  
الشاة المسحومة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى سعيد عن ابي هريرة  
قال لما فتحت خيبر اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اجعوا الى من كان ههنا من يهود وجمعه واله فقال لهم انى سائلكم عن شئ فهل انتم صادقون عنه فقالوا نعم  
قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابوك قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوك فلان قالوا صدقت فقال

هل انتم صادق عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في ايضا فقال لهم من اهل النار قالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسؤا فيها والله لا تخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادق عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمما قالوا نعم قال ما حكمكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبيا لم يضرنا شيء مطابقتها للترجمة من حيث ان المشركين من اهل خير غدروا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهدوا له علي يد امرأة شاة مسمومة فعفا عنها او قتلها فيه خلافا على ما نذكره الآن وسعيده هو القبري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الطب عن قتيبة واخرجه النسائي في التفسير عن قتيبة به واخرجه مسلم عن ابي اسان امرأة يهودية اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجئ بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت اردت لاقتلك قال ما كان الله ليسلطك على ذلك قال او قال على قال قالوا لا نقلها قال لا قال فازلت اعرها في لهوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر معناه قوله اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة وكان التي بها امرأة يهودية صرح بذلك في صحيح مسلم وقال النووي في شرح مسلم وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسم اسمها زينب بنت الحارث اخت مرحب اليهودي قلت كذا رواه الواقدي عن الزهري وانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ما جعلك على هذا قالت قتلت ابني وعمي وزوجي واخوتي قال محمد فسألت ابراهيم بن جعفر عن هذا فقال ابوها الحارث وعمها بشار وكان اجبن الناس وهو الذي اتزل من الرف واخوه هازير وزوجها سلام بن مشكم قوله سم بفتح السين وضمها وكسرهما ثلاث لغات والفتح افسح ووجهه سمام وسموم قوله صادق بتشديد الياء لان اصله صادقون فلما اضيف الى ياء المتكلم وسقطت النون وقبلت الواو ياء ادغمت الياء في الياء قوله ثم تخلفونا فيها اي في النار واصل تخلفونا تخلفونا فاسقاط النون من غير جازم ولا ناصب لغة وهو من خلف يخلف اذا قام مقام غيره والخلف بتحريك اللام وسكونها كل من يحى بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر يقال خلف صدق وخلف سوء قوله اخسؤا زجر لهم بالطرد والابعاد اودعاه عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسأ قال القاضي عياض واختلف الآثار والعلماء هل قتلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فوقع في مسلم انهم قالوا لا نقلها قال لا ومثله عن ابي هريرة وجابر وعن جابر بن رواية ابي سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفعها الى اولياءه بشر بن البراء بن معرور وكان اكل منها فمات بها فقتلوه وقال ابن سمعون اجتمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية داود قامر بها فقتلت وفي لفظ قتلها وصلبها وفي جامع معمر عن الزهري لما سئلت تركها قال معمر كذا قال الزهري اسئلت والناس يقولون قتلها وانها لم تسلم وقال السهيلي قيل انه صفح عنها قال القاضي وجه الجمع بين هذه الروايات والا قويل انه لم يقتلها الا حين اطلع على سحرها وقيل له اقتلها فقال لا فلما مات بشر ابن البراء من ذلك سلمها لاوليائه فقتلوه قضا صا فصيح قولهم لم يقتلها اي في الحال ويصح قولهم قتلها اي بعد ذلك والله اعلم وفيه ان الامام مالكا احتج به على ان القتل بالسم كالقتل بالسلاح الذي يوجب القصاص وقال الكوفيون لا قصاص فيه وفيه البدية على العاقلة قالوا ولودسه في طعام او شراب لم يكن عليه شيء ولا على عاقلته وقال الشافعي اذا فعل ذلك وهو مكره فقيه قولان في وجوب القود

اصححالا \* وفيه معجزة ظاهرة حيث لم يؤثر فيه السم والذي اكل معه مات \* وفيه ان السم لا يؤثر بذاته بل باذن الرب جل جلاله ومشيئته الا يرى ان السم اثر في بشر ولم يؤثر في النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان يؤثر بذاته لاثّر فيهما في الحال **ص** باب \* الدماء على من نكت عهدا **ش** اي هذا باب في بيان جواز الدماء على من نكت اي نقض عهدا اي ميثاقا **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم قال سألت انساعن القنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلانا يزعم انك قلت بعد الركوع فقال كذب ثم حدثنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قنت شهرا بعد الركوع يدعو على احياء من بني سليم قال بعث اربعين او سبعين يشك فيه من القراء الى اناس من المشركين فعرض لهم هؤلاء فقتلوهم وكان بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فا رأيت وجود على احدهما وجد عليهم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة \* وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وثابت بن يزيد بالبلاء آخر الحروف ووهم من قال فيه زيد بغير الياء وعاصم هو ابن سليمان الاحول وهؤلاء كلهم بصريون والحديث قد مر في كتاب الوتر في باب القنوت قبل الركوع وبعده فانه اخرجه هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن عاصم عن انس رضي الله عنه قوله من القراء يتعلق بقوله بعث قوله وجد مطلقا ووجد مطلوبه يحده من باب ضرب يضرب وجودا ويحده بالضم لغة عامرية لانظير لها في باب المثال ووجد ضالته وجدانا ووجد عليه في الغضب موجدة وجدانا ايضا حكاه بعضهم ووجد في الحزن وجدنا بالفتح ووجد في المال وجدنا ووجد ووجد ووجد اي استغنى وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدعو بالشر على احد من الكفار مادام يرجو لهم الرجوع والاقلاع عما هم عليه الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل ان يدعو على دوس فدعاهما بالهدى وانما دعا على بني سليم حين نكثوا العهد وغدروا لانه اسرجوعهم من ضلالتهم فاجاب الله بذلك دعوته واظهر صدقه وبرهانه وهذه القصة اصل في جواز الدماء في الصلاة والخطبة على عدو المسلمين ومن خالفهم ومن نكت عهدا وشبهه **ص** باب \* امان النساء وجوارهن **ش** اي هذا باب في بيان حكم امان النساء وجوارهن بكسر الجيم وضمها اي اجارتهن قال الجوهري الجوار الذي يجاورك تقول جاورته مجاورة وجوارا بكسر الجيم وضمها واجار الذي اجرته من ان يظلمه ظالم واجرته بدون المد من الاجارة ويقال اجرت فلانا على فلان اعنته منه ومنعته **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى النضر مولى عمر بن عبيد الله ان ابامرة مولى ام هاني ابنة ابى طالب اخبرناه سمع ام هاني ابنة ابى طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره فسلمت عليه فقال من هذه فقلت انا ام هاني بنت ابى طالب فقال مرحبا بام هاني فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتجفا في ثوب واحد فقلت يا رسول الله زعم ابن امي على انه قاتل رجلا قد اجرته فلان بن هيرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجرنا من اجرت يا ام هاني وذلك ضحى **ش** مطابقته للترجمة في قوله قد اجرنا من اجرت وابو النضر بالنون والضاد المعجمة واسمه سالم بن ابى امية مولى عمر بن عبيد الله بن معمر القرشي التيمي المدني وابومرة بضم الميم وتشديد الراء واسمه يزيد بن مرة مولى عقيل بن ابى طالب ويقال مولى ام هاني وقال الداودي كان عبد الله ما فاعتقاه فينسب مرة لهذا ومرة لهذا والحديث مضى في اوائل كتاب الصلاة في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتجفا فانه اخرجه هناك عن اسمعيل بن ابى اويس عن مالك الى آخره ومر الكلام فيه هناك \* وفيه من الفقه

جواز امان المرأة وان من آمنه حرم قتله وقد اجازت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ابا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعي  
 واحمد وابو ثور واصلح وهو قول الثوري والاوزاعي وشذ عبد الملك بن الماجشون وسحنون من الجماعة  
 فقالا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازته جاز وان رده رد **ص** **باب** \*  
 ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم **ش** اى هذا باب يذكرفيه ذمة المسلمين وجوارهم  
 واحدة فتقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه  
 ان من انعقدت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانها واحدة في الحكم لا تختلف باختلاف العاقدين و  
 حاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعنى امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين دنيا كان او شريفا  
 عبدا كان او حرا رجلا كان او امرأة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثوري والاوزاعي  
 والليث والشافعي وابو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز  
 امانه الا ان يقتل واجاز مالك امان الصبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعي وجهور  
 الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه باختلاف  
 كالكافر وقال الاوزاعي ان غزا الذمي مع المسلمين فأتى احدا فان شاء الامام امضاه والا فبرده الى مأمنه  
 قوله وجوارهم اى وجوار المسلمين وقدم تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لفظ وجوارهم  
 قوله يسعى بها اى بذمة المسلمين اى بأمانهم ادناهم اى اقلهم عددا فدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة  
 ايضا ولا يدخل فيه العبد عند ابى حنيفة لانه ليس عن اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة  
 المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذي روى عن علي بن ابي طالب  
 وعبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم  
 ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم المسلمون تكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم ادناهم الحديث  
**ص** حديثي محمد اخبرنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على رضى الله  
 تعالى عنه فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان  
 الابل والمدينة حرم غير الى كذا فن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
 والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين  
 واحدة فن احقر مسلما فعليه مثل ذلك **ش** مطابقته للترجمة في قوله وذمة المسلمين واحدة  
 واما قوله يسعى بها ادناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد شيخ البخارى هو محمد بن سلام كذا نسب  
 ابن السكن وقال الكلاباذي روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير في الجامع عن وكيع بن الجراح  
 وابراهيم التيمي بروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمي ثم الرباب مات ابراهيم في حبس الحاج سنة اربع وتسعين  
 والحديث مضى في باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن سفيان عن الاعمش  
 عن ابراهيم التيمي الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه فقال فيها الجراحات  
 واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله ما بين غير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الخروف  
 وهو اسم جبل بالمدينة قوله الى كذا لعله احد قوله حدثا بفتح الدال وهو الامر النكر الذي ليس  
 بمعتاد ولا معروف في السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذي ينصر جانبا او آواه واجاره من خصمه

وحال بينه وبين من يقتض منه ويرى بفتح الدال وهو الامر البتدع نفسه قوله صرف بفتح الصاد  
 المهمة وهو التوبة وقبل النافذة والعدل القديرة وقبل الفريضة قوله من اخبر بالخلاء المجهة اى من  
 نقص عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها **باب** اذا قالوا صبياناً ولم يحسنوا  
 اسئلتهم **ص** اى هذا باب في بيان قول المشركين حين يقاتلون اذا قالوا صبياناً وارادوا به الاخبار بانهم  
 اسلموا ولم يحسنوا ان يقولوا اسئلتنا وجواب اذا محذوف تقديره على يكون ذلك كافياً في رفع القتال  
 عنهم ام لا قبل ان المقصود من الترجة ان المقاصد تعتبر بأدلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية  
 تأتي بأى لغة كانت وصبياناً من صبيان فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبياناً البعير اذا طلع  
 وصبات النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصابي لانه  
 خرج من دين قريش الى دين الاسلام **ص** وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فجعل خالد يقول فقال  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرأ اليك مما صنع خالد **ش** اى قال عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخارى في كتاب المغازى في غزوة  
 الفتح **و** اصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى بنى حزيمة فدعاهم الى  
 الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسئلتنا فجعلوا يقولون صبياناً صبياناً فجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر  
 اللفظ فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فأنكره فدل على انه يكفى من كل قوم بما يعرف من  
 لغتهم وقد عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لا خلاف ان  
 القاضى اذا قضى بجمور او بخلاف قول أهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل  
 كما صنع خالد رضى الله تعالى عنه فان الائم ساقط والضمان لازم عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا  
 في ضمان ذلك فان كان في قتل او جراح ففي بيت المال وهذا قول الثورى وابى حنيفة واحمد واسحق وقالت  
 طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا قول الاوزاعى وابى يوسف ومحمد والشافعى وقال ابن الماجشون  
 ليس على الحاكم شئ من الدية في ماله ولا على عاقلة ولا في بيت المال فان قلت ليس فيه ولا في الحديث  
 الذى يأتى لفظ صبياناً فان المطابقة قلت جرت عادته انه يترجم بعض ما ورد في الحديث الذى يذكره  
 فيه **ص** وقال عمر اذا قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولا تكلم لا بأس **ش**  
 اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا  
 كتاب عمرو بن نحر صرصر فارس فقال اذا حاصرتم قصراً فلا تقولوا انزل على حكم الله فانكم  
 لا تدرون ما حكم الله ولكن انزلوهم على حكمكم ثم اقصوا فيهم واذ قال الرجل الرجل فقال لا تخف  
 قد آمنه واذ قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف  
 لان لفظ مترس عند النفي عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لواحد لا تخف  
 يقولون بلسانهم مترس واختلفوا في ضبطها فاضبطه الاصبلي بفتح الميم وضبطه ابو ذر بكسر الميم وسكون  
 التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وقبح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليحيى بن يحيى في الموطن  
 مترس قلت الاصح ضبط الاصبلي لا غير قوله وقال تكلم لا بأس اى قال عمر بن الخطاب لله مران حين  
 اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابى شيبه عن مروان بن معاوية عن حيد  
 عن انس قال حاصرنا تستر فقتل الهر مران على حكم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلما قدم عليه  
 استجهم فقال له عمر تكلم لا بأس عليك فكان ذلك عهداً وتأميماً من عمر رضى الله تعالى عنه **ص**

باب ١٠ المودة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم لم يقبلوا العهد شي من هذا باب  
في بيان جواز المودة وهي السالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة المودة التاركة اي ان يدع كل  
واحد من الفريقين ما هو فيه قوله وغيره اي وغير المال نحو الامرى قوله من لم يف ويروى من  
لم يف صل وقول الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الآية شي وقوله  
بالجر عطف على قوله المودة اي وفي بيان قوله تعالى وان جنحوا الآية في مشروعية الصلح  
ومعنى جنحوا اي مالوا ويقال اي طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من  
جنح يجنح اي مل لها اي الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزات في بنى قريظة وفيه نظر لان  
السياق كله في وقعة بدر وذكرها مكشفا لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء  
الخراساني وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف في براءة الذين لا  
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قال ابن كثير في تفسيره فيه نظر ايضا لان آية براءة الامر بقتالهم اذا  
امكن ذلك فاما اذا كان العدو كثيفا فانه تجوز مهادنتهم كادات عليه هذه الآية الكريمة وكافعل النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فلانما فاة ولا نسخ ولا تخصيص صل حدثنا مسدد  
حدثنا بشر هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشر بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال انطلق عبد الله بن  
سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهي يومئذ صلح ففترقا فاتي الى عبد الله بن سهل وهو يتشخط  
في دم قتيلا فدفعه ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم فقال كبركبر وهو احدث القوم فسكت  
فتكلم فقال اتخلفون وتستحقون دم قاتلكم اوصاحبكم قالوا وكيف نخلف ولم نشهد ولم نر قال  
فبئركم يهود بخمسين فقالوا كيف نأخذ ايمان قوم كفار فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
من عنده شي مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وهي يومئذ صلح وتام المطابقة تؤخذ من  
قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال ذكر رجاله  
وهم تسعة الاول مسدد الثاني بشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول  
من التفضيل بالضاد المعجمة ابن لاحق ابو اسمعيل البصري الثالث يحيى بن سعيد الانصارى  
الرابع بشر بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليامين المدني مولى الانصار الخامس سهل  
ابن ابي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون الشاء الثلاثة واسمه عبد الله ابو محمد الانصارى المدني فهو لاء  
الجمعة رواية السادس عبد الله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثي قاتل اليهود بخيبر وهو اخو  
عبد الرحمن بن سهل وابن اخي خويصة ومحيصة السابع محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة بن  
مسعود بن كعب بن عامر الانصارى الخزرجي ابو سعيد المدني له صحبة وهو اخو خويصة بن مسعود  
ويقال فيه ما جميعا بتشديد الباء وتخفيفها اسلم قبل اخيه خويصة وكان خويصة اسن منه الثامن  
عبد الرحمن بن سهل بن زيد الانصارى اخو عبد الله بن سهل المذكور التاسع خويصة ابن مسعود  
الانصارى ابو مسعود اخو محيصة لابه واهه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه  
البخاري ايضا في الصلح عن مسدد وفي الادب عن سليمان بن حرب وفي الدييات عن ابي نعيم وفي  
الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسمعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في الحدود عن عبيد الله بن  
عمر عن حجاج وعن عبيد الله ايضا عن بشر بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المثني وعن قتيبة



وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن اسحق بن منصور  
 واخرجه ابو داود في الدييات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن  
 الحسن بن محمد واخرجه الترمذى في الدييات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي الخلال واخرجه  
 النسائي في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن احمد بن عبدة وعن  
 محمد بن منصور وعن محمد بن يشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمر بن علي وعن احمد بن سليمان فيهما  
 وعن محمد بن اسمعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه  
 في الدييات عن يحيى بن حكيم ذكر معناه **قوله** انطلق عبد الله بن سهل ومحبصة بن مسعود  
 الى خيبر وكانا خرجا في اناس من اصحاب لهما يمتارون تمرا فوجد عبد الله بن سهل في عين قد كسرت  
 عقه ثم طرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له شانه فحكهم  
 فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة **قوله** وهى يومئذ صلح اى والحال ان خيبر يوم وقوعه صلح بعنى كانوا  
 في مصالحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وهو يتشخط في دم اى عبد الله يضطرب في الدم قاله  
 الخطابي وقال الداودى المتشخط المختضب ومادته شين مجعته وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه  
 يتخبط في دمه ويضطرب ويتمرغ **قوله** قتيلان نصب على الحال **قوله** كبر كبر اى قدم الاسن يتكلم  
 وهو امر من التكبير كرره للبالغة **قوله** التحلفون الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** او  
 صاحبكم شك من الراوى **قوله** تبرئكم من البراء اى تبرأ اليكم من دعواكم بخمسين يمينا **قوله**  
 خمسين هكذا وقع بغير ميمره وتقديره بخمسين يمينا **قوله** فعقله البى صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
 ادى دبه **قوله** من عنده يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والاخر ان يكون من  
 مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً للزناح  
 واصلاحاً وجبراً لجوارهم والافاضة حقهم لم يثبت ذكر ما يستفاد منه **قوله** فيه ادب وارشاد  
 الى ان الاكبر اولى بالتقدمة في الكلام **قوله** واعلم ان حقيقة الدعوى انما هى لاختيه عبدالرحمن لاحق فيها  
 لابنى عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى  
 بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقتها تكلم صاحبها ويحتمل ان عبدالرحمن وكل  
 الاكبر او امره بتوكيله فيها **قوله** وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان تأدب الصغير ولا يتقدم عليهم  
 بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اى عبدالرحمن اصغر القوم **قوله** وفيه صحة  
 الوكالة اشار اليه بقوله فتكلموا اى فتكلم محبصة وحويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلموا  
 بطريق الوكالة **قوله** وفيه ان حكم القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعى وفيه ان  
 القسامة خسون يمينا فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هى للوارث خاصة وهو اخوه  
 قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يختص به **قوله** وفيه  
 اثبات حكم القسامة خلافاً لجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لاحكم فيها ولا عمل بها قال الكرماني  
 منهم البخارى **قوله** وفيه من استدل على ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم  
 مالك وقال النووى معناه ثبت حاكمكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصاً او دية  
**قوله** وفيه كما ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وداه من عنده قطعاً للزناح واستيلافاً لليهود وطعنا  
 منه في دخولهم الاسلام وليكنف بذلك شرهم عن نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية باباء اولياء القاتل

من المؤمنين وابائهم ايضا من قول ايمان اليهود فكذلك الحكم ان يكون مطولا ولكن اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبد الله واراد ان يذهب ما يغرم من العداوة لليهود بأن خرم لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الاوزاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية يؤديها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او فنة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبدالعزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدي عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجة الروم وانياط الشام في كل جمعة الف دينار وقل الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصطالحوا الكثرة العدد لانه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخلى الابدية فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم قد ارجل برجلين وقال ابن بطال ولم اجد ملكا واصحابه ولا كفوفين نصافي هذه المسئلة قلت مذهب اصحابنا ان الامام ان صالحهم بمال يأخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين ا قوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها والمال الذي يؤخذ منهم بالصلح يصرف مصارف الجزية **باب** فضل الوفاء بالعهد **ش** اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد الميثاق **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان اباسفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا تجارا بالشام في المدة التي ماد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اباسفيان في كفار قريش **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان الغدر عند كل امة قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يمتحن بذلك اعني بارساله الى اباسفيان صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان من غدر ولم يوف بعهده لا يجوز ان يكون نبي او رسل اخبرت عن الله تعالى فضل من ووفى بعهده والحديث قطعة من حديث اباسفيان قدم في اوائل الكتاب قوله ماداي المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصلح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا اتفق على أجل الدين **ص** **باب** هل يعنى عن الذمى اذا سحر **ش** اي هذا باب في كرفيه هل يعنى الى آخره وجواب الاستفهام يوضحه حديث الباب **ص** قال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب سئل اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من اهل الكتاب **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرماني فان قلت الترجمة بلفظ الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب قلت المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى قلت هذا تطويل بلا فائدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضاح لجواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الايلي وهذا التعليق موصول في جامع ابن وهب قوله سئل على صيغة المجهول قوله اعلى الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ذلك اي السحر وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اعل الكتاب عند مالك كقول ابن شهاب ولكن يعاقب الى ان يقر بسحره فيقتل او يحدث حدثا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول ابى حنيفة والشافعي وروى ابن وهب وابن

القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل بسحره ضررا على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نقضوا  
 العهد فحل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لاجلة لابن شهاب في انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل  
 اليهودي الذي سحره لوجوه الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه ولو عاقبه لكان حاكما لنفسه الثاني  
 ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شيء من الوحي ولا دخلت عليه داخلية في الشريعة وانما  
 اعتراه شيء من التخيل والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واعلمه موضع السحر واعلمه  
 استخراجه وحله عند كادفع الله عنه السم بكلام الذراع الثالث ان هذا السحر انما تسلط على ظاهره  
 لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز عليه كل انواع  
 الامراض فلا يقدح في نبوته ويجوز طروء عليه في امر دنياه وهو فيها عرضة لتلاقات كسائر البشر  
 حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنع شيء ~~مطابقته للترجمة من حيث~~  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحره يهودي وعفانه كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة  
 ما ذكرته قلت نعمة القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة ابن الزبير يروي  
 عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها في السحر على صيغة المجحول واسم اليهودي الذي سحره لبيد بن اعصم  
 ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يخدم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فذنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فأعطاهما اليهود فمحمروه فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم  
 يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في ثوب ليبي زريق يقال لها ذروان ويقال اروان فرض رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وانتشر شعر رأسه ولبث ستة اشهر يرى انه يأتي النساء ولا يأتيهن وجعل  
 يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله فينا هو نائم اذا تاه ملكان ففقد احدهما  
 عند رأسه والاخر عند رجله فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما  
 طب قال سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودي قال يوم طبه قال بمشط وبمشاطة قال واين هو  
 قال في جنب طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان والجانب قشر الطلع والراعوفة صخرة ترك في اسفل  
 البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تنقية البئر جلس المنقي عليها فانتبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مذعورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فنزحوا ماء تلك البئر كانه نقاعة الحناء ثم رفعوا  
 الصخرة واخرجوا الجب فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا وتر معقد فيه احدي  
 عشرة عقدة مغرزة بالابر فازل الله تعالى المعوذتين فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة الاخرة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 كأنما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك  
 من عين وحاسد والله يشفيك فقالوا يا رسول الله افلا تأخذ الخبيث فقتله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اما انما قد شفاني الله واكره ان اثير على الناس شرا قالت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 غضبا ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو لله فيغضب الله وينتقم وسيأتي هذا في كتاب الطب  
 عن عائشة رضي الله تعالى عنها في انه يخيل على صيغة المجحول وقد اعترض بعض المحققين على حديث

عائشة وقالوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من  
 اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع حيابة الله له وتسديده اياه  
 بملائكته وصون الوحي عن الشياطين واجيب بأن هذا اعتراض فاسد وعناد للقرآن لان الله تعالى  
 قال لرسوله قل اعوذ برب الفلق الى قوله في العقد والنقائات السواحر في العقد كما ينفت الرأقي في الزقية  
 حين سحر وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابدال او يدخل عليه داخل في شيء من ذاته  
 او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام  
 وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطل الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصمته في الرسالة  
 والله الموفق **ح** ص باب ما يحذر من العدر **ش** اى هذا باب في بيان  
 ما يحذر من سوء العدر وهو ضد الوفاء ونقض العهد ويحذر على صيغة المجهول من حذر يحذر حذرا  
 ويروى يحذر بالتشديد من التحذير **ح** ص وقوله تعالى ( وان يريدوا ان يخدعوك فان  
 حسبك الله ) الآية **ش** وقوله بالجذر عطا على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره  
 وفي بيان قوله تعالى وان يريدوا اى وان يرد الكفار بالصلح خديعة ايقوا ويستعدوا فان حسبك  
 الله اى كافيك وحده وهذه الآية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله هو الذى  
 ايدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم اى جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك فانك  
 ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم **ح** ص حدثنا الحميدى حدثنا الوليد  
 ابن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس قال سمعت  
 عوف بن مالك قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوه تبوك وهو في قبة من ادم فقال اعددنا  
 بين يدي الساعة موقى ثم قبح بيت المقدس ثم موتان يأخذ فيكم كقصاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى  
 الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين  
 بنى الاصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غابة تحت كل غابة اثني عشر الفا **ش** مطابقة  
 للترجمة في فيغدرون **ح** ذكر رجاله **ح** وهم ستة الاول الحميدى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى  
 ونسبته الى اجدادده **ح** الثانى الوليد بن مسلم القرشى ابو العباس **ح** الثالث عبد الله بن العلاء  
 ابن زبر بفتح الزاى وسكون الباء الموحدة وبالراء الربعى بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة **ح**  
 الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راء ابن عبد الله الحضرمى **ح** الخامس  
 ابو ادريس عا **ح** الله بالعين المهملة والمهزة بعد الالف وبالذال المججمة وقال ابن الاثير بكسر الياء آخر الحروف  
 بعد الالف الخولانى بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وبالنون **ح** السادس عوف بن مالك الاشجعى  
 مات بالشام سنة ثلاث وسبعين **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع  
 وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الاشجى البخارى  
 فانه مكى وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع في رواية الطبرانى من طريق دحيم  
 عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ولا يضر هذا رواية البخارى فان  
 عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا في رواية ابى داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية  
 البخارى ليس فيها زيد بن واقد فا بوداود اخرج في الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان  
 ابن صالح واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم **ح** ذكر معناه **ح** قوله في غزوة

تبوك كانت في سنة قوله وهو في قبة من ادم القبة بضم القاف وتشديد الباء  
الموحدة الحركاهة وكل بناء مدور فهو قبة والجمع قباب وقبة والادم بفتحين اسم لجمع اديم وهو  
الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستاى ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم  
وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم  
يفتحونها ويقال للبليد موتان القلب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي يغلط بعض المحدثين فيقول  
بضم الميم والواو وانما ذلك اسم الارض التي لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم  
موتان بلفظ التثنية ولا وجه له هنا قوله كقصاص الغنم بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبمد الالف  
صاد مهملة وهو داء يأخذ الغنم فيسيل من انوفها شيء فتموت فجاء وكذلك غيرها من الدواب وقال  
ابن فارس القصاص داء يأخذ في الصدر كانه يكسر العنق وقيل هو الهلاك العجل وبعضهم ضبطه  
بتقديم العين على القاف ولم اذكر في شرح من شروح البخاري وما ذكره ابن الاثير وابن  
فرقول وغيرهما الا بتدعيم القاف على العين قوله ثم استفاضة المال والاستفاضة من فاض الماء  
والدمع وغيرهما اذا كثر قوله فيظل ساخطا اى يبقى ساخطا استقلا لا للبلغ وتحقير انه قوله  
ثم هدنة الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن يهدن فسمى الصلح على  
ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه قوله بنى الاصفهري الروم قوله غاية  
بالعين المعجمة وبالياء آخر الحروف الراجعة وقال ابن الجوزي رواه بعضهم بالباء الموحدة وهو الراجعة  
وشبه كثير الرماح للعسكر بها فاستعيرت له بمعنى يأتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرماني وقال غيره  
الجملة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية النخضة فاستعيرت للرايات ترفع  
لرؤساء الجيش وقال الجو البقي غاية وراية واحدا لها غاية المتبع اذا وقفت وقفوا اذا مشيت تبعها وهذه  
الست المذكورة ظهرت منها الخمس موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفتح بيت المقدس والموتان كان  
في طاعون عمواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا في ثلاثة ايام واستفاضة  
المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة  
لم تجب بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس  
من اولاد هرقل يقال له صمارة فيرغب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين  
فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يدهم صاغرون ولا يبقى لرومي حرمة ويكسر اهرام  
الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذا هم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فرأى ابناء الروم  
وبنائهم في القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان يعبد الصليب فلينصره فيقوم اليه  
رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اغلب واعز فينثني يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع  
عند ذلك ملوك الروم خفية فيأتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فيأتون  
الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا فعند ذلك يبعث المهدي الى اهل الشام  
والجزاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصر بهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من  
اهل خراسان شغلنا عنك فيأتى اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقدمت الروم  
فيها اربعين يوما يفسدون ويقتلون فينزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم  
ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيالها من وقعة ومقتلة ما عظمها واعظم هولها ويرتد من العرب

يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وغسان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والصبر والظفر على المؤمنين ويغضب على الكافرين فعصاة المسلمين يومئذ خير خلق الله تعالى والمخلصين من عباده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا سارد ولا مرتاب ولا منافق ثم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويغنمون الاموال ويسبون النساء والاطفال ويكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالمغرب واثنى عشر سنة بالمدينة واثنى عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته فجأة **ص** باب ١٠ كيف ينبذ الى اهل العهد **ش** اى هذا باب بين فيه كيف ينبذ وهو على صيغة المجهول من النبذ بالتون والباء الموحدة والذال المججمة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد **ص** وقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية **ش** وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الا ينفوا الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها قوله واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقص فلانسرع الى النقص حتى تلقى اليهم انك نقضت العهد فيكونون في علم النقص مستوين ثم واقع بهم وقال الكسائى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنا جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر رضى الله تعالى عنه فين يؤذن يوم النحر بمنى لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر وانما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك **ش** مطابقة للترجمة في قوله فنبذ ابو بكر الى الناس وابو اليمان الحكيم بن نافع وهذا الاسناد قد تكرر ذكره والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثنى ابو بكر كان بعثه اياه في الحجة التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يفسر بعضها بعضها ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة وانما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودي يعنى العمرة وقيل انما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالمزدلفة لانهم كانوا يقولون لا نخرج من الحرم فادا كان صلاة الفجر يوم النحر و ليلة النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة وقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه **ص** باب ١١ اثم من عاهد ثم غدر **ش** اى هذا باب في بيان اثم من عاهد ثم غدر اى نقض العهد **ص** وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون **ش** وقوله بالجر مطلقا على قوله اثم اى وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والغدر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الذمي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد

غدروا اذا خاصم فجر ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق **ش** مطابقة للترجمة  
 في قوله واذا عاهد غدروا رجاله كلهم قدموا غير مرة والحديث ايضا في كتاب الايمان في باب علامة  
 المنافق ومضى الكلام فيه هناك **قوله** اربع خلال اى اربع خصال وهو جمع خلة وهى الخصلة  
**ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي رضى الله  
 تعالى عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة حرام ما بين عاتر الى كذا فن احدث فيها حدثا و آوى محدثا فعليه لعنة الله  
 والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف و ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فمن اخفر مسلما  
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف ومن والى قوما بغير اذن مولى فعليه  
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل **ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ  
 من قوله فن احدث فيها حدثا الى آخره لان في احدث الحدث واى احدث الحدث والموا لاة بغير اذن مولى  
 معنى الغدر فلهذا استحق هؤلاء اللعنة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة و ابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد بن  
 شريك التيمي والحديث قدمه عن قريب في باب ذمة المسلمين وجوارهم وفي الحج ايضا **ص** قال ابو  
 موسى حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا اسحق بن سعيد عن ابيه عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كيف  
 انتم اذالم تجتوبوا دينارا ولا درهما فقيل له وكيف ترى ذلك كأننا يا ابا هريرة قال اى والذي نفس  
 ابى هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذاك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فيشد الله عز وجل قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم **ش** ابو موسى هو  
 محمد بن المنى شيخ البخار و هاشم بن القاسم ابو النضر التميمي ويقال الايشي الكنانى خراسانى سكن بغداد  
 واسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو خالد بن سعيد الاموى القرشى يروى عن ابيه  
 سعيد بن عمرو وهذا التعليق كذا وقع في اكثر نسخ الصحيح وقاله ايضا اصحاب الاطراف والاسماعيلى  
 والحميدى في جمعه وابونعيم وفي بعض النسخ حدثنا ابو موسى والاول هو الصحيح ثم هذه الصيغة  
 هل تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع الا من جرت عادته ان يستعملها  
 فيه ووصل ابونعيم هذا في مستخرجه من طريق موسى ابن عباس عن ابى موسى مثله **قوله** اذالم  
 تجتوبوا من الجباية بالجيم والباء الموحدة وبعد الالف باء آخر الحروف يعنى اذالم تأخذوا من الجزية  
 والخراج **قوله** عن قول الصادق المصدوق معنى الصادق ظاهر والمصدوق هو الذى لم يقل له  
 الا الصادق يعنى ان جبريل عليه الصلاة والسلام مثلا لم يخبره الا بالصادق قال الكرماني او المصدق بلفظ  
 المفعول **قوله** تنهك بضم اوله من الانتهاك وانتهاك الحرمة تناو لها بما لا يحل من الجور والظلم **قوله** فيمنعون  
 ما في ايديهم اى من الجزية وقال الحميدى اخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهل عن  
 ابيه عن ابى هريرة رفعه منعت العراق درهمها وقفيرها الحديث وساق الحديث بلفظ الماضى والمراد  
 ما يستقبل مبالغة في الاشارة الى تحقق وقوعه وروى مسلم ايضا عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا  
 يوشك اهل العراق ان لا يجبى اليهم قفيز ولا درهم قالوا ثم ذاك قال من قبل العجم يمنعون ذلك وفيه  
 علم من علامات النبوة **ص** باب **ش** اى هذا باب وقد وقع كذا بلا ترجمة  
 وهو كالفصل من الباب الذى قبله وقدمه دل هذا غير مرة **ص** حدثنا عبدان اخبرنا ابو  
 حنزة قال سمعت الاعمش قال سألت ابوا نائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول انهموا  
 رأيكم رأيتنى يوم ابى جندل فلو استطع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لردته وما

وضعنا اسيا فاعلى عواقتنا الامر بفظاعنا الاسهل بنينا الى امر نعرفه غير امرنا هذا شئ  
 تملق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش في نقضهم العهد من الغلبة عليهم والفتح  
 بفتح مكة فانه يوضح ان ما آل الغدر مذموم ومقابل ذلك مذموح وعبدان قدموا غير مرة وابرجزة  
 بالحاء المهملة وبالألف وهو محمد بن ميمون السكري والاعمش هو سليمان و ابو وائل شقيق بن سلمة وسهل  
 ابن حنيفة ابن واهب الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبدان ايضا وعن  
 موسى بن اسمعيل وفي الخمس عن الحسن بن اسحق وفي التفسير عن احده بن اسحق واخرجه مسلم في  
 المعازي عن جماعة والنسائي في التفسير عن احده بن سليمان قتيبة صنفين بكسر الصاد المهملة وتشديد الفاء  
 وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهي وقعة مشهورة قتل فيها اثموا  
 رأيكم قال ذلك يوم صنفين وكان مع علي رضي الله تعالى عنه يعني اثموا رأيكم في هذا القتال يعطى الفريقين  
 لان كل فريق منهما يقاتل على رأى يراه واجتهاد يجهده فقال لهم سهل اثموا رأيكم فانما تقاتلون  
 في الاسلام اخوانكم برأى رأيتموه وكانوا يثمون سهلا بالتقصير في القتال فقال اثموا رأيكم فاني  
 لا اقصر وما كنت مقصرا في الجماعة كافي يوم الحديبية قتل رأيتموه اي رأيت نفسي يوم ابى جندل  
 بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى  
 المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل  
 جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلما وهو يحرق يوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل  
 والده يا محمد اول ما افاضيك عليه فرد عليه ابا جندل وهو ينادي اتردونني الى المشركين وانا  
 مسلم وترون ما لقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بحجر فكسر فقه فغارت نفوس المسلمين  
 يومئذ حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما نعطى الدنية على وزن فعيلة اي النقيصة  
 والخطبة الخمسية اي لم نرد ابا جندل اليهم وقاتل معهم ولا نرضى بهذا الصلح قوله فلو واستطيع  
 ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اثموا بالتقصير في القتال  
 يوم صنفين فقال كيف تنسبونني الى التقصير فلو كان لي استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يوم الحديبية لرددته ولم يكن امتناعي عن القتال يومئذ بالتقصير وانما كان لاجل امر النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بالصلح قوله وما وضعنا اسيا فانا الى آخره يعني ما جردنا سبونا في الله لامر بفظعنا  
 من افظع بالفاء والظاء المعجمة والعين المهملة قال ابن فارس فظع وافظع لغتان يقال امر فظع اي شديد  
 علينا الاسهل بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعني امر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حيث  
 حلت المصيبة بقتل المسلمين فنزع السيف اولى من سله في الفتنة ~~ص~~ حدثنا عبد الله بن محمد  
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال حدثني ابو وائل  
 قال كنا بصنفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اثموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا لجاء عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله  
 السنا على الحق وعدونا على الباطل فقال بلى فقال اليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال فعلا  
 نعطى الدنية في ديننا ان رجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولم يضيئني  
 الله ابدا فانطلق عمر الى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما فقال له مثل ما قال للبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فقال انه رسول الله ولن يضيئه الله ابدا فزالت سورة الفتح فقرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر





الجواب من الادم بوضع فيه السيف مفعول اقوله لا يحماه ويروى لا يحويه ويقال يحماه يحويه ويحماه  
ويحميه ثلاث لغات **ص** باب - المواعدة من غير وقت **ش** اى هذا باب في  
بيان المواعدة اى المصاحفة والمشاركة من غير تعيين وقت **ص** وقول النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اقركم ما اقركم الله **ش** هذا طرف من حديث عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما  
وقدم في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اقرك ما اقرك الله وليس في امر المهادنة  
حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل  
الرأى **ص** **باب** طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم **ش** اى هذا باب  
في بيان جواز طرح جيف المشركين في البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الباء آخر الحروف جمع جيفة قوله  
ولا يؤخذ لهم **ش** اى لا يجوز اخذ الفداء فيهما من المشركين اذ كان اصحاب قليب بدر رؤساء مشركى  
مكة واومكن اهلهم من اخراجهم من البئر ودفعهم لبذلوا في ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ الثمن  
فيها لانها مينة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها وثمان الاصنام في حديث جابر  
وفي الترمذى من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا  
جسد رجل من المشركين فأبى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال اجدا لا يحتج بحديث ابن ابي ليلى وقال  
البخارى هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيه وذكر ابن اسحق في القازى ان المشركين  
سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعهم جسد نوفل بن عبد الله بن المغيرة وكان اقبح الخندق  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بثمنه ولا جسده وقال ابن هشام بلغنى عن الزهرى  
انهم بذلوا فيه عشرة آلاف **ص** حدثنا عبدان بن عثمان قال اخبرنى ابي عن شعبة عن ابي اسحق  
عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجد وحوله ناس من قريش  
من المشركين اذ جاء عقبة بن ابي معيط بسلا جزور فقذفه على ظهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة رضى الله تعالى عنها فاخذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك ابا جهل بن هشام وعتبة  
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وامية بن خلف واوبى بن خلف فلقد رأتهم قتلوا يوم  
بدر فالتقوا في بئر غير امية او ابي فانه كان رجلا ضخما فلما جروه تقطعت اوصاله قبل ان يلقى في البئر  
**ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبد الله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن جبلة  
وابو اسحق مر عن قريب والحديث مضى بهذا الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا القي على ظهر المصلى قدر  
الى آخره قوله سلا بالسين المهملة وتخفيف اللام مقصورا هو الالفافة التى يكون فيها الولا في بطن  
الناقفة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملا اى خذا الجماعة واهلكهم **ص** **باب**  
اسم الغادر للبر والفاجر **ش** اى هذا باب في بيان اسم الغادر للرجل البر بفتح الباء الموحدة  
وتشديد الراء الخير وسواء كان الغدر من بر لبر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر لغادر هو الذى يواعد  
على امر ولا يفي به يقال غدر يغدر بكسر الدال في المضارع **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة  
عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله وعن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال احدهما ينصب وقال الاخرى يوم القيامة يعرف به **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة والوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وعبد الله هو ابن مسعود قوله وعن

ثابت قائل ذلك هو شعبة وقال الكرماني وعن ثابت عطف على سليمان والحديث أخرجه مسلم في المغازي عن أبي موسى وأبي قدامة قوله لو أئى علم قوله قال أحدهما أي أحدا الراويين عن عبد الله ينصب أي اللواء وقال الأخير يوم القيامة أي يعرفه وإن قال بلفظ أحدهما لالتباسه عليه ولا قدح بهذا اللفظ لأن كلاً الراويين بشرط البخاري واللواء لا يمسكه إلا صاحب جيش الحرب ويكون الناس تبعاله ومعنى لكل غادر لواء أي علامة يشتهر بها في الناس لأن موضع اللواء شهرة مكان الرئيس **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب بغدرته **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحادث هو ابن زيد وأيوب هو السخيتاني والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الفتن عن سليمان بن حرب أيضاً وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي الربيع قوله بغدرته أي بسبب غدرته في الدنيا أو بقدر غدرته وفيه غلظ تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لأن غدرته يتعدى ضرره إلى خلق كثير ولأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الإمام إذا غدر في عهده لرعيته أو لقائمه أو للإمامة التي تقلدها والتزم القيام بها فني خان فيها وترك الرفق فقد غدر بعهدته وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر للإمام فلا تخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة قال **والصحيح** الأول قلت لا مانع من أن يحمل الخبر على أعم من ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقال يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمته الله تعالى إلى يوم أقيامته وأنه لم يجل القتال فيه لأحد قبلي ولم يجل إلى الساعة من نهار فهو حرام بحرمته الله إلى يوم القيامة لا يعصده شوكه ولا يفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يخلى خلاه فقال العباس يا رسول الله ألا الأذخر فإنه لقينهم وليوتهم قال لا الأذخر **ش** **ص** وجه مطابقتها للترجمة يمكن أخذه من قوله فانفروا إذ معناه لا تغدروهم ولا تخالفوهم إذا يجب الوفاء بالخروج مستلزم تحريم الغدر ووجه آخر هو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغدر في استحلال القتال بمكة لأنه كان باحلال الله تعالى له ساعة ولو لذلك لما جازله **هـ** رجال الحديث كلهم قدموا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يجل القتال بمكة فإنه أخرجه هناك عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور إلى آخره وأخرجه أيضاً في باب لا يفر صيد الحرم ومضى الكلام فيه هناك والله أعلم

### **ص** بسم الله الرحمن الرحيم **كتاب بدء الخلق ش**

أي هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره همزة من بدأت الشيء بدأ ابتدأت به وفي العباب بدأت بالشيء بدأ ابتدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وابتدأهم بمعنى وخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بعد ذكر البسملة في رواية الأكثرين وليس في رواية أبي ذر ذكر البسملة ووقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق **ص** **باب** ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه **ش** **ص** أي هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وتام الآية (وله المثل الأعلى)

في السموات والارض وهو العزيز الحكيم قوله وهو الذي ايدى الخلق اى بنشى الخلق  
 ثم يعيده اى ثانياً لبعث قوله وهو اهلون عليه اى الامادة اهلون عليه اى اسماءه و قيل اسرع عليه  
 وقال مجاهد وابو العالية الامادة اهلون عليه من البداية وكل دين عليه وقال الزمخشري فان قلت لم يذكر  
 الضمير في قوله وهو اهلون عليه والمراد به الامادة قلت معناه وان يعيده اهلون عليه قوله وله  
 المثل الاعلى اى الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه  
 سمير ص وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه دين ودين مثل ابن ولين وميت وميت  
 وضيق وضيق افعينا افعي علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم لغوب النصب اطوارا طورا كذا وطورا  
 كذا عدا طوره اى قدره ش الربيع بفتح الراء ضد الخريف ابن خثيم بضم الخاء المججمة وفتح  
 التاء الثلاثة وسكون الياء آخر الحروف ابن طائفة بن عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين  
 القاتنين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فسرنا قوله تعالى وهو اهلون عليه بمعنى  
 كل عليه دين فحمله لفظ اهلون الذي هو اقل التفضيل بمعنى دين وتعليق الربيع وصله الطبري  
 من طريق منذر الثوري عنه نحوه وتعليق الحسن وصله الطبري ايضا من طريق قتادة عنه ولفظه  
 واعادته اهلون عليه من بعده وكل على الله تعالى دين قوله دين بتشديد الياء ودين بخفيفها اشار به الى  
 انهما اثنان كما جاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني وخرضه من هذا ان اهلون  
 بمعنى دين اى لا تفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله افعينا اشار به الى  
 قوله تعالى (افعيننا بالخلق الاول) وفسره بقوله افعي علينا بمعنى ما اعجزنا الخلق الاول حين انشأناكم  
 وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى التسمية التفاتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة  
 الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذا انشأكم من الارض واذا تم اجنة في بطون امهاتكم)  
 ونقل البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذا انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر  
 عن المفسر وروى الطبري من طريق ابن ابي نجيج عن مجاهد في قوله تعالى افعينا بالخلق الاول بقوله  
 افعي علينا حين انشأناكم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة عييت بالامر اذا لم تعرف جهته ومه  
 العي في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (واقعد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة  
 ايام وما مسنا من لغوب قال الزمخشري اللغوب الاعياء والنصب التعب وزناو معنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه  
 عنه ابن ابي حاتم واخرج من طريق قتادة كذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا  
 من لغوب اى من اعياء وغفل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وان اراد ضبط  
 اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم أر احدا نصب اللام اى من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله اطوارا  
 اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسر بقوله طورا كذا وطورا كذا يعنى طورا انطفئة وطورا علقة  
 وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبري عن ابن عباس ان المراد باختلاف  
 احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار التارات  
 والحدود واحدها طور اى مرة ملك ومرة هلك ومرة بؤس ومرة نعم قوله عدا طوره فسر بقوله قدره  
 يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره ~~ص~~ حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن جامع بن شداد عن  
 صفوان بن محرز عن عمران بن حصيب قال جاء نفر من بني تميم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا بني تميم  
 ابشروا قالوا ابشرتنا فاعطنا فتغير وجهه فجاءه اهل اليمن فقال يا اهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها  
 بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء

رجل قال يا عمران راحلتك تقلت ليتني لم اقم ش  مطابقة للترجمة في قوله يحدث به الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة المحاربي الكوفي وصفوان ابن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفيه الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الله على قوله جاء نفر اى عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله ابشروا امرهمزة قطع من البشارة واراد بهما ما يجازى به المسلمون وما يصير اليه عاقبتهم ويقال بشرهم بما يقتضى دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله قالوا بشرتنا فن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله فاعطنا اى من المال قوله فتغير وجهه اى وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما لاسف عليهم كيف آثروا الدنيا واما لكونه لم يحضره ما يعطيه فيألفهم به قوله فجاء اهل اليمن هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالحبشة حين فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير قوله اقبلوا البشرى حكى عياض ان في رواية الاصيلي اليسرى بالياء آخر الحروف والسين المهملة قال والصواب الاول قوله اذ لم يقبلها كلك اذ ظرف وهو اسم للزمن الماضي ولها استعمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى شرع يحدث قوله راحلتك الراحلة النافقة التي تصلح لان ترحل والمركب ايضا من الابل ذكرنا كان اوانثى ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك قوله تقلت اى تشردت ونشمرت قوله ليتني لم اقم اى قال عمران ليتني لم اقم من مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لم يفت منى سمع كلامه  ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الامش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا من بني تميم قالوا اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله قالوا اجئناك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذر كل شئ وخلق السموات والارض فنادى مناد ذهب ناقلتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا هي يقطع دونها السراب فوالله اوددت انى تركتها ش  هذا طريق آخر لحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله جئناك بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني جئنا بلا كاف قوله نسألك عن هذا الامر اى الحاضر الموجود ولفظ الامر يطلق ويراد به البأمور ويراد به الشأن وال حال كما أنهم سألوا عن احوال هذا العالم قوله كان الله ولم يكن شئ غير وسياقى في التوحيد شئ قبله وفي رواية غير البخاري ولم يكن شئ معه ووقع في هذا الحديث في بعض المواضع كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان وهى زيادة ليست في شئ من كتب الحديث به عليه الإمام تقي الدين ابن تيمية قوله وكان عرشه على الماء اى لم يكن تحته الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض فان قلت بين هذه الجملة وما قبلها منافاة ظاهرة لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التي قبلها تدل على انه لم يكن شئ قلت هو من باب الاخبار

عن حصول الجنة مطلقا والواو بمعنى ثم فان قلت ما الفرق بين كان في كان الله وبين كان في وكان عرشه قلت  
كان الاول بمعنى الكون الازلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على  
ان الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش  
اذذاك الا الماء فان قلت اذا كان العرش والماء مخلوقين اولافيهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى  
احمد والترمذي صحيحا من حديث ابي رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدي  
في تفسيره باسناد متعددة ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء فان قلت روى احمد والترمذي  
صحيحا من حديث عباد بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن  
الى يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكي ابن  
جرير عن محمد بن اسحق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم مير بينهما فجعل الظلمة ليلا  
اسود مظلا وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقيل اول ما خلق الله تعالى نور محمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولية نسبي وكل شيء قبل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها  
قول له وكتب في الذكري قدر كل الكائنات وانبتها في الذكر اي اللوح المحفوظ قوله تقطع  
تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضي ولفظ المضارع من القطع قوله السراب بالرفع فاعله والسراب  
هو الذي تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله لوددت اي لاحتيت  
اني لو تركتها لئلا يفوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال  
عن مبادئ الاشياء والبحث عنها جائز شرعا وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشى من السائل ايهام  
شك او تقصير فلا يجيبه وينهاه عن ذلك ~~مختص~~ ورواه عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق  
ابن شهاب قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء  
الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه ~~ش~~  
عيسى هو ابن موسى البخاري ابو احمد التيمي مولاهم بلقب غنجار بضم الغين المججمة وسكون النون وبالجم  
وبعد الالف راء لقب به لاجرار خديه كان من اعبد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وايسر له  
في البخاري الا هذا الموضع ورقبة بفتح الراء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة  
وبالقاف العبدى الكوفي ~~وهو~~ واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية وقال الجبائي سقط بينه وبين  
رقية ابو حزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعني ابن موسى  
عن ابي حزة السكري عن رقية وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حزة  
عن رقية ولم ينفرده به عيسى فقد اخرجه ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حزة ولكن  
في اسناده ضعف قوله قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما يعني قام على المنبر بينه ذلك ما رواه احمد  
ومسلم من حديث ابي زيد الانصاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد  
المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى  
غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا حفظنا نطق احمدوا فاد هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا  
وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله حتى دخل كلمة حتى غاية للمبدأ وللإخبار اي حتى  
اخبر عن دخول اهل الجنة والغرض انه اخبر عن المبدأ والمعاش والمعاد جميعا وانما قال دخل بلفظ لماضي  
موضع المستقبل مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق ~~وهو~~ وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع

احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطى جوامع الكلم مع ذلك **ح** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة عن ابي احمد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراه يقول الله يشتمني ابن ادم وما ينبغي له ان يشتمني وتكذبني وما ينبغي له اما شتمه فقوله ان لي ولدا واما تكذيبه فقوله ليس يعبدني كما بدأني **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ليس يعبدني كما بدأني وهو قول منكري البعث من عباد الاولان وابو احمد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدي وقيل الاسدي الزبيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان بصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاصرج عبد الرحمن بن هرمل قتل في يشتمني بالفعل المضارع ويروى شتمني بالماضي من الشتم وهو تو صيف الشئ بما هو ازراء ونقص لاسميا فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعي للحدوث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسى اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه بمعناه بالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه امته بعبارة نفسه قوله وتكذبني من باب التفعّل ويروى ويكذبني بضم الباء من التكذيب **ح** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لما قضى الله الخلق ومغيرة بضم الميم وكسرهما والحديث اخرجه مسلم في التوبة والنسائي في الزعوت كلهم عن قتيبة قوله لما قضى الله الخلق قال الخطابي يريد لما خلق الله الخلق كما في قوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقال ابن عرفة قضاء الشئ احكامه وامضاؤه والقراع منه وبه سمي القاضى لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين قوله كتب في كتابه اى امر القلم ان يكتب في كتابه وهو اللوح والمحفوظ والمكتوب هو رحمتي غلبت غضبي قوله فهو عنده اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم قوله فوق العرش قال الخطابي قال بعضهم معناه دون العرش استعظاما ان يكون شئ من الخلق فوق العرش كما في قوله تعالى بعوضة فافوقها اى فا دونها اى اصغر منها وقال بعضهم ان لفظ الفوق زائد كما في قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين اذا اثنتان يربثن الثلث قلت في كل منهما نظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ في غير موضعه واما الثاني ففيه فساد المعنى لان معناه يكون حيثنذ فهو عنده العرش وهذا لا يصح الاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا ينسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا محذور من اضممار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستحيل ان يمسسه كتاب مخلوق فان الملائكة حلة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسسة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش فان قلت ما وجه تخصيص هذا بالذكر على ما قلت مع ان القلم كتب كل شئ قلت لمنا فيه من الرجاء الكامل اظهرا ان رحمة وسعت كل شئ بخلاف غيره قوله ان رحمتي بفتح ان على انها بدل من كتب وبكسرهما ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب قوله غلبت في رواية شعيب عن ابي الزناد في التوحيد سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب معناه الغائى وهو لازمه وهو ارادة الانتقام من يقع عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرحمة سابق غالب على تعلق الغضب

لأن الرجة تقتضي ذات المقدسة واما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد حادث وهو لا يدفع  
 اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرجة في بعض المواضع كن يدخل النار من الموحدين  
 ثم يخرج بالشفاعة او غيرها وقبل الرجة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات  
 فلا مانع من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبي في سبق الرجة اشارة الى ان قسط الخلق  
 منها اكثر من قسطهم من الغضب وانما لتألمهم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق  
 فالرجة تشمل الشخص جنيئا ورضيحا وفتييا وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه  
 الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله اعلم **ص** باب ٥  
 مجاء في سبع ارضين **ش** هذا باب في بيان مجاء في وضع سبع ارضين **ص** وقول الله  
 تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء  
 قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ش** **ص** وقول الله بالجبر عطا على قوله في سبع ارضين  
 قوله الله مبتدأ الذي خلق خبره قوله سبع سموات ومن الارض مثلهن في العدد قبل ما في القرآن  
 آية تدل على ان الارضين سبع الالهة الآية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بعضهما فوق  
 بعض مثل السموات ليس بينهما فرجة وحكي ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو  
 مردود بالقرآن والسنة **ه** وروى البيهقي عن ابي الصخري مسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه  
 قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين في كل ارض نبى كنييتكم وآدم كآدمكم  
 ونوح كنو حاكم و ابراهيم كابر اهيكم وعيسى كهيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو  
 شاذ بمرة لا اعلم لابي الصخري عليه متابعا وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد عن ابن عباس قال لو حدثكم  
 بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بما وقد روى احمد والترمذي من حديث ابي هريرة  
 مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض وارض خمسمائة  
 عام واخرجه اسحق بن راهويه والبراز من حديث ابي ذر نحوه **ه** فان قلت روى ابو داود والترمذي من  
 حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء احدى او اثنتان  
 وسبعون سنة قلت يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير وسرعته وفي تفسير  
 النسفي وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة لجميعها وقيل انها سبع ارضين  
 متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض  
 الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم قوله لتعلموا اللام تتعلق بخلق وقيل يتنزل والاول اقرب وان الله  
 قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء **و** علما مصدر من غير لفظ الفعل اي قد علم كل شيء **ع** **ص**  
 والسقف المرفوع السماء **ش** **ه** هذه حكاية عما في سورة الطور وهو (الطور وكتاب مسطور في رق  
 منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع مبتدأ وقوله السماء خبره وهو تفسيره  
 كذا فسر مجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي نجیح عنه ويجوز بالجبر على طريق  
 الحكاية عما في سورة الطور سمي السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت وهو يقتضي الرد على  
 من قال ان السماء كرية لان السقف في اللغة العربية لا يكون كريا وفيه نظر **ص** **ص** سمكها بناؤها  
**ش** **ه** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (رفع سمكها فسواها) في النارعات وهما سمكها مرفوع على الابتداء  
 وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اي بناءها يعني رفع بنيانها والسمك بفتح



السين المهمة وسكون الميم وهكذا فسر ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عنه **ص** الحبك استواؤها وحسنهاش **ص** اشار بهذا الى ما قوله تعالى والسماء ذات الحبك ويجوز في الحبك الرفع على الابتداء وخبره استواؤها ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسر رواه ابن أبي حاتم من طريق عطاء بن السائب عن يزيد بن سعيد بن جبير عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزنا ومعنى وقيل واحدها حباك كمثل وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار الغيم وروى الطبري عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم اخرج الطبري باسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو ان المراد بالسماء هنا السماء السابعة **ص** واذنت سمعت واطاعت **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (اذ السماء انشقت واذنت لربها وحق) رواه هكذا ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس واذنت لربها اي اطاعت ومن طريق الضحاك اي سمعت قال النسفي وحقيقته من اذن الشيء اذا اصغى اليه اذنه للاستماع والسماع يستعمل للاستعاف والاجابة كذلك الاذن اي اجابت لربها الى الانشقاق وما اراده منها **ص** والقت اخرجت ما فيها من الموت وتخلت عنهم **ش** اشار الى قوله تعالى بعد قوله واذنت لربها وحققت واذ الارض مدت (والقت ما فيها وتخلت) وحققت اي حق لها ان تطيع والقت اي طرحت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد وهو ان تزول جبالها وآكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتبسط ويستوى ظهرها وتخلت اي خلت غاية الخلو حتى لا يبقى في بطنها شيء كأنها تكلفت اقصى جهدها في الخلو **ص** طحاها دحاهاش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (والارض وماطحاها ونفس وماسواها) راد بقوله دحاها تفسير قوله طحاها وهكذا فسر مجاهد اخرج عنه عبد بن حميد واخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس والسدي وغيرهما دحاها اي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحا يدحو ويدحى اي بسط ووسع **ص** بالساهرة وجه الارض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فاذا هم بالساهرة) اي وجه الارض ولعله سمي بها لان نوم الخلائق وسهرهم فيها هكذا فسر عكرمة اخرج ابن أبي حاتم واخرج ايضا من طريق مصعب بن ثابت عن ابن حازم عن سهل بن سعد في قوله تعالى فاذا هم بالساهرة قال ارض بيضاء عفراء كالخبرة وعن ابن أبي حاتم المراد بها ارض القيامة وقال النسفي قيل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال ابو العالیه فاذا هم بالساهرة بالصقع الذي بين جبل حسيان وجبل اريحا **ص** حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا ابن علية عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابي ابراهيم بن الحارث عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وكانت بينه وبين اناس خصومة في ارض فدخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ذلك فقالت يا بسلة اجتنب الارض فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر طوفة من سبع ارضين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من سبع ارضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن علية اسمه اسمعيل بن ابراهيم وعلية اسماه وقدم غير مرة والحديث قد مضى في المظالم في باب انهم من ظلم شيئا من الارض فانه اخرج عن ابن ابي ميمون عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن ابي كثير الى آخره قوله قيد شبر بكسر القاف وسكون الباء آخر الحروف وهو المقدار قوله طوقه على صيغة المجهول ومعنى التطويق ان يحسف الله به الارض فتصير البقعة المفصولة منها في عنقه يوم القيامة كالطوق وقيل هو ان يطوق جملها يوم القيامة اي تكلف لامن طوق التقليد بل من طوق التكليف **ص** حدثنا بشر

ابن شهر آشوب رحمه الله عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابي قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شيئا من الارض بغير حقه خسبه يوم القيامة الى سبع ارضين <sup>ش</sup> <sup>ش</sup> مطابقة للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الهمزة الواحدة وسكون الشين المعجمة بن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم يروي عن ابيه عبد الله ابن المبارك والحديث مضى في المظالم في باب انهم من ظلمانه اخرجهم هناك عن مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن المبارك <sup>ص</sup> حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدى وشعبان <sup>ش</sup> <sup>ش</sup> مطابقة للترجمة بتأني بالتحسين لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهنا المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخنياني وابن ابي بكرة عبد الرحمن وابو بكرة نفي عن الحارث الثقفي وقدم في كتاب العلم عن ابي بكرة وفي الحج ايضا من هذا ولكن يأتي نحوه بأنهم منه في آخر المغازي قوله الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره واراد به هنا السنة وذلك ان قوله السنة اثني عشر شهرا الى آخره جملة مستأنفة مبنية للجملة الاولى فالمعنى ان الزمان في انقسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضعه يوم خلق السموات والارض قوله استدار يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى اذا طاف حول الشيء واذا عاد الى الموضع الذي ابتداء منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وذلك ليقاوتوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قيل دارت السنة كهيئتها الاولى وقال بعضهم انما آخر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج مع الامكان ليوافق اهل الحساب فيجئ فيه حجة الوداع قوله كهيئته الكاف صفة مصدر محذوف اي استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات والارض قوله ثلاث متواليات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنى الليالي فاعتبر لذلك تأنيته ويقال ذلك باعتبار الفترة او الليلة مع ان العدد الذي لم يذكر معه المميز جاز فيه التذكير والتأنيث ويروي ثلاثة على الاصل قوله ذو القعدة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي ذو القعدة او اولها ذو القعدة وما بعده عطف عليه قوله ورجب مضر عطف على قوله ثلاث وليس بعطف على قوله والمحرم وانما اضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه اشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله احد من العرب قوله بين جدى وشعبان ذكره تأكيذا وازاحة للريب الحادث فيه من النسيء قال الزمخشري النسيء تأخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا يحلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم فكانوا يحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الاشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر قال والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان في الجاهلية وقدوافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة ابي بكر رضى الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة <sup>ص</sup> حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن سعيد بن زيد بن عمر بن

ابن نفيل انه خاصته اروي في حق زعمت انه انتقصه لها الى مروان فقال سعيد انا انتقص من حقها شيئا شهد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوقه يوم القيامة من سبع ارضين ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد بضم العين واسمه في الاصل عبد الله الهباري القرشي الكوفي وابو اسامة جاذ بن اسامة وهشام بن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بضم النون وفتح الفاء العدوي احد العشرة المبشرة رضى الله عنه والحديث من قوله لسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قد مر في المظالم في باب اثم من ظلم شيئا من الارض قوله اروي بفتح الهززة وسكون الراء وفتح الواو وبالقصير بنت ابي اويس بالسبب الممثلة قال ابن الاثير لم اتحقق انها صحابة او تابعة قوله زعمت اى ادعت انه اى ان سعيد بن زيد انتقصه اى انتقصها من حقها في ارض قوله الى مروان يتعلق بقوله خاصته اى ترافعا الى مروان وهو كان يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عليها فاستجاب الله دعاه ومرت القصة في المظالم **ص** قال ابن ابى الزناد عن هشام عن ابيه قال قال لي سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** ابن ابى الزناد بكسر الزاى وبالنون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتى بغداد واراد البخارى بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال بعضهم وقد اقي عروة من هو اقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته سعيدا من هذا الوجه **ص** باب \* في النجوم ش **ص** اى هذا باب في بيان ما جاء في النجوم **ص** وقال قتادة ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها بغير ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف بما لا علم له به ش **ص** هذا التعليق وصله عبد بن حنبل في تفسيره عن يونس عن سفيان عنه وزاد في آخره وان ناسا جهلة بامر الله قد احدثوا في هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا كان كذا ومن ساحر بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم بنجم الا ويولد به الطويل والقصير والاجر والابيض والحسن والذميم وقال الداودى قول قتادة في النجوم حسن الاقوله اخطأ واضاع نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يعمن الكفر في ذلك الا في حق من نسب الاختراع الى النجوم \* وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسمعيل بن عياش عن البحري بن عبيد الله عن ابيه عن ابي ذر عن عمر مرفوعا لا تسألوا عن النجوم \* ومن حديث عبد الله بن موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم \* وعن ابي هريرة وابن مسعود وعائشة وابن عباس نحوه \* وعن الحسن ان قيصر سأل قس بن ساعدة الايادى هل نظرت في النجوم قال نعم نظرت فيما يراد به الهداية ولم نظر فيما يراد به الكهانة وفي كتاب الانواء لابى حنيفة المنكر في الذم من النجوم نسبة الامر الى الكواكب وانها هي المؤثرة واما من نسب التأثير الى خالقها وزعم انه نصبها اعلاما وصيرها آثارا لما يحسنه فلاجناح عليه **ص** وقال ابن عباس هشيا متغيرا ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ( فاصبح هشيا تدرؤه الرياح ) وفسر ابن عباس هشيا بقوله متغيرا ذكره اسمعيل بن ابي زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر آية او حديثا في الترجمة ونحوها يذكر ايضا بالتبعية على سبيل الاستطراد ماله ادنى ملاسة بها تكثيرا للفائدة

**ص** والاب ما يأكل الانعام **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا وفاكهة  
وابا) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا ووصله ابن ابي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عنه قال  
الاب ما نبت الارض مما تأكله الدواب ولا يأكله الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شيء  
ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الا الفاكهة **ص** والانام الخلق **ش** اشار بهذا الى ما  
قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهو تفسير ابن عباس ايضا رواه ابن ابي  
حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سماك  
عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وعن الشعبي هو كل ذي روح  
**ص** برزخ حاجب **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهما برزخ لا يبغيان) ففسره  
بقوله حاجب يعني حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا تفسير ابن عباس وحاجب بالباء  
الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية المستطلى والكشميني حاجب بالزاي موضع الباء من حجز بين الشيئين  
اذا حال بينهما **ص** قال مجاهد الفاها ملتفة والغلب الملتفة **ش** اشار بهذا الى ما روى  
عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاها) اي ملتفة وصله عنه عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجیح ومعنى  
ملتفة اي ملتفة بعضها على بعض والفاف جمع لف وقيل جمع لفيف وحكى الكسائي انه جمع الجمع وقال الطبري  
اختلف اهل اللغة في واحد الافاف فقل بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولفيف  
قال الطبري ان كان الافاف جمعا فواحد جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف فقوله والغلب  
الملتفة اشارة الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر الغلب بقوله الملتفة وروى ابن ابي حاتم  
من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما التفت والغلب ما غلظ وروى من طريق  
عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به **ص** فراشا مهادا كقوله ولكم في الارض  
مستقر **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (الذي جعل لكم الارض فراشا) وفسره  
بقوله مهادا وبه فسر قتادة والربع بن انس وصله الطبري عنهما قوله كقوله ولكم في الارض مستقر  
اي كافي قوله تعالى ولكم في الارض مستقر اي موضع قرار وهو بمعنى المهاد **ص** نكدا  
قليل **ش** اشار بهذا الى ما قوله تعالى والذين خبت لا يخرج الانكدا وفسر النكد بقوله  
قليل وكذا اخرجه ابن ابي حاتم من طريق السدي قال لا يخرج الانكدا قال النكد الشيء القليل  
الذي لا ينفع واخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هذا مثل  
ضرب للكافر كالبلد السبعة المألحة التي لا يخرج منها البركة **ص** باب **ص** صفة  
الشمس والقمر بحسبان **ش** اي هذا باب في بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان  
**ص** قال مجاهد بحسبان الرحي **ش** يعني الشمس والقمر يجريان بحسبان يعني  
بحسب معلوم بجرى الرحي يعني على حساب الحركة الرحوية الدورية وعلى وضعها والحسبان  
قد يكون مصدرا تقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الغفران والكفران والرجحان والقصمان والبرهان  
وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد وصله الفريابي  
في تفسيره من طريق ابن ابي نجیح عنه **ص** وقال غيره حساب منازل لا بعدوانها  
**ش** اي قال مجاهد في تفسير الآية المذكورة معناها يجريان بحسبان اي بقدر معلوم  
ويجريان في منازل لا بعد وانما اي لا يتجاوزان المنازل روى ذلك الطبري عن ابن عباس باسناد

صحيح وروى عبد بن حديد ايضا من طريق ابى مالك الغفارى مثله **ص** حساب جماعة حساب  
 مثل شهاب وشهبان **ش** قد ذكرنا الان ان لفظ حساب قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا  
**ص** ضحاها ضوءها **ش** اشار بهذا الى قوله والشمس وضحاها وفسر الضمى بالضوء  
 وصله عبد بن حديد من طريق ابن ابى نجیح عن مجاهد قال والشمس وضحاها قال ضوءها وقال الاسمعيلى  
 يريد ان الضمى تقع في صدر النهار وعنده تشتت اضاءة الشمس وروى ابن ابى حاتم من طريق  
 قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفي تفسير النسفي والشمس وضحاها اذا اشرقت وقام سلطانها  
 ولذلك قيل وقت الضمى وكان وجهه شمس الضمى وقبل الضحوة ارتفاع النهار والضمى فوق  
 ذلك **ص** ان تترك القمر لا يستر ضوء احدهما ضوء الاخر ولا ينبغي لهما ذلك سابق النهار  
 يتطالبان حينئذ نسلخ احدهما من الآخر ونجى كل واحد منهما **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى  
 لا الشمس ينبغي لها ان تترك القمر ولا الليل سابق النهار قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجئ  
 النهار وقال الداودى اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله ولا الليل سابق النهار اى يتطالبان حينئذ اى  
 سريعا وقال تعالى يطلبه حينئذ اى سريعا قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار والسليخ  
 الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهداب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخرجنا من  
 معه شئ فاستعير السليخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملتقى ظله قوله ونجى بالون من  
 الاجراء قوله كل واحد منهما اى من الليل والنهار ولما كان السليخ اخرجنا النهار من الليل وبالعكس ايضا  
 كذلك عم البخارى فقال بلفظ احدهما **ص** واهية وهيهات شققها **ش** اشار بهذا الى  
 قوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وفسر الوهى بالتشقق هذا قول الفراء وروى الطبرى  
 عن ابن عباس واهية متمزقة ضعيفة **ص** ارجائها ما لم ينشق منها فهمى على حافتيه كقوله على ارجاء  
 البئر **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية  
 البئر والرجوان حافتا البئر ووقع في رواية غير الكشميهنى فهو على حافتيها وكأنه افرد الضمير باعتبار  
 لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء  
 وروى الطبرى عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال  
 والملك على حافات السماء حين تشقق **ص** اغطش وجن اظلم **ش** اشار بقوله اغطش  
 الى قوله تعالى (اغطش ليلها) وبقوله وجن الى قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) وفسرهما بقوله اظلم  
 فالاول تفسير قتادة اخرجه عبد بن حديد من طريقه والثاني تفسير ابى عبيدة **ص** وقال الحسن  
 كورت تكوير حتى يذهب ضوءها **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن  
 البصرى معنى كورت تكوير حتى يذهب ضوءها ومعنى تكوير تلف تقول كورت العمامة تكويرا  
 اذا لففتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورتها اذا جمعته وقد اخرج الطبرى من طريق على بن ابى طلحة  
 عن ابن عباس اذا الشمس كورت تقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها  
 ومن طريق ابى يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت **ص** والليل وما وسق  
 جمع من دابة **ش** وصله عبد بن حديد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه  
**ص** انسق استوى **ش** اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا نسق فسر به بقوله استوى  
 وصله عبد بن حديد ايضا من طريق منصور عنه واصل انسق او تسق قلبت الواو تا وادغمت التاء

في الزمان أي نجتمع ضروؤه وذلك في الميالي البيض **ص** بروج منازل الشمس والقمر **ش** -  
 اشار به الى قوله تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) وفسر البروج بالمنازل أي منازل الشمس والقمر  
 وروى الطبري من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق أبي صالح قال هي النجوم الكبار وقيل  
 هي قصور في السماء روى عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على ابواب  
 السماء فيها الحرس وعند اهل الهيئة البروج غير المنازل فالبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون  
 وكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل  
 والبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون او المراد بالمنازل معناها اللغوي لا التي عليه اهل التنجيم  
**ص** الحُرور بالنهار مع الشمس **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (ولا الظل ولا الحرور) وفسر  
 الحرور بأنه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن أبي عبيدة وقال الفراء الحرور الدائم ليلا كان او نهارا  
 والسموم بالنهار خاصة **ص** وقال ابن عباس ورؤية الحرور بالليل والسموم بالنهار **ش**  
 رؤية بضم الراء ابن الجراح واسمه عبد الله ابن رؤية بن لبيد بن صخر بن كنيث بن عيرة بن حتى بن ربيعة  
 ابن سعد بن مالك بن سعد التميمي السعدي من سعد تميم البصري هو وابوه اجزان مشهوران عالمان  
 باللغة وهما من الطبقة التاسعة من رجال الاسلام وتفسير رؤية هذا ذكره ابو عبيد عنه في المجاز وقال  
 السدي المراد بالظل والحرور في الآية الجنة والنار اخرجاه ابن أبي حاتم عنه **ص** يقال يولج  
 يكور **ش** اشار الى قوله تعالى (يولج الليل في النهار) فسر به بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا  
 يعني بالراء في رواية أبي ذر ورأيت في رواية ابن شويه يكون بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء  
 لان معنى يكور بلفظ النهار في الليل وقال ابو عبيدة يولج أي ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار  
 وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال ما نقص من احد همدخل في الآخرة تقاصان ذلك في الساعات  
**ص** وليجة كل شيء ادخلته في شيء **ش** اشار بهذا الى لفظ وليجة المذكور في قوله  
 تعالى (ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا  
 المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شيء ادخلته في شيء \* قوله ان تتركوا أي ام حسبتم ايها  
 المؤمنون ان تترككم مهملين ولا تختبركم بأمر يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال  
 ولما يعلم الله الى قوله وليجة أي بطانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ورسوله  
 فاكتموا باحدا القسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليجة الخيانة وقيل الخديعة وقيل البطانة من  
 غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلا من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقال ابن  
 قتية كل شيء ادخلته في شيء ليس منه فانه وليجة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان  
 عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لا يذرحين غربت الشمس ائدرى اين تذهب قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت  
 العرش فتدناؤن فيؤذن لها او يوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث  
 جئت حتى تطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم **ش**  
 مطابقة للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عليها وزعم بعضهم ان وجهه  
 المطابقة هو سير الشمس في كل يوم وليلة وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا ان في بعض النسخ ذكر  
 هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والافاظ التي ذكرها من قوله قال مجاهد كسبان الرحي الى هذا

الحديث ايست بموجودة في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي وهو يروي عن ابي ذر واسمه جندب ابن جنادة وقد اختلف في اسمه واسم ابيه اختلافا كثيرا اشهرها ما ذكرناه و الحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن الحميدى وعن ابي نعيم وفي التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم و ابي سعيد الاشجعي وعن اسحق ويحيى بن ايوب وعن عبد الحميد واخرجه ابو داود في الحروف عن عثمان والقواريري واخرجه الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في التفسير عن اسحق بن ابراهيم في ذكر معناه قوله ان تدري الغرض من هذا الاستفهام اعلامه بذلك قوله حتى تسجد تحت العرش فان قلت ما المراد بالسجود اذ لا جهة لها والاعتقاد حاصل دائما قلت الغرض التشبيه بالساجد عند الغروب فان قلت يرى انها تغيب في الارض وقد اخبر الله تعالى انها تغرب في عين جنة فان هي من العرش قلت الارضون السبع في ضرب المثال كقطب الرحي والعرش اعظم ذاتة كالرحي فانما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك مستقرها فان قلت اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضى ان الذي يسير هو الفلك و ظاهر الحديث انها هي التي تسير وتجري قلت اما لا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصادمة كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول هو الحق لا مريية فيه وكلامهم حدس ونحسين ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يخرج الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فتسجد ثم ترجع فان قلت قال الله تعالى وكل فلك يسبحون اى يدورون قلت دوران الشمس في فلكها لا يستلزم منع سجودها في اى موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالسجود من هو مؤكل بهامن الملائكة قلت هذا الاحتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا مخالف لظاهر الحديث وعدول عن حقيقة وقيل المراد من قوله تحت العرش اى تحت القمر والسلطان قلت لماذا الهروب من ظاهر الكلام وحقيقته على اننا نقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاذا سجدت الشمس في اى موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر قوم سجود الشمس وهو صحيح ممكن قلت هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت عنه بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شئ من الحيوان والجمادات ان يسجد له قوله فتستأذن يدل على انها تعقل وكذلك قوله تسجد قال الكرماني فان قلت فيم تستأذن قلت الظاهر انه في الطلوع من المشرق والله اعلم بحقيقة الحال انتهى قلت لا حاجة الى انقيد بقوله الظاهر لانه لا شك ان استيذانها هذا لاجل الطلوع من المشرق على عاداتها فيؤذن لها ثم اذا قرب يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها كما في الحديث المذكور قوله وبوشك ان تسجد لفظ بوشك من افعال المقاربة وهي على انواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب واوشك كما عرف في موضعه فعلى هذا معنى وبوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقد علم ان افعال المقاربة ملازمة لصيغة الماضى الاربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها اوشك قوله فلا يقبل منها يعنى لا يؤذن لها حتى تسجد قوله وتستأذن فلا يؤذن لها يعنى تستأذن بالسير الى مطلعها فلا يؤذن لها فذلك قوله تعالى (والشمس تجري لمستقرها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمن قوله فانها تذهب الى آخره فتى له مستقرها يعنى الى مستقرها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت

في يوم من الأيام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُنَادِي الصَّاحِبُ قَبْلَ الْغَدَاةِ وَيَقِيلُ إِلَى الْيَوْمِ مَا تَزَالُ فِي الْغُرُوبِ وَتَبْلُغُ  
 حُلَاها مِنْ مَسِيرٍ كُلِّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ تَبْلُغُ وَمِنْ غُرُوبِهَا وَتَقِيلُ مَسِيرَهَا أَجْلَهَا الَّذِي أَقْرَأَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْرَهَا  
 فِي سَبْعَةِ يَوْمٍ تَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ وَتَوَاقُرُ السَّنَةُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ مَسْتَقَرَّهَا وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ بِأَنَّ  
 لَا قَرَارَ لَهَا فِي جَارِيَةِ الْيَوْمِ (ذَلِكَ) الْجَرَى عَلَى ذَلِكَ التَّقْدِيرِ وَالْحَسَابِ الدَّقِيقِ الَّذِي يَكُنِي الظَّنُّ عَنْ  
 مَسْخَرِ أَجْمَعٍ وَتَقْدِيرِ الْإِنْفِصَالِ فِي اسْتِبْطَاءِ مَا هُوَ (تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ) الْغَالِبِ بِقُدْرَتِهِ عَلَى كُلِّ مَقْدُورٍ (الْعَلِيمِ) الْحَاطِطِ  
 عَلَى كُلِّ مَعْلُومٍ قَالَ قُلْتُ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمَثَرٍ اسْتَقْرَأَهَا قَالَ مَسْتَقَرَّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ قُلْتُ لَا يَكُنْ أَنْ يَكُونَ لَهَا اسْتِقْرَارٌ  
 تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ حَيْثُ لَا تَدْرِكُهُ وَلَا تَنَاضِيَهُ وَإِنَّمَا الْخَبَرُ عَنْ غَيْبِهَا فَلَا تَكْذِبُهُ وَلَا تَكَيْفُهُ أَنْ عَلِمْنَا لَا يَحْتَاطُ بِهِ  
 حَيْثُ كَانَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْمُخْتَارِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الدَّانَاجُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مَكُورَانِ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ شَيْءٌ يَمِينٌ مُطَابِقَةٌ لِلتَّرْجُمَةِ ظَاهِرَةٌ لِأَنَّ تَكْوِيرَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِنْ صِفَاتِهِمَا وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ  
 فَيْرُوزِ الدَّانَاجِ بِالْدَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ النُّونِ وَفِي آخِرِهِ جِيمٌ وَيُقَالُ بِدُونِ الْجِيمِ أَيْضًا وَهُوَ عَرَبِيٌّ  
 وَمَعْنَاهُ الْعَالَمُ وَهُوَ بَصْرِيٌّ قَوْلُهُ مَكُورَانِ أَيْ مَطْوِيَانِ ذَا عِبَا الضُّوْءِ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ أَيْ بِالْقَانِ  
 وَيُجْمَعَانِ وَفِي رِوَايَةٍ كَعَبُ الْأَحْبَارِ بِجَاءِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ثَوْرَيْنِ يَكُورَانِ فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْ بِالْقَانِ  
 وَيَلْقِيَانِ فِي النَّارِ وَالرِّوَايَةُ ثَوْرَيْنِ بِالثَّاءِ الْمَثَلَةُ كَأَنَّهُمَا يَمْسُخَانِ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَقَدَّرُوا بِالْوَنِ وَهُوَ  
 تَصْغِيرٌ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ تَكْذِيبُ كَعَبٍ فِي قَوْلِهِ هَذِهِ يَهُودِيَّةٌ بَرِيدَةٌ  
 ادْخَالَهَا فِي الْإِسْلَامِ اللَّهُ أَكْرَمُ وَأَجَلُ مِنْ أَنْ يُعَذِّبَ عَلَى طَاعَتِهِ ثُمَّ تَرَى قَوْلَهُ تَعَالَى وَمَسْخَرَ لَكُمْ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
 دَائِبِينَ يَعْنِي دَوَائِبَهُمَا فِي طَاعَتِهِ فَكَيْفَ يُعَذِّبُ عِبْدَيْنِ أَثْنَى اللَّهِ عَلَيْهِمَا أَنْتَهَى قُلْتُ وَقَدَّرُوا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 وَأَنْسَ أَيْضًا مِثْلَ مَا رَوَى عَنْ كَعَبٍ إِمَّا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَدْ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَرَوَى فِي هَذَا الْحَدِيثِ  
 زِيَادَةً لَمْ يَذْكُرْهَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَهِيَ مَا حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الدَّوْرِيِّ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ سَعْدٍ  
 حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الدَّانَاجِ شَهِدْتُ بِأَسْمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثَوْرَانِ يَكُورَانِ فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قُلُوبُ الْحَسَنِ وَمَا ذُنُوبُهُمَا قَالَ  
 أَبُو سَلَمَةَ أَنَا حَدَّثْتُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ تَقُولُ مَا ذُنُوبُهُمَا فَسَكَتَ الْحَسَنُ وَإِنَّمَا مَا رَوَى  
 عَنْ أَنَسٍ فَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ زَيْدِ الرَّقَّاشِيِّ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا أَنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثَوْرَانِ  
 عَقِيرَانِ فِي النَّارِ وَذَكَرَهُ أَبُو مَسْعُودٍ الدَّمَشْقِيُّ فِي بَعْضِ نَسَخِ اطَّرَافِهِ وَهُمَا أَنَّ ذَلِكَ فِي الصَّحِيحِ وَذَكَرَ ابْنُ  
 وَهْبٍ فِي كِتَابِ الْأَمْوَالِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (وَجَعَلَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) قَالَ يَجْمَعَانِ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَقْدِفَانِ فِي النَّارِ فَيَكُونَانِ فِي نَارِ اللَّهِ الْكَبْرَى وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ لَيْسَ الْمُرَادُ بِكَوْنِهِمَا فِي النَّارِ تَعْذِيبُهُمَا  
 بِذَلِكَ وَلَكِنَّهُ تَبَكُّيتُ مَنْ كَانَ يُعْبِدُهُمَا فِي الدُّنْيَا لِيَعْلَمُوا أَنَّ عِبَادَتَهُمَا لَهَا كَانَتْ بَاطِلَةً وَقِيلَ إِنَّهُمَا خُلِقَا  
 مِنَ النَّارِ فَاعْبَدَا فِيهَا وَيُرَدُّ هَذَا الْقَوْلُ مَا رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا تَكَلَّمَ رَبُّنَا بِكَلِمَتَيْنِ صَيَّرَ أَحَدَهُمَا  
 شَمْسًا وَالْآخَرَى قَمَرًا وَكِلَاهُمَا مِنَ النُّورِ وَيَعَادُ أَنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ وَقَالَ الْأَسْمَعِيُّ لَا يَلْزَمُ مِنْ  
 جَعْلِهِمَا فِي النَّارِ تَعْذِيبُهُمَا فَإِنَّ اللَّهَ فِي النَّارِ مَلَائِكَةٌ وَغَيْرُهَا لِتَكُونَ لَأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا وَآلَةً مِنْ آلَاتِ  
 الْعَذَابِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 ابْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى



عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا ينخسفان لموت احد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والخسوف الذي يعرض للقمر من صفاتهما ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراده وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن أبيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث قدمي في اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصبغ عن ابن وهب الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه هناك فقل له فصلوا اي صلاة الكسوف **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبدالله بن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتم ذلك فاذاكروا الله **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث مضى بآتم واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن مسلمة عن مالك الى آخره **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبّر وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله ان جده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلّت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتوهما فافزعوا الى الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة ما قبله **ص** والحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث الى آخره نحوه فقل له فافزعوا اي التجهوا الى الصلاة وذكر الله **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس عن ابي مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر لا ينخسفان لموت احد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن ابي خاند الاجسي البجلي مولاهم الكوفي وقيس ابن ابي حازم واسمه عوف الاجسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدرى وقال الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبدالله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم بالزاي يروي عنه ايضا لكن الروايات متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لا عبد الله والحديث مضى في باب لا ينكسف الشمس لموت احد ولا لحياة والله اعلم **ص** **باب** ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح ينشر بين يدي رحته **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء الى آخره **ص** قاصفا تقصف كل شيء **ش** اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شيء يعني تأتي عليه وقال ابو عبيدة عن ابي التي تقصف كل شيء اي تحطم وروى الطبري عن طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف التي تفرق هكذا رواه منقطعا لان ابن جريج لم يدرك ابن عباس **ص** لواقع ملاقيح ملتحة **ش** اشار به الى لفظ لواقع في قوله تعالى وارسلنا الرياح اواقع وفسرنا لواقع بالملاقح جمع

التي تسمى وهو من الوداد يقال اتفق الغعل النافذة وانزع السحاب ورياح اواقع وقال ابن السكيت  
 الاواقع الماويل وعن ابى عبيدة الملاقي جمع ملقعة وملتقح مثل ما قال البخاري وانكره غيره فقال  
 جمع لاقعة ولاقي على النسب اى ذات القماح والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل  
 وعقير وقال ابن مسعود اواقع تحمل الريح الماء فتلقح السحاب وتربيه فيدر كما تدر التخم ثم يطرر وقال  
 ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتربوا وقال عبد الله بن عمر الرياح ثمانية اربع عذاب واربع  
 رحمة فارحة الناشرات والذاريات والمرسلات والبشرات واما المذاب فالعاصف والقاصف  
 وهما في البحر والصرصرو العقيم وهما في البر **ص** اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء  
 كعمود فيه نار **ش** اشار بهذا الى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى فاصبها اعصارا في دنار وعن ابن  
 عباس هي الريح الشديدة وقيل ريح عاصف فيها سموم وقيل هي التي يسميها الناس الزوبعة وعن الضحاك  
 الاعصار ريح فيها برد شديد والذي قاله البخاري اظهر لقوله تعالى فيه نار وهو تفسير ابى عبيدة  
**ص** صربرد **ش** اشار به الى تفسير لفظ صر في قوله تعالى ريح فيها صر قال ابو عبيدة  
 الصر شدة البرد **ص** نشر متفرقة **ش** نشر نشر في قوله تعالى وهو الذي  
 يرسل الرياح نشر اى يبدى رحته الذي وصفه ترجمة بقوله متفرقة وهو جمع نشور وعن عاصم كانه  
 جمع نشر وعن محمد الجاني هو المطر **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن  
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت ما د بالدبور **ش**  
 مطابقتها للترجمة ظاهره لانه يتضمن ريح الرحمة والحكم بفتحين هو ابن عتبة والحديث مضى  
 في الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجه هناك عن مسلم  
 عن شعبة الى آخره **ص** حدثنا مكى بن ابراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة رضي الله  
 تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا راي مخيلة في السماء اقبل وادبر ودخل وخرج  
 وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ما تدري لعله كما قال قوم (فلما رآوه عارضا مستقبلا اوديتهم) الآية **ش** مطابقتها للترجمة  
 من حيث انه مشتق على ذكر الريح والمطر الذي يأتي به الريح ومكى بن ابراهيم بن بشر بن فرقد الخنظلي  
 البخني ولفظ مكى على صورة النسبة اسماء وليس هو منسوب الى مكة وقد وهم الكرماني فقال مكى نسبة  
 الى مكة وقال في موضع آخر كالمنسوب الى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو  
 ابن ابى رباح والحديث اخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الاسود البصري واخرجه النسائي  
 فيه عن محمد بن يحيى بن ابوب المروزي في قوله مخيلة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف  
 وهي السحابة التي يخال فيها المطر قوله وتغير وجهه خوفا ان تصيب امته عقوبة ذنب العامة كما  
 اصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا الآية فان قلت كيف يلتم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم  
 وانت فيهم قلت الآية نزلت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورفع لدرجته حيث لا يعذب امته وهو فيهم ولا يعذبهم ايضا وهم يستغفرون بعد ذهابه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم واستبظت الصورة من ذلك ان الايمان الذي في القلوب ايضا يمنع من تعذيب  
 ابدانهم كما كان وجوده فيهم مانعا منه قوله فاذا امطرت السماء قسما من الكلام في انطروند في باب  
 الاستسقاء وفي رواية ابى ذر بدون الالف قوله سرى عنه على صيغة المجهول اى كشف عنه ما خالطه

من الوجع قال سررت الثوب وسريته اذا خلقتهم وسربت الجبل عن الفرس انزعته عنه والتشديد  
 لمبالغة فقوله فرفقه عائشة من التعريف اى عرفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان عرض له  
 فقوله عارضا وهو السحاب الذى يعترض فى افق السماء **ص** باب ذكر الملائكة  
 شى **ص** اى هذا باب فى ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيدة هو مخفف عن ملائكة كالثمائل  
 جمع شئال والحق الناء لتأنيث الجمع وتركت الهمزة فى المفرد للاستئفال وقال القزاز هو مأخوذ  
 من الاوكة وهى الرسالة وقيل هو مأخوذ من الملك بفتح الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل  
 من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسرافيل  
 الصور وكنز سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهمزة ولا اصل له على هذا القول فى الهمزة  
 وقد جاء الملك جمعاً كفى قوله تعالى ( والملك على ارجائها ) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تقدر  
 على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو نطق وعقل مقدس عن ظلمة  
 الشهوة وكدورة الغضب ( لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ) طعامهم التسبيح و  
 شرايبهم التقديس وانسهم بذكر الله تعالى خلقتوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لا صلاح  
 مصنوعاته واسكان سمواته **ص** قال انس قال عبدالله بن سلام للنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان جبريل عدو اليهود من الملائكة شى **ص** هذا التعليق قطعة من حديث وصله البخارى  
 فى كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن حميد عن انس وسياً فى تحقيقه ان شاء الله  
 تعالى **ص** وقال ابن عباس ان النحن الصافون الملائكة شى **ص** هذا التعليق رواه  
 الطبرانى مرفوعاً عن عائشة بلفظ ما فى السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك  
 قوله وان النحن الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثنى ابي قال حدثنى عمى قال حدثنى ابي  
 عن ابيه عن ابن عباس بزيادة الملائكة صافون تسبح لله عز وجل **ص** حدثنا هبة بن خالد  
 حدثنا همام عن قتادة ( ح ) وقال لى خليفة اخبرنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و هشام قالا حدثنا  
 قتادة حدثنا انس مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينما انا عند  
 البيت بين النائم واليقظان وذكر بين الرجلين فأنيبت بطست من ذهب ملئ حكمة وايمانا فشقي من  
 النحر الى مرقى البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملئ حكمة وايمانا وأنيبت بدابة ابيض دون البغل  
 وفوق الجمار البراق فانطلقت مع جبريل عليه الصلاة والسلام حتى اتينا السماء الدنيا قيل من هذا قال  
 جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر اسل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنعم المجيء جاء فأنيبت على آدم  
 فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن ونبي فأنيبنا السماء الثانية قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال  
 محمد قيل ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به ولنعم المجيء جاء فأنيبت على عيسى ويحيى فقالا مرحبا بك من اخ  
 ونبي فأنيبنا السماء الثالثة قيل من هذا قيل جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقدر اسل اليه قال نعم  
 قيل مرحبا به ولنعم المجيء جاء فأنيبت يوسف فسلمت عليه وقال مرحبا بك من اخ ونبي فأنيبنا السماء  
 الرابعة قيل من هذا قيل جبريل وقيل من معك قيل محمد قيل وقدر اسل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنعم المجيء  
 جاء فأنيبنا على ادريس فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ ونبي فأنيبنا السماء السادسة قيل  
 من هذا قال جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقدر اسل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولنعم المجيء جاء  
 فأنيبنا على هرون فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ ونبي فأنيبنا السماء السادسة قيل من هذا قيل  
 جبريل قيل من معك قيل محمد قيل وقدر اسل اليه قال نعم ولنعم المجيء جاء فأنيبت على موسى فسلمت عليه

فقال مرحبا بك من اخ ونبي فلما جاوزت بكى فقبل ما بكاك قال يا رب هذا الغلام الذي بعث بعدى  
يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتي فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك  
قيل محمد قيل وقدر سل اليه قال نعم قيل مرحبا به وانعم الجي جاء فأثبت على ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا  
بك من ابن ونبي فرفع لي البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون  
الف ملك اذا خرجوا الميعودوا اليه آخر ما عليهم ورفعت لي سدرة المنتهى فاذا نبتها كأنه قلال هجرور فيها  
كأنه آذان الفيول في اصلها اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فسألت جبريل فقال اما  
الباطنان ففي الجنة واما الظاهران النيل والفرات ثم فرضت علي خمسون صلاة فاقبلت حتى جئت  
موسى فقال ما صنعت قلت فرضت علي خمسون صلاة قال انا اعلم بالناس منك عاجلت بني اسرائيل  
اشد المعالجة وان اشدك لا تطيق فارجع الي ربك فسله فرجعت فسأله فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين  
ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرة فأثبت موسى فقال مثله فجعلها خسا فأثبت موسى فقال ما  
صنعت قلت جعلها خسا فقال مثله قلت سلمت بخير فتودى اتى قدامي فريضتي وخففت عن  
عبادي واجزى الحسنة عشرة شئ **ع** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر جبريل صريحا  
وهو من الكروبيين وهم سادة الملائكة **و** ذكر رجاله **و** هم تسعة **الاول** هذبة بضم الهاء  
وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابى الاسود القيسى البصرى ويقال هذاب **الثاني**  
همام بن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة **الثالث** قتادة  
ابن دهمان **الرابع** خليفة بن خياط ابو عمرو والعصفري **الخامس** يزيد بن زريع ابو معاوية العيشي  
البصرى **السادس** سعيد بن ابى عروبة واسمه مهران اليشكري **السابع** هشام بن ابى عبد الله  
الدستوائي **الثامن** انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **التاسع** مالك بن صعصعة الانصاري  
رضى الله تعالى عنه **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى مقطعا في اربعة مواضع  
بعضها في بدء الخلق عن هذبة وخليفة وبعضها في الانبياء عن هذبة ايضا وفي بعض النسخ عن عباد بن  
ابى يعلى واخرجه مسلم في الايمان عن ابى موسى عن ابن ابى عدى وعن ابى موسى عن معاذ واخرجه  
الترمذى في التفسير عن محمد بن بشار و ابن ابى عدى واخرجه النسائى في الصلاة عن يعقوب  
ابن ابراهيم الدورى وعن اسمعيل بن مسعود وغيرهم **و** ذكر معناه **قوله** عن قتادة (ح) وقال لي خليفة كلمة  
ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقيل الى الخائل بين السنتين وانما قال قال لي خليفة  
ولم يقل حدثني اشعارا بانه سمع منه عند المذاكرة لا على طريق التحويل والتبليغ **قوله** عند البيت اى الكعبة  
وقدم في اول كتاب الصلاة في رواية ابى ذر انه قال فرج عن سقف بيتي والتوفيق بينهما هو  
ان الاصح كان له صلى الله تعالى عليه وسلم معراجا او دخل بيته ثم عرج بين النائم واليقظان وظاهر  
حديث ابى ذر الذى مضى في اول كتاب الصلاة انه كان في اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق  
لما في مسند احمد عن ابن عباس انه كان في اليقظة رآه بغيره والتوفيق بينهما بأن يقال ان كان الاسراء  
مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان كان واحدا فالحق انه كان في اليقظة بحسده لانه قد انكرته فريش  
وانما ينكر ان كان في اليقظة اذ الرؤيا لا تنكر ولو لا بعد منه **و** وقال القاضي عياض اختلفوا في الاسراء  
الى السموات فقبل انه في المنام والحق الذى عليه الجمهور انه اسرى بحسده قلت اختلفوا فيه على  
ثلاث مقالات **ف** ذهبت طائفة الى انه كان في المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى  
وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافة واحبوا في ذلك ما روى

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله بينا انا نائم وبقول  
انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة وقال في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام ، وذهب  
معظم السلف الى انه كان بجسده وفي اليقظة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم  
وعدد في الشفاء عشرين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتأخرين  
من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين \* وذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس  
والى السماء بالروح والصحيح انه اسرى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى  
(سبحان الذي اسرى بعبدہ) اذ لو كان مناعا لقال بروح عبده ولم يقل بعبدہ ولا يعبدل عن الطاهر  
والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة وقال ابن عباس  
هي رؤيا عين رآها لارؤيا منام واما قول عائشة ما فقد جسدہ فلم تحدث عن مشاهدة لانها لم تكن حينئذ زوجة  
ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا  
يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وماروى شريك عن  
انس انه كان نائما فهو زيادة مجهولة وقد روى الحافظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وثابت  
البناني وقنادة عن انس ولم يأت احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عندها الحديث قوله وذكر  
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فأتيت على صيغة المجهول قوله بطست الطست  
مؤنثة وجمعها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صيغة  
المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الاناء وفي رواية الكشي عن ملاي وفي رواية غيره ملائ فالحاصل  
ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة وایمانا قال الكرمانی هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت  
كان في الطست شيء يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايماناً وحكمة لكونه سببا لهما  
وقال الطيبي اعلمه من باب التمثيل او تمثله المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصور التي كانوا  
عليها قوله فشق من النحر الى مراق البطن النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء  
وتشديد القاف وهو ما سفل من البطن ورق من جلده واصله مراقق وسميت بذلك لانها موضوعة الجلد  
وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجري مجراه فان السبيل في ذلك التسليم  
دون التعرض بصرفه الى وجهه يتقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمعقول تبرئنا مما يتوهم  
انه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به  
على القدرة \* واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صغره فعلم ان الشق كان مرتين قوله و  
اتيت بدابة ابيض انما قال ابيض ولم يقل بيضاء لانه اعاده على المعنى اي بمر كوب او براق قوله البراق مرفوع  
على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو براق ويجوز بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة  
التي ركبها صلى الله عليه وسلم تلك اليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل  
سمي به لشدة صفائه وتلاؤاؤه ويقال شاة بقاء اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيحتمل  
التسمية لكونه ذالونين وذكر ابن ابي خالدة في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق  
ليس بذكر ولا انثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه  
كذنب الغزال وقال ابن اسحق البراق دابة ابيض وفي فتحه جناحان يحفرهما رجله يضع  
حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحرير هي دابة كانت الانبياء

عليهم الصلاة والسلام يركونها وقال الطيبي وهذا الذي قاله يحتاج الى نقل صحيح ثم قال اولهم  
حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء البراق وظهر منه حديث انس  
في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احد اكرم على الله منه ه وعن  
قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه  
الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الاتسحي بأبراق عاتصم فوالله ما ركبك عبد الله قبل  
محمد اكرم على الله منه قال فاستحي حتى ارفض عرقا ثم قرحتى ركبته وقال ابن بطال في سبب نفرة  
البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة  
والسلام وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حين شمس  
به البراق لعلاك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعنى الذهب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما سمها  
الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي وسمع العبد الضعيف من  
بعض مشايخه الثقات انه انما شمس ليعده الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة  
فلما وعد له ذلك قره وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله صلى الله تعالى عليه وسلم  
على البراق رديفاله ثم رجعا ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اطرف  
ما يستدل به على الاردا في وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا عن ظهر  
البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك الليلة ببيت  
الحم قوله حتى أتيا السماء الدنيا لم يذكر فيه بجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده  
الآية ذكر اهل السيرة والمفسرون انه لما ركب البراق أتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام  
ولما فرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما بنوه  
بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة قوله قيل  
من هذا وفي رواية ابى ذر التي مضت في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل  
خازن السماء افتح فهذا يدل على ان السموات ابوابا وحفظه موكلين بها وفيه اثبات الاستيذان  
وانه ينبغي ان يقول انا زيد مثلا فقولاه قال جبريل يعنى قال انا جبريل قوله قال محمد بن ابي جبريل  
معى محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء قوله وقد  
ارسل اليه الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدر اى اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد  
بعث اليه الاسراء وصعود السموات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة  
فان ذلك لا يخفى اليه الى هذه المدة هنا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبيسا والاول اظهر  
لان امر نبوته كان مشهورا في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها ووقف للاستفتاح  
والاستيذان وقيل كأن سؤالهم للاستعجاب بما انعم الله عليه او للاستبشار بمروجه اذ كان من البين  
عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته  
باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد بمن لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء ثم لاه  
مرحبا به اى بمحمد ومعناه لقي رحبا وسعة وقبل معناه رحب الله به مرحبا فجعل مرحبا وضع الترحيب  
فعلى الاول انصابه على المفعولية وعلى الثانى على المصدرية قوله ولنعلم المجئى جاء المخصوص  
بالمدرج محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فلنعلم المجئى بجيئه قال المالكي فيه شاهد على الاستغناء

بالصلة عن الموصول والصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هي المجيء الى مخصوص  
بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم فاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه موصول او موصوف بجاء والتقدير  
نعم المجيء الذي جاء او نعم المجيء جاء وكونه موصولا جود لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه  
نكرة قوله فأتيت على آدم فسلمت عليه وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اى على الانبياء الذين اقيم  
في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم  
العمود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن ونبى كل واحد من النبوة والنبوة  
ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع لي كله ظاهرا لبعض اللفاظ نفسرها فقوله فأتيت على ادريس  
وكان في السماء الرابعة قيل هذا معنى قوله ورفعناه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدري رضى الله  
تعالى عنه وقيل رفعناه في المنزل والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعناه مكانا عليا الجنة فان  
قلت اذا كان في الجنة فكيف لقيه في السماء الرابعة قلت قيل انه لما اخبر بعروجه صلى الله تعالى  
عليه وسلم الى السموات وما فوقها استأذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه به في السماء الرابعة  
اتفاقا لا قصدا لقوله مرحبا من اخ ونبى فان قلت كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ  
وهو جد لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت لعله قاله لتطفا وتادبا  
والانبياء اخوة قوله فلما جاوزت بكى قالوا كان بكؤه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل الرقة لقومه  
والشفقة عليهم حيث لم ياتفعوا بمتابعته انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ  
سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهاى ذلك فان الحسد في ذلك العالم منزع  
عن عوام المؤمنين فضلا عن اختارهم الله لرسالته واصطفاه لمكاملته قوله يارب هذا الغلام لم يرد موسى  
عليه السلام بذلك استقصار شأنه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى الطرى الشاب والمراد منه  
استقصار مدته مع استكثار فضائله وامته ام سوادا من امته وقال الخطابي قوله الغلام ليس على معنى  
الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منة الله عليه مما اتاه من النعمة واتخذه من الكرائم  
من غير طول عمر افناه مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن غلاما مادام  
فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله فأتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابى ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قبل في التوفيق  
بينهما بأن يقال لعله وجد في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السابعة وكذلك اختلف في موسى هل هو في  
السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الا ن قوله فرفع لي البيت المعمور اى كشف لي وقرب منى ورفع  
التقريب والعرض وقال النوربشتى الرفع تقريبك الشئ وقد قيل في قوله وفرش مرفوعة اى  
مقربة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك سدرة المنتهى استبينت له كل الاستبانة  
حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشئ المقرب اليه وفي معناه رفع لي بيت المقدس والبيت المعمور  
بيت في السماء حيال الكعبة اسمه الضراح بضم الصاد المعجمة وتخفيف الراء وبالهاء المهملة وعمرانه  
كثرة غاشيته من الملائكة قوله لم يعودوا ويروى لم يعتدوا فقوله آخر ما عليهم بالرفع وانصت  
فانصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دنس لعله قال صاحب المطالع الرفع اجود  
قوله ورفعت لي سدرة المنتهى قد ذكرنا الآن معنى الرفع ويروى السدرة المنتهى بالالف واللام والسدرة  
شجرة النبق وسميت بها لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها احد الارسل الله صلى الله تعالى

عليه وسلم وحكى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها تنهى اليها  
ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله فاذا نطقها كلمة اذا لفجأة والنطق بفتح النون  
وكسر الباء حلق الصدر ويخفف ايضا والواحدة نبقة ونبقة قوله قلال هجر القلال جمع قلة وقال  
ابن التين القلة ما تارطل وخسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسمائة رطل وقال  
الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند الخطابين معاومة القدر وقال ابن فارس القلة ما اقله الانسان  
من جرة اوجب قال وليس في ذلك عند اهل اللغة حد محدود الا ان يأتي في الحديث تفسير فيجب ان  
يسلم وعبرة الهروي القلة ما يأخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اي ترفع وهجر بفتح الهاء  
والجيم وفي آخره راء بلدة لا تصرف للتعريف والتأنيث وفي المطالع هجر مدينة باليمن هي قاعدة البحرين  
بينها وبين البحرين عشر مراحل ويقال للهجر ايضا بالالف واللام قوله كاذان القيول وهو جمع  
فيل وهو الحيوان المعروف قوله انهار جمع نهر يسكون الهاء وقبحها قوله نهران باطنان قال مقاتل  
هما السلسيل والكوثر قوله ونهران ظاهران وقد بينهما في الحديث بقوله النيل والفراة ينجران  
من اصلهما ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم ينجران من الارض وينجران فيها وعن ابن عباس  
ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن هناك تفرق في الدنيا اما النيل فبذؤه من جبال القمر بضم  
القاف وسكون الميم وقيل بفتح الميم تشبيها بالقمر في بياضه وقيل ينبع من اثني عشر عينا هناك ويمر  
ثلاثة اشهر في القفار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يجرى الى مصر فيفترق فرقتين فترقية يقال لها سطنوف  
فيمر الغربي منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرقي فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق  
فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على دمياط من ضربها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على  
اشمون طنح فينصب هناك في بحيرة شرق دمياط يقال لها بحيرة تنيس وبحيرة دمياط واما الفرات  
فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالبة ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بأرض ملطية ثم على شمشاط وقلعة  
الروم والبيرة وجسر منبج وبالس وجعبر والرقعة والرحبة وقرقيسا وعانة والحديثة وهيت والابار  
ثم يمر بالطوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى الباطح وينصب في البحر الشرقي قالوا ومقدار جريانها  
على وجه الارض اربع مائة فرسخ قوله عاجلت بنى اسرائيل اي مارسهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم  
من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله فسله اصله فاسأله لانه امر من السؤال فنقلت حركة الهزنة  
الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار فسله على وزن فله قوله فارجع الى ربك  
اي الى الموضع الذي ناجيت ربك فيه قوله فرجعت اي الى الموضع مناجاتي قوله فسأله اي فسألت الله  
التخفيف قوله فجعلها اي جعل الفريضة التي قدرها اربعين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه  
الصلاة والسلام مثله قوله ثم ثلاثين اي ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه  
الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة  
والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلوات قوله فأتيت موسى عليه الصلاة والسلام  
اي في الموضع الذي لقيه فيه فقال موسى ايضا مثله قوله فجعلها خمسا اي خمس صلوات قوله  
فقال ما صنعت اي فقال موسى عليه الصلاة والسلام ماذا صنعت في ارجعت وهذه هي المراجعة  
الاحيرة قوله قلت جعلها خمسا اي خمس صلوات قوله فقال سلمت بحير اي فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
موسى عليه الصلاة والسلام سلمت بتشديد اللام من التسليم يعني سلمت له ما جعله من خمس صلوات



ثم يقول مراجعنا في استحيت من ربي كما مضى في حديث ابن ذر في اول كتاب الصلاة من قوله ارجع  
الى ربك قلت استحيت من ربي يعني من تعدد المراجعة قوله فتودى اى فجاها الداء من قبل الله تعالى انى  
قد امضت فريضة اى انفذت فريضة بخمس صلوات وخففت عن عبادى من خمسين الى خمس واجزى  
الحسنة عمرا فحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات فان قلت كيف جازت هذه  
المراجعة في باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قلت لانهما عرفان الامر  
الاول غير واجب قطعاً ولو كان واجبا قطعاً لا يقبل التخفيف وفيه جوارا النسخ قبل وقوعه  
ص وقال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت  
المعمور شىء اى همام بن يحيى الذى مضى في رواية الحديث المذكور الذى روى عنه هدية في السند  
الاول و اشار بهذا الى ان هماما فصل في سبابة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء و روى اصل  
الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن ابي هريرة  
واما سعيد بن ابي عروبة وهشام الدستوائى اللذان مضيا في الطريق الثانى للحديث المذكور فانهما  
قد ادراجا قصة البيت المعمور في حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة بها عن هدية عنه و هوهم  
من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هدية فاقصر الحديث  
الى قوله فرفع الى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن عن ابي هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله  
كل يوم سبعون الف ملك ولا يعودون فيه و اخرجه الاسمعىلى عن الحسن بن سفيان و ابي يعلى و البغوى  
وغير واحد كلهم عن هدية مفصلاً انتهى قلت ظاهره التعليق و اخراج غيره اياه موصولاً لا يستلزم  
ان يكون ما اخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولاً وهذا ظاهر لا يخفى قوله عن الحسن  
عن ابي هريرة قال يحيى بن معين ام يصح للحسن سماع من ابي هريرة في بعض الاحاديث  
قال حدثنا ابو هريرة قال ليس بشئ وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيحتمل ان يكون  
بالواسطة **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زيد بن وهب قال  
عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق الصدوق قال ان احداكم يجمع خلقه  
في بطن امه اربعين يوماً ثم يكون علقته مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع  
كلمات و يقال له الهالك اكتب عمله و رزقه و اجله و شقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم ليعمل  
حتى ما يكون بينه وبين الجنة الا ذراع فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار و يعمل حتى ما يكون بينه وبين  
النار الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة **ش** مطابقة للترجمة في قوله ثم يبعث الله ملكا  
لان في الحديث ذكر الملك و في الترجمة ذكر الملائكة و الملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى و ساداتهم  
الاكابر اربعة جبريل و ميكائيل و عزرائيل و اسرافيل و منهم الروح قال الله تعالى يوم يقوم الروح  
و منهم الحفظة و منهم الملائكة المؤكلون بالقطر و النباتات و الرياح و السحاب و منهم ملائكة القبور  
و منهم سياحون في الاض ينتفون مجالس الذكر \* و منهم كروبيون و روحانيون و حافون و مقربون  
\* و منهم ملائكة تقذف الشياطين بالشهاب \* و منهم حلة العرش \* و منهم مؤكلون بصخرة بيت المقدس  
\* و منهم مؤكلون بالمدينة \* و منهم مؤكلون بتصوير النطفة \* و منهم ملائكة يبلغون السلام الى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن امته \* و منهم من يشهد الحروب مع المجاهدين \* و منهم جزان ابواب السماء و منهم  
المؤكلون بالنار و منهم ملائكة يسمون بالزبانية \* و منهم من يغرسون اشجار الجنة و منهم من يصوغون

حلى اهل الجنة ومنهم خدم اهل الجنة ومنهم من نصفه تلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب  
 منهم جماعة كما ترجم (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان  
 البجلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم الباء الموحدة وسكون الواو والراء قال ابو حاتم كنت احسب  
 الحسن مكسور العين لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء حياء من الله تعالى الثاني ابو الاحوص  
 سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بني حنيفة الكوفي الثالث سليمان الاعمش الرابع زيد بن وهب  
 ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وهو في الطريق الخامس عبد الله بن مسعود وهو لاء كلهم كوفون وقيل هذا الحديث رواه  
 جماعة منهم سفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شقي اوسعيد كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وما بعده كلام ابن مسعود وقد رواه عبد الرحمن بن حنبل الراسي عن الاعمش فاقتصر من المتن على  
 المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ففصل كلام ابن مسعود من كلام  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبد الله والذي نفسي بيده  
 ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة الحديث واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن  
 عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشقي اوسعيد  
 فوالذي لا اله غيره ان احدهم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه  
 الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدهم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها  
 الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا  
 في القدر عن ابي الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شيبة وعن محمد بن  
 عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي سعيد الاشج وعنه عبد الله بن  
 معاذ واخرجه ابوداود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد عن  
 محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضال  
 وابي معاوية وعن علي بن ميمون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القدرية ولا اعتبار لانكاره  
 (ذكر معناه) قواله وهو الصادق المصدوق اي الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي والمصدوق  
 ان الله تعالى صده في وعده وقال الكرمانى المصدوق اي من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق  
 يعنى بتشديد الدال المفتوحة وقال الطيبي الاولى ان يجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتم الاحوال  
 كلها وان يكون من عادته ودأبه ذلك فاحسن موقعه هنا قواله يجمع على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع  
 ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشر اطارت في اطراف المرأة تحت كل شعرة  
 وظفر فتمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جهمها قواله اربعين يوما هذه الاربعون الاولى  
 النطفة فيها تجري في اطراف المرأة ثم تصير دما ثم تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين  
 الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اي مثل الاول اربعين يوما قواله ثم تكون مضغة وهي قطعة من  
 اللحم قدر ما يعضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعنى مثل الثاني اربعين يوما  
 فان قلت ان الله قادر على ان يخلقه في لحظة فالحكمة في هذا المقدار قلت فيه حكم وفوائد منها انه  
 لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تلك بفعل اول النطفة لتعتاد  
 بهامدة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا

له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل والشهامة مزينا  
 بالفهم والفتانة \* ومنها ارشاد الناس وتبليغهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر  
 على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة مهيأة لنفخ الروح فيه بقدر على صبر ورثة ترابا  
 ونفخ الروح فيه وحشره في المحشر للحساب والجزاء قوله ثم بعث الله ملكا اى بعد انتهاء الاربعين  
 الثالثة بعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات يكتبها وهو قوله ويقال له اى الملك المرسل اكتب عمله  
 ورزقه واجله وشقى او سعيد وكل ذلك بما اقتضت حكمته وسبقت كلمته قوله وشقى او سعيد كان من حق  
 الظاهر أن يقال يكتب سعادته وشقاوته فعدل حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شقى او سعيد قوله  
 ثم ينفخ فيه الروح اى بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح وفى صحيح مسلم ان احداكم يجمع خلقه  
 فى بطن امه اربعين يوما ثم يكون فى ذلك خلقه مثل ذلك ثم يكون فى ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك  
 فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح  
 وافظ البخارى يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان فى لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تأخير  
 كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة \* وقال النووى والاحاديث الباقية تقتضى الكتب  
 عقيب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذنه فيكتب معطوف  
 على قوله يجمع فى بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون  
 علقه مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود فى القرآن  
 والحديث الصحيح وفى كلام العرب \* وقال القاضى وغيره والمراد بارسال الملك فى هذه الاشياء  
 امره بها والتصرف فيها بهذه الافعال والافقد صرح فى الحديث بأنه يوكل بالرحم وانه يقول يارب  
 هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضى وقوله فى الحديث الذى روى عن انس وادا اراد ان  
 يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انى شقى ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك  
 بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخبر اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر  
 ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقه كان كذا وكذا \* فان قلت فى رواية يرسل الملك  
 بعد مائة وعشرين يوما وفى رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر فى الرحم باربعين او خمسة  
 واربعين ليلة فيقول يارب اشقى ام سعيد وفى رواية اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله  
 اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ومن رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع  
 فى الرحم اربعين ليلة ثم ينسور عليها الملك وفى رواية ان ملكا مؤكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق  
 شيئا يأذنه لبضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفى رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل  
 بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة اى رب مضغة فالجمع بين هذه الروايات قلت للملك مراعاة  
 لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقة هذه مضغة فى اوقاتها وكل وقت يقول فيه ما  
 صارت اليه وتصرفه وكلامه اوقات \* احدها حين يخلقها الله نطفة ثم ينقلها علقة وهو اول علم الملك  
 بأنه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقيب الاربعين الاولى فحينئذ يكتب رزقه واجله  
 وعمله وشقاوته وسعادته ثم للملك تصرف آخر فى وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره  
 وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك انما يكون فى الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة  
 وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته  
 فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصره

وجلسوا لجلساء عظماء ثم قال يارب انكر امانتي فيقضى ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يقول يارب اجله  
ثم يقول ربك ماشاء ويكتب الملك وذكر زقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حمله على  
ظاهره بل المراد بصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصور  
عقيب الاربعين الاول غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهو مدة المضخة كما قال الله تعالى  
(ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) الى قوله لئلا تخم يكون الملك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح  
عقب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر قبل ان يكون حتى هي الناصبة وما نافية وانظمة  
يكون منصوب بحيث وما غير كافة لها من العمل قوله الاذراع المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اي  
ما يقبضه ويمن ان يصلها الا لمن بقي يده وبن موضع من الارض ذراع قبله فيسقط عليه الفاء لانه عقيب  
تدل على حصول السبق بلامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اي يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلامهلة  
فقد ذلك يعمل بعمل اهل الجنة او اهل النار قبله فيعمل بعمل اهل النار وفيه حذف تقديره فيدخلها  
وكذلك بعد قوله بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات  
امارات وليست بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى  
ابن حبان في صحيحه من حديث ابي الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله  
وعمله واثره ومضججه يعني قبره فانه مضججه على الدوام وما تدري نفس بأى ارض تموت  
حدثنا محمد بن سلام اخبرنا محمد بن جريح قال اخبرني موسى بن عتبة عن نافع  
قال قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن  
جريح قال اخبرني موسى بن عتبة عن نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
اذا احب الله العبد نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادي  
جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأنا فاحبوه فيحبه اهل السماء ويضع له القبول في الارض ثم  
مطابقته للترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ومحمد بن سلام باللام المشددة ومحمد  
بن قيس الميم واللام وسكون الخاء المعجمة ابن يزيد من الزيادة مرفوعة ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز  
ابن جريح وابو عاصم الضحاك بن محمد النبيل واورد البخاري هذا الحديث من طريقين احدهما وصول  
وهو الى قوله وتابعه والثاني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله في الادب عن  
عمرو بن علي عن ابي عاصم وسأفه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد  
يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان ابو عاصم من شيوخه يروي عنه كثيرا في الكتاب وقال  
الطوفي ذكر البخاري الحب في كتابه ولم يذكر البغض وهو في رواية غيره واذا ابغض عبد نادى  
جبريل عليه الصلاة والسلام اني ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في اهل السماء  
ان الله يبغض فلانا فابغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الامم على من طريق  
روح بن عباد عن ابن جريح قوله ويوضع له القول في الارض يعني عندا كثر من يعرفه من المؤمنين  
ويقبله ذكر صالح ويقال معناه يلقي في قلوب اهلها محبة مادحين مثنين عليه خوفا به ان كل  
من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية حدثنا محمد بن ابي مريم  
اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل  
في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى

الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم **ش** مطابقتها لترجمة في قوله الملائكة  
ومحمد هو الذي ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلي قاله النسائي وقال ابو ذر بعد ان ساقه محمد  
هذا هو البخاري وقال بعضهم هذا هو الارجم عندي فان الاسمعيلى وابانهم لم يجدا الحديث  
من غير رواية البخاري فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخاري لما ضاق بخرجه عليهما انتهى قلت  
عدم وجدان الاسمعيلى وابي نعيم الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هذا البخاري وهذا ظاهر لا يخفى على  
احد ولم يجرى للبخاري العادة بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال  
الصحيحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبد الله الذهلي النيسابوري  
في فصل افراد البخاري فبين اسمه محمد وقال روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل  
حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه  
الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد ينسبه الى جد ابيه والسبب في ذلك ان البخاري لما دخل نيسابور شغب  
عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه  
وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابي مريم بن ابي جعفر هو عبد الله بن ابي جعفر واسمه  
يسار القرشي ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف  
الثاني مديون واوله هو محمد بن عبد الرحمن قتلته العنان بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى  
السحاب قوله فتذكر اى الملائكة الامر الذي قضى في السماء وجوده وعدمه قوله فتسترق فتفعل  
من السرقة اى تستمع سرقة يقال استرق السمع اى استرق مستخفا فتراى الى الكهان بضم الكاف  
وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذى يعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة  
الاسرار وفي المغرب لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحرس السماء بطلت الكهانة  
**ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن ابي سلمة والاغر عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة  
يكتبون الاول فالاول فاذا اجلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر **ش** مطابقتها لترجمة  
في قوله ملائكة واحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وابراهيم بن سعد بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المديني وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وابو سلمة ابن  
عبد الرحمن بن عوف والاغر بفتح الهمزة والفين المعجمة وتشديد الراء اسمه سلمان ابو عبد الله الجهني  
مولاهم المدني كذا وقع في رواية الاكثرين الاغر ووقع في رواية الكشي عن الاعرج بالعين المهملة  
وبالجيم في آخره والاول اشهر واخرج النسائي من وجه آخر عن الزهري عن الاصمعيلى وحده والحديث  
مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرجه هناك عن آدم عن ابن ابي ذئب  
عن الزهري عن ابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص**  
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب قال مر عمر بن عبد الله في المسجد  
وحسان بن شداد قال كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابي هريرة فقال انشدك بالله اسمعت رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اجب عني اللهم ابده بروح القدس قال نعم **ش** مطابقتها لترجمة  
في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عيينة قوله في المسجد اى النبوى  
والواو في وحسان للحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقد مضى في باب الشعر في المسجد عن

ابن سلة بن عبد الرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا احسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله اسمعت الهزيمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اجب عنى اى قل جواب هجو الكفار عن جهتي **قصص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان اهجمهم او هاجهم وجبريل معك شئ **قصص** مطابقته للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المعازي عن ججاج بن منهال واخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابى بكر بن نافع وعن بنادر عن غندر واخرجه النسائي في القضاء عن جدي بن مسعدة وفي المناقب عن احدي بن حفص قوله اهجمهم امر من هجا بهجو وهجوا وهو تقيض المدح قوله او هاجهم شك من الراوى من المهاجاة ومعناه جازهم بهجوهم قوله وجبريل معك يؤيدك ويعونك عليه **قصص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا وهب بن جرير حدثنا ابى قال سمعت جدي بن هلال عن انس بن مالك قال كاتنى انظر الى غبار ساطع في سكة بنى غنم زاد موسى موكب جبريل شئ **قصص** مطابقته للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسمعيل التبوذكى وجرير هو ابن حازم ابو النصر الازدى البصرى واسحق هو ابن راهويه ووهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن الحازم المذكور وروى هذا الحديث من طريقين **الاول** عن موسى عن جرير عن جدي عن انس **والثاني** عن اسحق عن وهب بن جرير عن ابيه عن جدي بن هلال بن هبيرة العدوى ابو نصر البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازي عن موسى بن اسمعيل ايضا قوله في سكة بنى غنم السكة بكسر السين المهملة وتشديد الكاف الزقاق وبنى غنم بفتح الغين المعجمة وسكون النون بطن من الخزرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابوايوب الانصارى وآخرون وقال بعضهم ووهب من زعم ان المراد هنا ببنى غنم حى من بنى تغلب بفتح التاء المشاة وسكون الغين المعجمة فان اولئك لم يكونوا يومئذ بالمدينة انتهى قلت اراد بهذا الخط على الكرماني فان القائل به هو الكرماني قوله زاد موسى هو موسى بن اسمعيل المذكور واراد بهذا موسى زاد في المتن هذه الزيادة وقد اوصلها البخارى في المغازي عنه قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام قال الكرماني هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ونحو ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرماني ويروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل لازينة موكب وكذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسيرون برفق وهم ايضا القوم الركوب للزينة والتزده وذكره في باب وكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري في باب وكب **قصص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام ابن عمرو عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يا تيكت الوحى قال كل ذاك يا تي الملك احيانا في مثل صلصلة الجرس فيفصم عنى وقد وعيت ما قال وهو اشد على ويتنل لى الملك احيانا رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول شئ **قصص** مطابقته للترجمة في قوله الملك في الموضعين وفروة بفتح الفاء وسكون الزاء ابن ابى المغراء ابو القاسم الكندى

الكوفي وهو من افراده والحديث مر في اول الكتاب فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف  
عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الى آخره قوله فيقسم بالفاء اي يقطع ص حدثنا  
آدم حدثنا شيان حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يقول من اتفق زوجين في سبيل الله دعتهم خزنة الجنة اي قل لهم فقال ابو بكر رضي الله  
تعالى عنه ذلك الذي لا توى عليه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجو ان تكون منهم ش  
مطابقته للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل  
البيعة فانه اخرجته هناك عن سعد بن حفص عن شيان عن يحيى عن ابي سلمة الى آخره ومضى الكلام  
فيه هناك قوله زوجين اي درهمين او دينارين قوله اي قل اي يا لان قوله لا توى بفتح التاء المشاة من  
فوق اي لاهلاك ص حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي  
سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام فقالت  
وعليه السلام ورجة الله وبركاته ترى ما لا ارى تريد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش  
مطابقته للترجمة في قوله هذا جبريل \* وهشام هو ابن يوسف الصنعاني اليماني قاضيا ومعمربفتح  
الميم هو ابن راشد والحديث اخرجته البخاري ايضا في الاستيذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب  
وفي الرقاق عن ابي اليمان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجته مسلم في الفضائل عن عبد الله  
ابن عبد الرحمن الدارمي واخرجته الترمذي في المناقب عن سويد بن نصر واخرجته النسائي في عشرة  
النساء وفي اليوم واليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احمد بن يحيى قوله يا عائشة  
وروى يا عائش بالترخيم فيجوز في الشين الضم والفتح قوله يقرؤ من الثلاثي ويروى يقرئك بضم  
الياء من المزيد فيه وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضي الله تعالى عنها فان قلت هل واجهها جبريل  
كما واجه مريم عليها السلام قلت وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام لامر اب نصب  
جبريل اليها بكونه قبل كونه تعلم انه يكون بالقدرة فسكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة  
ليكونها في وحدة فقال لا تحزني قد جعل ربك تحتك سر يا فكان خطاب الملك لها في الحالتين لتسكن  
ولا تترعج \* وجواب آخر ان مريم كانت خالية من زواج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت  
لمكان سيد الاممة كما احترم الشارع قصر عمر رضي الله تعالى عنه الذي رآه في المنام خوفا من الغيرة  
وهذا ابلغ في فضل عائشة لانها اذا احترمها جبريل عليه الصلاة والسلام الذي لاشهوة له حفظا لقلب  
زوجها سيد الاممة كان عما قبل فيها في الافك ابعده \* وجواب آخر انه خاطب مريم لكونها نبية على  
قول وعائشة لم يذكرونها ذلك \* وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملك ولا يراه من معه  
\* وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقولها ورجة الله وبركاته وهي سنة  
قائه ابن عباس وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول في ابتداء السلام وفي رده سواء السلام عليكم \* وفيه  
جواز سلام الاجنبي على الاجنبية اذا لم يخش ترتب مفسدة او لى تركه في هذا الزمان ص حدثنا  
ابو نعيم حدثنا عمر بن ذر (ح) وحدثني يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن عمر بن ذر عن ابيه عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل الاتزورنا اكثر مما تزورنا قال فنزلت  
وما تنزل الا بأمر ربك له ما بين يدينا وما خلفنا الآية ش مطابقته للترجمة في قوله لجبريل عليه  
الصلاة والسلام وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمر بن ذر بفتح الذال المججمة وتشديد الراء  
وتقدم في التيم ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري البيكندی وهو من افراده وعمر بن ذر

عن أبي خزيمة بن عتبة عن أبي الكوي والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التفسير عن أبي  
 نعيم أيضاً في التوحيد عن خلد بن يحيى وفي بدء الخلق أيضاً عن يحيى عن وكيع وأخرجه الترمذي  
 في التفسير عن الحسين بن حريث وعن عبد بن حيد وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسمعيل وعن إبراهيم  
 بن الحسن وقال الترمذي حديث حسن قوله حدثنا عمر بصيغة الجمع وكلمة (ح) بعده للتحويل لقوله  
 وحدثني بصيغة الأفراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله لا تزورنا كلمة لا هنا للعرض والتخصيص  
 ويجوز أن تكون للتني قوله فترلت أي تزلت الآية التي أوامها ومانزل إلا بأمر ربك إلى آخره  
 حدثنا محمد بن اسمعيل قال حدثني سليمان عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله عن عبد الله بن عتبة  
 ابن مسعود عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه الصلاة والسلام  
 على حرف فيأزل استنزيده حتى انتهى إلى سبعة أحرف ثم قال مطابقة للترجمة في قوله جبريل  
 عليه الصلاة والسلام واسمعيل ابن أبي أويس وسليمان ابن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم  
 الزهري والحديث أخرجه البخاري أيضاً في فضائل القرآن عن سعيد بن عفير وأخرجه مسلم في الصلاة  
 عن حرمة عن عبد بن حيد قوله على حرف أي على لغة وقيل الحرف الأعراب وقيل الكيفيات  
 قوله ثم أزل استنزيده أي اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكائيل عن شماله فظفر  
 صلى الله تعالى عليه وسلم إلى ميكائيل كالمستشير فيزل يشير إليه استنزيده حتى قال سبعة أحرف كلها شاف كاف  
 فهذا قيل أن المرء في القرآن كفر وأنه لا ينبغي أن يقول أحد لبعض القرآن ليس هو هكذا ولا يقل  
 أن بعض القرآن خير من بعض قوله إلى سبعة أحرف أي سبعة لغات من لغة العرب يعني أنها مفرقة  
 في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه  
 أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه على أنه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله  
 مالك يوم الدين وعبد الطاغوت ومما بين ذلك قول ابن مسعود أني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين  
 فافترأوا كما علمت إنما هو كقول أحدكم هلم وتعال وأقبل وفيه أقوال غير ذلك هذا أحسنها  
 حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبد الله بن عبد الله عن ابن  
 عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه  
 جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة ثم قال مطابقة للترجمة  
 في قوله جبريل في الموضوعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قد مر في أول الكتاب فإنه أخرجه هناك  
 عن عبد الله بن عبد الله عن يونس إلى آخره ثم قال حدثنا محمد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عبد الله  
 عن عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه  
 أحمد بن يونس والآخر مخرج عن يونس بن أبي هريرة وفاطمة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم أن جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه القرآن ثم قال ما رواه أبي هريرة  
 فوصلها البخاري في فضائل القرآن وسيأتي أن شاء الله تعالى وأما رواية فاطمة فوصلها في علامات  
 النبوة وسيأتي أن شاء الله تعالى ثم قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب أن عمر بن عبد  
 العزيز رضي الله عنه أخر العصر شيئاً فقال له حرره أما أن جبريل عليه السلام نزل فصلى أمام  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر أعل ما تقول يا عمر قال سمعت بشير بن أبي مسعود



يقول سمعت ابا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نزل جبريل عليه السلام فأمنى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بأصابعه خمس صلوات **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نزل جبريل وبشير بفتح الباء الواحدة وكسر الشين المتجمة يروى عن ابيه ابي مسعود واسمه عتبة بن عمرو البدرى وهذا الحديث تقدم في باب مواقيت الصلاة ولكن بعبارة مختلفة وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله فصلى امام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى قدامه وحكى ابن مالك انه روى بالكسر بمعنى الامام الذى يؤم الناس وقال بعضهم واستشكل بأن الامام معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل قلت لا يحتاج الى هذا التعسف لان لفظ امام الذى بمعنى قدام ظرف وهو منصوب على الظرفية **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن زيد بن وهب عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لى جبريل عليه السلام من مات من امته لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة اولم يدخل النار قال وان زنى وان سرق قال وان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله جبريل عليه السلام وابن ابي عدى هو محمد بن ابي عدى القسلى وقدم غير مرة والحديث مضى في كتاب الاستيذان في باب اداء الديون مضموم الى شىء آخر من الكلام فيه هناك قوله دخل الجنة قال الخطابى فيه اثبات دخول وفى دخول وكل واحد منهما مقيم عن الآخر بوصف او وقت والمعنى ان مات على التوحيد فان مصيره الى الجنة وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله وما لفظ لم يدخل النار فعنا لم يدخل دخولا تخليديا ويجب التأويل بمثله جمعين الآيات والاحاديث قوله وان اى وان زنى وان سرق فيه دليل على **ص** ان حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرفه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجمعون فى صلاة الفجر والعصر ثم يرج اليه الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم فيقول كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة و ابو اليان الحكيم بن نافع و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم قوله الملائكة مبتدأ ويتعاقبون خبره اى يأتى بعضهم عقيب بعض بحيث اذا تلت طائفة صدرت الاخرى قوله ملائكة بالليل وملائكة بالنهار بوضيح معنى التعاقب قوله يصلون ويروى وهم يصلون والجملة حالية فى الوجهين وكذا الكلام فى يصلون الثانى وقدم استوفينا الكلام فيه فى باب فضل صلاة العصر لانه اخرج الحديث هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج الى آخره **ص** باب \* اذا قال احدكم آمين والملائكة فى السماء فوافقت احدهما الاخرى غفر له ماتقدم من ذنبه **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قال الامام الى آخره قالوا ليس لذكر هذا الباب هنا وجه لان جميع احاديث هذا الباب فى ذكر الملائكة وهو متصلة بالباب السابق ولهذا لا يوجد هذا فى كثير من النسخ وكذا لم يقع فى رواية ابي ذر ذكر هذا الباب قوله آمين مقصور وممدود ومعناه استجب قوله فوافقت احدهما الى احدى كلمتي آمين واخذ هذه الترجمة من حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه رواه البخارى من حديث ابي صالح وروى ابن ماجه من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال اذا امن الامام فامتنوا فان الملائكة تؤمن فبن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ماتقدم من ذنبه  
 ص حدثنا محمد اخبرنا محمد اخبرنا ابن جريج عن اسمعيل بن امية ان نافعاً حدثه ان القاسم  
 ابن محمد حدثه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت حشوت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فيها  
 تماثيل كأنها تمرقة فجاء مقام بين البابين وجعل يتغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة  
 قلت هذه وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال اما علمت ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة وان من صنع  
 الصورة يذهب يوم القيامة يقول احبوا ما خلقتم **ش** مطابقتها للترجمة اعني باب ذكر الملائكة  
 في قوله ان الملائكة وكذا المطابقة بين احاديث هذا الباب كلها وبين هذه الترجمة في ذكر الملائكة ومحمد  
 هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن يزيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعن قريب مضى  
 هكذا هؤلاء الثلاثة على نسق واحد واسمعيل بن امية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الباء آخر الخروف ابن  
 عمرو بن سعيد بن العاص الاموي القرشي المكي والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه  
 والحدث مضى في كتاب البيوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فانه اخرجه هناك  
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة الى آخره قوله وسادة بكسر  
 الواو وهي الخدة وجعلها وساداً والتماثيل جمع التمثال وهو وان كان في الاصل للصورة المطلقة فالمراد  
 منه هنا صورة الحيوان قوله كأنها تمرقة لفظ الراوي عن عائشة والتمرقة بضم النون والراء وبكسرهما  
 وبغيرها وقال الجوهرى التمرق والتمرقة وسادة صغيرة وربما سموا الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة  
 عن ابي عبيد ويجمع على تمرارق قوله مقام بين البابين ويروى بين الناس قوله وجعل من افعال المقاربة  
 وهي على ثلاثة اقسام منها ما وضع للدلالة على الشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل  
 كان الا انه يجب ان يكون خبره جملة وههنا كذلك قوله فقلت ما لنا ويروى فقالت ما لنا يعني ما فعلنا  
 حتى تغير وجهه قوله ما بال هذه التمرقة اى ما شأنها فيها تماثيل قوله قال اما علمت اى قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قوله يقول اى يقول الله ويروى فيقال قوله احبوا بفتح الهمزة وباقي الكلام  
 مر هناك **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله  
 انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تدخل  
 الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل **ش** وجهه مطابقة هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل  
 هو محمد بن مقاتل المروزي الجاوري بمكة وهو من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم  
 هو ابن راشد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى وقال الدارقطنى وافق معمر هنا عن الزهرى جماعة  
 وخالفهم الاوزاعى فرواه عن الزهرى عن عبيد الله عن ابي طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو  
 النضر عن عبيد الله نحو رواية الاوزاعى وفي النسائى عن معقل عن الاوزاعى كرواية الجماعة وقال هذا  
 الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعى عن الزهرى عن عبيد الله  
 قال حدثني ابو طلحة فذكره وروى الترمذى حدثني اسحق بن موسى الانصارى حدثنا عن حدثنا مالك  
 عن ابي النضر عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه دخل على ابي طلحة الانصارى يعود فوجد عنده  
 سهل بن حنيف قال فدما ابو طلحة انسا نا يترع نمطا تحته فقال له سهل لم تنزع قال لان فيه تصاوير  
 وقال فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعلت قال سهل اولم يقل الاما كان رقاً في ثوب فقال  
 بلى ولكنه اطيب لنفسى هذا حديث حسن صحيح قلت في رواية مالك هذه ما يقتضى الاتصال

بن عبد الله بن عبد الله بن عتبة وبين أبي طلحة فانه دخل على أبي طلحة وسمعه منه وهكذا في رواية  
 محمد بن اسحق عن سالم أبي النضر عنه عند النسائي وفي رواية الستة ما خلا ابا داود من رواية  
 الزهري ايضا ادخل ابن عباس بين عبد الله بن عبد الله وبين أبي طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة  
 او للرواية الناقصة فاختر ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح فيها بالاتصال واختار النسائي  
 الزائدة لانه روى كليهما ورجح الزائدة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره ﴾ اخرجته البخاري  
 ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وعن اسمعيل بن ابي اويس  
 وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعمرو الناقد وابي بكر بن ابي شيبة  
 واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن  
 حديد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حديد واخرجه  
 النسائي في الصيد عن قتيبة واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن  
 يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله فيه كلب قال  
 ابن التين يريد كلب دار قال واراد باللائكة غير الحفظة وكذا قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوفون  
 بالرحمة والتبرك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما  
 يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصورة التي  
 تمتن في البسط والوسائد وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام  
 في كل كلب وكل صورة ﴿ ثم قيل سبب النع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة  
 لخلق الله وفيها ما يعبد من دون الله وامتاعهم من الدخول في بيت فيه كلب كثرة اكله النجاسات ولان  
 بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضدهم ولتجريح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة  
 ولانها ينهى عن اتخاذها بما لم يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وصلاتها فيه  
 واستغفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه في الكلب لا يشفي الغليل ولا يروى  
 الغليل وهذا الخنزير اسوء حالا من الكلب مع انه ما ورد فيه شيء وفي النجاسة هو ان نجس منه لانه نجس  
 العين بالنص بخلاف الكلب فان في نجاسة عينه خلافا لقوله ولا صورة تمايل من اضافة العام الى  
 الخاص ص حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن بكير بن الاشج حدثنا ان بسر  
 بن سعيد حدثنا ان زيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه حدثنا ومع بسر بن سعيد عبد الله الخولاني  
 الذي كان في حجر ميمونة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا زيد بن  
 خالد ان ابا طلحة حدثنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال بسر  
 فرض زيد بن خالد فمدناه فاذا نحن في بيته يسترفيه تصاوير فقلت لعبد الله الخولاني الم يحدثنا  
 في التصاوير فقال انه قال الارقم في ثوب الاسمعة قلت لا قال بلى قد ذكره ش حدثنا احمد  
 هو ابو صالح المصري وجزم به ابو نعيم وقال الكرمانى احمد بن صالح او ابن عيسى التستري  
 وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدث عنه البخاري  
 في غير موضع من الجامع واختلفوا في احدث هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي ابن وهب  
 وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابوري احمد عن ابن وهب هو  
 ابن اخي ابن وهب وقال ابو عبد الله بن مندل كما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب

فهو ابن صالح المصري ولم يخرج البخاري عن احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا وادأحدث عن  
 احمد بن عيسى بنسبه وابن وهب وهو عبد الله بن وهب المصري وعرو بفتح العين هو ابن الحارث المصري  
 وبكير بضم الباء الموحدة مصغر بكر ابن الاشجج بالشين المجمة وبشديد الجيم وقدم في الوضوء وبسر  
 بضم الباء الموحدة وسكون السين الممهلة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة وزيد بن خالد  
 الجعفي من مشاهير الصحابة وعبد الله الخولاني هو عبد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولاني ربيب  
 ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث أخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن  
 الليث وأخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم وأخرجه ابوداود فيه عن  
 قتيبة به وعن عثمان بن ابي شيبه وعن وهب بن بريقه وأخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن  
 ابراهيم وعن عيسى بن حاد قوله الارقم اصل الرقم الكتابة والصورة غير الرقم وقال ابن الاثير  
 الرقم النقش والوشم قوله الاسمعة قال بلى سمعته قد ذكره اي الحديث **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال  
 حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو عن سالم عن ابيه قال وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل  
 فقال ان لا تدخل بيتا فيه صورة ولا كلب **ش** **ص** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن  
 مصر وعرو بفتح العين وبالأو كذا وقع في رواية الاكثرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث  
 وهو خطأ لانه لم يدرك سالما والصواب عرب بضم العين وبغير واو وهو عمرو بن محمد بن زيد بن عبد الله  
 ابن عرب بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشي عن يحيى بن يحيى في اللباس عن يحيى  
 ابن سليمان بهذا الاسناد قوله وعد النبي بالانصب وجبريل بالرفع فاعله يعنى وعد النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان ينزل فلم ينزل رساله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السائب فقال ان لا تدخل بيتا فيه  
 صورة ولا كلب **ص** **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله ان حمده فاقوا اللهم ربنا لك الحمد  
 فانه من وافق قوله قول الملائكة غفرله مائة مائة من ذنبه **ش** **ص** اسمعيل بن ابي اوسر  
 وسمي بضم السين الممهلة وفتح الهم وتشديد الياء آخر الحرف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث  
 ابن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا لك  
 الحمد وقدم الكلام فيه هناك **ص** **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي  
 عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان  
 احدم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يقم من صلاته  
 او يحدث **ش** **ص** محمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك  
 غلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جالس في المسجد ينتظر  
 الصلاة وفي باب الحديث في المسجد قوله ما لم يقم من صلاته اي من موضع صلاته  
 الذي صلى فيه قوله او يحدث اي او ما لم يحدث **ص** **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان  
 عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول  
 المنبر ونادوا يا مالك قال سفيان في قراءة عبد الله ونادوا يا مال **ش** **ص** سفيان هو ابن عيينة  
 وعرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان يروي عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف

وسكون العين المهملة وفتح اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منية وهي امه ويقال جدته  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النار عن قتبية وفي التفسير عن ججاج بن المنهال واخرجه  
مسلم في الصلاة عن قتبية وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود في الحروف  
عن احمد بن حنبل واحمد بن عتبة واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتبية وفي التفسير ايضا عن  
اسحق بن ابراهيم قوله يمالك وهو اسم خازن النار قوله قال سفيان هو ابن عينة الراوي قوله  
في قراءة عبدالله هو عبدالله بن مسعود قوله يمالك حذف الكاف منه ويجوز في اللام  
الضم والكسر **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن  
شهاب قال حدثني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثته  
انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتي عليك يوم اشد من يوم احدث قال لقد لقيت من قومك  
ما لقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم  
يجبني الى ما اردت فانطلقت وانا مهموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرن النعالب فرفعت رأسي فاذا انا  
بصحابة قد اظلمتني فاذا فيها جبريل عليه الصلاة والسلام فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك  
وامردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم على ثم  
قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشبين فقال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا **ش** الحديث  
اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن عبدالله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم في المغازي عن ابني الطاهر  
ابن السرح وحرمة بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي في النبوة عن ابني الطاهر به قوله يوم احد  
هو يوم غزوة احد كانت في سنة ثلاث من الهجرة قوله يوم العقبة هي التي تنسب اليهاجرة العقبة وهي  
بمعنى قوله اذ عرضت نفسي اى حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشر من المبعث  
وانه كان بعد موت ابني طالب وخديجة رضي الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن  
ابن شهاب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مات ابوطالب توجه الى الطائف رجاء ان يؤوه فعمد الى ثلاثة نفر من  
ثقيف وهم ساداتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمر فعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتبهك  
منه قومه فردوا عليه اقبج رد قوله على ابن عبد ياليل بالياء آخر الحروف وكسر اللام وسكون الياء  
آخر الحروف وفي آخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفي آخره لام واسم عبد ياليل  
كنانة ويقال مسعود وفي الجمهرة للكبكي عبد ياليل بن عمرو بن عير بن غوف بن عقدة بن عفرة بن عوف  
ابن ثقيف والمذكور هنسانه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذي  
في المغازي ان الذي كله هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لابوه وكان ابن  
عبد ياليل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حنبل في تفسيره من طريق ابن ابي نجيح  
عن مجاهد في قوله تعالى على رجل من القريتين عظيم قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد  
ياليل الثقيفي وعن ابن سعد كانت اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطائف عشرة  
ايام وذكر ابن اسحق وابن عتبة ان كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة  
عشر فاسلموا وذكر ابو عمر في الصحابة كذلك وذكر المدايني ان الوفد اسلموا الا كنانة فخرج الى  
الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم قوله على وجهي متعلق بقوله انطلقت اى على الجهة المواجهة

لى قوله بقرن الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقرب مكة وقال النووي هو  
 ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل  
 جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال  
 ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القاسى من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن  
 فتحها اراد الطريق الذى يفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله ملك الجبال اى بعث الله  
 اليك ملك الجبال وهو الملك الذى سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله ذلك مبتدأ وخبره  
 محذوف اى ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدأ محذوف اى الامر ذلك قوله فيما شئت كلمة مافيه  
 استفهامية وجزاء قوله ان شئت مقدر اى ان شئت لفعلت قوله ذلك فيما شئت ان شئت كذا هو فى رواية ابى  
 ذر عن شيخه وروى عن الكشميهنى مثله الا انه قال فاشئت وروى الطبرانى عن مقدم بن داود عن عبد الله  
 ابن يوسف شيخ البخارى فقال يا محمد ان الله بعثنى اليك وانا ملك الجبال لتأمرنى بامر فاشئت ان شئت  
 قوله ان اطبق اى بأن اطبق وان مصدرية تقديره لفعلت باطباق الاخشين عليهم والاششبان بالخاء  
 والشين المجتمين هم اجلا مكة ابو قيس والذى يقابله قيعقان وقال الصغاني بل هو الجبل الآخر  
 الذى يشرف على قيعقان ووهم من قال ثور قلت الذى قال الاخشبان ابو قيس وثور هو الكرماني  
 وسمي بذلك لصلابتهما وغلظ جوارهما يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام عارى اللحم والمراد  
 من قوله ان اطبق عليهم ان يلتقيا على من بمكة فيصير ان كطابق واحد عليهم قوله بل ارجو كذا فى  
 رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى انا ارجو قوله ان يخرج الله بضم الياء من الاجراج قوله  
 من بعد الله فى محل النصب لانه مفعول يخرج قوله بعد الله اى بوحده قوله لا يشركه شيئا تفسيره  
 ص حديثا قتيبة حديثا ابو عوانة حديثا ابو اسحق الشيباني قال سألت زربن حبش عن قول  
 الله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما اوحى) قال حديثا ابن مسعود انه رأى  
 جبريل عليه السلام له ستانة جناح ش  ابو عوانة بفتح العين الواضح بن عبد الله اليشكري  
 وابو اسحق الشيباني اسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وزر بكسر الزاى وتشديد الراء  
 ابن حبش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره شين معجمة  
 الاسدى الكوفي مات سنة اثنين وثمانين قوله قاب قوسين اى قوسين قوله حديثا ابن مسعود  
 اى عبد الله بن مسعود ويروى قالى ابن مسعود قوله انه اى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسألتى الكلام فى سورة والتجيم مبسوطا ان شاء الله تعالى  ص حديثا حفص بن عمر حديثا  
 شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرفا  
 اخضر سدافى السماء ش  الاعمش سليمان وابراهيم النخعي وعلقمة ابن يزيد وعبد الله بن  
 مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائى فى  
 التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي قوله رفرفا هو ثياب خضر تنسبط  
 قال الكرماني ويحتمل ان يكون المراد من الرفرف اجنحة جبريل عليه الصلاة والسلام تنسبطها كما  
 تنسبط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها  ص حديثا محمد بن عبد الله بن  
 اسمعيل حديثا محمد بن عبد الله الانصارى عن ابن عون ابانا القاسم عن عائشة رضى الله تعالى عنها  
 قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم ولكن قد رأى جبريل عليه الصلاة والسلام فى صورته

وخلقها سادا ما بين الافق شمس محمد بن عبد الله شيخه من افراده ومحمد بن عبد الله بن المثنى  
 ابن عبد الله بن انس بن مالك الانصارى البصرى وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان ابو  
 عون المزنى البصرى والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم قوله فقد اعظم  
 اى دخل فى امر عظيم ومفعوله مخدوف قوله فى صورته اى فى هيئته وحقيقته قوله وخلقها  
 اى خلقته التى خلق عليها قوله سادانصب على الحال من جبريل اى مطبقا بين افق السماء وقال احمد  
 باسناده عن ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل فى صورته  
 وله ستمائة جناح كل جناح منها قدس الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله  
 به عليم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 جبريل ان يأتى به فى صورته التى خلقها الله عليها فقال له لا تستطيع ان تثبت فقال بلى فظهر له فى ستمائة  
 جناح سد الافق جناح منها فشاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا عظيما فصعق  
 وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان  
 يأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى صورة دحية الكلبي وتارة كان يأتى فى صورة اصرابي ورأه  
 مرتين فى صورته التى خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدرة المنتهى وجبريل هو أمين  
 الوحى وخازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى  
 جبر عبد وايل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبد الله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها فى التاريخ  
 الكبير فى فضل خلق الملائكة ثم اعلم ان انكار عائشة رضى الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها رواية  
 اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الايات وهو مشهور قول ابن  
 مسعود وعن ابي هريرة مثلهما وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه رآه بعينه روى ذلك عنه  
 بطريق وروى ابن مردويه فى تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه فى حديث طويل وفيه فلما اكرمنى  
 ربى برؤيته بان ائت بصرى فى قلبى اجذب بصرى لنوره نور العرش وروى اللالكاى من حديث  
 جاد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رأيت ربى عز وجل ومن حديث ابي  
 هريرة قال رأيت ربى عز وجل الحديث وذكر ابن اسحق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس  
 يسأله هل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فقال نعم والاشهر عنه انه رآه بعينه وروى  
 عنه ان الله تعالى اختص موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 ومحمدا بالرؤية وقال الماوردى قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام  
 فرآه محمد مرتين وكله موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازى وابواليث السمرقندى هذه الحكاية  
 عن كعب وحكى عبدالرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه وحكى النقاش  
 عن احمدانا اقول بحديث ابن عباس بعينه رآه حتى انقطع نفس احمد وقال الاشعري وجاعة  
 من اصحابه انه رآه ببصره وعينى رأسه وقال كل آية اوتىها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها  
 نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وخص من بينهم بتفضيل الرؤية فان قلت قال الله تعالى لا تدرکه  
 الابصار وقال ان ترانى قلت المراد بالادراك الاحاطة ونفى الاحاطة لا يستلزم نفى نفس  
 الرؤية وعن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقيل لا تدرکه ابصار الكفار وقيل  
 لا تدرکه الابصار وانما يدركه البصرون وليس فى الشرع دلائل قاطعة على استحالة الرؤية ولا

امتناعها اذ كل موجود فرؤيته جائرة غير مستحيلة واما قوله ان تراني فمناه في الدنيا و ذكر القاضي  
ابوبكر ان موسى عليه السلام رأى ربه فلذلك صعد الى الجبل رأى ربه فلذلك صار دكا استنبطه من قوله  
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى  
صعقا فرآه الجبل فصار دكا ورآه موسى عليه السلام فصعد **ص** حدثني محمد بن يوسف حدثنا  
ابو اسامة حدثنا زكريا بن ابى زائدة عن ابن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضى الله  
تعالى عنها فابن قوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذاك جبريل عليه السلام كان يأتيه  
في صورة الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق **ش** **ص** حدثني يوسف  
هذا هو ابو احمد البخارى البكندى وقد جزم به ابو علي الجبائي وابو اسامة حماد بن اسامة وابن الاشوع  
بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب  
الى جده والشعبي طامرين شر اصيل ومسروق ابن الاعدع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن  
عبد الله بن نمير عن ابى اسامة نحوه قوله فابن قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم  
دنى فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة  
والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم في تلك الصورة الخلقية الا هذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا  
موسى حدثنا جبريل حدثنا ابو رجاء عن سمرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم رأيت الليلة رجلين أياقني قال الذي يوقد النار مالك خازن النار وانا جبريل وهذا ميكائيل **ش**  
موسى هو ابن اسمعيل التبوذكى وجبريل بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدى البصرى  
وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبد الله العطازدى البصرى ادرك زمن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر  
من ذلك والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب مجرد بعد باب ما قيل في اولاد المشركين بطولا  
يعين هذا الاسناد **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابى حازم عن ابى هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت فبات غضبان  
عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح **ش** **ص** ابو عوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو  
حازم بالخاء المهملة والزاى سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا في النكاح عن محمد بن بشار  
واخرجه مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبه وابى كريب وعن ابى سعيد الاشج وعن زهير بن  
حرب واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن عمرو الرازى واخرجه في الملائكة عن محمد بن العلاء  
**ص** **ص** تابعه شعبة وابو حجرة وابن داود وابو معاوية عن الاعمش **ش** **ص** اى تابع ابو عوانة  
شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخارى في النكاح في باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها فقال  
حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن ابى حازم عن ابى هريرة الى آخره نحوه سواء  
قيل له وابو حجرة اى وتابعه ابو حجرة وهو محمد بن ميمون السكري قيل له وابن داود اى وتابعه ابن داود  
وهو عبد الله الخريبي بالخاء المعجمة وبالراء ووصل متابعه مسدد في مسنده الكبير قيل له واو معاوية اى وتابعه  
ابو معاوية وهو محمد بن خازم بالمجتمين ووصل متابعه مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابى شيبه وابو كريب  
قالا حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشج قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا



جرير كلهم عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا دعا الرجل امرأته الى آخره نحو غيران في قوله فلم تأتته موضع فأبت في رواية البخاري رجه  
 الله **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت  
 اباسمة قال اخبرني جابر بن عبدالله انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثم فترعني الوحي  
 فترة فينا انا امشى سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاني  
 بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فجئنت منه حتى هويت الى الارض فجئت اهلى  
 فقلت زملوني زملوني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى قوله والرجز فاهجر والرجز الاوثان **ش**  
 رواة هذا الحديث قدموا غير مرة على نسق واحد ومقتفين ايضا والحديث قدم بشرحه في اول  
 الكتاب **قوله** فجئنت منه على صيغة المجهول من الجأت بالجيم والهمزة وبالناء المثلثة اى رعبت وفيه  
 لغة اخرى حدثت بشاءين مثلثين ومعناه هويت اى سقطت **قوله** والرجز الاوثان تفسير منه بان المراد  
 من الرجز في قوله والرجز فاهجر الاوثان جمع وثن وهو ماله جثة من خشب او حجر او فضة  
 او جوهر وكانت العرب تصبها وتعبدها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة  
 عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية حدثنا ابن عم نبيكم  
 يعنى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلا آدم  
 طويلا جعدا كانه من رجل شنوءة ورأيت عيسى رجلا مربوعا مربوع الخلق الى الحمرة والبياض  
 سبط الرأس ورأيت مالكاً خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مرية من لقائه  
**ش** غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون لقب محمد بن جعفر ابي عبدالله البصري  
 صاحب الكرابيس **قوله** وقال لي خليفة هو ابن خياط هو شيخ البخاري وأشار بهذا الى انه جمع  
 بين روايتي شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ  
 سعيد بن ابي عروبة وابو العالية بالعين المهملة اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف  
 وفي آخره عين مهملة الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء المهملة البصري  
 وابو العالية الآخر يروى ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالبراء بفتح الباء الموحدة  
 وتشديد الراء وكان يرى النبل وهو ايضا بصري **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبة نحو الاول واخرجه مسلم في الايمان عن  
 محمد بن المثني وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبد بن حنيد عن يونس بن محمد عن شيبان عن  
 قتادة اتم من الاول **ذكر معناه** **قوله** آدم من الادمة وهى في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من  
 ادمة الارض وهى اونها به سمي آدم عليه الصلاة والسلام الادمة في الابل البياض مع سواد المقلتين  
 يقال بعير آدم بين الادمة وناقاة ادماء **قوله** طوال بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل  
**قوله** جعد اى غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدحا ودماء فالمدح  
 معناه شديد الاسر والخلق اى يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوة اكثرها  
 في شهور العجم واما الذم فهو القصير المتردد الخلق وقال الداودي لا ارى جعدا محفوظا  
 لان الطوال لا يوصف بالجعودة وقال ابن التين هذا كلام غير صحيح لان الطول لا ينافيه بل  
 يكون الطويل جعدا وسبطا **قوله** شنوءة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح

البرقة قبل شوقه قطرة قول الكرم في شوقه قسم قبله بن من الازد ما لول الله توفيقه ان شوقه  
عن عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد وانما قول الازد شوقه شوقه كان  
وهو الخبز والخبز البشوي وجد انشبه موسى عليه الصلاة والسلام رجل شوقه في الاول  
والخبرة قول له مربوعا اي لا نصيرا ولا طولا قوله مربوع خلاق فتح الخلاء في تعديل المائدة  
الى الخيرة قوله سبط لرأس كبرياء الموحدة وسكونه اوعناه يسترسل الشعر وقول النووي انهم  
وكبرها اثنان مشهوران ويجوز اسكانها مع كبر السيز ومع فتحها على الخفيف كفي الكنف وقول  
واما الجملد في صفة موسى قالوا لي ان يحمل على جمودة الجسم وهي اكثاره واجتماعه لاجودة  
الشعر لاندجاء في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر قوله والدجل بالصب اي ورأت الدجل قوله  
في آيات اي في آيات اخرى اراه الله اي النبي صلى الله عليه وسلم قوله لا تكن في مرة بكسر  
الهميم وهو المشك قال النووي هذا استشهاد من بعض الرواة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اي في موسى  
عليه الصلاة والسلام وقال الكرم في الظاهر انه كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا في راجع  
الى الرجل والخطاب لكل واحد من المسلمين **ص** قل انس وابو كره عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يحرس الملائكة المدينة من الدجل **ش** تعالى انس رضى الله تعالى عنه وصلة البخاري  
في او اخر الحج في فضل المدينة في باب لا يدخل الدجل المدينة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر  
عن الوليد بن عمرو عن اسحق بن انس الحديث وتلقى ابي بكره نبيع بن الحارث وصلة ايضا في هذا  
الباب عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكره عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** **باب** ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة **ش** اي  
هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخلوقة وموجودة لان **ش** ويورد على  
المعترلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخاق يوم القيامة والجنة  
البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالشف اغصانه والتركيب دائر دلي **ش** في السرة وكانها لتكثفها  
وتظلالها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنة اذا ستره كأنها ستره واحدة افترط التناقض وسميت  
دار الثواب جنة لما فيها من الجنان **ص** قال ابو العالية مطهرة من الخبث والبول والبراق  
**ش** ابو العالية هو رفيع الرباحي وقد ذكر في الباب الذي قبله وأشار بذلك الى تفسير لفظ  
مطهرة في قوله تعالى (واهم فيها ازواج مطهرة) ووصله ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد من النبي  
والولد وفي رواية قتادة من الاذى والاثم قوله والبراق ويقال بالصاد بصاق ايضا **ص** كمارزقوا  
أو توابشى ثم اتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أو يتنا من قبل **ش** أشار بقوله كمارزقوا الى  
قوله تعالى (كمارزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أو تواب به متشابها) قوله أو تواب  
بآخر اي ثمر آخر واستفيد التكرار من لفظ كلما فاذا أو تواب بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وفسره  
بقوله أو يتنا من قبل قال ابن التين هو من أو يتنا اذا انظيته وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني  
أنتنا من أنتيه بالقصر يعني جنته وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القلبية وجهان احدهما  
مارواء السدي في تفسيره عن مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود  
وعن ناس من الصحابة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قالوا انهم ارتوا بالثمرة في الجنة فلما نظروا  
اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد

بالحاء والدالين المهملات اى شديدة الجربة اى الجريان وقال عياض رواها القابسي جريدة بالجيم  
 والراء بدل الدال الاولى وفسرها بالينة ورد عليه بان ما قاله لا يعرف **ص** غول وجع  
 البطن **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم ينزفون) وفسر الغول بوجع  
 البطن وهذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس وقناة صداع **ص** ينزفون لانه يذهب  
 عتولهم **ش** فسر ينزفون بقوله لانه يذهب عتولهم عند شرب خمر الجنة وهذا التفسير مروى  
 عن ابن عباس وغيره وقرئ ينزفون بكسر الزاى وفيه قولان احدهما من انزف الرجل اذا تشرب به  
 والاخر يقال انزف اذا شرب عتله من الشرب فشهور مسموع **ص** وقال  
 ابن عباس دهاقا ممتلئا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وكاشادهاقا وفسر الدهاقا بقوله ممتلئا  
 ووصله الطبرى عن ابى كريب حدثنا مروان بن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لغلامه اسقى  
 دهاقا قال فجاه بها الغلام ملائى فقال ابن عباس هذا دهاقا وروى ايضا عن ابى صالح عن ابن عباس  
 فى قوله كاشادهاقا قال ملائى **ص** كواعب نواهد **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى  
 وكواعب اترابا وفسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن ابى حاتم من طريق  
 على بن ابى طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهى التى بدا نهدها يقال نهدها نهدا اذا ارتفع عن الصدر  
 وصار له حجم والاطراب جمع ترب بالكسر وهو القرن **ص** الرحيق الخمر **ش** اشار به الى  
 ما قوله تعالى رحيق مخنوم وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبرى من طريق على بن ابى طلحة  
 عن ابن عباس فى قوله تعالى ورحيق مخنوم قال الخمر ختم بالمسك وقيل الرحيق الخالص من كل شئ وقال  
 مجاهد يشربها اهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي ختامه آخر طعمه **ص**  
 التسليم يعلو شراب اهل الجنة **ش** اشار الى ما فى قوله تعالى ومزاجه من تسليم وفسره بقوله يعلو  
 شراب اهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال التسليم  
 يعلو شراب اهل الجنة وهو صرف للمقر بين ويمزج لاصحاب اليمين وقال الجوهري التسليم اسم ماء فى  
 الجنة سمى بذلك لانه جرى فوق الغرف والقصور **ص** ختامه طينه مسك **ش** اشار به الى  
 ما فى قوله تعالى رحيق مخنوم وفسر المخنوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق  
 مجاهد فى قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفى طريق ابى الدرداء فى قوله ختامه مسك قال هو شراب  
 ابيض مثل الفضة يمتحنون به آخر شرابهم **ص** نضاختان فياضتان **ش** اشار به الى ما فى قوله  
 تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فياضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن  
 ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنضح فى اللغة بالمجعة اكثر من المهملة **ص** يقال  
 موضونة منسوجة ومنه وضين الناقة **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى على سرر موضونة  
 وفسر الموضونة بالمنسوجة اى المنسوجة بالذهب وقيل بالجواهر والياقيات رواه ابن ابى حاتم  
 عن عكرمة وروى ايضا من طريق الضحاك فى قوله موضونة قال الوضين التشبيك والنسج يقول  
 وسطهما مشبك منسوج قوله ومنه اى ومن هذا وضين الناقة وهو البطان اذا نسج بعضه على بعض مضاعفا  
**ص** والكوب ما لا اذنه ولا عروة والابريق ذوات الاذان والعري **ش** اشار به الى  
 تفسير ما فى قوله تعالى باكواب وباريق والاكواب جمع كوب وفسره بقوله والكوب ما لا اذنه  
 ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على اكواب ويجمع الاكواب على اكواب وروى  
 عبد بن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الابريق ليس له عروة والابريق جمع ابريق على وزن

افعل او فاعل **ص** عربا مثقلة واحداً عربا مثل صبور وصبر يسميها اهل مكة العربية  
واهل مدينة الغنجة واهل العراق الشكلة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فجعلنا من ابكارا عربا  
اثر ابا وفسر عربا بقوم مثقلة اي مضمومة الراء قيل مرادهم بالثقل الضم وبالتخفيف الاسكان قلت ليت  
شعري هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله واحداً اي واحدة العرب بضم الراء عرب مثل صبور  
في المفرد وصبر بضم الباء في الجمع وذكر النسفي في تفسيره في قوله تعالى فجعلنا من ابكارا عذارى  
عرباء واشق محببات الى ازواجهن جمع عرب وقال الحسن العرب المثقلة وقال عكرمة غنجة وقال  
ابن زيد شكلة بلغة مكة مفتوحة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل  
وجزم الفراء بان العرب الغنجة قوله العربية بفتح العين وكسر الراء وفتح الباء واخرج الطبري  
من طريق تميم بن حذلم في قوله تعالى عربا قال العربية الحسنة التبع كانت العرب تقول اذا كانت المرأة  
حسنة التبع انها لعربة ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكي قال العربية التي تشتهى زوجها قوله  
الغنجة بفتح الغين المعجمة وكسر النون والجيهم من الغنج وهو التكسر والتدال في المرأة وقد غنجت  
وتغنحت قوله الشكلة بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف ذات الدل **ص** وقال مجاهد روح  
جنة ورخاء والريحان الرزق **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم)  
وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرزق وقال القرابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح  
عن مجاهد في قوله فروح قال جنة وريحان قال رزق واخرجه البيهقي في الشعب عن طريق آدم  
عن ورقاء بسنده بلفظ فروح وريحان قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبد بن حميد  
في تفسيره حدثنا شاذان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد فروح وريحان قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد  
السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم  
وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الحياة التي لاموت معها وعن الحسن الريحان ريحاننا هذا  
**ص** والمنضود الموز والمخضود الموقرجلا ويقال ايضا لاشوكه **ش** اشار به الى ما  
في قوله تعالى (في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب) الآية وفسر قوله وطلح منضود  
بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخطيط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقرجلا الذي نضد  
بعضه على بعض من كثرة جلوه واستصوب بعضهم ماقاله البخاري وفي ضمنه رد على عياض والصواب ماقاله  
عياض لان المنضود ليس اسم الموز وانما هو صفة الطلح وقال النسفي في تفسيره طلع شجر موز وعن السدي  
شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وقال النسفي ايضا حكى ان رجلا قرأ عند علي رضي الله عنه  
وطلع منضود فقال علي وما شان الطلح انما هو طلع منضود ثم قرأ طلعها هضم فقبل انها في المصحف  
بالحاء افلا نخولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلح بالموز ولكنه  
شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل  
هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة قلت وعلى كل تقدير في معنى الطلح فالمنضود صفة وليس  
باسم ومعناه متراكم قد نضد بالحلم من امفله الى اعلاه وليست له ساق بارزة قال مسروق اشجار الجنة  
من عروقها الى افانها ثمركه قوله والمخضود بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن **ص**  
والعرب المحببات الى ازواجهن **ش** قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله مثقلة وقال  
واحداً عربا وقدم الكلام فيه بما فيه الكفاية **ص** ويقال مسكوب جارش **ش**  
اشار به الى ما في قول تعالى (وماء مسكوب) وفسر بقوله جار واراد به انه قوى الجري كانه يسكب سكباً

... و فرش مرفوعة بعضها فوق بعض ش ... اشار به الى ما في قوله تعالى  
 و فرش مرفوعة بعد قوله وما كفة كثيرة لامقلوعة ولا مرفوعة وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية  
 يقال بنه مرفوع اي عال و روى ابن حبان و الترمذي من حديث ابي سعيد الخدري في قوله و فرش  
 مرفوعة قال ارتفاعها خمسمائة عام ... ص ... كذا ش ... اشار به  
 الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيه الاغوا ولا تأثم) و ممر الاعور بالباطل و التأثم بالكذب و كذا رواه  
 امرئاس عن مجاهد ... ص ... اشار به الى ما في قوله تعالى ذواتا فنان  
 رفسر الافنان بالاغصان و كذا فسره عكرمة و في تفسير النسفي لافان جمع فن و هو من قولهم امن  
 و لان في حديثه اذا اخذ في وون و عن مجاهد او ان اعصان واحدها فن و عن عكرمة طل الاغصان  
 على الحيطان و عن الحسن ذواتا امان ذواتا ظلال و خص الافان بالذكر لانها الغصنة التي تشعب  
 من فروع الشجرة لانهما التي تورق وثمر فنهاتمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار ... ص ... و جبال الجنتين  
 دان ما يجتنى قريب منها ش ... اشار به الى ما في قوله تعالى (متكئين على فرش بطائنه من استبرق  
 و جبال الجنتين دان) و فسره جنى بما يجتنى و دان بقوله قريب بها و في تفسير النسفي و جبال الجنتين ثمرها  
 دان قريب منه القائم و الناقع و الدائم ... ص ... مدهامتان سوداوان من الرى ش ...  
 اشار به الى ما قوله تعالى (و من دونهما جنتان مباى آلاء ربكم اتكذبان) مدهامتان يعنى و من دون  
 الجنتين الاوليين الموعودتين لمن خاف مقام ربه جنتان آخريان مدهامتان و فسرها بقوله سوداوان  
 من الرى و كذا روى عن مجاهد و في تفسير النسفي مدهامتان ناعمتان سوداوان من ربهما و شدة خضرتهما  
 لان الخضره اذا اشتدت قربت الى السواد و الدهمة السواد العالب ... ص ... حدثنا احمد بن يونس  
 حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى فان كان من اهل الجنة فن اهل  
 الجنة و ان كان من اهل النار فن اهل النار ش ... شرع البخارى يذ كر في الباب خمسة عشر حديثا  
 مطابقات كلها للترجمة في ذكر الجنة و في بعضها و صنعها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا في اول  
 كل حديث و هذا الحديث قد تقدم في كتاب الجائر في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشى  
 فانه اخرجه هناك عن اسمعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر و مضى الكلام فيه هناك ... ص ...  
 حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا ابور جاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء و اطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء ش ...  
 ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي و سلم بفتح السين المهملة و سكون اللام ابن زرير بفتح الزاى  
 و كسر الراء الاولى و سكون الياء آخر الحروف العطاردى البصرى و ابور جاء اسمه عمران بن ملحان  
 العطاردى البصرى ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و اسلم بعد فتح مكة و لم ير النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم و لم يهاجر اليه بلغ مائة و ثلاثين سنة و الحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن ابى الوليد  
 ايضا عن سلم بن زرير و في النكاح عن عثمان بن الهيثم و اخرجه الترمذى في صفة جهنم عن ابن بشار  
 و اخرجه النسائي في عشرة النساء في الرقاق عن قتبية و عن بشر بن هلال و عمران بن موسى و فيه  
 الاختلاف على ابى رجاء فان مسمار واه من حديث الثقي عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس و من حديث  
 ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس و من حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذى

وكذا الاسنادين ايس فيهما مقال يحتمل ان يكون ارجاء تتبعتهما جبهة اورواه البخري في الكحاح  
 من حديث عوف عن ابي رجاء وذل الترمذي وقدروى غير عرف ايضا هذا الحديث عن ابي رجاء  
 عن عمران بن حصين ورواه النسائي من حديث يزيد بن عبد الله ومحمد بن عبد الله وهو متابع لابي  
 رجاء عن عمران ولفظه اقل ساكني الجنة النساء وفي نظمه عامة اهل النار النساء وفي النسائي من  
 حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كعدد هذا الغراب مع هذه اعراب وفي الاخبار  
 للابن كائى من حديث عبد الرحمن بن شبل مرفوعا ان الفساق هم اهل النار ثم فسرههم بالنساء قايوا  
 يارسول الله السن امهاتنا واخواتنا وبناتنا قال بلى ولكن اذا اعطين لم يشكرن واذا ابتلي لم يصبرن  
 وقال المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء قل ساكني الجنة  
 لما يغاب عليهن الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا لقصص عقوباتهن فيضعفن عن عمل الآخرة والنأهب  
 لها ليلهن الى الدنيا والترين بها واكثرهن معرضات عن الآخرة سرعات الانخداع لراعيهن  
 من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن يدعوهن الى الآخرة وعملها واما الفقراء فلما كانوا  
 فاقدي المال الذي يتوسل به الى المعصى فازوا بالسبق فان قلت فقد ظهر فضل الفقر فلم يستعاذ لى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من قلت انما استعاذ من شر فتندكاستهذ من شرفته الغنى فان قلت ايس  
 في الجنة عزب واكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقلة في الجنة وبالكثرة في النار قلت  
 ذكر الحكيم الترمذي وعيره ان الاكثر يكون النساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون  
 زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة **ص** حديثا سعيد بن ابي مريم حدثنا الليث قال  
 حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن  
 عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ادقنا بينا انا ثم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب  
 قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا امير بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر رضى الله  
 تعالى عنه وقال اعليك اغار يارسول الله **ش** **ص** اخرجه البخاري هذا الحديث في فضل عمر  
 رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابي مريم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصري عن الليث  
 وقال الترمذي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن  
 هذا قال امير بن الخطاب قال ومعنى هذا الحديث في دخات البارحة الجنة يعنى رأيت في المام كائى دخلت  
 الجنة هكذا روى في بعض هذا الحديث وروى عن ابن عباس انه قال رؤيا الانبياء حق وقدروى احمد من  
 حديث معاذ رضى الله تعالى عنه قال ان عمر من اهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان  
 ما رأى في يقظته ومنامه سواء وانه قال بينا انا في الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمير بن  
 الخطاب قولك رأيتنى اى رأيت نفسك قولك فاذا امرأة كذا اذا المفاجأة ففى اى تتوضؤ قال الكرمانى تتوضؤ  
 من الوضوء وهى الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوهاء  
 وانما اسقط الكاتب من بعض الحروف فصار يتوضؤ لالتباس ذلك في الخط لانه لا عمل في الجنة  
 لا وضوء ولا غيره والشوهاء بالشين المججمة قال ابو عبيد هى المرأة الحسناء والشوهاء واسعة الفم  
 والصغيرة الفم وقال ابن الاعرابى الشوهاء القبيحة وقال الجوهري فرس شوهاء صفة محمودت ويقال  
 يراد بها سمعة اشد اقها ورد عليه القرطبي وقال الرواية الصحيحة تتوضؤا ووضوء هذه المرأة انما  
 هو لترداد حسنها ونورا لانها تزيل وسخا ولا قدرنا اذ الجنة منزهة عن القدر وقال ابن التين وذكر

عن الشيخ أبي الحسن أنه قال هذا فيه أن الوضوء موصل إلى هذا القصر والنعيم قوله فذكرت غيره بالقبح  
مصدر قوله غار الرجل على أهله من فلان وهي الخيمة والنفقة يقال رجل غيور وامرأة غيور وجاء امرأة  
غيرة وصيغة غيور للمبالغة **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام قال سمعت أبا عمران الجوني  
يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلا في كل زاوية منها المؤمن أهل لا يراهم الآخرون قال  
أبو عبد الصمد والخارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا **ش** همام بن بشيد الميماني عن أبي  
أبي دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون وأبو  
بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه  
ابن بردة **و** الحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المثني وأخرجه مسلم في صفة الجنة  
عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بندار وأخرجه  
النسائي في التفسير عن بندار به مختصرا قوله الخيمة بيت مربع من بيوت الأعراب قوله درة  
مجوفة كذا في رواية الأثرين وفي رواية السرخسي والمستمل في درج جوف طوله وروى من لؤلؤة  
ومجوفة بالقاء وفي رواية السمرقندي بالباء الموحدة وهي المثقوبة التي قطع داخلها قوله ثلاثون  
ميلا والميل ثلث الفرسخ وروى عن ابن عباس الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع  
من ذهب وعن أبي الدرداء الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث  
أن نوع النساء المشتمل على الحورو والأكميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله قال أبو عبد الصمد  
واسمه عبدالعزيز بن عبد الصمد العمي البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله والخارث بن  
عبيد أبو قدامة بضم القاف الأيادي بفتح الهمة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالذال المهملة يعني روى  
هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد فقال استون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعليق أبي عبد الصمد  
وصله البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المثني عنه وتعليق الخارث وصله مسلم ولفظه أن  
للعبد في الجنة الخيمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد  
عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى أعددت لعبادي  
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاقروا أن شئتم فلا تعلم نفس  
ما أخفى لهم من قرة أعين **ش** الحميدي تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان  
ابن عيينة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث  
أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه  
الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو هذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالبا لا يكون إلا شيء  
حاصل قوله ما لا عين رأت ما هنا إما موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق التي فأناد  
الاستغراق والمعنى ما رأت العيون كلهن ولا عين واحدة منهن والأسلوب من باب قوله تعالى ما الظالمين  
من حميم ولا شفيع يطاع فيحمل على نفى الرؤية والعين معا أو نفى الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين  
أولا رؤية وعلى الأول الغرض منه نفى العين وإنما ضمت إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف  
أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحققه إلى أن صار كالشاهد على نفى الصفة وعكسه قوله ولا خطر  
على قلب بشر هو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله لا أحب يهتدى بمناره أي

لا قلب ولا خطر ولا خطور فعلى الاول ليس لهم خطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات اى اذا لم يحصل ثمرة التائب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او الى السمع) فان قلت لم خص البشر هنادون القرينتين السابقتين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويهتمون بشأنه ويخطرونه بالهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانه انفتحت العلم والحديث نفي طرق حصوله قوله فاقروا ان شئتم قال الداودي هو من قول ابي هريرة ورد عليه ابن التين وقال الظاهر خلافه وانه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قرأه عين قال الزمخشري قوله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم لا تعلم النفوس كلهن ولا نفوس واحدة منهن ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل اى نوع عظيم من الثواب ادخر الله تعالى لا وثلث واخفاءه عن جميع خلائقه لا يعلم الا هو مما تقربه عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى ويقال اقر الله عينك ومعناه ابرء الله تعالى دمه عنها لان دمه الفرح باردة حكاها الاصمعي وقال غيره ومعناه بلغك الله امنيتك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف الى غيره **حديث** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصبقون ولا يتخبطون ولا يتغيطون آيتهم فيها الذهب امشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى خسوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا **ش** عبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه الترمذى فى صفة الجنة ايضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك ايضا قال حديث صحيح قوله اول زمرة اى جماعة قوله تلج اى تدخل من ولج يلج ولوجا قوله صورتهم على صورة القمر ليلة البدر اى فى الاضاءة وسأيت فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتى سبعون الفا تضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ويحى هنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم كأشد كوكب اضاءة قوله لا يصبقون من البصاق ولا يتخبطون من المخاط ولا يتغيطون من الغائط وهو كناية عن الخارج من السيلين جميعا وزاد فى صفة آدم لا يبولون ولا يتفلون ويأتى فى الرواية الثانية ولا يسقمون وفى رواية مسلم من حديث جابر يأكل اهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغيطون طعامهم ذلك جشاء كرج المسك وفى رواية النسائى من حديث زيد بن ارقم قال جابر جل من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم تزعم ان اهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم ان احدكم يعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع قال الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة اذى قال تكون حاجة احدكم رشحاً فيفيض من جلودهم كرشح المسك وقال الطبري السائل ثعلبة بن الحارث قرا له آيتهم الذهب وفى الرواية التى تأتى والفضة وقال فى الامشاط عكس ذلك فكأنه اكتفى فى الموضوعين بذكر احدهما عن الآخر قوله امشاطهم جمع مشط وهو مثل الميم والافصح ضمها قوله ومجامرهم جمع مجمرة وهى المجرة سميت مجمرة لانها يوضع فيها الجمر ليقوح به ما يوضع فيها من الخور ومجامرهم مبتدأ والالوة خبره ويفهم منه نفوس العود ولكن فى الرواية الثانية وقود مجامرهم الالوة فعلى هذا يكون المضاف هنا محذوفاً وقال الكرمائى فى الجنة نفوس المجمرة هى العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وعودهم الالوة فاذا كان الالوة عودا يكون الجمل غير صحيح لان المحمول يكون غير الموضوح وقال الطبرى المجامر جمع مجمرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذى يتجر به واعدله الجمر ثم قال والمراد



في الحديث هو الاول وفائدة الاضافة ان الاوالة هي الوعود بنفسه بخلاف المتعارف فان وعودهم غير الاوالة  
وقيل المجامر جمع والاوالة مفرد فلامطابقة بين المبتدأ والخبر واجيب بان الاوالة جنس وهو بضم  
المهمزة وقحها وضم اللام وتشديد الواو وهو العود الذي يتجر به وروى بكسر اللام ايضا وهو معرب  
وحكى ابن التين كسر المهمزة وتخفيف الواو والمهمزة اصلية وقيل زائدة فان قلت ان رايحة العود  
انما تقوح بوضعه في النار والجنة لا نار فيها قلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر  
فيها ولا احراق ولا دخان وقيل تقوح بغير اشعال ويشابه ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود  
مرفوعا ان الرجل في الجنة ليستهي الطير فيخر بين يديه مشويا فان قلت اى حاجة لهم الى المشط وهم مرد و  
شعورهم لا تنسخ واى حاجة لهم الى الخور وريحهم اطيب من المسك قلت نعيم اهل الجنة من اكل  
وشرب وكسوة وطيب ليس عن الم جوع او ظمأ او مرض او نتن وانما هي لذات مترادفة وهم  
متواليه والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا وقال النووي مذهب  
اهل السنة ان تنعم اهل الجنة على هيئة تنعم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل الكتاب  
والسنة على ان نعيمهم لا ينقطع له قوله ورشحهم المسك اى عرفهم كالمسك في طيب الرائحة قوله  
زوجتان اى من نساء الدنيا ويؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابى هريرة مرفوعا في صفة ادنى  
اهل الجنة منزلة وان له من الخور العين لاثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وقال الطيبي الظاهر  
ان الثانية يعنى في قوله زوجتان التكرير لا التحديد كقوله فارجع البصر كرتين لانه قد جله ان الواحد  
من اهل الجنة العدد الكثير من الخور العين قلت فيه نظر لا يخفى وقيل يجوز ان يكون براديه نحو ابيك  
وسعدك فان المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس الثانية اويكون باعتبار الصنفين نحو زوجة  
طويلة والاخرى قصيرة واحدهما كبيرة والاخرى صغيرة قيل استدل ابو هريرة بهذا الحديث على  
ان النساء في الجنة اكثر من الرجال ه فان قلت يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث  
الكسوف رأيتكن اكر اهل النار قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثرتهن في النار نفي اكثرتهن في الجنة فان  
قلت بشكل على هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر اطلعت في الجنة فرأيت أقل ساكنيها  
النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهى لغة كثرت  
في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الاصحح مع ان الاصححى كان ينكر التاء ولكن رد  
عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله يرى مخ سوفهما من وراء اللحم المخ بضم الميم وتشديد  
الخاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقيها  
من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وفي رواية احمد من رواية ابى سعيد ينظر وجهه في خدها اصفى من  
المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكلمة من في من الحسن يجوز ان تكون للتعليل وان تكون بيانية قوله  
لا اختلاف بينهم اى بين اهل الجنة ولا تباعض اصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات قوله قلوبهم مرفوع  
على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستمل واحد مرفوع على انه  
صفة لقلب واصله على التشبيه حذف اداته اى كقلب رجل واحد قوله يسبحون الله بكثرة وعشبا  
هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام وقد فسر جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير  
كما يلهمون النفس ووجه التشبيه ان نفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله منه فجعل أنفسهم تسبيحا  
وسببه ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلاّت بحبه ومن احب شيئاكثر ذكره فان قلت لا

بكرة ولا عشيا اذ لا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما او دائما بل لذون به قاله الكرماني  
قلت اذ ان لذوا به دائما يبقى قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان تسبيحهم يكون في هذين الوقتين  
فان قلت كيف يعرفون هذين الوقتين بلاليل ولانها رقلت قد قيل ان تحت العرش ستارة معلقة  
تطوى وتنشر على يد ملك فاذا طواها يعلمون انهم او كانوا في الدنيا كان هذانهارا واذا اسبلها يعلمون انهم  
لو كانوا في الدنيا كان ليلا وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا  
شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول  
زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على  
قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعد لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ  
ساقها من وراء لحما من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصقون آيتهم  
الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووقود مجامرهم الالوة قال ابو اليمان يعني العود ورشحهم  
المسك **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة ورواه على هذا النسق قدموا غير مرة  
وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قوله  
على اثرهم بكسر الهمزة وسكون التاء المثلثة وبفتحها ايضا اى الذين يدخلون الجنة عقيب الاولين  
او الذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما فرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا  
النوع من الكوكب يعنى اذا انقضت كوكبا كوكبا آيتهم كاشده اضاءة **ف** فان قلت ما الفرق بين هذا  
وبين التركيب السابق قلت كلاهما مشبهان الا ان الوجه في الثانى هو الاضاءة فقط وفي الاول الهيئة  
والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس بانسان بل هو في صورة الاسد وهيئته وجرائته وهذا  
التشبيه قريب من الاستعارة المكنية قوله آيتهم الذهب والفضة وفي الحديث السابق قال آيتهم  
الذهب وهما زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكا **ن** اكتفى في الموضوعين بذكر احدهما كما ذكرنا  
هنا كما في قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وخصص الذهب لانه له اكثر  
من الفضة كثر اوان الذهب اشرف اوان حال الزمرة الاولى خاصة فآيتهم كلاهما من الذهب لشرفهم وهذا  
اعم منهم فتفاوت الاولى بحسب تفاوت اصحابها واما الامشاط فتفاوت بينهم فيها فلم يذكر الفضة هنا ولما علم منه  
ان في آية الزمرة الاولى قد تكون الفضة فغيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى  
**ص** وقال مجاهد الا بكار اول الفجر والعشى ميل الشمس الى ان اراه تغرب **ش** قوله اراه اى  
اظنه وهى جملة معتزمة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخارى ظن في آخر العشى يعنى مبدأ العشى  
معلوم وآخره مظلون وتغرب منصوب بان وتعلق مجاهد وصله عبد بن جيد والطبرى وغيرهما من طريق  
ابن ابي نجيح عن مجاهد بلغنا الى ان تغيب وقال الابكار مصدر تقول ابكر فلان في حاجته بكرة ابكار اذا خرج  
من بين طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشى فن بعد الزوال قال الشاعر **ف** لا الظل من برد الضحى يستطيعه  
ولا النقى من برد العشى بذوق **ق** قال والنقى يكون عند زوال الشمس وينتهى بمغيبها **ص** حدثنا محمد  
ابن ابي بكر المقدمي حدثنا فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لي دخلن من امتي سبعون الفا وسبعمئة الف لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على  
صورة القمر ليلة البدر **ش** **ك** ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسم معلقة قوله لي دخلن اللام فيه  
مفتوحة للتأكيده وهو ايضا مؤكدا بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله او سبعمئة الف شك من

الراوى كذا قاله ابن التين وفي حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا يدخل الجنة من امتي سبعون  
 الفا بغير حساب وفي حديث الترمذى عن ابى امامة مرفوعا وعدنى ربى ان يدخل الجنة من امتي سبعين  
 الفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حثيات من حثيات ربى عز وجل وقال  
 غريب وفي حديث البرار من حديث انس بلفظ مع كل واحد من السبعين الفاسبعون الفا وفي كتاب  
 الشفاعة للقاضى اسمعيل من حديث انس مرفوعا ان الله وعدنى ان يدخل الجنة من امتي اربعمائة الف  
 فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضى الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعنى يا عمرو ما عليك  
 ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران شاء الله ادخل خلقه الجنة بحسبة واحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 صدق عمر وروى الكلاباذى من حديث عبدالعزيز اليمامى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت  
 فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فاتبعته فاذا هو فى مشربة يصلى فرأيت على رأسه  
 ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت عائشة فقال هل رأيت الانوار قلت نعم قال ان آتأتانى من  
 ربى عز وجل فبشرنى ان الله تعالى يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتأتنى فى اليوم  
 الثانى آت من ربى فبشرنى ان الله تعالى يدخل من امتى مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير  
 حساب ولا عذاب ثم آتأتنى فى اليوم الثالث آت من ربى فبشرنى ان الله تعالى يدخل من امتى مكان كل واحد  
 من السبعين الفا المضاغفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب فقلت ياربى لا يبلغ هذا امتى قال يكملون  
 من الاعراب ممن لا يصوم ولا يصلى ثم قال الكلاباذى اختلف الناس فى الامة من هم فقال قوم اهل الملة  
 وقال آخرون كل مبعوث اليه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فتم من بعث اليه  
 ودعى فلم يجب كأهل الاديان من اهل الكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدا ومنهم  
 من دعى فأجاب ولم يتبع من جهة استعمال ما لزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى مادعى اليه من التوحيد  
 والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجورا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليس  
 من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى مادعى واستعمل ما امر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع  
 وهؤلاء الاعراب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله  
 ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة فهؤلاء ليسوا من امة على معنى الاتباع ومعنى يكملون من الاعراب يعنى من  
 هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم  
 معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والالم يدخل الآخر آخر اقلزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه  
 دور معية والممنوع دور التقدم والقرض منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله وجوههم  
 كالقمر ليلية الدرجة حالية وقعت بلا واو **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا يونس  
 ابن محمد حدثنا شيان عن قتادة انس قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حبة سندس وكان  
 ينهى عن الجير فحبب الناس منها فقال والذى نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ فى الجنة احسن من  
 هذا **ش** عبد الله بن محمد الجعفي هو المعروف بالسندى وهو من افراد يونس بن محمد ابو محمد  
 المؤدب البغدady مات فى سنة ثمان ومائتين وشيان ابن عبد الرحمن النخوى وكان مؤدبا لبني داود بن  
 على ااصله بصرى وسكن الكوفة والحديث مضى فى كتاب الهبة فى باب قبول الهدية من المشركين  
 ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابى حازم عن سهل بن  
 سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها  
**ش** على بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار قوله خبر

من الدنيا وما فيها قال الداودي يعني في الحسن والبهجة وقال غيره يعني انه دائم لا يفنى فكان افضل مما يفنى فان قلت لم خص السوط بالذ كرقلت لان من شان الراكب اذا اراد النزول في منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل مع ما بذلك المكان الذي يريده ثلاثا يسبقه اليه احد **ص** حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها **ش** روح بفتح الراء ابن عبد المؤمن ابو الحسن البصري المقرئ وهو من افراده وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد ويزيد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افراده واخرجه الترمذي من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخره وان شئتم فاقرأوا وظل ممدود **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح ابن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقروا ان شئتم وظل ممدود ولقاب قوس احدكم من الجنة خير مما طلعت عليه الشمس او تغرب **ش** صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهي قوله واقروا الى آخره وقال الخطابي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث عتبة بن عبد السلمي مرفوعا شجرة طوبى تشبه الحورة قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال اورحلت جذعة ما لحاطت بأصلها حتى تنكسر ترقوقتها هرما وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الا وفيها غصن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهي فيها قوله في ظلها اى راحتها ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما يقال انا في ظلك اى في كنفك وانما احتج الى هذا التأويل لان الظل المتعارف انما هو وقاية حر الشمس واذا هاوليس في الجنة شمس وانما هي انوار متوالية لاحرفيها ولا قربل لذات متوالية ونعيم متتابعة قوله ولقاب قوس اللام فيه مفتوحة للتأ كيد القاب والقيب كالقاد والقيد بمعنى القدر وعينه واو **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كأحسن كوكب درى في السماء اضاءه قلوبهم على قلب رجل واحد لا تبا غض بينهم ولا تحاسد لكل امرئ زوجتان من الخور العين يرى مخ سوقهن من وراء العظم واللحم **ش** هذا احد الطرق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب الاول رواه عن محمد بن عاتل والثاني رواه عن ابي اليمان وهذا هو الثالث عن ابراهيم ابن المنذر ابي اسحق الحزامي عن محمد بن فليح عن أبيه فليح بن سليمان بن ابي المغيرة عن هلال بن علي قوله درى فيه لغات ضم الدال وتشديد الزاء وبالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به لبياضه كالدر وقيل لضوئه وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كان الدر ارفع الجواهر **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبه قال عدى بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مريضاً في الجنة **ش** هذا الحديث قدم في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله مرضعاً انما قال مرضعاً ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شانها الارضاع اعم من ان يكون في حالة الارضاع **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك بن انس عن صفوان

ابن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجنة يترأون اهل الغرف من فوقهم كما يترأون الكوكب الدري الغابر في الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **ش** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري الاويسى المديني وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدني وعطاء بن يسار ضد الجين والحديث اخرجه في صفة الجنة ايضا عن عبد الله بن جعفر وعن هارون بن سعيد كلاهما عن مالك عن قولهم عن صفوان وفي رواية مسلم اخبرني صفوان ووهب بن ايوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطني في الغرائب قولهم عن ابي سعيد وفي رواية فليج عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة اخرجه الترمذي وصححه ابن خزيمة ونقل الدارقطني في الغرائب عن الذهلي انه قال است ارفع حديث فليج يجوز ان يكون عطاء بن يسار حدث به عن ابي سعيد وعن ابي هريرة قولهم يترأون على وزن يتفاعلون من باب التفاعل اي يرون ويظفرون وفيه معنى التكلف كما في قول ابي الجحتمى ه تراءينا الهلال اي تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفي رواية مسلم يرون وهذا بدل على ان باب التفاعل هنا ليس على بابه قولهم الغرف بضم الغين وفتح الراء جمع غرفة وهي العلية قولهم الغابر بالغين المجمة والباء الموحدة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الموطأ الغابر بالياء آخر الحروف ومعناه الداخل في الغروب ومعنى الغابر بالياء الموحدة الذاهب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفي رواية الاصيلي العازب ومعناه البعيد وفي رواية الترمذي العارب بالعين المهملة والراء قولهم في الافق قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطبري فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدري ثم بالغابر في الافق قلت للايدان بأنه من باب التمثيل الذي وجهه منتزع من عدة امور متوهمة في المشبه شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المستضيء الباقي في جانب المشرق او المغرب في الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرف على الغروب كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب المشرق نعم على هذا التقدير كقوله \* متقلدا سيفاً ومخا وعلفته تبتا وما بارداه اي طالعا في الافق من المشرق وغابرا في المغرب فان قلت ما فائدة ذكر المشرق والمغرب وهلا قيل في السماء اي في كبدها قلت لو قيل في السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفي ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة قولهم قال بلى وفي رواية ابي ذر بل التي للاضراب وقال القرطبي هكذا وقع هذا الحرف بلى التي اصلها حرف جواب وتصديق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما خبروا ان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لا لغيرهم فجواب هذا يقتضي ان تكون بل التي للاضراب عن الاول ويجاب المعنى الثاني فكأنه تسويع فيها فوضعت بلى موضع بل قولهم رجال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم رجال آمنوا بالله اي حق ايمانه وصدقوا المرسلين اي حق تصديقهم والافكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رسوله **ش** باب ه صفة ابواب الجنة **ش** اي هذا باب في بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تحمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة واردة العدد ففيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهري عدت الشيء عددا حصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشيء واما ذكر الصفة واردة التسمية فتعسف جدا لانه لا نكتة فيه حتى يعدل عن

التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية  
 ابواب فيطابق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة للباب الذي يدخل منه الصائمون  
 فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت في الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين  
 كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذي فيه فيروون فلا يحصل  
 لهم الظم بعد ذلك ابدا فغلبت الاسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما **ص**  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اتفق زوجين دعي من باب الجنة **ش** **ص** روى هذا التعليق  
 مستدام وصولا في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرجهم هناك عن ابراهيم بن المنذر  
 عن معن عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك  
 وفي الجهاد ايضا من حديث ابي هريرة وفيه فن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد الحديث  
**ص** في عبادته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** اي في هذا الباب روى عن  
 عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه واشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام من جنادة بن ابي امية عن عباد الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من  
 شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ابها شاء وروى الطبراني في معجمه  
 من حديث ابن سلام عن ابي امامة عن عباد بن الصامت ولفظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب  
 من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والغم **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا محمد بن مطرف  
 قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة  
 ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله  
 ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة  
 ابن دينار والحديث من افراذه قال الداودي هذا الحديث بين قوله تعالى وقطعت ابوابها لان الواو انما تأتي  
 بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تقيد معنى العطف  
 فلا يجوز ان تزداد قوله الريان اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون  
 فابدت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروي  
 رياء ور يا وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث بالفتح رواية قوله لا يدخله الا الصائمون  
 مجازاة لهم لما كان يصيبهم من العطش من صيامهم **ص** **ص** باب **ص** صفة النار وانها مخلوقة  
**ش** **ص** اي هذا باب في بيان صفة النار يعني نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه  
 رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرماني ما ملخصه ان النفس لم يرو  
 من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخة شيء من ذلك وامثال  
 هذه مما سمعته الفربري عن البخاري عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى موضع هذا الجامع  
 فقد انبها لا وجدانها اذ موضوعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اقواله  
 وافعاله فينبغي ان لا يتجاوز البحث عن ذلك **ص** **ص** غساق يقال غسقت عينه ويغسق الجرح  
 وكان الغساق والغسق واحد **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى الاحميا وغساقا قوله  
 يقال غسقت عينه اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهرى غمست عينه اذا اظلمت وغسق  
 الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البادر المنين يخفف ويشدد وقرأ ابو عمرو بالتشديد

والكسافي بالتحقيق وقيل الفساق فيج غليظ قاله عبد الله بن عمر وقال ابن دريد هو صديدهم تصهرهم  
النار فيمنع صديدهم في حياض فيسقونه وقال ابن فارس الفساق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل  
بارد يبرق كما يبرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى الاجيما وعماقا الحميم الماء الحار والفساق  
ما عسى وسال وفي حديث الترمذي والحاكم عن ابي سعيد مر فوعا لوان دلوا من عساق يراق الى الدنيا  
لا يبين اهل الدنيا قوله كان الفساق والفسق واحد هكذا في رواية الاكثرين الفسق بفتحين وفي  
رواية ابى ذر الفسقي على وزن فعيل وقد تردد البخاري في كون الفساق والفسق واحدا وليس  
بواحد فان الفساق ما ذكرناه من المعاني والفسق الظلة يقال عسق بعسق غسوقا فهو غاسق اذا  
انظلم واغسق مثله **ح** غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعيلين من الغسل  
من الجرح والدبر شيء **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وقد فسره بقوله  
كل شيء الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال  
الغسلين صديد اهل النار قوله فعيلين اي وزن غسلين فعيلين والنون والياء فيه زائدتان قوله  
والدبر بفتح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات **ش** فان قلت بين هذه الاية وبين قوله تعالى ليس  
لهم طعام الا من ضربيع معارضة ظاهرا قلت جمع بينهما بأن الضريع من الغسلين او هم طائفتان فطائفة  
يجازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضريع كذلك  
والله اعلم **ح** وقال عكرمة حصب جهنم خطب بالحشية وقال غيره صاحب الرج العاصف  
والحاصب ما رمى به الريح ومنه حصب جهنم رمى به في جهنم هم حصبها ويقال حصب في الارض ذهب  
والحصب مشتق من حصباء الحجارة **ش** تطبيق عكرمة وصلة ابن ابي حاتم من طريق عبد الملك بن  
ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي ماضم عن ابي سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك  
ابن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اراد بها حشيشة الاصل سمعها العرب فتكلمت بها فاضارت  
حينئذ عربية والافليس في القرآن غير العربية وقال الخليل حصب ما هي للوقود من الحطب فان لم يبق  
لذلك فليس بحصب وروى الفراء عن علي ومائشة رضي الله تعالى عنهما لهما قرأها حطب بالطاء  
وروى الطبري عن ابن عباس انه قرأها بالضاد المعجمة قال وكانها اراد انهم الذين تسجر بهم النار لان  
كل شيء هيئت به النار فهو حصب قوله وقال غيره اي غير عكرمة حاصبا اي في قوله تعالى او يرسل  
عليكم حاصبا هو الريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله والحاصب ما رمى به الريح لان الحصبت  
الرمي ومنه حصب جهنم رمى به فيها ويقال الحاصب العذاب قوله هم حصبها اي اهل النار  
حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهري الحصباء الحصى وحصبت  
الرجل احصبه بالكسر اي رميته بالحصباء **ح** ص صديد فيج ودم **ش** اشار به الى ما في قوله  
تعالى ويسقي من ماء صديد وفسره بالقيح والدم وكذا فسر ابو عبيدة **ح** ص خبت طفت **ش**  
اشار به الى ما في قوله تعالى كلما خبت وفسره بقوله طفت طفت الطاء وكسر الفاء يقال طفت النار نطفة طفا  
وهو من باب علم يعلم من المهور وانطفأت وانا اطفأتها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لها  
وعلا الجمر رماد خبت فان طفي معظم الجمر يقال خبت وان طفي كله يقال همدت **ح** ص  
تزرون تستخرجون اوزيت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم النار تورون وفسرها  
بقوله تستخرجون اوزيت او قدت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم النار التي تورون  
وفسرها بقوله تستخرجون واصله من وري الزند بالفتح يرى وزيا اذا خرجت نار وفيه لغة اخرى وروى

الزند يرى بالكسر فيهما وأورثه انا وكذلك ورثته توربة واصل تورون توربون نقلت ضمة  
 الباء الى الزاء وحذفت الباء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تقعون **ص** للمقوين  
 للمسافرين والقي القفر **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى تذكرة ومتاعا للمقوين وفسر المقوين  
 بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذي لا احد فيه  
 وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق الضحاك  
 وقنادة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اي المستحقين اي المسافر والحاضر ويقال المقوين من لازادله  
 وقبل المقوى الذي له مال وقبل المقوى الذي اصحابه وابله اقوياء وقيل من معه دابة فقولهم والقي بكسر القاف  
 وتشديد الباء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون الفاء وفي آخره راء وهو مفازة لانبات فيها ولا  
 ماء ويجمع على قفار **ص** وقال ابن عباس صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم **ش**  
 اشار به الى مافي قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة  
 عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فراآه في سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قنادة والحسن مثله  
**ص** لشوبا من جحيم يخلط طعامهم ويساط بالجحيم **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى  
 ثم ان لهم عليها لشوبا من جحيم وفسره بقوله يخلط الى آخره والشوب قال ابو عبيدة تقول العرب  
 كل شى خلطته بغيره فهو شوب قوله يساط على صيغة المجهول اي يخلط ومنه المسواط  
 وهو الخشبة التي يجر بها مافيه التخليط وهو بالسين المهملة **ص** زفير وشهيق صوت شديد  
 وصوت ضعيف **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى ففي النار لهم فيها زفير وشهيق وفسر الزفير  
 بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم  
 من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابي العالية قال الزفير في الخلق والشهيق في الصدر  
 ومن طريق قنادة هو كصوت الحمار اوله زفير وآخره شهيق وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد  
 الصوت الشديد من الحمار **ص** وردا عطاشا **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى ونسوق  
 المجرمين الى جهنم وردا وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا منقطة  
 اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر وردوا التقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال للواردين الماء  
 ورد ويقال ورداى اوراد كما يقال قوم زور اى زوار **ص** فان قلت الذي يرد الماء ينافى العطش قلت  
 لا يلزم من الورد الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فترفع لهم جهنم  
 سراب ماء فيقال لا تردون فيردونها فيتساقطون **ص** غيا خسرانا **ش** اشار به الى مافي قوله  
 تعالى فسوف يلقون غيا وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود الغى واد في جهنم والمعنى فسوف  
 يلقون حر الغي وعنه واد في جهنم بعيد القعر خبيث الطعم **ص** وقال مجاهد يسبحون توقد بهم  
 النار **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى ثم في النار يسبحون وفسره بقوله توقد بهم النار  
 كأنهم يصيرون وقود النار وفي رواية الا كثرين توقد لهم وفي رواية ابي ذر بهم بالباء **ص**  
 ونحاس الصفر يصب على رؤسهم **ش** اشار به الى مافي قوله تعالى يرسل عليكم شواظ  
 من نار ونحاس وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن  
 حميد من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار قال قطعة من نار حراء  
 ونحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذي يهمل



منه الآية خلاص ذوقوا باثروا وجربوا وايس عذا من ذوق الفم شي **ش** اشر هذا  
الى ما في قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفسره بقوله باثروا الى آخره وغرضه ان  
الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق الفم وهذا من الجواز ان يستعمل الذوق وهو هنا  
يتعلق بالاجسام في المعاني لما في قوله تعالى ايضا فذاقوا وبال امرهم **ح** ص مارج خالص  
من النار مرج الامير رعيته اذا خلاصهم بعدوا بعضهم على بعض مريج ملتبس مرج امر الناس اختلط  
مرج البحرين مرجت دابتك تركتها **ش** **ش** اشر بقوله مارج الى ما في قوله تعالى وخلق الجن  
من مارج من نار ثم فسر بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس  
في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن  
عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهاب قوله مرج الامير  
رعيته يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله مريج اشر به الى ما في قوله تعالى في امر مريج وفسره  
بقوله ملتبس ومنه قولهم مرج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط وامام مرج بالفتح فمعناه ترك وخلق  
ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر  
وفي تفسير النسفي مرج البحرين يعني ارسل البحرين العذب والملح متجاورين يلتقيان لافضل بين  
الماءين في مرأى العين بينهما برزخ حاجز وهائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان  
حديهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة ولا يختلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يطغيان على  
الناس بالفرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم  
بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله  
مرجت دابتك بفتح الراء معناه تركتها وفي الصحاح مرجت الدابة امرجهما بالضم مرجا اذا  
ارسلتها ترعى **ح** ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مهاجر ابي الحسن قال سمعت زيدا بن وهب  
يقول سمعت ابا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقال ابراهيم قال اردتني فاء  
التي يعني النول ثم قال ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله من فيح  
جهنم و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعني  
الكوفين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابوذر جندب بن جنادة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب  
الابراد بالظهر في شدة الحر قوله حتى فاء التي يعني حتى وقع الظل تحت النول **ح** ص حدثنا محمد بن  
يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله من فيح جهنم  
وسفيان ابن عيينة والاعمش ابن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه **ح** ص  
حدثنا ابو الياسان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول  
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب اكل بعضي بعضا فاذا نجاها بنفسين  
نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما تجدون في الحر واشد ما تجدون من الزمهرير **ش** **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها  
الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملهما وعلى غير ذلك من انواع

العذاب اما ذناب الله من ذلك برحمة ورجاله على هذا النسق ذكروا غير مرة والحديث مضى في الصلاة في الباب المذكور آتفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها اذراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع المخلوقات وان الجنة اذا سألها عبد أمنت على دعائه والنار اذا استجار منها احد أمنت على دعائه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا همام عن ابي جرة الضبجي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فاخذني الحمى فقال ابردها عنك بما زمر من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء او قال بما زمر شك همام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله ابن محمد هو المسندي وابو عامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وهمام بالتشديد هو ابن يحيى البصري وابو جرة بالجيم والراء نصربن عمران الضبجي والحديث اخرجه النسائي في الطب عن الحسن ابن اسحق وفيج جهنم سطوع حرها قاله الايث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوى الذى لا يشك في حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذى يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابيه عن عباية ابن رفاعة قال اخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فابردوها عنكم بالماء **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فور جهنم وعمرو بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري يروى عن ابيه سعيد بن مسروق وعباية بفتح العين المهملة وبالباء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعة بكسر الراء وتخفيف القاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصارى الخارثى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن مسدد وخرجه مسلم في الطب عن هناد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي بكر بن نافع ومحمد بن المثني ومحمد بن حاتم وخرجه الترمذى والنسائي فيه عن هنادبه وخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قولى من فور جهنم اى من شدة حرها وفاراي جاش **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن المثني وفي هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابي عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدح فأمر بسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع بجانبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنتى فى وجه الصبح بماء اصبه على لعلى اجد خفافا فاخرج الى الصلاة وروى الانصارى من حديث اسمعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا الحمى قطعة من النار اذا حام دعا بفرقة من ماء فارغها على قرنه فاغتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كير من كير جهنم فقحوا عنكم بالماء البارد وروى الطحاوى من حديث انس مرفوعا اذا حام احدكم فليستق عليه الماء البارد من السحر ثلاثا وصححه الحاكم **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الامرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن بتسعة وستين جزءا كهن مثل حرها **ش** مطابقتها

للترجة ظاهرة وابوالزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم من قوله ناركم مبتدأ وقوله  
 جزء من سبعين جزءاً خبره وكلمة من في من نار جهنم التبيين وفيه معنى التبعض ايضا وفي رواية مسلم ناركم جزء  
 واحد من سبعين جزءاً وفي رواية احمد من مائة جزء واجمع بينهما ان الحكم لازد وروى ابن ماجه  
 من حديث انس مرفوعاً ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ولولا انها اطفئت بالماء مرتين  
 ما انتفعت بها وانما للتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها وذكر ابن عيينة في جامعه من حديث ابن  
 عباس هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولو ما ذلك لا انتفع بها احد وعن ابن مسعود ضرب  
 بها البحر عشر مرات وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ايضاً عن نار الدنيا ثم خلقت قال من  
 نار جهنم غير انها اطفئت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من  
 سبعين جزءاً انه لو جمع كل مافي الوجود من النار التي بوقدها الآدميون لكانت جزءاً من اجزاء  
 نار جهنم المذكورة بسانه لو جمع حطب الدنيا او قد كفه حتى صارت فاراً لكان الجزء الواحد من  
 اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً أشد منه قوله ان كانت لكافية كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة عند  
 البصريين وهذه اللام هي المفرقة بين ان النافية وان المخففة من الثقيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية  
 لتعذيب الجهنمين وهي عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى الاتقديره عندهم ما كانت الا كافية قوله  
 قال اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بأن نار جهنم فضلت عليها اي على نار الدنيا  
 وروى عليهم كفضلت عليها في المقدار والعدد بتسعة وستين جزءاً فضلت عليها في الجز بتسعة وستين  
 جزءاً وقال الطيبي فان قلت كيف طابق لفظه فضلت وعليهن جواباً وقد علم هذا التفضيل من كلامه السابق  
 قلت معناه المنع من الكتابة اي لا بد من التفضيل ليميز عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك  
 عن معمر بن محمد بن المنذر قال لما خلقت النار فزعت الملائكة وطارت افدتهم ولما خلق آدم عليه  
 الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال يمون بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزفرت زفرة فلم يبق  
 في السموات السبع ملك الا خر على وجهه فقال لهم الرب ارفعوا رؤسكم اما علمتم اني خلقتكم للطاعة وهذه  
 خلقتهم لاهل المعصية قالوا ربنا لانأمنها حتى ترى اهلها فذلك قوله تعالى وهم من خشية ربهم مشفقون  
 وعن عبد الله بن عمر مرفوعاً ان تحت البحر ناراً قال عبد الله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبد البر وضعفه وفي  
 تفسير ابن النقيب في قوله تعالى يوم تبدل الارض نجعل الارض جهنم والسموات الجنة **ص**  
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء بن خباز عن صفوان بن يعلى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يقرأ على المنبر و نادوا يا مالك **ش** ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة  
 لمطابقة قوله يا مالك للترجة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبد الله  
 عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكر هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبد الله يا مال بالتزخيم كما ذكرناه  
**ص** حدثنا علي حدثنا عن الاعمش عن ابي وائل قال قيل لاسامة لواتيت فلانا فكلمتهم قال  
 انكم لترون اني لا اكلمه الا اسمعكم اني اكلمه في السر دون ان افصح باباً لا اكون اول من قحه ولا اقول  
 لرجل ان كان علي امير انه خير الناس بعد شي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا وما سمعته  
 يقول قال سمعته يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلق في النار فتندلق اقبابه في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه  
 فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اي فلان ماشائك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر  
 قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتيه وانها كمن عن المنكر وآتيه **ش** مطابقة للترجة من حيث ان فيه

ذكر النار التي هي جهنم وعلى هو ابن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينه والاعشى هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث أخرجه البخاري ايضا في الفتن عن بشر بن خالد وأخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وابي بكر وابن نمير واسحق وابي كريب خستهم عن ابى معاوية وعن عثمان عن جرير ذكر معناه **قوله** لو اتيت جواب لومخذوف او هي للتمنى فلا يحتاج الى جواب **قوله** فلانا اراد به عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه **قوله** فكلتمه اى فمياقع من الفتنة بين الناس والسجى في اطفاء نارها قاله الكرمانى وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شأن اخيه لامة الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان **قوله** انكم لترون اى لا اكله اى انكم لتظنون اى لا اكله **قوله** الا اسمعكم اى اى لا اكله بالبحضوركم وانتم تسمعون واسمعكم بضم الهمزة من الاسماع وروى الا اسمعكم بصيغة المصدر **قوله** اى اكله سرا اى فى السر دون ان افتح بابا من ابواب الفتن حاصله اكله طلبا للمصلحة لانهم يحيا للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم لان فيه تشجيعا عليهم يؤدى الى افتراق الكلمة وتشيت الجماعة **قوله** لا اكون اول من فتحه اى اول من فتح بابا من ابواب الفتنة **قوله** ان كان بفتح الهمزة اى لان كان **قوله** فتندلق اقبابه اى تنصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره والاندلاق بالبدال الهملة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف واندلق اذا اخرج من غير سل والاقتاب جمع قتب بالكسرو هي الامعاء والقنب مؤنثة وتصغيره قتيبة ومنه سقى الرجل قتيبة **قوله** اى فلان يعنى يافلان ماشانك اى ما حالك التي انت فيها **قوله** الست الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** بالمعروف وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والإحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اى امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما يقبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر فيه الادب مع الامراء والالطف بهم ووعظهم سرا وتبليغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق **قوله** لا روى طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر **قوله** وأخرجه الترمذي من حديث ابى سعيد باسناد حسن قال الطبري معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة **قوله** وقال آخرون الواجب على من رأى منكرا من ذى سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر وابى كعب رضى الله تعالى عنهما **قوله** وقال آخرون الواجب ان ينكر بقلبه وينبغى لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما نهاكم عنه الا انه يحب عند الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذنك **قوله** وقال جماعة من الناس يجب على متعاطي الكس ان ينهى جماعة الجلوس **قوله** وفيه وصف جهنم بأمر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مر فوما يؤتى بجهنم يوم القيامة لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها ولا ين وهب عن زيد ابن اسلم عن علي رضى الله تعالى عنه مر فوما فينهم يجرونها اذ شردت عليهم شرده فلو لا انهم ادركوها لاحرقت من في الجمع **قوله** ص رواء غندر عن شعبة عن الاعشى **قوله** اى روى الحديث المذكور غندرو هو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعشى وهذا التعليق وصله البخاري

في كتاب الفتى ص باب \* صفة ابليس وجنوده ش اى هذا باب في بيان  
 صفة ابليس وفي بيان جنوده والكلام في صفة وحقيقة امره على انواع \* الاول في اسمه هل هو  
 مشتق اولاً فقال جماعة هو اسم اعجمي ولهذا منع الصرف للعلمية والعجمة وقال ابن الانباري لو كان  
 عربياً للصرف كالكيل وقال الطبري انما لم يصرف وان كان عربياً لقلة نظيره في كلام العرب فشبوه  
 بالجمي وهذا فيه نظر لان كون قلة نظيره في كلام العرب ليس علة من العلة المانعة الاسم من الصرف  
 وقال قوم هو اسم عربي مشتق من ابلس اذ انثس وقال الجوهري ابلس من رجلة الله اذ انثس ومنه  
 سمى ابليس وكان اسمه عزازيل قيل من ادعى انه عربي فقد غلط ووجهه ما ذكرناه ولكن روى  
 الطبري عن ابن ابي الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان عند الملائكة عزازيل ثم  
 ابليس بعد وهذا يؤيد قول من ادعى انه عربي وعن ابن عباس ان اسمه الحارث \* واما كنيته فقيل  
 كانت كنيته ابامرة وقيل ابو العمروقيل ابو كردوس \* النوع الثاني في بيان اصل خلقه روى الطبري  
 من حديث ججاج عن ابن جريج عن صالح مولى التؤمة وشريك عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من  
 الجن وكان ابليس منها وعن ابن عباس سمى قبيلة الجن لانهم خزان الجنة وعن ابن عباس قال ابليس  
 حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وخلقت الملائكة كلهم من النور غير  
 هذا الحي وعن الحسن البصري انه من الشياطين ولم يكن من الملائكة قط واحتج بقوله تعالى (الا  
 ابليس كان من الجن) وقال مقاتل لامن الملائكة ولامن الجن بل هو خلق منفردا من النار كما خلق آدم  
 عليه الصلاة والسلام من الطين وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين يعملون في الارض  
 الفساد فاسره بعض الملائكة فذهب به الى السماء ويقال كان نوع من الجن سكان الارض وكان فيهم  
 الملك والنسوة والدين والشريرة فاستمروا على ذلك مدة ثم طغوا وافسدوا وجمدوا الربوبية  
 وسفكوا الدماء فارسل الله اليهم جندا من السماء فقاتلوا معهم قتالا شديدا فطردهم الى جزائر البحر  
 واسروا منهم خلقا كثيرا وكان فيمن اسر عزازيل وهو اذذاك صبي ونشأ مع الملائكة وتكلم بكلامهم  
 وتعلم من علمهم واخذ يسوسهم وطالت ايامه حتى صار رئيسا فيهم حتى اراد الله تعالى خلق آدم  
 واتفق له ما توفق به روى عكرمة عن ابن عباس انه قال ابليس اصل الجن والشياطين وهو ابو  
 الكل وروى مجاهد عنه انه قال الجن ابو الجن كلهم كان آدم ابو البشر \* النوع الثالث في حده وصفه  
 \* اما حده فاذا ذكره الماوردي في تفسيره هو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو ابو الشياطين  
 وقد ركب فيهم الشهوات مشتق من الابل اس وهو اليأس من الخير \* واما صفته فاقال الطبري كان الله  
 قد حسن خلقه وشرفه وكرمه وملكه على سماء الدنيا والارض وجعله مع ذلك من خزائن الجنة  
 فاستكبر على الله تعالى وادعى الربوبية ودعا من كان تحت يده الى طاعته وعبادته فسخه الله شيطانا  
 رجيا وشوه خلقه وسلبه ما كان خوله ولعنه وطرده عن سماواته في العاجل ثم جعل مسكنه  
 ومسكن شيعته واتباعه في الآخرة نار جهنم انتهى وكان يقال له طاوس الملائكة حسنه ثم مسخه الله تعالى وقال  
 عبد الملك بن احمد باسناده عن ابن عباس قال كان ابليس يأتي يحيي بن زكريا عليهما الصلاة والسلام طمعا ان  
 يفننه وعرف ذلك يحيي منه وكان يأتيه في صور شتى فقال له احب ان تأتيني في صورتك التي انت عليها  
 فأنا فيه فاذا هو مشوه الخلق كرهه المنظر جسده جسد خنزير ووجهه وجه قرد وعينه مشقوقتان طولاً  
 واسنانه كلها عظم واحد وليس له لحية ويده في منكبيه وله يدان آخران في جانبيه واصابعه خلقت

واحدة وعليه لباس الجوس واليهود والنصارى وفي وسطه منطقة من جلود السباع فيها كيران  
معلقة وعليه جلاجل وفي يده جرس عظيم وعلى رأسه بيضة من حديدة معوجة كالخطاف فقال  
يحبي عليه الصلاة والسلام ويحك ما الذي شوه خلقك فقال كنت طاولس الملائكة فصبت الله فمخني في  
أخس صورة وهى ماترى قال فها هذه الكيران قال شهوات بنى آدم قال فها هذه الجرس قال صورة  
المعازف والنوح قال فها هذه الخطاطيف قال اخطف بها عقولهم قال فآين تسكن قال في صدورهم واجرى  
في عروقهم قال فالذى يبعثهم منك قال بغض الدنيا وحب الآخرة والنوع الرابع في اولاده وجنوده  
وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال بلغنا ان لابليس اولاد كثيرين واعتماده على خمسة منهم شبروا الاعور  
ومسوط وداسم وزنبور وقال مقاتل لابليس الفولد ينكح نفسه ويلد ويبيض كل يوم ما اراد  
ومن اولاده المذهب وخنزب وهفاف ومرة والواهان والمتقاضى وجعل كل واحد منهم على امر  
ذكرته في تاريخي الكبير ومن ذريته الاقص وهامة بن الاقص ويلزون وهو المؤكل بالاسواق  
وامهم طرطية ويقال بل هى حاضنتهم ذكره النقاش قالوا باضت ثلاثين بيضة عشرة بالشرق  
وعشرة بالمغرب وعشرة في وسط الارض وانه خرج من كل بيض جنس من الشياطين كالعفاريت  
والغيلان والحنان واسماؤهم مختلفة كلهم عدو لبنى آدم اعاذنا الله من شرهم ولهم جنود يرسلهم الى اضلال  
بنى آدم وقد روى ابن حبان والحاكم والطبراني من حديث ابي موسى الاشعري مرفوعا قال اذا  
اصبح ابليس يبت جنوده فيقول من اضل مسلا البسته التاج الحديث وروى مسلم من حديث جابر سمعت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول عرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيقتنون الناس فاعظمهم  
عنده اعظمهم فتنة **ص** وقال مجاهد يقذفون برمون دحورا مطرودين **ش** اشار  
به الى مافى قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصل) وفسر يقذفون بقوله  
برمون ودحورا بقوله مطرودين كانه جعل المصدر بمعنى المفعول جهوا وقد فسر عبد بن حميد من  
طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد كذلك **ص** واصب دائم **ش** اشار به الى مافى  
قوله تعالى (ولهم عذاب واصل) وفسر الواصب بقوله دائم وقد ذكره البخارى وما بعده  
اتفاقا واستطرادا **ص** وقال ابن عباس مدحورا مطرودا **ش** اشار به  
الى مافى قوله تعالى (فلنقى في جهنم ملوما مدحورا) ووصل هذا التعليق الطبرى من طريق  
علي بن ابي طلحة عنه والدحور مفعول من الدحر وهو الدفع والابعاد من قولك دحرت ادحره  
دحرا ودحورا وفي تفسير عبد بن حميد عن قتادة دحورا قذف في النار **ص** يقال مريدا ممردا  
**ش** اشار به الى مافى قوله تعالى (وان يدعون الشيطانا مريدا) وفسر مريدا بقوله ممردا  
**ص** بتكه قطعه **ش** اشار به الى مافى قوله تعالى ولا امرهم فليتبك آذان الانعام اى ليقطعن  
وفسر بتكه بمعنى قطعه وقال قتادة يعنى البجيرة وهى اذا نتجت خمسة ابطن وكان آخرها ذكرا شقوا اذنها  
ولم ينفخوا بها والتقدير ولا امرهم بتبشك آذانهم وليتبكها **ص** واستفزز استخف بخيلك  
الفرسان والرجل الرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر **ش** اشار به  
الى ما قوله تعالى واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وفسر قوله  
استفزز بقوله استخف ويريد بالصوت الغناء والمزامير وفسر الخيل بالفرسان وفسر الرجل بفتح  
الراء وسكون الجيم بالرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم ثم قال واحد الرجالة راجل ومثله بقوله

صاحب وصاحب فان السحب جمع صاحب والتجر بفتح التاء المشاة من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس  
كل خيل سارت في معصية وكل رجل مشى فيها وكل ما أصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيره مشاركته  
في الاموال البحرية والسائمة وفي الاولاد عند الغزاة وعند الحروب **قص** لا حنكنا لاستأصلنا  
ش **قص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى لا حنكنا ذريته الا قليلا وفسر لا حنكنا بقوله لاستأصلنا من  
الاستيصال **قص** قرين شيطان ش **قص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فهو له قرين وفسر القرين  
بالشيطان وفسره مجاهد كذلك ش **قص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن هشام  
عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الليث كتب الى هشام انه سمعه ورواه  
عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله  
حتى كان ذات يوم دعا ودعا ثم قال اشعرت ان الله افنانى فيما فيه شفائى انا فى رجلان فقعدهما عند  
رأسى والآخر عند رجلي فقال احدهما للآخر ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد الاعصم  
قال فيما ذا قال في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر قال فأين هو قال في بئر ذروان فخرج اليها النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها كأنه رؤس الشياطين فقلت استخرجته  
قال لا اما ان افقد شفائى الله وخشيت ان يشر ذلك على الناس شر انهم دفنت البئر ش **قص** وجه مطابقته  
للمرجة من حيث ان السحرا انما يتم باستعانة الشيطان على ذلك وهى من جملة صفاته القبيحة و ابراهيم بن  
موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وعيسى هو ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي وهشام  
هو ابن عمرو بن الزبير بن العوام يروى عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه البخارى ايضا  
في الطب عن ابراهيم بن موسى عن عيسى و اخرجه النسائى في الطب عن اسحق بن ابراهيم عن عيسى بن  
يونس نحوه **قص** ذكر معناه **قص** قوله وقال الليث هو الليث بن سعد رجه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد  
الله بن داود عن عيسى بن حماد الجبى المصرى عن الليث قوله ورواه اى حفظه قوله يخيل على صيغة  
المجهول من تخيل الشيء كذا وليس كذلك واصله الظن قوله ذات يوم انما لم يتصرف لان اضافتها من قبل  
اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كان ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اى صاحبة هذا الاسم قوله اشعرت  
اى علمت قوله افنانى ويروى انبأنى اى اخبرنى قوله مطبوب اى مسحور والطب جاء بمعنى السحر  
قوله من طبه اى من سحره قوله في مشط ومشاقة المشط فيه لغات ضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا  
وكسر الميم باسكان الشين والمشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة والقاف وقال الكرماني ما يغزل  
من الكتان قلت المشاقة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشيء ليمتد ويطول قوله  
وجف طلعة ذكر الجف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو وعا طلع النخل وهو الغشاء الذى يكون  
عليه ويطلق على الذكر والانثى واهذا قيده بقوله ذكر وهو الذى يدعى بالكفرى  
وقال ابن فارس جف الطلع وعاؤها يقال انه شئ ينثر من جذوع النخل وقال الهروى ويروى  
في مشط ومشاقة في جف طلعة قال المشاطة الشعر الذى يسقط من الرأس واللحية عند التمرير  
بالمشط قال وجف طلعة اى في جوفها وقوله ذكر الذكر من النخل الذى يؤخذ طلعه فيجعل منه في  
طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك تمرا ولولم يجعل فيه لكان شيئا لا نوى فيه ولا يكاد يساغ قوله في  
بئر ذروان بفتح الذال المعجمة وسكون الراء ويروى ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح  
وهى بئر المدينة في بستان بنى زريق بضم الزاى وفتح الراء وسكون الباء آخر الحروف والقاف من

اليهود فقوله كما نثار رأس الشياطين قال الخطابي فيه قولان أحدهما أنها مسندة كرؤس الحيات والحية يقال لها الشيطان والآخر أنها وحشية المنظر سمجة الاشكال وهو مثل في استقباح صورتها وهول منظرها كصورة الشياطين قوله ان شير ذلك على الناس شرا يريد في اظهاره وقيل انما امتنع عن تعيين الساحر الثلاثة قوم انفس المسلمين فيقع بينهم وبين قبيل الساحر فتنة قوله ثم دفنت البر على صيغة الجمهور وفيه ان آثار الفعل الحرام يجب ازالتهما وقدم البحث في هذا مستوفي في باب هل يعني عن انذمي اذا سحر في او اخر الجهاد ص حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقعد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقدة يضرب على كل عقدة مكانها غليلك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقده كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا صبح خبيث النفس كسلان ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان عقدة الشيطان على قافية رأس احد من افعال الشيطان وصفاته القبيحة والحديث مضى في كتاب التهجيد بالليل في باب عقدة الشيطان على قافية الرأس فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وهذا اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله المدني ابن اخت مالك بن انس وهو يروى عن اخيه عبد الحميد وقدم الكلام فيه هناك ومعنى يقعد يشكم عليه والقافية مؤخر الرأس ومنه قافية الشعر قوله انحلت عقده وهو جمع عقدة ولهذا اكده بقوله كلها ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبدالله رضى الله تعالى عنه قال ذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل نام ليله حتى اصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في اذنيه او قال في اذنه ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان بول الشيطان في اذن الرجل النائم كل ليله من صفاته القبيحة وابو وائل شقيق وعبدالله هو ابن مسعود ومضى الحديث في كتاب التهجيد في باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص عن منصور عن ابي وائل الى آخره ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما ان احدكم اذا اتى أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فرزقا وادام بضره الشيطان ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان من صفات الشيطان ضرره العام للمؤمنين وهو من صفاته الذميمة القبيحة ورجاله قدموا غير مرة والحديث قدم مضى في كتاب الطهارة في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله عن جرير عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب الحديث ومضى الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد اخبرنا بدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تبرز واذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تغيب ولا تحينوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بين قرني شيطان او الشيطان لا ادري اى ذلك قال هشام ش مطابقة للترجمة في قوله فانها تطلع بين قرني الشيطان محمد هو ابن سلام قاله ابو نعيم وابو علي وعبد الله بن قتيبة العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ومضى الكلام فيه هناك قوله حتى تبرز اى حتى تظهر



فقال لا تلموني اني اتهم وعوفي وقت معلوم وقرنا الشيطان جانبا راسد قوله لا ادري اى ذلك قال  
عنه القائل به ذاع وعبد بن سليمان وهشام هو ابن مرة **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث  
حدثنا يونس عن حميد بن علال عن ابي صالح عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر  
بن يدى احدكم شئ وهو يصلى فليمنه فان ابي فليمنه فان ابي فليقله فانما هو شيطان شئ **ص**  
مطابقته للترجمة في قوله فانما هو شيطان وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ  
المقدم وعبد الوارث ابن سعيد ويونس هو ابن عبد الله العبدى البصرى وابو صالح ذكوان الزيات  
والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلى من مريين يديه **ص** وقال عثمان بن الهيثم  
حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ  
زكاة رمضان فاننى آت فجعل يحثو من الطعام فأخذته فقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا أويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي ان يزال عليك من الله حافظ  
ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقك وهو كذوب  
ذلك الشيطان شئ **ص** مطابقته للترجمة في قوله ذلك الشيطان وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء  
آخر الحروف وفتح الشاء الثلاثة مؤذن البصرة وعوف الاصماني والحديث مضى في كتاب الوكالة  
في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هناك وقال عثمان بن الهيثم الى آخره مطولا ومضى الكلام  
فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة قال  
ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بئى الشيطان احكم فيقول من خلق كذا من خلق  
كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله  
قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب  
وعبد بن حميد وعن هرون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود في السنة  
عن هرون بن معروف به واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد  
وعن هرون بن سعيد قوله من خلق كذا وفي رواية مسلم لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا  
خلق الله فمن خلق الله قوله فليستعذ بالله وفي رواية مسلم فليقل آمنت بالله ولا بى داود فاذا قالوا ذلك  
فقلوا الله احد الله الصمد الآية ثم لينقل عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى فليستعذ  
قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله ولينته اى عن  
الاسترسال معه في ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له بابطال التسلسل  
ونحوه وقال الطيبي لينته اى ليترك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل  
التفكير بالاستعانة فليقم وليشتغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يأمره بالتأمل والاحتجاج لان العلم باستغناء  
عن الوجود امر ضرورى لا يقبل المناظرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس وما دام  
هو كذلك لا يزيد فكره الا زيفا عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا اللجوء الى الله تعالى  
والاعتصام بحوله وقوته وقال المازرى الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تنجلي شبهة هو التى  
تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة  
الناشئة عن الشبهة فهى لا تندفع الا بالنظر والاستدلال **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث  
قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابن ابي انس مولى التميمين ان اياه حدثه انه سمع ابا هريرة

رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل رمضان فمكت ابواب الجنة  
وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين شئ **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سلسلت الشياطين وابن  
ابي انس اسمه نافع بن مالك ابوسهيل التيمي والحديث مرفى في كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر  
رمضان **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمر وقال اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس  
فقال حدثنا بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان موسى قال لفتاه اتناغدا نا  
قال ارايت اذا اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره ولم يحذ موسى  
عليه الصلاة والسلام النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به **ش** مطابقتها للترجمة في قوله  
وما انسانيه الا الشيطان والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان ابن عيينة وعمر وابن دينار والحديث  
مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن  
مسلم عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير  
الى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة  
في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث من افراذه قوله ها قال الكرمانى ها حرف ولم يزد  
على هذا شيئا قلت هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهى حرف تنبيه قوله من حيث يطلع  
قرن الشيطان نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض  
ان منشأ الفتن هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا يحيى بن  
جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر رضى الله تعالى  
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استجنح او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين  
تتشم حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله واطفىء مصباحك  
واذكر اسم الله واوك سقاءك واذكر اسم الله وخراناءك واذكر اسم الله ولو تعرض عليه شيئا **ش**  
مطابقتها للترجمة في قوله فان الشياطين تتشم ويحيى بن جعفر بن اعين ابوزكريا البخارى البكندى  
وهو من افراذه ومحمد بن عبد الله الانصارى من شيوخ البخارى وروى عنه هنا بواسطة وابن جريج  
عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاشربة عن اسحق بن  
منصور وخرجه مسلم فى الاشربة عن اسحق بن منصور وعن احمد بن عثمان وخرجه ابوداود رفيه عن  
احمد بن حنبل وخرجه النسائى فى اليوم واليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار  
عن جابر **ذكر معناه** قوله اذا استجنح اى اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وحاء وقال ابن سيدة جنح الليل  
يخنح جنوحا وخنحا اذا اظلم ويقال اذا قبل ظلامه والخنح بضم الجيم وكسرها الغتان وهو ظلام الليل واصل  
الخنح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله او كان جنح الليل وفي رواية الكشميهنى او قال كان جنح الليل  
وحكى عياض انه وقع فى رواية ابي ذر استجنح بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلي  
واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله فكفوا صبيانكم  
اى ضمومهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكفوا ومادته كاف وفاء تامة مشاة من فوق ومعناه ضمومهم  
اليكم وكل من ضمته الى شئ فقد كفته وفي رواية ولا ترسلوا صبيانكم وقال ابن الجوزى انما خيف  
على الصبيان فى ذلك الوقت لان النجاسة التى يلوذ بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذى  
يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف

على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حيثئذ ان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان  
 الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتشأم بقوله  
 فخلوهم بفتح الخاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الخاء المعجمة قوله واغلق  
 من الاغلاق فلم يذايق الباب مغلق ولا يقال مغلق وانما قال فكفوا بصيغة الجمع وقال اغلق بصيغة الافراد  
 لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المفرداذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد  
 التوزيع فكأنه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد  
 التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني قوله واطفى امر من الاطفاء انما امر بذلك لانه جاء  
 في الصحيح ان الفويسقة جرت الفتيلة فاحرقت اهل البيت وهوام يدخل فيه السراج وغيره واما  
 القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان آمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه  
 لا بأس بهالاتفاء العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خرة فجرت الفتيلة فأقترقت  
 من الخرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك ببه عليه ابن العربي وفي سنن ابي داود  
 عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجر الفتيلة فجاءت بها والقتهما بين يدي رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم على الخرة التي كان قاعدا عليها فاحترقت منها موضع درهم قوله واوك امر  
 من الايكاء وهو الشد والوكاء اسم ما يشده في القربة وهو ممدود مهموز والسقاء بكسر السين للبن  
 والماء والرطب للبن خاصة والنخى للسمن والقربة لاء قوله وخرا من التخمير وهو النغيطية والتخمير  
 فوائد صيانة من الشيطان والتجاسات والحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة في السنة  
 وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية يومينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او شيء ليس عليه  
 وكاء الا نزل فيه ذلك الوباء قال الليث بن سعد والاعاجم يتقون ذلك في كانون الاول قوله واوتعرض عليه  
 شيء بضم الراء وكسرها ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا اقل من ان تعرض عليه عودا اي تعرضه  
 عليه بالعرض وتمده عليه عرضا اي خلاف الطول قوله شيئا وفي رواية عودا هذا مطلق في الآية  
 التي فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه يقول  
 اخبرني ابو حنيفة الساعدي قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقده ابن من النقيع ليس بخمر قال  
 الاخرته ولو تعرض عليه عودا قال ابو حنيفة انما امر بالاسقية ان توكأ ليليا وبالاوباب ان تغلق  
 ليليا انتهى فهذا ابو حنيفة قيد الايكاء والاغلاق بالليل قلت قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه  
 والختمار عند الاصوليين وهو مذهب الشافعي ان تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ  
 ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه  
 فان كان مجملا يرجع الى تأويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجملا لا يحل له حمله على شيء الا بتوقيف وكذا  
 لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي عندنا بل يتسك بالعموم وقد يقال ابو حنيفة قال امرنا وهذا رواية  
 لا تفسير وهو مرفوع عن المخنار ولا تنافي بين رواية ابي حنيفة والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما  
 نفي للآخر وهما ثابتان فان قلت ما حكم امر هذا الباب قلت جيهما من باب الارشاد الى المصلحة الدينية  
 كقوله تعالى (واشهدوا اذا تباعتم) وليس على الايجاب وغايته ان يكون من باب النذب بل قد جعله كثير  
 من الاصوليين قسما مفردا بنفسه عن الوجوب والنذب وينبغي للمرء ان يمثل امره من مثل امره سلم من  
 الضرر بحول الله وقوته ومتى والعياذ بالله خالف ان كان عنادا خلد فاعله في النار وان كان عن خطأ أو غلط  
 فلا يجرم شرب ماء من الاناء واوكاه الله اعلم ص حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق

اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم معتكفا فأتته ازوره ليل اخذته ثمقت فانتقلت فقام معي ليقلبنى وكان مسكنا في دار  
 اسامة بن زيد فرجلان من الانصار فلما رآيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرعا فقال النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم علي رسلكما انها صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان  
 يجري من الانسان مجرى الدم واتى خشيت ان يقذف في فلو بكما سوا او قال شيئا من **ش** مطابقتها  
 للترجمة في قوله ان الشيطان **و** علي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم والحديث مر  
 في كتاب الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لخواجه الى باب المسجد فانه اخرجته هناك عن ابي  
 اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله فانتقلت من الانقلاب وهو  
 الرجوع مطلقا والمعنى هنا فرجعت فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معي ليقلبنى اى لارجع الى  
 بيتي فقام معي **ي** حتى قوله علي رسلكما بكسر الراء اى على هينكما فاهناشي **ت** كرهانه قوله ان الشيطان  
 يجري قيل هو علي ظاهره ان الله جعل الله له قوة وقدرة على الجرى في باطن الانسان مجرى الدم وقيل  
 استعارة لكثرة وسوسته فكأنه لا يفارقه كما لا يفارق دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن  
 بحيث يصل الى القلب **و** وفيه التحرز عن سوء الظن بالناس **و** وفيه كمال شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم على  
 امته لانه خاف ان يلقي الشيطان في قلبه ما شئت فقل كانه فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر  
**ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن عدى بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت  
 جالسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجلان يستبان فاحدهما احرو وجهه وانتفخت اوداجه فقال  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى لا علم كله لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
 ذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان فقال وهل  
 بي جنون **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاي اسمه  
 محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره  
 دال مهملة الخراعى وقدم في الغسل **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن عمر بن حفص  
 وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن  
 ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم واليلة  
 عن هناد وعن محمد بن عبد العزيز قوله يستبان اى يشاتمان قوله اوداجه جمع ودج بفتحين وهو عرق  
 في الحلق في المذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب فان قلت لكل احد ودجان وهناد كرا الاوداج  
 بالجمع قلت هذا من قبيل قوله تعالى (وكننا لحكمهم شاهدين) اولان كل قطعة من الودج يسمى ودجا  
 كما جاء في الحديث ازج الحواجب قوله ما يجد من وجد يجد وموجدة اذا غضب ووجد يجد  
 وجدانا اذا لقي ما يطلبه قوله هل بي جنون قال النوى هذا كلام من امرته في دين الله  
 ولم يتهذب بانوار الشريعة المكرمة وتوهم ان الاستعانة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من  
 نزغات الشيطان ويحتمل انه كان من المنافقين او من جفاة الاعراب انتهى والاستعانة من الشيطان  
 تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيده وفي حديث عطية الغضب من الشيطان  
 فان الشيطان خلق من النار وانما تطفئ النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وعن ابي الدرداء  
 اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وقال بكر بن عبد الله اطفئوا نار الغضب بذكر نار  
 جهنم وفي بعض الكتب قال الله تعالى ابن آدم اذا ذكرني اذا غضبت اذا ذكرك اذا غضيت وروى

الجوزي في ترجمته عن معاوية بن قرة قال قال ابياس الناجرة في جوف ابن آدم اذا غضب حية واذا رضى  
 منه ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن  
 عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احداكم اذا اتى اهله قال جئني الشيطان وجنب  
 الشيطان ما رزقتي فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه شىء مطابقتها للترجمة  
 ظاهرة والحديث قدم عن قريب في هذا الباب فانه اخرج عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور  
 الى آخره فله لم يضره يعنى لم يسلط عليه بالكلية والافلا يخالو من الوسوسة ص قال وحدثنا  
 الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله شىء ص اى قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن  
 ابى الجعد و اشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه ص حدثنا محمود حدثنا شاذبية حدثنا شعبة عن  
 محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان  
 عرض لى فشد على يقطع الصلاة على فامكننى الله منه فذكره شىء مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشاذبية بفتح الشين المجهمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الانباء  
 اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى المروزي والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم  
 ربط في المسجد فانه اخرج عن هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن  
 محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة  
 او كلمة نحوها لقطع على الصلاة فامكننى الله منه ووردت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى  
 تصبوا وتنظروا اليه كلكم فذكرت قول اخى سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفر لى وهب لى ملكا  
 لا ينبغي لاحد من بعدى قال روح فرده خاسئا فله فذكره اى فذكر الحديث بتمامه وهو الذى ذكرناه  
 ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال  
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا  
 ثوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطو بين الانسان وقلبه فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا يدري اثلاثا  
 صلى ام اربعا فاذا لم يدري اثلاثا صلى ام اربعا سجد سجدة السهو شىء مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 والاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو والحديث قدم في اواخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشئ  
 في الصلاة فانه اخرج عن هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا  
 شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى آدم يطعن  
 الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب شىء المطابقة  
 في هذا وفي بقية الاحاديث بينهما وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم قوله يطعن بضم  
 العين يقال طعن بالرمح وما شبهه يطعن بضم العين من باب نصر ينصروا طعن في العرض والنسب يطعن بفتح  
 العين فهما على المشهور وقيل بالغتين فهما قوله في جنبه بالثنية في رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية  
 الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصيلي من تحته الذى هو ضد فوق  
 قال وهو تخفيف قوله باصبعه بالافراد او بالثنية ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب قوله  
 في الحجاب هو الجلدة التى فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب الثوب الذى  
 يلبس فيه المولود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وامه عليهما الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن  
 من امه ففعله الله منها بركة امها حنة بنت فاقوذ بن ماثان حيث قالت (وانى اعينها بك وذريتها من

الشيطان الرجيم ) وروى عبد الرزاق في تفسيره عن المنذر بن النعمان الافطس سمع وهب بن منبه  
 يقول لما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام اتت الشياطين ابليس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة  
 فقال هذا حادث مكانكم وطارحتي بلغ حافتي الارض فلم يجد شيئاً ثم جاء البحار فلم يقدر على شيء ثم طار  
 فوجد عيسى قد ولد عند مدود حار واذا الملائكة قد حفت به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد  
 البارحة ولا حلت اني ولا وضعت قط الا وانا بحضورها الالهة فأيسوا من ان يعبدوا الاصنام  
 في هذه البلدة وفي لفظ بعد هذه الليلة ولكن اتوا بنى آدم بالخفة والعجلة وقوله الالهة يخالف ما في  
 الصحيح الا ان يؤول وأشار القاضي الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يشاركون عيسى  
 عليه الصلاة والسلام في ذلك وقال القرطبي هو قول قتادة قال وان لم يكن كذلك بطلت الخصوصية  
 ولا يلزم من تحسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص  
 الاولياء بانواع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله ( ان عبادي ليس لك عليهم سلطان )  
 ص حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام  
 فقلت من ههنا قالوا ابو الدرداء قال افياكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ش ص مالك بن اسمعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي واسرائيل بن يونس  
 ابن ابي اسحق السبيعي والمغيرة بن مقسم الضبي وابراهيم النخعي وعلقمة ابن قيس النخعي الكوفي  
 واسم ابي الدرداء عويم بن مالك الانصاري الخزرجي ص والحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا  
 جدا واخرجه بأتم منه في فضل عمار وحذيفة عن مالك بن اسمعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان  
 ابن حرب على ما يحيى عن قريب في هذا الباب وفي الاستيذان عن ابي الوليد وعن يحيى بن جعفر  
 وعن يزيد بن هارون وفي مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب  
 وفي التفسير عن احمد بن سليمان قوله افياكم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى فى العراق  
 قوله الذي اجاره الله اى منعه وجاه من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضى الله عنه وسيصرح به البخاري  
 في الحديث الذي بعده وفي التوضيح يجوز ان يكون قاله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار اوى يكون شهدله ان الله اجاره من الشيطان ص حدثنا  
 سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يعنى عمارا ش ص بهذا بين البخاري ان المراد من قول ابي الدرداء افياكم الذي اجاره الله من الشيطان  
 انه عمار بن ياسر الذي هو من السابقين في الاسلام المنزل فيه الامانة اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد قال  
 صلى الله عليه وسلم له مرحبا بالطيب المطيب ص قال وقال الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن  
 ابي هلال ان ابا الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الملائكة  
 تنحدر في العنان والعنان الغمام بالامر يكون في الارض فيسمع الشياطين الكلمة فتقرها في آذان الكاهن  
 كما تقر القارورة فيريدون معها مائة كذبة ش ص اوردها التعليق في باب ذكر الملائكة قال  
 حدثنا محمد حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة  
 ابن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو  
 السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها  
 مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت في الاسناد والمتن وابو الاسود في الرواية هو محمد بن

الجوزي في ترغيده عن معاوية بن قرة قال قال ابا بيس الناجرة في جوف ابن آدم اذا غضب حية واذا رضى  
 منيته ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن  
 عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احداكم اذا اتى اهله قال جنبني الشيطان وجنب  
 الشيطان ما رزقتني فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه ش <sup>ص</sup> مطابقة للترجمة  
 ظاهرة والحديث قد مر عن كريب في هذا الباب فانه اخرجه عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور  
 الى آخره فقال لم يضره يعني لم يسلط عليه بالكلية والا فلا يخلو من الوسوسة <sup>ص</sup> قال وحدثنا  
 الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله ش <sup>ص</sup> اي قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن  
 ابى الجعد و اشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه <sup>ص</sup> حدثنا محمود حدثنا شعبة حدثنا شعبة عن  
 محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان  
 عرض لي وشدد على يقطع الصلاة على فأمكنني الله منه فذكره ش <sup>ص</sup> مطابقة للترجمة ظاهرة  
 ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشعبة بفتح الشين المججمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الانباء  
 اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى المروزي والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم  
 يربط في المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن  
 محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عقري ثامن الجن تقلت على البارحة  
 او كلكم نحوها لقطع على الصلاة فأمكنني الله منه و اردت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى  
 نصبحوا وتظروا اليه كلكم فذكرت قول اخي سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفر لي وهب لي ملكا  
 لا ينبغي لاحد من بعدى قال روح فرده خاسئا قوله فذكره اى فذكر الحديث بتمامه وهو الذى ذكرناه  
<sup>ص</sup> حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال  
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ انودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا  
 ثوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطرب بين الانسان وقلبه فيقول اذ كر كذا وكذا حتى لا يدري اثلثا  
 صلى ام اربعا فاذا لم يدري اثلثا صلى ام اربعا سجد سجدتى السهو ش <sup>ص</sup> مطابقة للترجمة ظاهرة  
 والاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو والحديث قد مر في اخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشئ  
 في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره <sup>ص</sup> حدثنا ابو اليان اخبرنا  
 شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى آدم يطعن  
 الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب ش <sup>ص</sup> المطابقة  
 في هذا وفي بقية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم قوله يطعن بضم  
 العين يقال طعن بالرمح وما شبهه يطعن بضم العين من باب نصر نصر وطعن في العرض والنسب يطعن بفتح  
 العين فهما على المشهور وقيل بالفتن فهما قوله في جنبه بالفتن في رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية  
 الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصيلي من تحته الذى هو ضد فوق  
 قال وهو تصحيف قوله باصبعه بالافراد او بالفتنة ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب قوله  
 في الحجاب هو الجلدة التى فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب الثوب الذى  
 يلف فيه المولود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وانه عليهما الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن  
 من امه ففعله الله منها ببركة امها حنة بنت قاف وبن مائان حيث قالت (وانى اعينها بك وذريتها من

الشيطان الرجيم) وروى عبدالرزاق في تفسيره عن المنذر بن التعمان الافطس شمع وهب بن منبه  
 يقول لما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام اتت الشياطين ابليس فقالوا لصبحت الاصنام منكسة  
 فقال هذا حدث مكانكم وطارحتي بلغ حافتي الارض فلم يجد شيئاً ثم جاء البحار فلم يقدر على شيء ثم طار  
 فوجد عيسى قد ولد عند مدود حار واذا الملائكة قد حفت به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد  
 البارحة ولا حلت انثى ولا وضعت قط الا وانا بحضرتها الالهة فأيسوا من ان يعبدوا الاصنام  
 في هذه البلدة وفي لفظ بعده هذه الليلة ولكن اتوا بني آدم بالخفة والعجلة وقوله الالهة يخالف ما في  
 الصحيح الا ان يؤول واشار القاضي الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يشاركون عيسى  
 عليه الصلاة والسلام في ذلك وقال القرطبي هو قول قتادة قال وان لم يكن كذلك بطلت الخصوصية  
 ولا يلزم من تحسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص  
 الاولياء بانواع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان)  
 ص حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام  
 فقلت من ههنا قالوا ابو الدرداء قال افياكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ش **ش** مالك بن اسمعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي واسرائيل بن يونس  
 ابن ابي اسحق السبيعي والمغيرة بن مقسم الضبي وابراهيم النخعي وعلقمة ابن قيس النخعي الكوفي  
 واسم ابي الدرداء عويم بن مالك الانصاري الخزرجي **ش** والحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا  
 جدا واخرجه بأتم منه في فضل عمار وحذيفة عن مالك بن اسمعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان  
 ابن حرب على ما يجيء عن قريب في هذا الباب وفي الاستبذان عن ابي الوليد وعن يحيى بن جعفر  
 وعن يزيد بن هارون وفي مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب  
 وفي التفسير عن احمد بن سليمان قوله افياكم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اي في العراق  
 قوله الذي اجاره الله اي منعه وجاهه من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضي الله عنه وسيصرح به البخاري  
 في الحديث الذي بعده وفي التوضيح يجوز ان يكون قاله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار او يكون شهادته ان الله اجاره من الشيطان **ش** ص حدثنا  
 سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يعني عمارا **ش** **ش** بهذا بين البخاري ان المراد من قول ابي الدرداء افياكم الذي اجاره الله من الشيطان  
 انه عمار بن ياسر الذي هو من السابقين في الاسلام المنزل فيه الامانة كره وقلبه مطمئن بالايمان وقد قال  
 صلى الله عليه وسلم له مرحبا بالطيب المطيب **ش** ص قال وقال الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن  
 ابي هلال ان ابا الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الملائكة  
 تتحدث في العنان والعنان الغمام بالامر يكون في الارض فيسمع الشياطين الكلمة فقرها في آذان الكاهن  
 كما تقر القارورة فيريدون معها مائة كذبة **ش** **ش** اوردهذا التعليق في باب ذكر الملائكة قال  
 حدثنا محمد حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة  
 ابن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو  
 السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها  
 مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت في الاسناد والمتن وابو الاسود في الرواية هو محمد بن



عبدالرحمن قوله بالامر يتعلق بقوله يتحدث وقوله والعنان الغمام جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق  
فقال يكون جملة وقعت حالا من قوله بالامر قوله فنقرأها بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح  
قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضاعف متعدي يكون بالضم الا حروف شواذ ليس هذا منها وقال  
الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا وضعت فك على صماخه فتلقه فيه وقال الهروي  
انه ترديد الكلام في اذن الابكم حتى يفهم قوله كما تقرر القارورة يريد به تطبيق رأس القارورة  
رأس الوعاء الذي يفرغ منها فيه وقال القاسبي معناه يكون لما يلقيه الكاهن حس كحس القارورة  
عند تحريكها مع اليد او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بالزاي وهو ما يسمع من حس الزجاجة  
حين يحك بها على شيء وقال الكرماني فنقرأها يروي من الاقرار وقال الداودي يلقيها كما يستقر الشيء  
في قراره **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي  
هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الثاوب من الشيطان فاذا ثاوب  
احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قال ها ضحك الشيطان **ش** حاصم بن علي بن عاصم  
ابن صهيب ابي الحسين مولى قربة بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى البخاري عنه  
في مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين  
وما بين وقال ابن سعد مات بواسط قلت هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب  
عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **و** وقال المزي في الاطراف حديث الثاوب من الشيطان  
ثم علم علامة البخاري حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن حاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي  
(س) ثم قال في اليوم والليلة عن اجد بن حرب الى آخره ثم قال ورواه غيره واحد عن ابن ابي ذئب  
عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسيأتي ثم قال بعد ذلك لما وعده محمد بن عبدالرحمن بن ابي  
ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب (خ)  
في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن حاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستيذان  
جميعا عن الحسن بن علي (س) في اليوم والليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من  
حديث ابن عجلان يعني عن سعيد عن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد  
عن ابي هريرة قوله الثاوب مصدر من ثاوب يتثاوب والاسم الثوباء قوله من الشيطان وانما جعله  
من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلاء وميله الى الكسل والنوم وازداده  
الى الشيطان لانه الذي يدعو الى اعطاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذي  
يتولد منه وهو التوسع في المظم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات قوله  
فاذا ثاوب هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من الثأب ومادته ثاء مثلثة وهزة وباء موحدة  
وتثاء بالمد والتخفيف وروي بالواو ثاوب وقيل لا يقال ثاوب محققا بل ثأب بالتشديد  
في الهزة وقال الجوهري لا يقال ثاوب بالواو واما حديث الثاوب فهو النفس الذي ينفخ منه  
الفم لدفع البخارات المخرقة في عضلات الفك وهو انما ينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن ويورث  
الكسرو سوء الفهم والتفلة قوله فليرد اي ليكظم وايضع يده على الفم لئلا يبلغ الشيطان مراده من  
تشويه صورته ودخول فيه وضحكه منه قوله اذا قالها كلمة حكاية صوت المثاوب فاذا قال  
ها يعني اذا بالغ في الثاوب ضحك الشيطان فرحا بذلك ولذلك قالوا لم يتثاوب نبي قط وقال

اندودي ان فتح ما ولم يضعه بصق فيه وقال ما ضحك منذ حدثني ص حديثا زكرياء بن يحيى  
 حدثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احد هزم  
 المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة  
 فاذا هو بابيه اليان فقال اي عباد الله ابني فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم  
 قال عمرو فازالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله ش حديثا زكرياء بن يحيى بن عمر ابني  
 السكن الطائي الكوفي وهو من افراد ابواسامة حاد بن اسامة وهشام بن عمرو يروي عن ابيه  
 عمرو بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات  
 عن اسحق وفي المغازي عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابني اسامة ايضا قوله اي عباد الله يعني  
 يا عباد الله قوله اخراكم اي الطائفة التأخرة اي يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم  
 او اقلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تعليظهم ليقايل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة  
 قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين قوله فاجتلدت هي اي الطائفة المتقدمة والطائفة  
 الاخرى اي تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اي فاقتلوا اخراكم فرجعت  
 اولاهم فجاد اولي الكفار واخرى المسلمين قوله فنظر حذيفة بن اليان فاذا هو بابيه يعني اليان  
 بتخفيف الباء آخر الحروف وبالنون بلايا بعدها وهو لقب واسمه حسيل مصغر الحسل بالمهملين ابن  
 جابر العباسي بالبلاء الموحدة بين المهملين اسم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون  
 في المعركة فقتلوه بظنونه من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابني لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله  
 ما احتجزوا اي ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا انجز عنه قوله غفر الله لكم دعا لمن قتلوه  
 من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بدنه على من اصابه ويقال ان الذي قتله هو عقبة بن مسعود  
 فعفى عنه قوله بقية خير اي بقية دماء واستغفار لقتال اليان حتى مات وقال التيمي معناه مازال في  
 حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين حديثا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن  
 اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النفات الرجل في  
 الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة احدكم ش حديثا الحسن بن الربيع بن سليمان الجلي  
 الكوفي يعرف بالبوراني وابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي واشعث بالشين المعجمة والعين المهملة  
 والياء المثلثة ابن ابني الشعثاء مؤث الشعث المذكور وقدم في الحديث في كتاب الصلاة في باب الالتفات في  
 الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابني الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك حديثا  
 ابو المغيرة حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابني كثير عن عبد الله بن ابني قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم (و) حدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابني كثير  
 قال حدثني عبد الله بن ابني قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله  
 والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلميا يحافه فليصق عن يساره وليتموذ بالله من شرها فانها لا تضره  
 ش حديثا اخرجه هذا الحديث من طريقين الاول عن ابني المغيرة عبد القدوس ابن الحجاج مرق في باب  
 ترويح المحرم عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يحيى بن ابني كثير عن عبد الله بن ابني قتادة عن ابيه  
 ابني قتادة الحارث بن الربيع الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثاني عن سليمان بن  
 عبد الرحمن عن ابنه شرحبيل بن ايوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي الى آخره

فالطريق الاول اعلى ولكن في الثانية التصريح بحديث عبدالله بن ابي قتادة ليعني بن ابي كثير والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن اسحق بن منصور  
**﴿ ذكر معناه ﴾** قوله الرؤيا الصالحة الرؤيا على وزن فعلى بلاثون وجمعها رؤى مثل رعى يقال  
 رأى في منامه رؤيا وفي اليقظة رأى رؤية وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير  
 الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة  
 وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية لانها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق  
 بينهما بحرف التأنيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالشئى لانها لما صار اسمال هذا التخيل في المنام  
 جرى مجرى الاسماء وقيل يجوز ترك ههنا تخفيفا وقوله الصالحة اماصفة موضحة للرؤيا لان  
 غير الصالحة تسمى بالحلم او مخصصة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها وبقوله الصالحة  
 الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطيبي معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى  
 على الصادقة والمراد بها صحتها وتفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبشرات على الاول  
 ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثاني  
 مأول اما على التغليب او يحتمل على اصل اللغة وازدادتها الى الله تعالى اضافة اختصاص واکرام  
 لسلامتها عن التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان قوله والحلم من الشيطان اى الرؤيا الغير  
 الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يربها الشيطان ليسى ظنه  
 ويحزنه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالبصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم  
 بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الشرع خض الخير باسم الرؤيا والشئ  
 باسم الحلم قوله فاذا حلم احدكم بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه  
 وحلم بالكسر يقال حلم الاديم اذا شب قبل ان يدبغ قوله حلما مصدره بضم اللام وسكونها ويجمع  
 على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل  
 عبارة عما يراه الرائي في منامه حسنا كان او مكروها قوله يخافه جلة في محل النصب لانها صفة  
 لقوله حلما قوله فليصق دحرا للشيطان بذلك كرمى الجار كما يتفل عند الشئ القذر يراه ولا شئ  
 افذر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها آيات الشركه من قبل الشمال ولذلك سمتها  
 الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش  
 ولا اكل ولا شرب قوله فانها اى فان الحلم وانما أنت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة  
 الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هى التى تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك  
 رؤيا التهويل والتخويف يدخله الشيطان على الانسان ليهوس عليه في اليقظة وهذا النوع  
 هو المأمور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فاذا فعل المأمور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه  
 من ذلك **﴿ نص ﴾** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي  
 هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
 وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه  
 مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يسمى ولم يأت احدا بفضل مما جاءه الا احد عمل  
 اكثر من ذلك **﴿ شئ ﴾** سمي بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن

عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني وابوصالح ذكوان الزيات والحديث  
 اخرجه البخاري في الدعوات ايضا واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي  
 فيه عن اسحق بن موسى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله عدل قتح  
 العين اى مثل ثواب اعتناق عشر رقاب قوله حرزا بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى  
 النعويذ ايضا حرزا قوله يومه نصب على الظرف قوله ذلك اشارة الى اليوم الذى دعا فيه بهذا  
 الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شئ قوله عمل فى  
 محل الرفع لانه صفة لقوله احد قوله من ذلك اى من العمل الذى عمله الاول **ح**ص حدثنا علي بن  
 عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن  
 ابن زيد ان محمدا بن سعد بن ابي وقاص قال استأذن عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية اصواتهن فلما استأذن عمر قن يتنردن الجباب  
 فاذن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضحك فقال عمر اضحك  
 الله سنك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء الا ترى كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الجباب قال عمر  
 فانت يا رسول الله كنت احق ان يهن ثم قال اى عدوات انفسهن اتبهن ولا تهن رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده ما ليك الشيطان قط سالها فجاء الاسلاك فجاءت فحكش **ح** علي بن عبد  
 الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن  
 ابن عوف رضى الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر عن عبدالعزيز بن عبد الله واسماعيل بن عبد الله فرقهما واخرجه  
 مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن الحسن بن علي الحلواني وعبد بن جريد واخرجه  
 النسائي في المناقب وفي اليوم والليلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه اربعة من التابعين وهم  
 صالح ومن بعده قوله يكلمنه اى يكلمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويستكثرنه اى  
 يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل ان يكون من العطاء ويؤيده انه ورد في رواية انهن يردن النفقة  
 قوله عالية اصواتهن هذه جملة وقعت حال من الضمير الذى في يكلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل  
 يعمل عمل فعله وعلو اصواتهن يحتمل على انه كان قبل النهى عن رفع الصوت او يحتمل على انه لاجتماعهن  
 حصل لفظ من كلامهن او يكون فيهن من هى جبهة الصوت او يحتمل على انهن لما علمن عفوه وصفحته  
 سمعن في رفع الصوت قوله يتنردن اى يتسارعن والجملة حال من الضمير الذى في قلن قوله  
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك جملة حاله قوله اضحك الله سنك ليس دعاء بكثرة  
 الضحك حتى يعارضه قوله تعالى فليضحكوا قليلا بل المراد لازمه وهو السرور او الآية ليست عامة  
 سائلة له صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرماني وفيه نظر والوجه هو الاول قوله يهن  
 بفتح الهاء من الهيبة قوله اى عدوات اى ياعدوات قوله افظ واغلظ والفضاضة والغلظ  
 بمعنى واحد وهى عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب **ح** فان قلت الافظ والاعلاظ يقتضى  
 الشريعة في اصل الفعل فيلزم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظا غليظا وقد  
 نفي الله عنه ذلك بقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك قلت لا يلزم منه الانفس  
 الفظاظة والغلظ وهو اعم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة يدلان على الثبوت والعام

لا يستلزم الخالص او الافضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى (اعلم بكم اذا انشأكم من الارض) هذا كله كلام الكرماني وفي النفس منه قلق والاوجه ان يقال انه على المفاضلة وان القدر الذي بينهما في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما كان اغلاظه على الكفار والمنافقين قال الله تعالى واغلظ عليهم قولهم فجاء بفتح الفاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين وقال عياض يحتمل انه ضرب مثلا ابعد الشيطان واعوانه من عمر رضى الله تعالى عنه وانه لاسيل لهم عليه اى انك اذا سلكت في امر بمصروف او نهي عن المنكر تنفذ فيه ولا تتركه فيأس الشيطان من ان يوسوس فيه فتتركه وتسلط غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لان الله تعالى قال انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فلا يخافه اذا في فج لانه لا يراه وقال الكرماني فان قلت فيلزم من ذلك ان يكون عمر افضل من ايوب النبي عليه الصلاة والسلام اذ قال مسنى الشيطان بنصب وعذاب قلت لا اذ التركيب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس على ظاهره وايضا هو مقيد بحال سلوك الطريق فجاز ان يلقاه في غير تلك الحالة انتهى قلت الجواب الاخير موجه والذي ذكرناه آنفا اوجه من الكل والله اعلم بوفيه فضل لين الجانب والرفق وهو فيه فضل عمر رضى الله تعالى عنه وفيه حلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غايه ما يكون وهو فيه لا ينبغي الدخول على احد الا بالاستئذان **ح** حدثني ابراهيم بن حنيفة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استيقظ اراه احداكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه **ش** ابراهيم بن حنيفة بالجاه المحملة والزاى ابو اسحق الزبيرى الاسدى المدني وابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي حازم واسمه ثعلبة بن دينار ويزيد بالبلاء آخر الحروف في اوله هو يزيد بن الهاد والهاد احد اجداده لان يزيد هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشى المدني مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشى مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن بشر بن الحكم واخرجه النسائي فيه عن محمد بن زنبور المكي قوله اراه اى اظنه قوله فليستنثر امر من الاستنثار وهو نثر ما في الانف بنفس قاله الجوهرى وقيل ان يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه من اذى او مخاط وكذلك الانتثار وقيل فليستنثر اكثر فائدة من قوله فليستنشق لان الاستنثار يقع عن الاستنشاق بغير عكس فقد يستنشق ولا يستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الانف الى اقصاه والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت وما يدل على ان الاستنثار غير الاستنشاق ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احدكم فليجعل الماء في انفه ثم ليستنثر رواه ابو هريرة وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستنشق ثلاثا في كل مرة يستنثر وقدم في كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث ابى هريرة من رواية ابى ادريس عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من توضأ فليستنثر ومن استجمر فليوتر وفي باب الاستجمار ايضا من رواية الاعرج عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احدكم فليجعل في انفه ثم ليستنثر الحديث ومرة زيادة الكلام فيه هناك قوله على خيشومه بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وضم المعجمة قال الكرماني هو اقصى الانف

وفي التوضيح هو الانف وقال الداودي هو المنخران والياء فيه زائدة يقال رجل اخشم اذا لم يجد  
رايحة الطيب وقيل الاخشم من اخشم من اخشوم وقيل الاخشم الذي لا يجد ريح الشيء اصلوه هو الخشام  
والخشيم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضي ان هذا يقع لكل نائم ولكن يمكن ان يقال هذا يقع لمن  
لم يحترس من الشيطان بشئ من الذكر فانه روى من حديث ابي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان  
**خص** باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم **ش** اي هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان  
انهم يثابون بالخير ويعاقبون بالشر والكلام فيه على انواع **الاول** في وجود الجن فقال الشيخ ابو  
العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجهود طوائف الكفار  
على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة  
من ينكر ذلك وان كان جهود الطائفة واثمتها مقربين بذلك وهذا لان وجود الجن تواتر به اخبار  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اعلموا  
رحمكم الله ان كثيرا من الفلاسفة وجاهير القدرية وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا ولا  
يبعدوا انكر ذلك من لا يتدين ولا يتثبت بالشرعية وانما العجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن  
وتواتر الاخبار واستفاضة الآثار وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم  
المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة ديانتهم فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت  
نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال القاضي ابوبكر الافلاقي وكثير من القدرية بثبتون وجود  
الجن قديما وينفون وجودهم الآن ومنهم من يقربو بوجودهم ويزعم انهم لا يرون لركة اجسامهم  
ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال انما لا يرون لانهم لا الوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم  
السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات اجسام غائبة لان الشيء لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما  
تعلق **النوع الثاني** في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حنيفة اسحق بن بشر القرشي في المبدأ حدثنا  
عثمان بن الاعمش عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سليط القرشي عن ابن عمرو بن العاص قال خلق  
الله الجن قبل آدم بالفي سنة ويقال عمرو الارض التي سنة وعنه ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة  
سكان السماء وهم عمارها وقال اسحق بن بشر حدثني جوير وعثمان باسنادهما ان الله تعالى خلق الجن  
وامرهم بهمارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فعصوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم  
ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في السماء الدنيا كان فيهم ابليس  
وكانوا اربعة آلاف فهبطوا فنفوا بني الجن واجلوهما عنها والحقوهم بجزائر البحر وسكن ابليس  
والجن الذي كانوا معه الارض فهان عليهم العمل واحبوا المكث فيها **النوع الثالث** في بيان خلقهم مماذا  
قال الله تعالى (وخلق الجن من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم  
فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكى الله تعالى في القرآن عن قوله خلقتني من نار فهذا  
ايضا يدل على ان اصل الجن النار فان قلت يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به قلت  
لو لم يكن الامر على ما قاله لانزل الله تعالى تكذيبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف  
والجهل فبما قلنا في النار من اليبس مالا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج  
الى رطوبة قلت فالله قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع  
ان ابا هاشم جوز وجود الحياة مع عدم التنفس ويقول ان اهل النار لا يتنفسون **النوع الرابع**

في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الخبلي الجن اجسام مؤلفة واشخاص مملثة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ولزمت لانهم قلنا الرقة ليست بمائعة من الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولا تراها اذ لم يخلق الله فيها الادراك وحكى ابو القاسم الانصارى عن القاضي ابي بكر نحن نقول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراهم وانهم اجساد مؤلفة وجث وقال كثير من المعتزلة انهم اجساد رقيقة بسيطة وقال القاضي عبد الجبار اجسام الجن رقيقة وضعف ابصارنا لانهم لالة اخرى ولو قوى الله ابصارنا او كثف اجسامهم رأيناهم وقال السهيلي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صورة الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ربح طيارة او قال هفافة ذواجنحة وهم يتصورون في صورة الحيات والعقارب وفي صورة الابل والبق والغنم والخيل والبقال والحير وفي صورة الطير وفي صور بني آدم وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله كلمات وضربا من ضروب الافعال اذ فعله وتكلم به نقله من صورة الى صورة وامان بصور نفسه فذاك محال \* النوع الخامس في ان الجن على انواع منهم الغول وهو العفريت قالوا ان الغول حيوان لم تحكمه الطبيعة وانما خرج منفردا توحش ولم يستأنس وطلب القفار ويتلون في ضروب من الصور ويتراى في الليل وفي اوقات الخلوات ان كان مسافرا وحده فيتوهم انه انسان ويضل المسافر عن الطريق ومنهم السملاة وهي مغيرة للغول واكثر ما يوجد في الفيا في اذ اظفرت بانسان ترقصه وتلعب به كالتعب السنور بالفأر ومنهم الغدار وهم يوجبوا كفاف العين وربما يوجد في ارض مصر اذا ما ينه الانسان خرمغشيا عليه ومنهم الولهان يوجد في جزائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامه يأكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كمنصف آدمي بالطول زعموا ان الناس مركبه يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يأنس بالآدميين ولا يؤذيه ومنهم من يختطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب \* النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جننا لاستتارهم عن العيون والجن والجنة واحد والجنة ما واراك من سلاح قال والجن بالخاء المهملة ضرب من الجن قال الراجز \* يلهين احوالى من جن وجن \* وقال ابو عمير ان زاهد الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في التناج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما جنت عن الابصار \* النوع السابع في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون وللناس فيه اقوال الاول ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط \* الثاني ان صنفا منهم يأكلون ويشربون وصنفا لا يأكلون ولا يشربون \* الثالث ان جميعهم يأكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشم واسترواح لا مضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن محشى وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ماهم وهل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما

خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون منهم السعالى والقول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه  
 النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكفون مخاطبون لقوله تعالى  
 يا معشر الجن والانس وذكر عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول  
 بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا واختلف العلماء فيه على قولين \* فقل لا ثواب لهم الا بالنجاة  
 من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابى حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال  
 ابن ابى الدنيا حدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن  
 ابى سليم قال ثواب الجن ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا \* القول الثانى انهم يثابون  
 على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابى ليلى ومالك الاوزاعى وابى يوسف ومحمد  
 ونقل ايضا عن الشافعى واحمد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال نعم لهم ثواب وعليهم  
 عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى النار مثواكم واختلفوا في مؤمنى  
 الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال \* والجمهور على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل عن  
 ابن ابى ابيلى وابى يوسف وجهور الناس قال وبه نقول ثم اختلفوا هل يأكلون ويشربون فروى سفيان  
 الثوري في تفسيره عن جوير عن الضحاك انهم يأكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن  
 لا يأكلون ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يجده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب  
 وذهب الحارث المحاسبى الى انهم يدخلون الجنة نراهم يوم القيامة ولا يروننا عكس ما كانوا عليه  
 في الدنيا \* القول الثانى انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم  
 وهذا القول مأثور عن مالك والشافعى واحمد وابى يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف  
 ما حكاه ابن حزم \* القول الثالث انهم على الاعراف \* القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد  
 عن عبد الرحمن بن محمد بن الكنجرودى في اماليه باسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسانا عن ثوابهم فقال على الاعراف  
 وليسوا في الجنة فقالوا اما الاعراف قال حائط الجنة تجري منها الانها وتنبت فيه الاشجار والثمار وقال  
 الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا ثم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع  
 في كلام عبد السلام في القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة  
 بمؤمنى البشر فانه صرح بأن الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه \*  
 النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم اولافروى الطبرى من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات  
 ذلك وجهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الرسل  
 الا من الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبي وابى عبيد والوا حسدى  
 وذكر اسحق بن بشر في المبتدأ عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف  
 وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله  
 تعالى يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم الآية \* النوع العاشر في بيان فرق الجن قد اخبر الله  
 تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا منا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا) اى مذاهب شتى  
 مسلمون ويهود وكان جن نصيبين يهودا وقال الامام احمد في كتاب الناسخ والمنسوخ حدثنا مطلب  
 ابن زياد عن السدى قال في الجن قدرية ورجثة وشيعة وحكى السدى ايضا عن اشياخه ان في الجن





او ثانیهم فی النار فلا يدفع بعضهم بعض النار لانهم يعملون وقودا و قال الکرماني و یحتمل ان یقال  
لفظ الهة فی الآیة متناول للجن لانهم ایضا اتخذوهم معابد و الله اعلم قلت کأنه اشار بهذا الی وجه  
مناسبة ذکر قوله جند محضرون ههنا بما ذکره هو و قال بعضهم وقع فی رواية الکشمیه فی جند محضر  
بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هکذا **قصص** حدثنا قتیبة عن مالک عن عبد الرحمن  
ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة الانصاری عن ابيه انه اخبره ان اباسعید الخدری رضی  
الله تعالی عنه قال له انی اراک تحب الغنم و البادية فاذا كنت فی غنمک و بادیتک فأذنت بالصلاة فارفع  
صوتک بالنداء فانه لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شیء الا شهده یوم القيامة قال ابو سعید  
سمعتہ من رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة فی قوله جن و هو ایضا  
یدل علی وجود الجن خلافا لمن انکر ذلك و قدم الکلام فیه عن قریب مستقصی و عبد الرحمن بن  
عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة الانصاری و ابو صعصعة عمرو بن زید بن عوف بن مبذول بن عمرو  
ابن غنم بن مازن بن النجار و کان لابی صعصعة اربعة اولاد الحارث و جابر و قیس و ابوکلاب کلهم اصحاب  
الحارث قتل یوم الیامة و قتل جابر و ابوکلاب یوم مؤتة شهیدین و قیس کان علی الساقاة یوم بدر و شهد  
احدا قال ابو عمر لا یوقف له علی وقت وفاته و الحدیث مضی فی کتاب الصلاة فی باب رفع الصوت  
بالنداء **قصص** باب **ش** قوله تعالی و اذ صرفنا الیک نفرا من الجن الی قوله اولئک فی ضلال مبین  
**ش** ای هذا باب فی بیان تفسیر قوله تعالی و اذ صرفنا فعن قریب تذکر تفسیر صرفنا و تمام الآیة  
و ما بعدها الی قوله اولئک فی ضلال مبین هو قوله تعالی یستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا  
فلما قضی و لو الی قومهم منذرین قالوا یا قومنا اناسمنا کتابا انزل من بعد موسی مصدا لما ینبیه یمدی  
الی الحق و الی طریق مستقیم یا قومنا جیبوا داعی الله و آمنوا به یغفر لکم من ذنوبکم و یجرحکم من عذاب  
الیم و من لا یجیب داعی الله فلیس بمحجز فی الارض و لیس له من دونه اولیاء اولئک فی ضلال مبین و انما  
ذکر بعض هذه الآیة ثم قال الی قوله اولئک فی ضلال مبین اشارة الی امور\* الاول فیه دلالة علی وجود الجن  
\*الثانی اشارة الی ان فی الجن مؤمنین\* الثالث اشارة الی ان المؤمنین منهم لهم الثواب و الکافرین منهم علیهم  
العقاب **قوله** و اذ صرفنا العامل فی الذخوف تقدیره و اذ کر حین صرفنا الیک و تذکر معنی صرفنا حین  
ذکره البخاری عن قریب قال المفسرون لما بین الله تعالی ان الانس منهم من آمن و منهم من کفر بین ان الجن ایضا  
منهم من آمن و منهم من کفر و ان مؤمنهم معرض للثواب و ان کافرهم معرض للعقاب **قوله** نفرا مفعول  
صرفنا و انفراد العشرة و ملاقة هؤلاء الجن مع النبی صلی الله علیه وسلم حین انصرف من الطائف  
راجعا الی مكة حین یثس من خبر ثقیف حتی اذا کان فخلجة قام من جوف اللیل یصلی فربه نفر من جن اهل  
نصیبین و کان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء و رجوا بالشهب قال ابلیس ان هذا  
الذی حدث فی السماء شیء حدث فی الارض فبعث سرایا لیهرف الخبر فکان اول بعث ركب من اهل نصیبین  
و هم اشرف الجن و ساداتهم فبعثهم الی تهامة فاندفعوا حتی بلغوا و ادى فخلجة فوجدوا رسول الله صلی الله  
تعالی علیه وسلم یصلی صلاة الغداة و یتلو القرآن فاجتمعوا الیه قالوا انصتوا یعنی اصغوا الی قرأته  
**قوله** فلما قضی ای فلما فرغ صلی الله تعالی علیه وسلم من تلاوته و لو ای رجعوا الی قومهم منذرین  
ای محذرين عذاب الله ان لم یؤمنوا **قوله** قالوا یا قومنا یعنی قالوا لهم انا سمعنا کتابا انزل من  
بعد موسی ذهب بعضهم الی انهم کانوا یهودا و لهذا قالوا من بعد موسی و عن ابن عباس كانت

الجن لم تسمع بأمر عيسى عليه الصلاة والسلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله مصدقا صفة  
لقله كتابا يعنى مصدقا لما بين يديه من الكتب قوله يهدى الى الحق صفة للكتاب بعد صفة  
وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله قالوا يعنى قالوا لقومهم اجيبوا داعى الله اى النى صلى  
الله تعالى عليه وسلم قوله ويجركم من عذاب اليم اى من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لا يجب  
داعى الله اى الرسول ولم يؤمن به قوله فليس بمعجز فى الارض اى لا ينجى منه مهرب ولا  
يسبق قضاءه سابق قوله اولياء اى انصار يمنعون منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا  
سبعة من جن نصيبين فجاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة  
وقيل كانوا اثني عشر الفا والسورة التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة اقرأ باسم  
ربك وذكر ابن دريد من اسماء هؤلاء الجن خمسة وهم سامر و مامر ومنسى وماسى والاحقب  
وذكر ابن سلام فى تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمر وبن جابر وذكر ابن ابى الدنيا زوبعة  
ومنهم سرق وفى تفسير عبد بن جيد كانوا من بنوى واتوه بنحلة وقيل بشعب الحجون **ص**  
مصرفا معدلا **ش** اشار به الى مافى قوله تعالى ولم يجدوا عنها مصرفا وفسره بقوله معدلا  
وبه فسر ابو عبيدة **ص** صرفنا وجهنا **ش** اشار به الى مافى الآية المذكورة من قوله  
واذ صرفنا اليك نفرنا من الجن وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناها ملنا اليك وقيل اقبلنا بهم نحولك  
وقيل الجأناهم وقيل وقفناهم بصرفنا اياهم عن بلادهم اليك والله اعلم **ص** باب **ص** قول الله تعالى  
وبث فيها من كل دابة **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى وبث فيها الى آخره **ص** قال ابن عباس  
الثعبان الحية المذكور منها **ش** اشار به الى مافى قوله تعالى فاذا هى ثعبان مبين وهذا التعليق اخرجه  
الطبرى فى تفسيره من حديث شهر بن حوشب عنه حيث قال فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان مبين وفسر الثعبان  
بانه الحية الذكر وقيد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست الثاء فيه للتأنيث منية وانما هى  
كتاء ثمرة ودجاجة وقد روى عن العرب رأيت حياء على حبة اى دكر اعلى انثى **ص** يقال الحيات  
اجناس الجن والافاعي والاساود **ش** هذا من كلام البخارى وفى رواية الاصيلى الجن اجناس  
وقال عياض والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون  
ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون فى البيوت واحدها جان و هو الدقيق الخفيفة والجان  
الشيطان ايضا قوله والافاعي جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون  
ذعو وجاء فى حديث ابن عباس لا بأس بقتل الافعو اراد الافعى وقلب الفها واوا فى  
الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء فى الوقف وبعضهم يشدد الواو والياء وهمزته زائدة  
والافعو ان بالضم ذكر الافاعى وكنية الافعى ابو حيسان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة  
وهو الشجاع الاسود الذى يواب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينه عادت ولا يغمض  
حدقة البتة قوله والاساود جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هو اخبث  
الحيات ويقال له اسود سالخ لانه يسلم جلد كل عام وفى سنن ابى داود والنسائى عن ابن عمر مرفوعا  
اعوذ بالله من اسد واسود وقيل الاسود رقشاء دقيقة العنق عريضة الرأس وربما كان ذا قرنين وقال ابن  
خالويه ليس فى كلام العرب اسماء الجنان وصفاتها الا ما ذكره وعددناها نحو من سبعين اسما منها الشجاع  
الازم الاسود الافعى الابتر الاعرج الاصلة الصل الجنان والجرارة والرتلاء وذكر

الجاحظ ايضا انواعها منها المكحلة الرأس طولها شبران او ثلاثة ان حاذى حجرها طائر سقط ولا يحس  
 بها حيوان الا هرب فان قرب منها حذر ولم يتحرك وتقتل بصغيرها ومن وقع عليه نظرها مات ومن  
 نهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بعضى هالك بواسطة العصي  
 وقيل ان رجلا طعنها برمح فات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك  
**ص** آخذنا صيتها في ملكه وسلطانها **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما من دابة  
 الا هو آخذ بناصيتها في ملكه وسلطانها وقال ابو عبيدة اى في قبضته وملكه وسلطانها وخص الناصية  
 بالذكر على عادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومن ثمة كانوا يحرون  
 ناصية الاسير اذا اطلقوه **ص** يقال صافات بسط اجنحتهن يقبضن يضربن باجنحتهن **ش**  
 اشار به الى ما قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اى باسقاط اجنحتهن ضاربات بها  
 وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح في قوله صافات قال بسط اجنحتهن **ص** حدثنا عبد الله  
 ابن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا ذا الطفتين والابتر فاسما يطمس البصر ويسقطان الحبل  
**ش** مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفتين من جملة ما يطلق عليه اسم الدابة وعبد الله  
 ابن محمد هو المعروف بالسندی والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن عبد بن حيد قوله ذا الطفتين  
 بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابيضان والطفية اصلها خوص المقل  
 فشبها الخط الذي على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء  
 باسم ما يجاوره وقيل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهى حية خبيثة قوله والابتر هو مقطوع الذنب  
 وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لا تنظر اليه حامل الا لقت وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب قال  
 الداودى هو الافعى التى تكون قدر شبرا واكثر قليلا قوله يطمس البصر اى يحوي نور وفي رواية  
 ابن ابي مليكة عن ابن عمرو يذهب البصر وفي حديث عائشة فانه يلمس البصر قوله ويسقطان الحبل  
 وبرى ويسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة  
 التى تأتى بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة سنأى بعد احاديث وتصيب الحبل  
 وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد انما امر يقتلها لان الجن لا يتكلم بها قاله  
 الداودى **ص** قال عبد الله فينا انا اطارد حية لاقتلها فنادانى ابولباية لا تقتلها فقلت ان  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن  
 ذوات البيوت وهى العوامر **ش** اى قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله  
 اطارد حية اى اطلبها واتبعها لاقتلها اى لان اقلها قوله فنادانى ابولباية بضم اللام وتخفيف الباء  
 الموحدة الاولى واسمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسى  
 القيب قاله الكرماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر  
 ابن رفاعه بن زنبور بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمر وبن عوف بن مالك بن اوس رده  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج واستعمله على المدينة وضرب له بسهم  
 واجره وتوفى بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه واخوه مبشر بن عبد المنذر شهد بدرا وقتل  
 بها واخوهما رفاعه بن عبد المنذر شهد العقبه وبدرا وقتل باحد وليس له عقب ذكره كله ابن

سعد في الطبقات وقال ابو عمر بشير بن عبد المنذر ابولبابة الانصاري غلبت عليه كنيته واختلف في اسمه  
فقبل رفاعه بن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال  
احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابولبابة اسمه رفاعه بن عبد المنذر وقال  
ابن اسحق كان نقيبا شهد العقبة وشهد بدرًا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر فرجعهما وامر ابالبابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب  
بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ابالبابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
احدا وما بعدهما من المشاهد وكانت معه راية بني عمرو بن عوف في غزوة الفتح مات في خلافة  
على رضى الله تعالى عنه قلت ليس له في الصحيح الا هذا الحديث قوله قال انه نهى بعد ذلك اى  
قال ابولبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت  
اى الساكنات فيها ويقال لها الجنان وهى حيات طوال ابيض قلما تضر وفى رواية  
الترمذى عن ابن المبارك انها الحية التى تكون كأنها فاضة ولا تلتوى فى مشيتها قوله وهى العوامر  
قيل انه من كلام الزهرى مدرج فى الخبر وقدينه معمر فى روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال  
فى آخره وقال وهى العوامر سميت بها لطول عمرها وقال الجوهري عمار البيوت ساكنها من الجن  
وقيل سميت بها لطول لبثهن فى البيوت مأخوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من  
حديث ابي سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب  
والا فاقتلوه ومعنى فخرجوا عليه ان يقال له انت فى حرج اى ضيق ان لبثت عندنا او ظهرت لنا  
او عدت الينا ومعنى ثلاثا اى ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت فى الصحارى والودى تقتل  
من غير ايدان العموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم  
وذكر منهن الحية وجاء فى حديث آخر من تركهن مخافة شرهن فليس منا ثم اعلم ان ظاهر الحديث  
التعميم فى البيوت وعن مالك تخصيصه ببيوت اهل المدينة وقيل يخص ببيوت المدن دون غيرها  
ص وقال عبدالرزاق عن معمر رآنى ابولبابة اوزيد بن الخطاب ش  عبدالرزاق بن  
همام الصنعاني ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمر روى الحديث عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك  
فى اسم الذى لقي عبدالله بن عمر ابولبابة اوزيد بن الخطاب هو اخو عمر بن الخطاب لايه وله فى الصحيح هذا  
الحديث استشهدنا ليامه ورواية عبدالرزاق هذه رواها مسلم ولم يسق لفظها وساقه احمد والطبرانى  
من طريقه  ص وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبى والزبيدى ش  اى تابع معمر  
يونس بن يزيد على الشك فى اسم الذى لقي عبدالله بن عمر هل هو ابولبابة اوزيد بن الخطاب وهذه المتابعة  
وصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه ابو عوانة قوله وابن عيينة اى تابع معمر ايضا فى الشك سفيان بن عيينة  
وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم عن  
ايه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الحيات وذا الطفيتين والابرق فانهما يستسقطان الحبل ويلتصمان البصر  
قال فكان ابن عمر يقتل كل حية ويجدها فابصره ابولبابة بن عبد المنذر اوزيد بن الخطاب وهو يطارد حية  
فقال انه قد نهى عن ذوات البيوت قوله واسحق الكلبى اى تابع معمر ايضا فى الشك اسحق بن يحيى الكلبى  
الحمصى قوله والزبيدى اى تابع معمر ايضا فى الشك محمد بن الوليد الزبيدى بضم الزاى وفتح الباء  
الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة الحمصى وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال

حدثنا صاحب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول اقلوا الحيات والكلاب واقلوا اذا الطفنين والابر فانهما يلبسان البصر الحديث وفيه بنا انا طار دحية يوم امن ذوات البيوت مربى زيد بن الخطاب او ابولبابة الى آخره **ص** وقال صالح وابن ابى حفصة وابن مجمع عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رآني ابولبابة وزيد بن الخطاب **ش** صالح هو بن كيسان الهذلي وابن ابى حفصة اسمه محمد بن ابى حفصة واسم ابى حفصة ميسرة البصري وابن مجمع بضم الميم وفتح الجيم وكسر الميم وقيل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن يزيد بن حارثة بن عامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة ابن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصاري المدني وهؤلاء الثلاثة رووا الحديث عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو في روايتهم رآني ابولبابة وزيد بن الخطاب بواو الجمع بلاشك **هـ** اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابى صالح عن الزهري بهذا الاسناد و اشار به الى الاسناد الذي قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رآني ابولبابة بن عبد المنذر وزيد بن الخطاب فقالا لانه قد نهى عن ذوات البيوت **و** اما تعليق ابن ابى حفصة فوصله ابو احمد بن عدى **و** اما تعليق ابن مجمع فوصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة **ص** **باب** **خ** خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال **ش** اى هذا باب في بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليهما جميعا فاذا صغرتهما الحققتها الهاء فقلت غنمة لان اسماء الجموع التي لاوا حذلهما من لفظها اذا كانت لغير الآدميين فالأنيث فيها لازم قوله شعف الجبال بفتح الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالفاء جمع شعبة وشعفة كل شيء اعلاه ويجمع على شعاف ايضا والمراد به هنا رأس الجبال **ص** حدثنا اسمعيل بن ابى اويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان في باب من الدين القرار من الفتن فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره نحوه وقال الكرماني روى بنصب خير ورفع غنم وبرفعهما ويرفع الخير ونصب الغنم ولم يذكر وجه ذلك فوجهه ان في الاول نصب لانه خير يكون مقدما ورفع غنم لانه اسمه وفي الثاني يكون تامة وفي الثالث رفع خيره لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله ومواقع القطر اى المطريعى الاودية والصحارى وقدمضى الكلام فيه مستوفى هناك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق والمغرب والخيل والابل والفدادين من اهل الوبر والسكين في الغنم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله في الغنم **و** ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز الاعرج والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى عن مالك قوله رأس الكفر نحو المشرق وفي رواية الكشميهني قبل المشرق بكسر القاف وفتح الباء اى من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك **هـ** وفيه اشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكة الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة الشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والكثرة والسحر حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدجال ايضا باقى

من المشرق من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ومن شدة أكثر اهل الشرق كفر او طغيانا لهم  
 فانوا يعبدون النار وان تارهم ما انطقات الف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرين  
 الف رجل قوله والفخر بالخاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله والخلاء بضم الخاء  
 المعجمة وقح الباء آخر الحروف مخففة وبالدالكبر واحتقار غيره قوله والفدادين قال الخطابي  
 الفدادون بفسر على وجهين ان يكون جمعا للفداد وهو الشديد الصوت من الفديد وذلك من دأب  
 اصحاب الابل اذا رويته بتشديد الدال من فدا اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان  
 وهو آلة الحرث وذلك اذا رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال  
 جمع فداد وهو من بلغت ابله مأتين والف الى اكثر وقال ابو عبيدة نحوه وهم المكثرون من الابل  
 جفافة واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والريعان والبقارون والجمالون وقال الاصمعي هم الذين  
 تعلموا اصواتهم في حروثهم واموالهم ومواسمهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو الشيباني  
 هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن البقر التي يحرث عليها واهلها اهل جفافة بعدهم  
 حكاة ابو عبيدة وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بخذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث  
 فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفافة  
 والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديدهم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما  
 ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم عليه عن امور دينهم وتلهمهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب  
 ونحوها قوله من اهل الوبر بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضدا لاهل المدر  
 فهو كناية عن سكان الصحارى قال الكرماني فان اريد الوجه الاول من الوجهين يعني الذين ذكرهما الخطابي  
 فهو تعميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا وبر لها واجيب  
 بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الوبر بيان الفدادين كما ذكرناه قوله والسكينة في الغنم اي السكون  
 والطمأنينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر  
 له شبهة الا قولهم عليه ضريبة اي خراج معلوم **ح** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل  
 قال حدثني قيس بن عتبة بن عمرو ابى مسعود قال اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده  
 نحو اليمن فقال الايمان بمان هنا لان القسوة وظل القلوب في الفدادين عند اصول اذ تاب الابل حيث  
 يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **ش** هذا الحديث وما بعده من الاحاديث ليس بينها  
 وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن  
 مسعود وابى هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب  
 قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة لوجود المطابقة فيها قيل ولهذا سقطت هذه الترجمة من  
 رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيلي **ذ** ذكر رجال الحديث **ي** يحيى هو ابن سعيد القطان  
 واسماعيل ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم الجعفي وعقبة بن عمرو الانصاري البصري وكنيته ابو مسعود  
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب قريش عن علي بن عبد الله  
 وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر عن ابى اسامة وعن محمد بن عبد  
 الله بن نمير وعن ابى كريب وعن يحيى بن حبيب **ذ** ذكر معناه **ق** قوله اشار رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن لانه كان يتبوك وقال هذا القول واشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة

والمدينة يومئذينه وبين الين وقيل قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سياق اهل الين وقال النووي اشار الى الين وهو يريد مكة والمدينة ونسبهما الى الين لكونهما من ناحيته قوله الايمان يمان انما قال ذلك لان الايمان بدأ من مكة وهى من تهامة وتهامة من ارض الين ولهذا يقال الكعبة الجمانية وقيل انما قال هذا القول الانصار لانهم يمانون وهم نصروا الايمان والمؤمنين وآووهم فنسب الايمان اليهم وهذا غريب واغرب منه قول الحكيم الترمذى انه اشارة الى اويس القرنى وقيل سبب الشاء على اهل الين اسراهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو تميم وفي رواية جاء اناكم اهل الين الين قلوبا وارق افتدة يريد بلين القلوب سرعة خلوص الايمان فى قلوبهم ويقال القواد غشاء القلب والقلب جشته وسويداؤه فاذا ارق الغشاء اسرع نفوذ الشئ الى ما وراءه وقال ابو عبيد انما بدأ الايمان من مكة لانهم اولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض الين ولهذا سمي مكة وما وليها من ارض الين تها ثم فككة على هذا بمانية فان قلت الايمان يمان مبتدأ وخبر فكيف يصح جعل اليمان عليه قلت اصله الايمان يمانى بيا النسبة فخذوا الياء للتخفيف كما قالوا اتهامون واشعرون وسعدون قوله الا ان القسوة وغلظ القلوب قال السهيلي انهما لسمى واحدا كقوله انما اشكوا بئى وحزنى الى الله البث هو الحزن وقال القرطبي القسوة يراد بها ان تلك القلوب لاتلين ولا تخشع لموعظة وغلظها هدم فهمها وقدمصى تفسير الفدادين قوله عند اصول اذئاب الابل اى انهم يبعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله الداودى قوله حيث يطلع قرنا الشيطان اى جانباً رأسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرنى الشيطان فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر قوله فى ربيعة ومضر يتعلق بقوله فى الفدادين اى المصوتين عند اذئاب الابل وهو فى جهة الشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون فى ربيعة ومضر بدلا من الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينصب فى محاذة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرنى رأسه اى جانبيه فتقع السجدة حين تسجد عبدة الشمس لها

حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن ابى هريرة ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم صباح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأّت ملكا واذا سمعتم نهيق الحمار فتمودوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا ش

جعفر بن ربيعة بن شرخيل بن حسنة القرشى من اهل مصر يروى عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابى هريرة هذا الحديث اخرجه الائمة الخمسة من شيخ واحد هو قتيبة بن سعيد والبخارى هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه فى الدعوات وابوداود عنه فى الادب والترمذى عنه فى الدعوات والنسائى عنه فى التفسير وفى اليوم واليلة الكل عن قتيبة عن الليث قوله الديكة بكسر الدال المهملة وقح الياء آخر الحروف جمع ديك ويجمع فى القلة على ادياك وفى الكثرة على ديوك وديكة وارض مداكة ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن سيدة الديك ذكر الدجاج وعن الداودى وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله فانها رأّت ملكا فتفتح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صباحها لتؤ من الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهده بالتضرع والاخلاص فيوافق الدعوات فتقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وفى صحيح ابن حبان لا تسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة وفى رواية البرار صرخ ديك



قريب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 به كلاته يدعو الى الصلاة ولديك خاصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلى فانه يقسط اصواته فيها  
 تقسيطاً لا يكاد يخطئ ويؤلى صباحه قبل الفجر وبعده سواء طال الليل او قصر \* وفيه دلالة ان الله تعالى  
 جعل لك ادراكاً وكذلك جعل للحمير وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعاً قوله ينهق الجمار  
 وهو صوته المنكروا نأمر بالتعوذ عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعوذ منه وروى ابو موسى  
 الاصبهاني في ترجمته من حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينهق الجمار حتى يرى  
 شيطانا او يمثله شيطان فاذا كان كذلك فاذكروا الله تعالى وصلوا على \* فائدة \* قال الداودي ينبغي  
 ان يعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالسحر والسحاء والغيرة وكثرة النكاح \*  
 حدثنا اسحق اخبرنا روح اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح الليل او امسيتم فكفوا صبيانكم فان الشياطين تنشر حينئذ  
 فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح باباً  
 مغلقاً قال واخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله نحوه اخبرني عطاء ولم يذكر اسم الله  
 ش \* اسحق هذا هو ابن راهويه كما عند ابي نعيم وقال الكرماني هو اسحق بن منصور قلت  
 هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي وقد حدث كل من اسحق بن راهويه واسحق بن منصور  
 عن روح بن عباد فيجتمعا ان يكون اسحق هذا الذي ذكره مجردا اسحق بن راهويه او يكون اسحق  
 ابن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الجن وتفسير البقرة والرقاق حدثنا  
 اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاشربة في غير موضع عن اسحق بن منصور عن  
 روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة ص عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحق  
 ابن راهويه وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث  
 قد مر عن قريب في باب صفة ابليس من وجه آخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله  
 الانصاري عن ابن جريج الى آخره وبين منبها مغايرة بزيادة ونقصان وقد مر الكلام فيه هناك قوله  
 قال واخبرني عمرو بن دينار اى قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبد الله  
 ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضى الله تعالى عنه \*  
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال فقدت امة من بنى اسرائيل لا يدري ما فعلت واني لا اراها الا الفأر اذا وضع لها البان الابل  
 لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كهبا فقال انت سمعت النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يقول قلت نعم قال لي مرارا قلت افاقرأ التوراة ش \* وهيب بالنصغير هو ابن  
 خالد وخالد هو الخذاء ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر  
 الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن المثنى ومحمد بن عبد الله الازدي قوله فقدت امة اى طائفة  
 منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله واني لا اراها اى لا اظنها مسخها الله الا الفأر وهو جمع فأرة قوله  
 اذا وضع لها الى قوله شربت دليل على ان التي مسخت هي الفأر ان بنى اسرائيل لم يكونوا يشربون  
 البان الابل والفأر ايضا لا يشربها وقال الترمذي في سورة يوسف باسناده قال اليهودي رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشبهى عرق النساء فلم يجد شيئاً بلاجه

الاحوم الابل والبانها فلذلك حرهما قالوا صدقت قوله الشاء جمع شاة قوله فحدثت كعبا وهو  
كعب بن مافع بكسر التاء المشاة من فوق المشهور بكعب الاحبار قال الكرماني اسلم في خلافة الصديق  
ومات في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنهما قلت كعب بن مافع الحميري ابو اسحق من آل ذر عرين  
ويقال من ذى الكلاع ثم من بنى ميثم وهو من مسلمة اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم واسلم في خلافة عمر بن الخطاب ويقال في خلافة ابي بكر ويقال ادرك الجاهلية وروى عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا وقال ابن سعد وكان على دين يهود فاسلم وقدم المدينة ثم خرج  
الى الشام فسكن حصص حتى توفي بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه قوله  
يقول جلة حالية اى يقول انبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قلت القائل هو ابو هريرة أقرأ  
التورية الهمة للاستفهام على سبيل الانكار وفيه تعريض لكعب الاحبار بأنه كان على دين اليهود  
قبل الاسلام والحاصل ان ابا هريرة قال انا اقرأ التورية حتى انقل منها ولا اقول الا من السماع  
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سكوت كعب عن الرد على ابي هريرة دليل على تورعه  
وروى مسلم وقال حدثني ابو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابي هريرة قال  
الفأرة مسخو آية ذلك انه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ويوضع بين يديها لبن البقر فلا تذوقه  
قال له كعب اسمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أفأزلت على التورية انتهى فدل  
هذا صريحان الفأرة مسخو ولم يكن قبل ذلك وكذا كل حيوان قيل فيه انه مسخ وان ما كان منها  
بعد المسخ توالد منها فان قلت جاء في حديث ابي سعيد قال وذكروا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
القردة والخنازير فقال ان الله لم يجعل لمسخ نسلا ولا عقباً وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك  
قلت ابو هريرة وكعب لم يبلغهما هذا الحديث فدل على ان المسوخ كانت قبل ما وقع من ذلك ولهذا  
قال ابن قتيبة انا اظن ان القردة والخنازير هي المسوخ باعيانها توالت الا ان يصح هذا الحديث  
واراد به حديث ابي سعيد المذكور وهو صحيح والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذى قاله اولاهم  
اعلم بعد ما رواه ابو سعيد ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اراها الا الفأرة فكأنه كان يظن ذلك ثم  
اعلم بانها ليست هي هي **مصرح** حدثنا سعيد بن عفير عن ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن  
عروة يحدث عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوزغ الفويسق  
ولم اسمعه امر بقتله وزعم سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتله شئ **مصرح** ابن  
وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم والحديث مضى في كتاب الحج في باب  
ما يقتل الحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابن شهاب الى  
آخره قوله ولم اسمعه امر بقتله قول عائشة رضى الله تعالى عنها قال ابن النين لاجحة فيه اذا لا يلزم من  
عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غيرها وقد جاء عن عائشة من وجه آخر عند احدانه كان في بيتها  
رحم موضوع فسملت فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا ابراهيم عليه  
الصلاة والسلام لما اتى في النار ولم يكن في الارض دابة الا طافت عنه النار الا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه  
فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتلها قوله وزعم سعد بن ابي وقاص قائل ذلك في الظاهر  
عروة وزعم **مصرح** قال ويحتمل ان يكون عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا اقرب من حيشية ما يقتضيه  
التركيب **مصرح** حدثنا صدقة اخبرنا ابن عينة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبة عن سعيد بن

المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره باقتل الاوزاع ش صدقة  
 ابن الفضل وابن عينة عوسقيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المجعة وقح انراى مصغرو قيل غزيلة  
 وعى عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام عن عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم فى الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة  
 وعمر بن الناقدا واسحق بن ابراهيم وابن ابى عمير رابعهم عن ابن عينة وعن ابى الطاهر بن المرح وعن  
 محمد بن احمد وعن عبد بن حيدوا واخرجه النسائى فى الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزيز واخرجه  
 ابن ماجه فى الصيد عن ابى بكر بن ابى شيبة **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن  
 هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا اللطيفين فانه يلتمس البصر  
 ويصيب الجبل ش **ص** ابواسامة جادين اسامة قوله قال النبي وروى قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اقدمضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث **ص** تابعه جادين سلمة اخبرنا  
 اسامة ش **ص** اى تابع ابواسامة جادين سلمة فى روايته اياه عن هشام وقد وصل احمد هذه المتابعة  
 عن عفان عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثنى ابى عن عائشة قالت امر النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الابر و قال انه يصيب البصر ويذهب الجبل ش **ص** يحيى هو  
 القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقد مر تفسير الابر عن قريب **ص** حدثنى  
 عمرو بن على حدثنا ابن ابى عدى عن ابى يونس القشيري عن ابن ابى مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم  
 نهى قال ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم حائطاله فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا اين هو  
 فنظروا فقال اقتلوه فكنت اقتلها لذلك فقلت ابالبابة فاخبرنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال لا تقتلوا الجنان الاكل ابرذى طفيتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه ش **ص**  
 عمرو بن على بن بحر ابو حفص الصيرى فى البصرى وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو  
 يونس حاتم بن مسلم البصرى القشيري بضم القاف وقح الشين المجعة وسكون الباء آخر الحروف وباراء  
 نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة قوله  
 سلخ حية اى جلدها يقال انسلخ الشهر من سنته والحية من فترها وهو يكسر الشين قوله ابالبابة  
 قد مر الكلام فيه وفى معنى حديث ابن عمر الذى روى من وجوه قوله الجنان بكسر الجيم وتشديد  
 النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الضغيرة او الرقيقة وقد مر الكلام فيه ايضا قوله الاكل  
 ابرذى طفيتين **ص** فارقلت تقدم عن قريب اقتلوا ذا اللطيفين والا بر بالواو اشارة الى انها صفتان  
 وهذا دل على انه صنف واحد قلت قال الكرماني الواو الجمع بين الوصفين لا بين اذاتين فعناه اقتلوا  
 الحية الجامعة بين وصف الابرية وكونها ذات الطفتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والشمسة  
 المباركة وايضا لامنافة بين ان يرد الامر بقتل ما انصف باحدى الصفتين وبقتل ما انصف بهما معا لان  
 الصفتين قد مجتمعان فيها وقد تفرقا **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم  
 عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فحدثه ابوبابا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن  
 قتل جنان البوت فامسك عنها ش **ص** مر الكلام فيه مستوفى فليراجع **ص**  
**باب** **ص** خمس من الدواب فواسق يقتلن فى الحرم ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه خمس  
 من الدواب وهو جمع ذابة من دب على الارض يدب ديبا وكل ماش على الارض ذابة وذبيب

والدابة التي تركب ودابة الارض احد اشراط الساعة قوله خمس مرفوع  
 بالابتداء وفواسق صفته وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله في الحرم يعلم منه  
 ان جواز قتلها في غير الحرم بالطريق الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع  
 حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس فواسق  
 يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والحديا والغراب والكلب العقور **ش** **ص** مطابقتها  
 للترجمة ظاهرة والحديث مرفى في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه هناك  
 قوله والحديا بضم الحاء وقح الدال وتشديد الياء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن غبة وقياسه  
 الحدية فزيده في الالف للاشباع وقد انكر بعضهم التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك  
 او يقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهري الحداة مثال غبة وجهها حداة مثل غب  
 ولا يقال حداة ووقع في حديث ابن عمر الا في الحداة **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة اخبرنا مالك  
 عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب  
 من قتلهن وهو محرم فلا جناح عليه العقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحداة **ش** **ص**  
 قد مر في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك  
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس في قتلهن على  
 المحرم جناح **ص** **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله  
 رفعه قال خروا لآية واوكو الاسقية واجيفوا الابواب واكفئوا صبيانكم عند العشاء فان اللجن  
 انتشارا وخطفة واطفئوا المصابيح عند الرقاد فان الفويسمة ربما اجترت الفتيلة فاحرقت اهل البيت  
**ش** **ص** قد مر هذا الحديث في باب صفة ابليس عن قريب **قوله** رفعه اى الى رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لانه اعم ان يكون بالواسطة وبدونها وان يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث ام لا  
 فأشار اليه وكثير ضد القليل ابن شظير بكسر الشين المعجمة وسكون النون وكسر الظاء المعجمة وسكون  
 الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابو قرة الازدى البصرى وقال ابن معين فيه ليس بشئ وقال الحاكم  
 مراده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال  
 ابن عدى ارجوان تكون احاديثه مستقيمة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث **قوله** خروا من  
 التخمير بالخاء المعجمة وهو التغطية **قوله** واوكو من الايكاء اى شدوها بالوكاء وهو الخيط **قوله** واجيفوا  
 بالجيم والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال القزاز تقول جفأت الباب اغلقتة وقال  
 ابن التين لم ازم نذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجيفوا لامه فاء وجفأت لامه همزة قلت معنى  
 جفأت ميموز اللام فرغت يقال جفأت القدر اذا فرغته وفي حديث جبير انه حرم الحجر الاحمدية فجفأوا  
 القدر وراى فرغوها وقلبوها وروى فاجفئوا قال ابن الاثير وهى لغة فيه قليلة وقال الجوهري جفأت  
 القدر اذا كفأتمها او املئتها فصبت ما فيها ولا تقل اجفأتمها واما الذى في حديث فاجفئوا قدورهم  
 بما فيها فهى لغة مجعولة انتهى والذى في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو  
 ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث اجيفوا ابوابكم  
 اى ردوها **قوله** واكفئوا بجمزة الوصل اى ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك  
 الوقت من كفت الشئ اكفته كفنا من باب ضرب يضرب اذا ضمته الى نفسه **قوله** عند العشاء وروى

عند المساء وفي الرواية المقدمة اذا جئح الليل او امسىتم فكفوا صبيانكم قولهم وخطفة بفتح الخاء  
المجمة وسكون الطاء المهملة وبالفاء وهو استلاب الشيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء بخطفة  
من باب علم وكذا اختطفه يختطفه ويقال فيه خطف يخطف من باب ضرب يضرب وهو قليل  
قولهم عند الراقي عند النوم قولهم فان القويصة اي الفأرة قولهم اجترت بالجم وتشديد الراء في رواية  
الاسماعيلي ربما جرت وبقيّة الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان **ص** قال ابن جريج  
وحبيب عن عطاء فان للشيطان ش **ص** اي قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابي  
قربة ابو محمد المعلم البصري اراد انهما روى هذا الحديث عن عطاء بن ابي رباح كما في رواية ابن شظير  
الا انهما قالوا فان للشيطان بدل قول كثير بن شظير فان للجن والتوفيق بين الروايتين بأن يقال لا محذور  
في القول بان تشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات **ص** اما تعليق ابن جريج فقد وصله  
البخاري في اول هذا الباب **ص** واما تعليق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حاد بن سلمة عن  
حبيب المذكور **ص** حدثنا عتبة بن عبد الله اخبرنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور  
عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
في غار فزلت والمرسلات عرفا فالتلقاها من فيه اذ خرجت حية من حجرها فابتدرناها فقتلناها  
فسبقتنا فدخلت حجرها فقال رسول الله وقت شركم كما وقيتم شرها ش **ص** عتبة ضد الحرقان  
عبد الله ابوسهل الصفار الخزاعي البصري ويحيى بن آدم ابن سليمان القرشي الخزاعي الكوفي صاحب  
الثوري واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور ابن المعتمر وابراهيم النخعي وعلقمة ابن قيس  
النخعي عم الاسود بن يزيد وعم ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه  
البخاري ايضا في التفسير عن مجاهد بن عبد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائي في التفسير  
عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه  
اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قولهم وقت على صفة المجهول  
من وقي بقي وقاية اذا حفظ فان قلت كان قتلهم لها خيرا لانه مأمور به قلت هو شر بالنسبة اليها  
والخبور والشرور من الامور الاضافية **ص** وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن  
علقمة عن عبد الله مثله قال وانا لتلقاها من فيه رطبة ش **ص** اشار هذا الى ان اسرائيل المذكور  
كأروى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن ابراهيم ولم يختلف  
عليه انه من رواية ابراهيم قولهم من فيه اي من فيه قولهم رطبة اي غضة طرية في اول ما تلاها  
ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولة لهما ويحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فقه يعني انهم اخذوها  
عنه قبل ان يحفر بريقه من تلاوتها كذا قاله الشراح قلت هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين  
سمعوه وهو يقرئ من غير تأخير ولا توان **ص** وتابعه ابو عوانة عن مغيرة ش **ص** اي  
تابع اسرائيل ابو عوانة الوضاح البشكري في روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابي عوانة  
تأتي في تفسير المرسلات **ص** وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قزم عن الاعمش عن ابراهيم  
عن الاسود عن عبد الله ش **ص** حفص هو ابن غياث وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قزم  
بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره منه الضبي والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة حالقوا  
اسرائيل فجعلوا الاسود بن يزيد بدل علقمة بن قيس **ص** اما رواية حفص فوصلها البخاري في الحج

وامارواية ابي معاوية فوصاها مسلم من حديث ابي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله  
قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غار الحديث \* و امارواية سليمان بن قرم فعلى الفتوح  
ص حدثنا نصر بن علي اخبرنا عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض  
ش نصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري طلبه المستعين للقضاء ثم  
جاؤا بعهد القضاء فقال اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة الظهر عاودوه وقال سألناكم الى  
العشي وعسى ان يكفى الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجدوا وسأل الله ان يقضه اليه فأتاه  
وهو ساجد رجه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الاعلى ابن عبد الاعلى والحديث مضى في كتاب الشرب  
في باب فضل سقى الماء فانه اخرجهم هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره  
قوله امرأة لم يدرك اسمها ووقع في رواية انها جبرية سوداء طويلة وفي رواية اخرى امرأة من  
من بني اسرائيل تعذب في النار وفي اخرى لم يقل من بني اسرائيل ولاتنا في بينهما لان طائفة من جبر  
كانوا من بني اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها  
وعذبت على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تخليدها وروى الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان  
انها كانت كافرة وكذلك رواه البيهقي في البعث والنشور عن عائشة فيكون من جملة استحقة  
في النار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله في هرة بكلمة في التعليل اي لاجل هرة وفي رواية  
مسلم عن ابي هريرة من جرى هرة بفتح الجيم وتشديد الراء بالقصر والمد اي من اجل هرة والهريرة  
انثى والهر والسنور الذكر ويجمع على هريرة كقرد وقردة والهريرة على هرر كقربة وقرب قوله  
من خشاش الارض بفتح الخاء وكسرها وضمها وبالشين المجتنب وهي الحشرات وفيه جواز اتخاذ  
الهريرة ورباطها اذ لم يهمل اطعامها وسقيها ويلحق بها غيرها مما في معناها وانما يجب اطعامها على من  
حبسها قاله القرطبي \* قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة قال بعضهم فيه نظر  
لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لها يدل على ما قاله النووي وتدل ايضا ان الهرة تملك  
خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لها تدل على التملك ويرد على هذا القائل  
ص قال وحدثنا عبيد الله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
مثله ش \* اي قال عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الحديث المذكور واخرجه مسلم هكذا وقال حدثني نصر بن علي  
الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل معناه \* حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن  
ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فامر بجهازه فاخرج من تحتها ثم امر ببيتها فاحرق بالنار  
فاوحى الله اليه فلهذا نملة واحدة ش \* هؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم \* والحديث اخرجه البخاري  
في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم عن ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه قرصت  
نملة نبي من الانبياء الحديث قوله نزل نبي من الانبياء قيل هذا النبي هو خير عليه الصلاة  
والسلام وروى الحكيم الترمذي في النوادر انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك جزم الكلاباذي

في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير قوله فلدغته نملة بالذال المهملة والغين المعجمة اى قرصته ولدغته  
بالذال المعجمة والغين المهملة معناه اخرقه وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والنملة واحدة النمل وجمع  
الجمع نمل والنمل اعظم الحيوان حيلة في طلب الرزق ومن يجيب أمره انه اذا وجد شيئا ولو قل انذر  
الباقين ويحترق في زمن الصيف للشتاء واذا خاف العفن على الحب اخرجه الى ظاهر الارض واذا  
حفر مكانه اتخذها تعاريج للتلايمى اليها ماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل اقل منه غيره ويحكى  
ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل نملة ما تكفيك من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر  
بها فبست في قارورة ووضع معها حبة قمح فتركوها سنة فظلمها فقمح في القارورة فاذا فيها النملة ولم  
تأكل الا نصفها فقال لها ما قلت ما كولى حبة قمح في سنة فقالت يا نبي الله ولكن انت ملك عظيم الشان  
مستغل بالامور الكثيرة فحفت ان تنساني سنتين فاكلت نصف القمح وادخرت نصفها لسنة الاخرى  
فقمح سليمان عليه الصلاة والسلام من امرها وادراكها وليس هذا بدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في  
سورة النمل قوله فامر بمحمازه قال النووي بكسر الجيم وقمحا ومعناه امر بهيئة امره في تلك النملة  
فاخرج اى النملة من تحتها اى من تحت الشجرة قوله بيئتها اى بيت تلك النملة وفي رواية الزهرى  
التي مضت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرق قرية النمل موضع اجتماعها والعرب تفرق  
في الاوطان فتقول لمسكن الانسان وطن وللأسد عرين وغابة وللابل عطن وللظبي كناس وللذئب  
وجار وللطائر عش وللزبور كور ولليربوع نافقاه والنمل قرية قوله فاحرق اى بيتها قوله  
فهل نملة واحدة اى فهلا احرق نملة واحدة لانها هى التى آذتك ولم يصدر من غيرها جنابة  
قال النووي هذا الحديث محمول على انه كان جائرا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز  
التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة  
واما في شرعنا فلا يجوز اخراق الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا  
بالانكار ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة وقال الخطابي نهى عن قتل النمل السليمانى وقال البغوي النمل  
الصغير الذى يقال له الذريقوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذوق قال  
القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي عليه الصلاة والسلام انما عاتبه الله حيث انتقم لنفسه باهلاك  
جمع آذاه واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصفح وكانه وقع له ان هذا النوع مؤذبن آدم وحرمة  
بنى آدم اعظم من حرمة الحيوان فلوانفرد هذا النظر ولم ينضم اليه التشفي لم يعاتب والذي يؤيد هذا  
التمسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم اعلم بالله ويا حكمه من غيرهم واشدهم له  
خشية **ص** **باب** اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه  
داء والاخرى شفاء **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى آخره وترجم هذا الباب  
بنص الحديث الذى ساقه في هذا الباب وانما وقع هنا في رواية ابى ذر عن بعض شيوخه وحذف عند الباقيين  
وحذفه اولى لان الاحاديث التى تأتى بعد هذا الحديث لاتعلق لها بذلك ولا مطابقة بينها وبين هذه  
الترجمة كما تراه **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال  
اخبرني عبيد بن حنين قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم لينزع فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر في الترجمة لفظ ثم لينزع **ذكر رجاله**

وهم خمسة ٥ الاول خالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة وفي آخره دال ابو الهيثم الجعفي الكوفي  
 \* الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي \* الثالث عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المشددة من  
 فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسلم مولى بني تميم المديني \* الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين  
 بضم الحاء المهملة وفتح النون الاولى ابو عبدالله مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي \* الخامس  
 ابو هريرة \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرج به غيره \* اخرج البخاري ايضا في الطب  
 عن قتبية عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابن ماجه في الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال  
 حدثنا مسلم بن خالد عن عتبة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان في احد جناحيه داء وفي الآخر  
 شفاء واخرجه عن ابي سعيد ايضا قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن ابي  
 ذئب عن سعيد بن خالد عن ابي سلمة قال حدثني ابو سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 احد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فاذا وقع في الطعام فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء  
 واخرجه النسائي مختصرا وروى الدارقطني من حديث سعيد بن المسيب عن سليمان نحوه  
 ومن حديث انس باسناد ضعيف وروى ابو داود ايضا من حديث المقبري عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع الذباب في اناء احدكم فليغمسه فان في احد جناحيه داء والآخر  
 شفاء وانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فيغمسه كله ويروى فليغمسه كله \* ذكر معناه \* قوله اذا وقع الذباب  
 الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفي المنتهى الذب بالضم الذباب وجمع الذباب ذبان ولا تقل ذبابة والجمع  
 القليل اذبة كغراب واغربة وغريان وقال ابو هلال العسكري الذباب واحد والجمع ذبان والعامه  
 تقول ذبابة للواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال ابو حاتم المجسستاني تقول هذا ذباب للواحد  
 وذبان في التثنية ولا يقال ذبابة ولا ذبابة وقال ابن سيده في المحكم لا يقال ذبابة الا ان ابا عبيدة  
 رواه عن الاحمر والصواب ذباب وفي التنزيل (وان يسلبهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكى  
 سيويه عن العرب ذب في جمع ذباب وقال الجوهري الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تقل ذبابة  
 وجمع القلة اذبة والكثير ذبان وقال ابو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما  
 يقال موحوشة من الوحش والمذبة ما يذب به الذباب وقال الجاحظ عمر الذباب اربعون يوما وهو  
 في النار وليس تعذيبه وانما يعذب به اهل النار لو قوعه عليهم فانه لاشئ اضر في المكوم من وقوعه  
 على كفه قوله في شراب احدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المايعات قال تعالى يخرج من بطونهم شراب  
 قلت قد ذكرنا آنفا ان في رواية ابي داود اذا وقع الذباب في اناء احدكم والناء يكون فيه كل شئ من  
 المأكولات والمشروبات قوله فليغمسه من غمسه في الماء اذا غطه فيه وادخله وفي رواية ابن ماجه  
 فامقلوه فيه من المقل بالقاف وهو الغمس قال ابو عبيد اي اغمسوه في الطعام او الشراب ليخرج  
 الشفاء كما اخرج الداء وذلك بالهام الله تعالى وفي المغرب في الحديث اذا وقع الذباب في طعام احدكم  
 فامقلوه فان في احد جناحيه سما وفي الآخر شفاء هكذا في الاصول واما فامقلوه ثم انقلوه فمضنوع  
 قلت في غالب كتب اصحابنا وقع مثل ما قالوا الصحيح فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء كما في رواية  
 ابن ماجه وغيره وليس فيه ثم انقلوه نعم في رواية البخاري ثم ليترعه وهو يؤدى معنى فامقلوه قوله فان  
 في احد جناحيه الجناح حقيقة للطائر واذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى



واخفض لهما جناح الذل وفي غالب النسخ فان في احد جناحيه داء والاخر شفاء بتذكير احد ووجه  
تأنيثها باعتبار ان جناح الطائر يده والتأنيث باعتبار اليد قوله والاخرى شفاء الثابت في كثير من  
النسخ وفي الاخرى باعادة حرف الجر وتركتها بدل على جواز العطف على عاملين وهو رأى الاخفش  
والكوفيين فحينئذ يكون الاخرى مجرورا عطفا على في احدى ويكون نصب شفاء مثل نصب داء  
والعامل في احدى حرف الجر الذي هو لفظ في والعامل في داء كلة ان فقد شرت الواو في العطف  
على العاملين الذين هما في وان وسيؤيه لا يجوز ذلك يؤيده رواية اثبات حرف الجر في قوله وفي الاخرى  
وقيل يروى شفاء بالرفع فعلى هذا يخرج الكلام عن العطف على عاملين ولكنه على هذا يحتاج الى  
حذف مضاف تقديره ذو شفاء لان لفظ الآخر او الاخرى يكون مبتدأ وشفاء خبره ولعدم صحة  
الحمل بقدر المضاف وقال ابو محمد المالكى في جامعه ذباب الناس يتولد من الزبل فان اخذ الذباب  
الكبير وقطعت رؤسها ويحك بحسدها الشعرة التي في الاجفان حكاشديدا فانه يبرئه وان سحق  
الذباب بصفرة البيض سحقا ناعما وضمت بها العين التي فيها اللحم الاحمر من داخل فانه يسكن من  
في ساعته وان مسح لسعة الربور بالذباب سكن وجعه انتهى قال الخطابي ما ملخصه قال بعض الجهالة  
المعاند كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي الذباب وكيف يعلم الذباب ذلك من نفسها حتى تقدم الداء  
وتؤخر الدواء وما أداهما الى ذلك ورد عليهم بأن عامة الحيوان جمعت فيسا بين الحرارة والبرودة  
والرطوبة واليبوسة في اشياء متضادة اذا تلاقفت تفاسدت لولا تأليف الله لها والذي اهتم النحلة وشبهها من  
الحيوان الى بناء البيوت وادخار القوت هو الملهم للذباب ما تراه في الكتاب **ح** حدثنا الحسن بن  
الصباح حدثنا اسحق الأزرق حدثنا عوف عن الحسن وابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي بلهت قال كاديقنله العطش فترعت خفها  
فاوثقته بخمارها فترعت له من الماء فغفر لها بذلك **ش** لا تأتي المطابقة هنا الا بينه وبين الترجمة  
المتقدمة وليس له مطابقة بهذه الترجمة اصلا وقد ذكرنا ان هذه الترجمة ساقطة عند غير ابي ذر  
والحسن بن الصباح بتشديد الباء البرار ابو على الواسطي واسحق بن يوسف الأزرق الواسطي  
وعوف المشهور بالاعرابي والحسن البصري ومحمد بن سيرين **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا  
في الامان عن احمد بن عبد الله النجوفي واخرجه النسائي فيه عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام وفي  
الجنائز عن محمد بن بشار وقال صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الشرب من حديث ابي هريرة  
ان رجلا فعل ذلك وكذا ذكره في الطهارة في باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان فلعلهما قضيتان  
قلت هذا الحديث في المرأة المومسة والحديثان المذكوران في الباين المذكورين في الرجل روى  
كليهما ابو صالح عن ابي هريرة وكل منهما حديث مستقل بذاته فلا وجه لقوله هذا الحديث سلف  
ولا لقوله لعلهما قضيتان بل هما قضيتان قطعافان نظرنا الى الظاهر هي ثلاثة قضايا قوله مومسة  
اي زانية ويجمع على مومسات وميامس وموامس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح  
الاعلى اشباع الكسرة لتصغيرها وقد اختلف في اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهزمة وبعضهم  
يجعله من الواو وقال ابن الاثير كل منهما تكلف له اشتقاقا فيه بعد فذكرناها في حرف الميم لظواهر  
لفظها ولاختلافهم في اصلها قلت قال في باب الميم مومس ثم ذكر ما ذكرناه وقال ابن قرقول المياميس  
والمومسات المجاهرات بالفجور والواحدة مومسة وذكره اصحاب العربية في الواو والميم والسين

ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المأميس بالهمزة فان صح الهمزة فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس بين القوم افسد انتهى قلت اذا كان لفظ مومسة من مأس يأتي اسم الفاعل المؤنث مائة ولا يأتي من هذا الباب مومسة والذي يظهر لي انه من مومس مثل وسوس والفاعل منه للمذكر مومس وللمؤنث مومسة فقولهم ركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو البرؤ ويجمع على ركيا فقولهم بذلك اى بسبب ما فعلت من السقي وفيه دليل على قبول عمل المرتكب للكافر من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير من الخير تفضلا منه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظته من الزهري كاتك ههنا خبرني عبيد الله عن ابن عباس عن ابي طلحة رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة شئ **ص** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وعبيد الله بن عبد الله وابو طلحة زيد بن سهل الانصاري والحديث مضى عن قريب في باب اذا قال احدكم آمين فانه اخرجه ههناك عن ابن مقاتل عن عبد الله عن معمر عن الزهري الى آخره قوله كاتك ههنا يعني كالا شك في كونك في هذا المكان كذلك لاشك في حفظي له **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الكلاب **ش** الحديث اخرجه مسلم ايضا في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة عن مالك واخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يروا الا امر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين امر الشارع ولا يقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهيم ثم استقر الشرع على النهي عن قتل جميعها الا الاسود الحديث عبد الله بن مغفل المزني لولان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها ورواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهيم شيطان بعيد عن المسافع قريب من المضرة وهذه امور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهى الى ما جاء عن الشارع وقدرى ابن عبد البر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهى ضعفة الجن وفي لفظ السود منها جن والبقع منها جن وقال ابن الاعرابي هم سفلة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود البهيم واليه ذهب احمد وبعض الشافعية قالوا لا يحل الصيد اذا قتله وعند ابى حنيفة ومالك والشافعي يحل وقال ابو عمر الذي نختاره ان لا يقتل منها شئ اذا لم يضر لنبيه ان يتخذ شئ فيدروا غرضنا والحديث الذي سقى الكلب ولقوله في كل كب كبحر اجر وترك قتلها في كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يسامح في شئ من السكر والمعاصي الظاهرة وما علمت فقها من فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحة ولارد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعي تحريم اقتناء الكلب غير حاجة **ص** وقال ابو عمر في الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم اكلها الا ترى الى الذي جاء عن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما في ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على افتراق حكم ما يؤكل وما لا يؤكل لانه ما جاز ذبحه واكله لم يحز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود منها بأنه شيطان فلا حجة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب بذلك قتله وقد جاء مرفوعا في الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس في ذلك ما يدل على انها مسخا من الجن ولان الحمامة مسخ من الجن ولان ذلك واجب قتله وقال ابن العربي في حديث سقى الكلب يحتمل

ان يكون قبل النبي عن قتلها ويحتمل بعدها فان كان الاول فليس ينسخ له لانه لما امر بقتل الكلاب  
لم يأمر الا بقتل كلاب المدينة لا بقتل كلاب الوادي وهو الذي نسخ وكلات البوادي لم يرد فيها قتل  
ولا نسخ ومظهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لما وجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش  
والموت كما لا يفعل بالكافر العاصي فكيف بالكلب الذي لم يعض وفي الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا يجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم  
قتلوا **شخص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن يحيى قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة  
حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث  
او ماشية **شخص** يحيى هو ابن ابي كثير والحديث مرفى كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث  
ومر الكلام فيه مستوفي وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص  
جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية اخرى فباستمرار  
التغليظ في القيراطين لما لم ينه الناس او باعتبار كثرة الاذى بين الكلب وقلته او باختلاف المواضع  
فالقيراطان في المدينة النبوية زيادة فضله والقيراط في غيرها او القيراطان في المدينة والقيراط في البوادي  
وقال الروائي اختلفوا في المراد بما ينقص منه فقليل ينقص مما مضى من عمله وقيل من مستقبله واختلفوا  
في محل نقصانها فقليل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقيل قيراط من عمل الفرض وقيراط  
من النفل وقال القرطبي اقرب ما قيل في ذلك قولان\* احدهما ان جميع ما عمله من عمل ينقص لمن اخذ  
ما نهى عنه من الكلاب بازاء كل يوم يسكه جزآن من اجزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذي  
يسكه فيه\* الثاني يحط من عمله اعلان او من عمل يوم امساكه عقوبة له على ما اقتحم من النهي فقولاه الا كلب  
حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم **شخص**  
حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان قال اخبرني يزيد بن خصيفة قال اخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان  
ابن ابي زهير الشنئي انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زراعا  
ولا ضرعا نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال اي ورب هذه القبلة **شخص** الحديث مرفى كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للزراعة  
وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب ويزيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة  
وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء وقدم فيما مضى والسائب من السيب ابن يزيد من الزيادة مرفى  
الوضوء والشنئي بفتح الشين المعجمة وبالنون والهمزة نسبة الى شنوءة قوله اي بكسر الهمزة وسكون  
الياء حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر ولاعلام المستغبر ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب  
انها لما تقع بعد الاستفهام وانفق الجميع على انه لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة  
وقال الكرماني فان قلت لا تعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب البدء فذكر  
فيه ما ثبت عنده مما يتعلق بالمخلوقات وذكر صاحب التوضيح ان ذكر احاديث الكلب هنا لما تاتي عن ابن عباس  
وغيره انها من الجن والترجمة قريبة من الجن انتهى قلت اما ما ذكره الكرماني فبعيد جدا لانه لا تعلق  
لها اصلا بالترجمة وكونها مما يتعلق بالمخلوقات لا يقتضي المناسبة لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد  
جدا واما ما ذكره صاحب التوضيح فابعده منه جدا لان كونها من الجن يقتضي ذكرها في باب الجن  
وكيف يكون قرب هذه من باب ذكر الجن وبينه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لا تقع

المطابقة والجواب الموجه ما ذكرناه وهو ان هذه الترجمة وهى قوله باب اذا وقع الذباب فى شراب احدكم الى آخره ليس بموجود عند الاكثرين من الرواة فحينئذ تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة فى هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهى قوله باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة وقوله باب خير مال المسلم وباب خمس من الدواب داخلان فى باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة فان قلت فعلى هذا حديث الذباب لا يبق له شئ من المطابقة لشي من الابواب قلت قيل مطابقة لقوله باب اذا وقع الذباب ظاهرة جدا لكن يتوجه الجواب فى ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب واما بوزن الذى روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا فى آخر الابواب المتقدمة كلها فان صحح هذا انه وقع فى آخر الابواب كلها بابا مستقلا فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشئ يطابق حديثه اياه والله اعلم

### ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ش

اى هذا كتاب فى بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع فى رواية كريمة فى بعض النسخ وكذا وقع فى رواية ابى على بن عبيد نحوه وقدم الآية التى تأتى فى الترجمة على الباب وكذا وقع فى رواية ابى على بن شوية نحوه وقدم الآية التى تأتى فى الترجمة على الباب وفى بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفى بعض النسخ باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام من غير ذكر شئ غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان ابازر رضى الله تعالى عنه قال قلت لرسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت لرسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير الحديث رواه ابن حبان فى صحيحه وابن مردويه فى تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بنى اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلى وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل رواه الحافظ ابوبكر الاسماعيلى ص باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته ش اى هذا باب فى بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله وذريته اى وفى بيان خلق ذريته وانماسمى آدم لانه خلق من ادمه الارض وهى لونها والادمة فى الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابواسحق الثعلبى التراب بلسان العبرية آدم فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم سريانى وقال الجوهري انه اسم عربى وليس بجمى وذكر ابومنصور الجوى البقى فى كتاب المغرب اسماء الانبياء كلها بجمية الاربعة وهى آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابوالبشر وروى الوالى عن ابن عباس ان كنيته ابومحمد وقال قتادة لا يكتفى فى الجنة الا آدم يقال له يا ابا محمد اظهرا لشرف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينصرف آدم لانه على وزن اقل وهو معرف فذكره الله تعالى فى القرآن فى سبعة وعشرين موضعا واما الذرية فاصلها من ذرأ الله الخلق يذراهم ذرا خلقهم قال الجوهري الذرية نسل الثقلين الا ان العرب تركت همزتها والجمع الذرارى وفى المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجعا ومنه قوله تعالى هب لى من لدنك ذرية طيبة ص صلصال طين خلط برمل فصلصال كما يصلصل الفخار ش اشار بقوله صلصال الى ما فى قوله تعالى خلق الانسان من صلصال ثم قسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت

قوله فصلصل اي صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارع ومصدره صلصلة وصلصال  
 بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فتتشق وتجبف وبصيرله صوت  
 قوله الفخار بفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخذف يعمل منه الجرار والكيران وغيرها  
 صل ويقال منته يريدون به صل كما يقال صر الباب وصرصر عند الاغلاق مثل كبكبه  
 يعني كبته ش **صل** اراد بهذا انه جاء في اللغة صلصال بمعنى منته ومنه صل اللحم يصل صلولا  
 اي منته مطبوخا كان او نيا وأشار بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذي هو الماضي  
 صل فضوعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضوعف فيه  
 كذلك قبل صرصر كما يقال كبكبه في كبته بتضعيف الكاف يقال كببت الاناء اي قلبته **صل**  
 فرتبه استمرها الجملة فائتمه ش **صل** اشار به الى ما في قوله تعالى فلما تغشاها حلت جلا خفيفا  
 فرتبه وفسرها بقوله استمرها الجملة حتى وضعت والضمير في قوله فرتبه يرجع الى حواء  
 عليها الصلاة والسلام وسأني هذا في تفسير سورة الاعراف **صل** اي التسجد اي تسجد  
 ش **صل** اشار به الى ما قوله تعالى ما منعك الانسجود ثم نبه على ان كلمة لاصلة فلذلك فسر بقوله  
 اي تسجد وقيل فيه حذف تقديره ما منعك من السجود فاحوجك ان لا تسجد اذا مررتك **صل**  
 باب قول الله تعالى واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة ش **صل** اي هذا باب  
 في بيان قوله تعالى واذ قال ربك الى آخره يعني اذكر يا محمد حين قال ربك للملائكة الآية اخبر الله  
 تعالى بامتنانه على بنى آدم بنو يه بذكرهم في الملاء الاعلى قبل ايجادهم بقوله واذ قال ربك وحكى  
 ابن حزم عن ابي عبيد قاته زعم ان اذهنا زائدة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي  
 وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ من ابي عبيد قوله اني جاعل في الارض خليفة  
 اي قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف  
 في الارض قال اكثر المفسرين وليس المراد هنا بالخليفة آدم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله  
 طائفة اذ لو كان المراد آدم عينا لما حسن قول الملائكة ان يجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء  
 وقولهم ان يجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعلام  
 واستكشاف عن الحكمة في ذلك مع ان فيهم من يفسد في الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك  
 فمن نسج بحمدك وتقدس لك اي نصلي ولا يصدر مناشي خلاف ذلك فقال الله تعالى في جوابهم  
 اني اعلم ما لا تعلمون اي اني اعلم بالمصلحة الراجحة في خلق هذا الصنف على المفسد التي ذكرتموها  
 فاني سأجعل فيهم الانبياء والرسل ويوجد فيهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد  
 والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملين والخاشعون والمتبعون رسله وفي هذا المقام  
 مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا بهذه منه لاجل الترجمة **صل** قال ابن عباس لما عليها  
 حافظ الا عليها حافظ ش **صل** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كل نفس لها عليها حافظ ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا  
 التي هي حرف الاستثناء واختلف القراء في تشديد لما وتخفيفه فقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي بالتشديد  
 على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهي لغة هذيل يقولون نشدتك الله لماقت يعنون الاقت والمعنى  
 ما نفس الا عليها حافظ من ربه والباقون قرأوا بالتخفيف جعلوا ما صلة وان تخففة من الثقلة  
 اي ان كل نفس لها عليها حافظ من ربه يحفظ علمها ويحصى عليها ما يكتسب من خير او شر وعن ابن عباس

هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك وقيل هو الله قريب  
عليها **ص** في كبد في شدة خلق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان  
في كبد ثم فسر الكبد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عيينة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه  
**ص** ورياشا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو مظهر من اللباس **ش**  
اشار به الى ما في قوله تعالى قد انزلنا عليكم لباسا يوراي سوا اتكم ورياشا وفسر الرياش بالمال هو  
قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عنه من طريق علي بن ابي طلحة قوله وقال غيره اي غير ابن عباس  
الى آخره قول ابن عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش **ص** ماتمون النطفة  
في ارحام النساء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرايتهم ماتمون ثم فسر به بقوله النطفة في ارحام  
النساء وهذا قول القراء ويقال منى الرجل وامنى **ص** وقال مجاهد انه على رجعه لقادر  
النطفة في الاحليل **ش** يعني قادر على رجوع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن  
جرير من حديث ابن ابي نجيح عن عبد الله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية  
ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء  
لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه واعادته **ص** كل شئ خلقه فهو شفع السماء  
شفع والوتر هو الله عز وجل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين  
اي كل شئ خلقه الله تعالى فهو شفع قوله السماء شفع معناه انه شفع الارض كما ان الارض شفع للبارد  
مثلا وبهذا يندفع وهم من توهم ان السموات سبع فكيف يقول شفع وهذا الذي قاله هو قول مجاهد الذي  
وصله الطبري ولفظه كل شئ خلقه الله شفع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر  
ونحو هذا شفع والوتر الله وحده **ص** احسن تقويم في احسن خلق **ش** اشار به الى ما في  
قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم فسر به بقوله في احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله  
وصورته وتسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه خلق كل شئ  
منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزينا بالعقل مؤدبا بالامر مهذبا بالتمييز مديد  
القامة يتناول ما كوله بيمينه **ص** اسفل سافلين الامن آمن **ش** اشار به الى ما في  
قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا معناه ان الانسان يكون عاقبة امره اذ لم يشكر  
نعمته تارك الخلق الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سفلى خلقا وتركيا يعني اقبح من قبح  
صورة واشوه خلقه وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله الا الذين آمنوا  
متصل بظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفي والهرمي والزمنى لان ذلك التقويم يزول عنهم ويتبدل  
خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالمعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلمهم اجردا ثم غير  
ممنون اي غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهزم وعلى مقاساة المشاق  
والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هزيمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم  
**ص** خسر ضلال ثم استثنى الامن آمن **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الانسان  
لنفي خسره ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
**ص** لازم لازم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى انا خلقناهم من طين لازم اي  
لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه **ص** نشئكم في اي خلق

نشأ ش **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون ثم فسر ذلك بقوله في اى خلق  
نشأ **ص** نسج بحمدك نعظمك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ونحن نسج  
بحمدك ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد **ص** وقال ابو العالية فخلق آدم  
من ربه كلمات فهي قوله ربنا ظننا انفسنا **ش** ابو العالية اسمه رفيع بن مهران الياحي ادرك  
الجاهلية واسلم بعد موت النبی صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين ودخل على ابى بكر الصديق رضى الله  
تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله  
تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات في قوله تعالى فخلق آدم من ربه كلمات بقوله تعالى ربنا ظننا  
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد جبير والحسن  
البصري والربيع بن انس وقادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن  
ابن زيد بن اسلم وقال ابو اسحق السبيعي عن رجل من بني تميم قال آتيت ابن عباس فسأته ما الكلمات التي تلي  
آدم عليه الصلوة والسلام من ربه قال علم آدم شان الحج **ص** فاز لهما فاستر لهما **ش** اشار به الى ما  
في قوله تعالى فاز لهما الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه ثم فسر به بقوله فاستر لهما اى دماهما الى الزلة  
وفي تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير عائدا الى الجنة فيكون المعنى كافرأ جزءا وصم فاز لهما  
اى نحاهما ويصح ان يكون عائدا على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن  
وقناة فاز لهما اى من قبل الزل فيكون تقدير الكلام فاز لهما الشيطان عنها اى بسببها **ص**  
ويتسنه يتغير آسن متغيرو المسنون المتغير **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فانظر الى  
طعامك وشرباك لم يتسنه اى لم يتغير و اشار بقوله آسن الى ما في قوله تعالى فيها نهار من ماء غير آسن  
اى غير متغير و اشار بقوله والمسنون الى ما في قوله تعالى من جاء مسنون اى من طين متغير وكل هذه من مادة  
واحدة وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام قلت ذكر بتبعية المسنون لانه  
قد يقال باشتقاقه منه انتهى قلت الداعي الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ  
من اول الباب الى الحديث الذي يأتى متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه يتعلق بقضية غير  
عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سألت واجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير للحجم  
الكتاب لا تكثير للفوائد والله اعلم بمقصوده قلت لا يخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان  
الاحاديث لالبيان الالفاظ القرآن **ص** جاء جمع جاء وهو الطين المتغير **ش**  
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى من جاء مسنون وقال الجما جمع جاء ثم فسر به بقوله وهو الطين المتغير وكذا  
فسره ابو عبيدة **ص** يخصفان اخذا الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان  
بعضه الى بعض **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى بدت لهما سوا آتهما وطفقا يخصفان عليهما  
من ورق الجنة ثم فسر يخصفان بقوله اخذا اى آدم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو يكسر الخاء المعجمة  
وتخفيف الصاد المعجمة جمع خصفة بالتحريك وهى الحالة التي تعمل من الخوص للتمزج ويجمع على خصف  
ايضا بفتحين قوله يؤلفان الورق اى ورق الشجر ويخصفان يعنى يلفقان بعضه ببعض ليستربه  
عورتهم او كذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن يخصفان بالشديد الا انه ادغم التاء في الصاد وعن  
مجاهد في تفسير قوله يخصفان اى يرفقان كهيئة الثوب وتقول العرب خصفت النعل اى خرزتها  
**ص** سوا آتهما كناية عن فرجهما **ش** اشار بهذا الى في قوله تعالى بدت لهما سوا آتهما

ثم فسر السوأة بأنها كناية عن الفرج وكذا فسر أبو عبيدة وفرجها بالافراد وروى وفرجها  
 بالثنية والضمير يرجع الى آدم وحواء **ص** ومناع الى حين ههنا الى يوم القيامة والحين عند  
 العرب من ساعة الى مالا يحصى عدده **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ولكم في الارض  
 مستقر ومناع الى حين ثم فسر الحين بأنه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبري باسناده عن ابن عباس  
 وشار بقوله والحين عند العرب الى آخره الى ان لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل ان الحين  
 في الاصل بمعنى الوقت **ص** قبيلة جيله الذي هو منهم **ش** اشار بهذا الى ما في  
 قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ثم فسر قبيلة اي قبيل الشيطان بأنه جيله بكسر الجيم اي جماعة الذين  
 هو اي الشيطان منهم وروى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين **ص**  
 حدثني عبدالله بن محمد حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك  
 من الملائكة فاستمع ما يحيونك تحيتك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة  
 الله فزادوا ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم عليه السلام فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن  
**ش** مطاقته للترجمة ظاهرة لاسيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم  
 عليه السلام وقدم الكلام فيه عن قريب وعبدالله بن محمد هو المعروف بالمسندى وعبدالرزاق  
 ابن همام الصنعاني النخعي وهمام بن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه  
 البخاري ايضا في الاستيذان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع قوله  
 وطوله الواو فيه للحال قوله ستون ذراعا قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربعه  
 ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل ان يكون  
 بذراع نفسه والاول اشهر وقال القرطبي ان الله تعالى بعيد اهل الجنة الى خلقه اصلهم الذي هو آدم  
 عليه السلام وعلى صفته وطوله الذي خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فيها ستين ذراعا في الارتفاع  
 بذراع نفسه قال ويحتمل ان يكون هذا الذراع مقدرا باذرعنا المتعارفة عندنا وقيل انه كان يقارب  
 اعلام السماء وان الملائكة كانت تأذى بنفسه فخفضه الله الى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى  
 ابن جرير من حديث عطاء بن ابي رباح قال لما خلق الله آدم في الجنة كان رجلا في الارض ورأسه في السماء  
 يسمع كلام اهل السماء ودعاءهم ويأنس اليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله في ذلك فدعاها فخفضه الله الى  
 الارض وقاله قتادة وابو صالح عن ابن عباس وابو يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابي  
 شيبة في كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو والحضرى عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد  
 ابن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة اذرع عرضا وروى ابن ابي حاتم  
 باسناده حسن عن ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه ان الله خلق آدم رجلا طولا اكثر من شعر الرأس  
 كأنه نخلة سحوق قوله اذهب فسلم هو اول مشروعية السلام وهو دال على ان تأكده وافشاءه  
 سبب للمحبة الدينية ودخول الجنة العلية وقد قيل بوجوبه حكاة القرطبي ويؤخذ منه ان الوادر  
 على جلوس يسلم عليهم والافضل تعريفه فان نكره جاز وفيه ازيادة في الرد على الابتداء ولا يشترط  
 في الرد الاتيان بالواو قوله ما يحيونك من النحية وروى ما يحيونك من الاجابة قوله تحيتك  
 بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه تحيتك وتحية ذريتك من بعدك قوله فكل من يدخل الجنة



على صورة آدم عليه السلام أى كل من يرزقه الله تعالى دخول الجنة يدخلها على صورة آدم فى الحسن  
 والجمال ولا يدخل على صورته التى كان عليها من السواد ان كان من اهل الدنيا السود ولا يدخل  
 ايضا على صورته التى كان عليها بوصف من العاهات والنقايس قوله فلم يزل الخلق ينقص  
 اى من طوله اراد ان كل قرن يكون وجوده اقصر من القرن الذى قبله فانتهى تناقص الطول  
 الى هذه الامة واستقر الامر على ذلك وهو معنى قوله حتى الآن **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا جرير عن عماره عن ابى زرعة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى  
 فى السماء اضاءة لا يولون ولا يتقوون ولا يتفلون ولا يمتخطون امشاطهم الذهب ورشحهم المسك  
 وبجامرهم الالوة الانجوج وود الطيب وازواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة ابيهم  
 آدم ستون ذراعا فى السماء **ش** **ص** مطابقتها للترجمة فى قوله على صورة ابيهم آدم وجرير بفتح الجيم  
 هو ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين هو ابن القعقاع وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء واسمه هرم  
 وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن الجعفى الكوفى ومضى الحديث فى باب ما جاء فى صفة اهل الجنة  
 فانه اخرجه هناك من طريقين **ص** احدهما عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة  
 والآخر عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه عن عبد الرحمن بن ابى عمرة عن ابى عمرة عن ابى هريرة  
 وفى حديث الباب ولا يتفلون موضع ولا يصقون فى الحديث الماضى وفيه الزيادة وهى قوله الانجوج  
 وود الطيب الانجوج بفتح الهمزة وسكون النون وضم الجيم وفى آخره جيم آخر وفى رواية ابى ذر ويقال  
 الانجوج بفتح الهمزة وفتح اللام وسكون النون والباقي مثله وقال الكرماني وفيه لغتان اخرى ان النجج وبلنجج  
 ملفظ الانجوج تفسير الالوة وقوله وود الطيب تفسير الانجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا ان الالوة  
 بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وتشديد الواو المفتوحة قوله على خلق رجل واحد بضم الخاء وفتحها وهو  
 خبر مبتدأ محذوف اى هم على خلق رجل واحد قوله على صورة ابيهم آدم قال فى الاول على صورة القمر  
 والنوفيق بينهما بأن يقال الكل على صورة آدم فى الطول والحلقة وبعضهم فى الحسن كصورة القمر نورا  
 واشراقا قوله فى السماء اى فى العلو والارتفاع ويسمى كل ما علاك سماء **ص** حدثنا مسدد حدثنا  
 يحيى عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة ان ام سلمة قالت يا رسول الله ان الله  
 لا يستحي من الحق فهل على المرأة الغسل اذا احتلمت قال نعم فضحكت ام سلمة فقالت تحتلم المرأة فقال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يشبه الولد **ش** **ص** مطابقتها للترجمة فى قوله فبما يشبه  
 الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم ام سلمة هند بنت ابى امية وفى اسم ام سليم اقوال قد ذكرناها  
 وهى ام انس بن مالك والحديث مضى فى كتاب الغسل فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف  
 عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابى سلمة عن ام سلمة وهناك نعم اذ ارأت الماء  
 وقوله فقالت تحتلم الى آخره من الزيادة هنا قوله فبما يشبه الولد ويروى فيه بدون الالف اى اولا  
 ان لها نطفة وماء فبأى سبب يشبهها ولدها **ص** حدثنا محمد بن سلام حدثنا الفزاري عن جده عن  
 انس قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فانه فقال انى ساء لك عن  
 ثلاث لا يعلمن الا انى قال ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد  
 الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى اخواله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما اول اشراط الساعة فنار

يحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت واما الشبه في الولد  
 فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها مأؤه كان الشبه له واذا سبق مأؤها كان الشبه لها قال اشهد انك  
 رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علوا باسلامي قبل ان تسألهم بهتوني عندك  
 فجاءت اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي رجل فيكم عبدالله  
 ابن سلام قالوا اعلننا وابن اعلننا واخيرنا وابن اخيرنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 افرايتم ان اسلم عبدالله قالوا اعاده الله من ذلك فخرج عبدالله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد  
 ان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا ووقعوا فيه شئ **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ  
 من قوله واما الشبه الى قوله كان الشبه له لانه في الذرية والترجمة في خلق آدم وذريته  
 وسلام بخفيف اللام والفزاي بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء وهو مروان بن معاوية قوله بلغ  
 عبدالله مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة عبدالله منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع  
 على الفاعلية والمقدم مصدر ميمي بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله عن ثلاث اي عن  
 ثلاث مسائل قوله اشراط الساعة اي علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان  
 لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكي الخطابي عن بعض اهل اللغة انه انكر  
 هذا التفسير وقال اشراط الساعة ما يكره الناس من صغار امورها قبل ان تقوم الساعة وشرط السلطان  
 نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الاعرابي هم الشرط والنسبة اليهم شرطى و  
 الشرطة والنسبة اليهم شرطى وفي دلائل النبوة للبيهقي سألته عن السواد الذي في القمر يدل اشراط الساعة  
 وفي آخره لما قالت اليهود ما قالوا في ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اجزأنا  
 الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله ينزع الوالد الى ابيه اي يشبهه اباه ويذهب اليه قوله فزيادة  
 كبد حوت زيادة الكبد هي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غاية اللذة وقيل  
 هي اهنيؤ طعام وامرؤه قوله اذا غشى المرأة اي اذا جامعها قوله بهت بضم الباء الموحدة وضم  
 الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اي كذابون ومارون لا يرجعون الى الحق  
 قوله اخبرنا افضل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افضل التفضيل بلفظ الاخير مستعمل  
 ويقال بروى اخبرنا بالباء الموحدة من الخبر **ص** حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبدالله اخبرنا معمر  
 عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه يعني لولا بنوا اسرائيل لم يخنز اللحم  
 ولولا حواء عليها الصلاة والسلام لم تخن انثى زوجها **ش** مطابقته للترجمة يمكن ان تكون  
 من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم عليه الصلاة والسلام وبشر بكسر الباء الموحدة  
 وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزي وعبدالله هو ابن المبارك قوله نحوه قال بعضهم  
 لم يسبق للثمن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكأنه يشير الى ان اللفظ الذي حدث به شيخه فهو  
 بمعنى اللفظ الذي ساقه قلت هذا ما فيه كفاية لمتقصود ولاله التيام من جهة التركيب لان الذي يذوق  
 فائق التراكيب ما يرضى بهذا الذي ذكره بل الظاهر ان ههنا وقع سقط جلة لان لفظة نحوه او مثله  
 لا يذكر الا اذا مضى حديث بسند ومتن ثم اذا اراد اعادته يذكر سند آخر يذكر سنده ويذكر عقيقه  
 لفظ نحوه او مثله اي نحوه المذكور ولا يعاد ذكر المتن **ك** تفاء يذكر السند فقط لان لفظ  
 نحوه ينبئ عن ذلك والذي يظهر لي بالحدس ان البخاري روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق

عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولابوا اسرائيل لم ينجث  
الطعام ولم يخنز اللحم واولا حواء لم تخن انثى زوجها الدهر ثم رواء عن بشر بن محمد عن عبد الله  
عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال نحو ما  
نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعنى اولابوا اسرائيل الى آخره وانما ذكر لفظ يعنى  
اشارة الى ان الماتن الذى ذكره عبد الله بن المبارك عن معمر بغير الماتن الذى رواه عبد الرزاق عن  
معمر به بعض زيادة وهو قوله لم ينجث الطعام وفي آخره لفظ الدهر والبخارى روى عن محمد بن رافع بن  
ابى زيد النيسابورى وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذى ذكرنا هو بعينه رواية مسلم ولا مانع  
ان يتفق على الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذى ظهر لنا والله اعلم قوله لم يخنز اللحم بالخاء  
المججمة وقبح النون وبالزاي اى لم يمتن ويقال ايضا خنز بكسر النون يخنز بفتحها من باب علم يعلم والاول  
من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يحزن على القاب مثل جذب وجذب وقال ابن سيدة خنز  
الحكم والتمر والجوز خنوزا فهو خنز اذا فسد وعن قتادة كان المان والساوى يسقط على بنى اسرائيل  
من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسرة وسط الثلج فيؤخذ منه بقدر ما يغنى ذلك اليوم الا يوم الجمعة  
فانهم يأخذون له ولا سبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما دخروا فكان ادخارهم فسادا لا طعمة  
عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان  
يكون من اعتدائهم في السبت وقيل كان سببه انهم امروا بترك ادخار الساوى فادخروه حتى انقضى  
فاستمرنت الحوم من ذلك الوقت اولما صار الماء في افواههم دما وانتوا بذلك سرى ذلك الماتن الى  
الحكم وغيره عقوبة لهم وفي الخلية لابي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله  
تعالى اولابوا انى كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله في بيوتهم واولابوا انى كتبت الفساد على الطعام لخزنته  
الاغنياء عن الفقراء قوله واولا حواء عليها الصلاة والسلام حواء بالمدمية بذلك لانها ام كل حي  
اولانها خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام القصصى اليسرى وهو حتى قبل دخوله الجنة وقبل فيها  
ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النحلة من النواة ومعنى اولابوا حواء لم تخن انثى زوجها انها دعت  
آدم الى الاكل من تلك الشجرة وذكر الماوردى انها البر وقيل النين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل  
شجرة الخلد التي كانت الملائكة تأكل منها **ص** حدثنا ابو كريب وموسى بن حزام قالا حدثنا حسين بن  
على عن زائدة عن ميسرة الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان اعوج شئ في الضلع  
اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء **ش** مطابقة  
للاثرجة يمكن ان يقال انه لما كان مشتلا على بعض احوال النساء وهن من ذرية آدم والثرجة مشتلة  
على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يخلو عن وجه ما وهذا المقدار كاف **ح** ذكر رجالة **ح**  
وهم سبعة **الاول** ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسم محمد بن العلاء **الثاني** موسى بن حزام  
بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي ابو عمران الترمذي **الثالث** حسين بن على بن الوليد ابو عبد الله  
الجعفي **الرابع** زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهملة ابو الصلت النعفي **الخامس** ميسرة ضد  
المينة ابن عمار الاشجعي **السادس** ابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي واسم سلمان الاشجعي القطفاني  
**السابع** ابو هريرة **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في اربعة

مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخارى وروى عنه مقرنوا  
 بابى كريب وقد وثقه النسائى وغيره وماله في البخارى الا هذا الموضع وفيه ميسرة وماله في البخارى  
 الا هذا الحديث وآخر في سورة آل عمران وحديث الباب ذكره في النكاح من وجه آخر وفيه ان رواه  
 كلهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذى نزل بلخ والحديث اخرجه البخارى ايضا في النكاح  
 عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائى في عشرة  
 النساء عن القاسم بن زكريا ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله استوصوا اى تواصوا ايها الرجال في حق النساء  
 بالخير ويجوز ان تكون الباء للتعدي والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى فليستجبوا لى  
 ويستجيب الذين آمنوا قال البيضاوى الاستبضاء قبول الوصية اى وصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتى  
 فيهن وقال الطيبى السبى للطلب مبالغة اى اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخبر وقال غيره استعمل  
 على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان ما تد المريض يستحب له  
 ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بامرهن يعنى  
 اقبلوا وصيتى فيهن واعملوا بها واصبروا عليهن وارقعوا بهن واحسنوا اليهن قوله فان المرأة الى آخره  
 هذا دليل لما قبله وفائدته بيان انها خلقت من الضلع الاعوج هو الذى في اعلى الضلع او بيان انها  
 لا تقبل الاقامة لان الاصل في التقويم هو اعلى الضلع لاسفله وهو في غاية الاعوجاج والضعف بكسر  
 الضاد وفتح اللام مفرد الضلوع وتسكين اللام جائز وقوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما سكن  
 آدم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكى الى الله الوحدة فنام فرأى في منامه امرأة حسناء ثم اشبه فوجدها  
 جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقتنى الله لتسكن الى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس  
 خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيرى وقال الجوهري هو الضلع التى تلى الشاكلة ويسمى الواهنة  
 وقال مجاهد انما سميت المرأة امرأة لانها خلقت من الرأس وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم نومة في  
 الجنة فخلقت من قصيراه من شقه الايمن من غير ان يتألم واوتألم لم يعطف رجل على امرأة ابدا وقال ابن  
 عباس لأم الله تعالى موضع الضلع لحما ولما رآها آدم قال اثايبا بالثاء المثلثة وهو بالسراية وتفسيره  
 بالعربية امرأة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة آدم واحتج بقوله تعالى هو الذى خلقكم  
 من طين والاول اصح لقوله تعالى هو الذى خلقكم من نفس واحدة قوله وان ذهبت تقيمه كسرته  
 قيل هو ضرب مثل للطلاق اى ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها  
 ويؤيده قوله في رواية الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت  
 تقيمها كسرته وكسرهما طلاقها وقيل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتشليل بالضلع  
 والاعوجاج الذى في اخلاقهن لان للضعف عوجا فلا تهيأ الانتفاع بهن الا بالصبر على  
 اعوجاجهن وقيل الصواب في اعلاه وفي تقيمه وفي كسرته وفي تركته التسانيت لان الضلع  
 مؤنثة وكذا يقال لم تزل عوجاء ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التأنيث واجيب بان  
 التذكير يجوز في المؤنث الذى ليس بزواج ~~ص~~ حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا  
 الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبدالله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو  
 الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون  
 مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا باربع كلمات فيكتب عمله واجله ووزقه وشقى او سعيد ثم ينفخ

فيه الروح من الرجل ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب  
 فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها  
 الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار **ش** مطابقتها للترجمة  
 من حيث ان فيه بيان كيفية خالق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلق آدم وذريته وعمر بن حفص  
 ابن غياث والاعشى سليمان وزيد بن وهب الجعفي هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ولم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبد الله هو ابن مسعود **ص** ومن لطائف اسناد هذا الحديث **ص** ان  
 فيه صيغة التحديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية الالب  
 عن الالب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث مضى في باب ذكر الملائكة عن قريب  
 فانه اخرجه هناك عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعشى الى آخره وقال الكرماني  
 والحديث مرفى الخبض قلت ايس كذلك والذي مرفى الخبض عن انس بغير هذا الوجه والآن  
 يأتي ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عبيد الله بن  
 ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم  
 ملكا فيقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فاذا اراد الله ان يخلقها قال يارب اذكري يارب  
 انثى يارب شقي ام سعيد فا الرزق فالاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ش** مطابقتها  
 للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق **ص** وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب  
 الخبض في باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن جاد بن زيد الى آخره ومضى الكلام  
 فيه هالك قوله يخلقها اي بصورها ولم يذكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة  
 والشقاوة قوله فيكتب كذلك الكتابة لاظهار الله ذلك للملك ولانفاذ امره وان كان قضاء الله  
 ازليا لا يحتاج الى الكتابة **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة  
 عن ابي عمران الجوني عن انس برفعه ان الله يقول لاهون اهل النار عذابا لو ان لك ما في الارض  
 من شيء اكنت تقتدي به قال نعم فقال قد سألتك ما هو اهلون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك  
 بي فأبيت الا الشرك **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على  
 اهل النار وهم من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات  
 سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان الهجيمي البصري  
 وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء وبالنون والحديث اخرجه البخاري  
 ايضا في صفة النار عن بندار واخرجه مسلم في التوبة عن عبد الله بن معاذ وعن بندار قوله برفعه  
 اي يرفع انس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لفظة يستعملها المحدثون  
 في موضع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله لاهون اهل النار عذابا اي  
 لا يسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابوطالب قوله اكنتم المهزلة فيه للاستفهام على سبيل  
 الاستخبار قوله تقتدي به من الاقتداء وهو خلاص نفسه من الذي وقع فيه بدفع ما يملكه قوله  
 ما هو اهلون كلمة موصولة والواو في و انت للحال قوله فأبيت اي امتنعت الا الشرك أتيت به **ص**  
 حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن  
 عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان

على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل ش مطابقتها للترجمة من حيث  
ان القاتل فيه وهو قابيل كانه كره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة  
وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات عن قبيصة  
عن سفیان الثوري وفي الاعتصام عن الحميدى عن سفیان بن عيينة واخرجه مسلم في الحدود عن  
ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمرو عن عثمان بن ابى شيبة وعن ابن ابى عمر واخرجه  
الترمذى في العلم عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى في التفسير عن على بن حشرم وفي المحاربة  
عن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه في الديات عن هشام بن عمار قوله لا تقتل نفس على صيغة  
المجهول والمراد بالنفس نفس ابن آدم وظلما نصب على التمييز قوله الا على ابن آدم الاول  
المراد من الابن هنا هو قابيل وآدم الاول هو آدم النبي عليه الصلاة والسلام ابو قابيل وقد قتل هو  
اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قابيل خمسة وعشرين سنة وقال الطبرى واهل العلم مختلفون  
في اسم القاتل فبعضهم يقول هو قين بن آدم وبعضهم يقول هو طين بن آدم وبعضهم يقول هو قابيل  
واختلفوا ايضا في سبب قتله هابيل فقال عبد الله بن عمرو ان الله تعالى امر بنى آدم ان يقربا قربانا وان  
صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرث قرب شحرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن  
عباس رضى الله تعالى عنهما كان من شأنهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه  
الرجل فيمنهما قاعدان اذ قالا لو قربنا قريبا قربانا فتقبل من احدهما قلت حكى السدى عن اشياخه  
عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قالوا كانت حواء تلد توأما  
في كل بطن غلاما وجمارية الاشياخ فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة  
والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليوذا وكان آدم يزوج ابنه اخته التي  
لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل امر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليوذا اخت  
هابيل ويزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت من اجل النساء قامة واجلهن واحسنهن صورة فلم يرض  
قابيل وقال انا احق باختى انا واخلتى من اولاد الجنة وهابيل واخذه من اولاد الدنيا فقال آدم قريبا قربانا  
وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فقرب قابيل صبرة من طعام من اردى زرعه واضمر في نفسه  
وقال ما بالى اتقبل منى ام لا بعد ان يتزوج هابيل اختى وقرب هابيل كبشا سمينا من خيار غنمه ولبسا  
وزبدا واضمر في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان اذا قبل تنزل من السماء نار بيضاء فتأكله فنزلت  
نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن  
عباس لم يزل الكلبى برعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام واختلفوا في اى موضع  
كان القربان فعمامة العلماء على انه كان بالهند واختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن جرير انه اتاه وهو  
نائم فلم يدركه يقتله فأتاه الشيطان ممثلا فاخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر  
وقابيل ينظر اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضخ  
رأسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله واختلفوا ايضا  
في موضع مصرعه فعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان  
الجامع وعن الطبرى على عقبة حراء وعن المسعودى قتله بدمشق وكذا قاله حافظ ابن عساكر في تاريخ  
دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاسيون عند مغارة الدم وقال

كعب الدم الذي على قاسيون هو دم ابن آدم وقال سبط ابن الجوزي والعجب من هذه الأقوال وقد  
اتفق ارباب السيران الواقعة كانت بالهندوان قاتل اغتم غيبة ابيه بمكة قال الذي اتى به الى جبل ثور  
وحرأوه هما بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن اسمت وابن الهندو دمشق والجلابية وهل وضعت  
النواريج الاليتير الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل  
نوذبا بالهند وهذا هو الصحيح وحكي الثعلبي عن معاوية بن عمار سألت الصادق اكان آدم يزوج ابنته من ابنة  
فقال معاذ الله وانما هو لما اهبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنافسماها عناقوهي  
اول من بنى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولدته على اثرها قاتل فلما ادرك اظهر الله  
له جنسية يقال لها حامة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قاتل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بنى  
ان الله تعالى اوحى الى بذلك فقربا قربانا قوله كفل بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصيب والجزء  
وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضعف وفي التنزيل (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب  
منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفلين من رحمته) فله عليه من تغليب  
الخير قوله لانه اى لان ابن آدم الاول من سن القتل اى على وجه الارض من بنى آدم فان قيل قال الله  
تعالى ولا تزروا زورا اخرى اجيب بان هذا جزا تأسيس هو فعل سنة **خلاص** باب الارواح  
جنوده مجندة ش **ش** اى هذا باب يذكر فيه الارواح جنود مجندة والآن يأتي تفسيره ووجه  
ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق آدم الاشارة الى ان بنى آدم مركبة من الاجسام والارواح  
**خلاص** قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة فأتعارف منها يتلف وماتنا كرمها اختلف  
**ش** مطابقتها للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اى قال البخاري وقال الليث بن سعد عن يحيى بن  
سعيد الانصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح  
عن الليث ووصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ايوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو  
يعلى وغيره وهى ان عمرة قالت كانت بمكة امرأة من امة فترأت على امرأة شلها فبلغ ذلك عائشة رضى  
الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة  
الحديث **ش** والحديث رواه مسلم من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
عبد العزيز بن عيسى ابن محمد عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الارواح  
جنود مجندة الى آخره نحوه قوله الارواح جمع روح وهو الذى يقوم به الجسد ويكون به الحياة  
قوله جنود مجندة اى جوع مجتمعة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجنسة وفي هذا دليل على ان الارواح  
ليست باعراض فانها كانت موجودة قبل الاجساد وانما تبقى بعد فناء الاجساد ويؤيده ان ارواح الشهداء  
في حواصل طير خضر قوله فأتعارف منها تعارف فهم موافقة صفاتها التى خلقها الله عليها وتماثلها في اخلاقها  
وقيل لانها خلقت مجتمعة ثم فرقت في اجسادها فن وافق قسمه الله ومن باعده نافر و قال الخطابي  
فيه وجهان احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل في الخير والشر وان الخير من الناس يحن الى  
شكله والشرير يميل الى نظيره والارواح انما تعارف بصرائب طباعها التى جبلت عليها من الخير  
والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارف وتآلفت واذا اختلفت تنافرت وتناكرت والاخر انه روى ان الله

تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقي فلما التبست بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار  
 كل واحد منها ناعرا يعرف وينكر على ماسبق له من العهد المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه  
 نقرة بمن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب لها فانه ينكشف له فيتبين عليه ان يسبح في ازالة ذلك  
 حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في نفسه ميلا الى من فيه شر وشبهة  
 وشاع في كلام الناس قواهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما نزل على  
 ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان  
 معنا ناس من الاخيار فترلوا عندنا ناس فعلنا انهم من الاخيار وكان معنا ناس من الاشرار فترلوا عندنا ناس  
 فعلنا انهم من الاشرار وكان كما قال الشاعر \* عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى  
 ص وقال يحيى بن ايوب حدثني يحيى بن سعيد بهذا ش يحيى بن ايوب الفسافي  
 المصري ويحيى بن سعيد هو الذي مضى عن قريب قوله مثله اى مثل الذي قبله وقد وصله  
 الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ايوب به ص باب قول الله تعالى ولقد  
 ارسلنا نوحا الى قومه ش اى هذا باب معقود في قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى  
 قومه وهو نوح بن لك بفتح اللام وسكون الميم وقبل لك بفتحين وقيل لامك بفتح الميم وكسرهما  
 وقال ابن هشام بالعبرانية لاخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالعربية لك وبالسريانية لخم وتفسيره  
 متواضع ويقال لمكان ويقال لمكان بتقديم الميم على اللام وقال السهيلي ولك هو اول من اتخذ العود للغناء  
 واتخذ مصانع الماء وهو ابن متوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو  
 وفتح الشين المعجمة واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصري وضبطه ابو العباس عبد الله  
 ابن محمد الفاسي في قصيدة يمدح بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى طويلة ذكرتها في اول  
 معاني الاخبار في رجال معاني الآثار بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام  
 وبالهاء المعجمة وقال السهيلي بضم الميم وفتح التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط في آخره بالهاء المعجمة ومعناه  
 في الكل مات الرسول لان اباه كان رسولا وهو خنوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفي آخره  
 معجمة اخرى ويقال بالهاء المعجمة في اوله ويقال بالمهملة في اوله ويقال اخنوخ بزيادة همزة في اوله  
 ويقال اخنوخ باسقاط الواو ويقال اخنوخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالعربية ادريس  
 عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف آدم وشيث واهل اشوث وادرك  
 من حياة آدم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وفتح الراء كذا ضبطه ابو عمر  
 وكذا ضبطه النسابة الجواني الا انه قال بالذال المعجمة وقيل يرد بفتح الياء وسكون الراء قال ابن  
 هشام اسمه في التوراة يارد وهو عبراني وتفسيره ضابط واسمه في الانجيل بالسريانية يرد وتفسيره  
 بالعربي ضبط وقيل اسمه رائد ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهيمز وقد يقال  
 بالياء بلا همز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسم  
 عبراني واسمه بالعربية ممدوح وقال السهيلي واسمه بالسريانية في الانجيل نابل بالنون وبالياء الموحدة  
 وتفسيره بالهمزية مسيح الله وفي زمنه كان بدو عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف  
 وسكون الياء آخر الحروف والنونين بينهما الف ومعناه المستولى وجاء فيه قين وقين واسمه  
 في الانجيل ماقيان وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن آتوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي



آخره شين مهيمة ومعناه الصادق ويقال ايناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره بالعربية انسان ويقال يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثناة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه بالعبرانية وبالسريانية شاث بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثني عشر سنة ودفن مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة وكانت هناك خيمة لآدم عليه الصلاة والسلام وضعها الله له من الجنة وكان ابوانه نوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه قيثوش بنت بركايل بن مخوايل بن اخنوخ وذكر الزمخشري ان اسم ام نوح شمحا بنت آتوش وارسل الله نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قاييل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وخسين سنة وقيل ابن ثمانين واربعمائة سنة واختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند قاله مجاهد والثاني بارض بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكننا لان الارض سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه لم نوح لكثرة بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوما الى كلب فيج المنظر فقال ما اقبح صورة هذا الكلب فانطقه الله عز وجل وقال يا سكن علي من عبت على النقش او على النقاش فان كان على النقش فلو كان خليقي يدي حسنته وان كان على النقاس فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه فراح على نفسه وبكى اربعين سنة قاله السدي عن اشياخه ومات نوح وعمره الف سنة واربعمائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب اعمار الاعيان وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قيل انه مات بقرية الثمانين وهي القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السفينة وهو بقرب موصل بالشرق حكاه هرون ابن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل ير دو قبل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود وصالح وشعيب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والمقام وقيل مات ببابل وبلد بعلبك في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الان بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقال ابن كثير واما قبره فروى ابن جرير والازرق انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي ذكره كثير من المتأخرين من انه ببلدة البقاع تعرف بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقالوا ذكره الله في القرآن في مواضع قليل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وتام الآية فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيري اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف وما يتعلق بذلك شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدأ بذكر نوح عليه الصلاة والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق لم يلق نبي من قومه من الاذى مثل نوح عليه الصلاة والسلام الانبي قتل  ص قال ابن عباس بادي الرأي ما ظهر لنا ش  اشار به الى ما في قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه ماراك الا بشرا مثلنا وماراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي ثم فسر بادي الرأي بقوله ما ظهر لنا وقرى بادي بالهمزة وتركها قال الزمخشري انتصابه على الظرف والاراذل جمع الاراذل وهو الدون من كل شيء وقال الزجاج الاراذل الخاكة  ص اقلعي اسمي ش 

اشار به الى ما في قوله تعالى يا سماء اقلعي وفسرا قلعي بقوله امسكي وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واقلعي امر من الاقلاع واقلاع الامر الكف عنه **ص** وفار التنوير نبع الماء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حتى اذا جاء امرنا وثار النور وفسر فار بقوله نبع الماء وفار من القور وهو الغليان والفوارة ما يفور من القدر والتنور اسم فارسي معرب لا تعرفه العرب اسما غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس التنور بكل لسان عربي وعجى وعنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من ججارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم وانما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة فار التنور بالهند **ص** وقال عكرمة وجه الارض **ش** اي قال عكرمة مولى ابن عباس التنور وجه الارض **ص** كذا رواه ابن جرير من طريق ابي اسحق الشيباني عن عكرمة **ص** وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واستوت على الجودي اي السفينة استقرت على الجبل الذي يسمى بالجودي وهو جبل يجزر به ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عنه وزادت شامت الجبال يوم الفرق وتواضع هو لله عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام **ص** دأب مثل حال **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح وفسر الدأب بالحال وهو العادة ايضا **ص** **باب** قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة **ش** اي هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهي اثنان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بعد قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابن ابي ذر الآيات قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قوله ان انذر اي بأن انذر حذف الجار والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه بأن قلنا له انذر اي ارسلناه بالامر بالانذار ويحوز ان يكون ان مفسرة لان الارسال فيه معنى القول قوله من قبل ان ياتيهم عذاب قيل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والفرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه **ص** وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله الى قوله من المسلمين **ش** هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب عندها كثير الرواة وتام الآية هو قوله تعالى فعلى الله توكلت فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمعة ثم افضوا الى ولا تنظرون فان توليتم فاستألتكم من اجران اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال سالم وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال ثم قال اني انذركموه وما من نبي الا انذر قومه لقد انذر نوح قومه ولكني اقول لكم فيه قول لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لقد انذر نوح قومه وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجناز في باب اذا سلم الصبي مطولا بهذا الاسناد بعينه ولكن قوله ثم ذكر الدجال الى آخره ليس هنالك فقوله ثم ذكر الدجال يعني بعد الفراغ من خطبته

والدجال دجال من ابنية المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتويه  
 قوله اني لمنذركوه من الانذار وهو التخويف وقد اكدت هذه الجملة بمؤكدات بكلمة ان واللام  
 وكون الجملة اسمية قوله لقد انذر نوح قومه انما خصصه بعد التعميم لانه اول نبي انذر قومه وهددهم  
 بخلاف من سبق عليه فانهم كانوا في الارشاد تربية الآباء الاولاد اولانه اول الرسل المشرعين شرع لكم  
 من الدين ما وصى به نوحا واولانه ابوالبشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا لا غيرهم قوله انه  
 اعور وقد ورد فيه كلمات متنافرة وردانه اعور وفي رواية انها طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كأنها  
 كوكب وفي اخرى انها ليست بياقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى  
 وفي حديث حذيفة انه ممسوح العين عليها ظفرة غليظة ووجه الجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة  
 ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معية فيصح ان يقال لكل واحدة عورا اذا لاصل  
 في العور العيب قوله وان الله ليس بأعور للتزنية سبحانه وتعالى **ص** حدثنا ابو نعيم  
 حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا احديثكم  
 حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور وانه يحمي معه بمثل الجنة والنار فالتى يقول انها  
 الجنة هي النار واني انذرکم كما انذر به نوح عليه السلام قومه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله  
 كما انذر نوح عليه السلام قومه و ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان ابن عبد الرحمن النخعي  
 ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن محمد بن رافع قوله بمثل الجنة اي بمثلها ويروي  
 بمثل الجنة اي صورة الجنة قوله كما انذر وجه الشبه فيه الانذار المقيد بمجيئ المثال في صحبته والافلا انذار  
 لا يختص به **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الاعمش عن ابي صالح  
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت  
 فيقول نعم اي رب فيقول لامته هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح عليه السلام من  
 يشهد لك فيقول محمد وامته فنشهدانه قد بلغ وهو قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم امة وسطا)  
 والوسط العدل **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله يحيى نوح وامته والاعمش سليمان وابوصالح  
 ذكوان الزيات وابوسعيد سعيد بن مالك الخدرى الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا  
 في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذى في التفسير  
 عن محمد بن بشار وغندرو عبد بن حيد وعن احمد بن منيع واخرجه النسائى فيه عن محمد بن آدم وعن  
 محمد بن المثني واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحمد بن سنان واوله يحيى النبي ومعه الرجل  
 قوله اي رب يعنى ياربى قوله لا ما جاءنا من نبي فان قلت قال الله تعالى اليوم نختم على افواههم  
 فكيف يتكلمون بذلك قلت في يوم القيامة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكتون قوله  
 فيقول محمد اي يشهد محمد وامته قوله فنشهد بنون المنكلم مع الغير قوله انه اي ان نوحا قد بلغ  
 اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم  
 آخرهم فيقولون نشهد ان الله بعث الينا رسولا وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل علينا خبركم  
 قوله والوسط العدل ويقال وسطا خيار او هي صفة بالاسم الذى هو وسط الشئ ولذلك استوى  
 فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا  
 ابو حبان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوة فرفع اليه الذراع

وكانت تعجبه فتس منها نهسة وقال اناسيد الناس يوم القيامة هل تدرون بمن يجمع الله الالوين والاخرين  
في صعيد واحد فيصصرهم الناظر ويسمعهم الداعي وتدومهم الشمس فيقول بعض الناس الاترون الى  
ما انتم فيه الى ما بلغكم الاتظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس ابوكم آدم عليه الصلاة  
والسلام فيأتونه فيقولون يا آدم انت ابو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وامر الملائكة  
فمسجدوا لك واسكنك الجنة الاتشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه وما بلغنا فيقول ربى غضب غضبا  
لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فعصيته تقسى تقسى اذهبوا الى غيرى  
اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وسماك الله عبدا  
شكورا اما ترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما بلغنا الاتشفع لنا الى ربك فيقول ربى غضب اليوم غضبا  
لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله تقسى اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتوني  
فامسجد تحت العرش فيقول يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه قال محمد بن عبيد لاحفظ  
سأره **ش** مطابقته للترجمة في قوله فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض واسحق  
ابن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدى البخارى وكان ينزل بالمدينة بباب سعد  
فالبخارى تارة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم  
ابن نصر فينسبه الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنباقي الخنفي الا يادى الاحدب الكوفي  
وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الخروف يحيى بن سعيد بن حيان التميمي وابوزرعة بضم  
الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبدالله البجلي وهو الحديث اخرجه  
البخارى ايضا في التفسير عن محمد بن مقاتل وهناعن اسحق بن نصر عن ابي اسامة واخرجه مسلم  
في الامان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن نمير واخرجه الترمذى في الزهد عن سويد بن نصر وفي الاطعمة  
عن واصل بن عبد الاعلى واخرجه النسائي في الوليمة عن واصل بن عبد الاعلى مختصرا وفي التفسير  
بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن علي بن  
محمد قوله في دعوة بفتح الدال الى في ضيافة وبكسر ها في النسب وبضمها في الحرب قوله فرفع اليه  
الذراع قال ابن التين والصواب رفعت وكذا في الاصول رفعت الا انه جاء في المؤنث الذي لا فرجه  
انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما في بعض النسخ بضم الذراع  
واما بنصبها فبين ويكون رسول الله هو رافعها قوله تعجبه اى كانت الذراع تعجب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اعجابه لها ومحبتها لها لتعجبها وسرعة استمرائها مع زيادة لذتها وحلاوة  
مداقها وبعدها عن مواضع الاذى قوله فنهس اكثر الرواة على اهمالها وفي رواية ابن ماهان وابي  
ذر بالاعجام وكلاهما صحيح فالتبس بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالمجعة الاخذ بالاضراس  
وقال القرأز النهس اخذ اللحم بالاسنان وقبل هو القبض على اللحم ونثره عند اكله وقال الاصمعي هما  
واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه قوله اناسيد الناس يوم القيامة اى الذى  
يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سودده وتسليم جميعهم له ولكون  
آدم وجيع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتقيد سيادته بيوم القيامة لا ينافي السيادة  
في الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيد يوم القيامة وهو اعظم  
من الدنيا فالاولى ان يكون سيدا في الدنيا ايضا فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخبروا بين الانبياء

وقال لا تفتخروا على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلانه بسيادة ولد  
 آدم والغضب لا يمتنع اجماعا فقيت القلبية او الذي قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المبع  
 في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذهى شيئا واحدا لا يتفاضل وانما التفاضل في زيادة  
 الاحوال والكرامات والرتب والاطراف قوله في صعيد واحد اى ارض واسعة مستوية فيصبرهم  
 الناظر اى يحيط بهم بصير الناظر لا يخفى عليه منهم شيئا لاستواء الارض وعدم الحجاب و يروى  
 فينذهم البصر بفتح الياء وبالذال المجمة على الاكثرين و يروى بضم الياء وقال ابو عبيد معناه  
 ينفذهم بصير الرحمن حتى يأتى عليهم كلهم قلت هو كفاية عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شيئا  
 والصواب قول من قال فيصبر الناظر من الخلق وعن ابي حاتم انما هو بدل مهملة اى يبلغ اولهم  
 وآخرهم وقال ابن الاثير والصحيح فتح الياء مع الاعجام قوله وبهمهم بضم الياء من الاسماع قوله  
 الى ما بلغكم بدل من قوله الى ما انتم فيه قوله الانتظرون كلمة الا في الموضعين للمرض والتحريض  
 وهى بفتح الهزة وتخفيف اللام قوله من روحه الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه  
 كقولهم عبد الخليفة كذا قوله وما بلغنا بفتح الغين هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم واو كان بسكون  
 الغين لقول بلغهم وقيل بالسكون وله وجه قوله ربي غضب المراد من الغضب لازمه وهو ارادة  
 ايصال العذاب وقال النووى المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده اهل  
 الجمع من الاحوال التى لم تكن ولا يكون مثلها ولا شك انه لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده  
 مثله قوله نفسى نفسى اى نفسى هى التى تستحق ان يشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض  
 اوازمه او قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف قوله اذهبوا الى نوح بيان لقوله اذهبوا الى غيرى قوله انت  
 اول الرسل انما قالوا له كذلك لانه آدم الثانى ولانه اول رسول هلك قومه او لان آدم ونحوه خرج بقوله الى  
 اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حينئذ او لان رسالته كانت بمنزلة التربية للاولاد وفي التوضيح قولهم  
 انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودى \* وروى ان آدم نبى مرسل روى في ذلك  
 حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو نبى وليس برسول وقيل رسول وليس نبيا  
 انتهى وقال ابن بطال آدم ليس برسول نقله عنه الكرماني قلت الصحيح انه نبى رسول وقد نزل  
 عليه جبريل واتزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرايع وقول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال  
 انه رسول وليس بنبي فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة قوله اما ترى  
 بفتح الهزة وتخفيف الميم وهى حرف استفتاح بمنزلة الاوكلة الابعة بالامرض والتحريض قوله  
 ايتوا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فيأتونى  
 اصله فيأتونى وحذف النون الجمع بلا جازم ولانصب لعة قوله تشفع على صيغة المجهول من  
 التشفع وهو قبول الشفاعة قوله قال محمد بن عبيد لاحفظ سائر اى سائر الحديث اى بانيه  
 لانه مطول علم من سائر الروايات وقدينها غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح ايتوا النبى  
 وهم انما دلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام  
 وموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 \* وذكر الغزالي رحمه الله ان بين اتيانهم من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبى حتى يأتوا نبينا محمدا  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرسل يوم القيامة على منابر والعماء العاملون على كراسى وهم رؤساء

اهل المحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعاء يوم القيامة نبينا محمد صلى الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت روى ابو الزمره عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه نبيكم رابع  
 اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى او عيسى ثم نبيكم قلت قال البخارى ابو الزمره لا يتابع عليه والمشهور  
 المعروف ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع **ص** حدثنا نصر بن علي بن  
 نصر اخبرنا ابو احمد عن سفيان عن ابى اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله ان رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قرأ فهل من مذكر مثل قراءة العامة **ش** وجه ذكر هذا هنا لمناسبة بينه وبين  
 قوله في الترجمة في الآية الثانية وتذكرى بآيات الله واصل مذكر من الذكر كأنه عن قريب  
 ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري يكنى ابا عمر وابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير  
 ابن عمر بن درهم الزبيرى وسفيان هو الثوري ابو اسحق عمر بن عبد الله السبيعي والاسود بن يزيد من الزيادة  
 النخعي وعبد الله ابن مسعود رضى الله تعالى عنه **و** والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن عمر بن  
 الحوضي وعن مسدد عن يحيى وعن عبد الله عن ابيه وعن محمد عن غندر اربعتهم عن شعبة  
 وفي احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابي نعيم عن زهير  
 وفي التفسير ايضا يحيى عن وكيع واخرجه مسلم في الصلاة عن احمد بن يونس وعن ابن المثنى واخرجه  
 ابو داود في الحروف عن حفص بن عمر واخرجه الترمذي في القراءات عن محمود بن غيلان به واخرجه  
 النسائي في التفسير عن عمرو بن علي **قوله** فهل من مذكر واوله قوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مذكر  
 فكيف كان عذابي ونذراى ولقد تركنا السفينة آية عبرة حتى نظرت اليها وائل هذه الامة نظرا وكم  
 من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاه الله بارض الجزيرة وقيل على الجودي دهر  
 طويلا حتى نظرا اليها وائل هذه الامة فهل مذكر معظم معتبر وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان عذابي  
 ونذراى انذارى استفهام تعظيم للماضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**  
 مثل قراءة العامة يعنى قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالادغام واهمال الدال كما هو القراءة  
 المشهورة التي يقرؤها السبعة لا بفك الادغام ولا بالمجتمعة كما قرأ الشواذ قلت اصل مذكر الذى هو  
 بضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر بالذال المجتمعة فقل ذكر الى باب  
 افتعل فصار اذ تكرر واسم الفاعل منه مذكر فقلت التاء دال المهملة فصار مذكرا بالذال المجتمعة ثم بالمهملة  
 فابدلت المجتمعة دال المهملة ثم ادغمت الدال في الدال فصار مذكرا وقال الفراء حدثني الكسائي عن اسرائيل  
 والعزمي عن ابى اسحق عن الاسود فقال قلنا لعبد الله فهل من مذكر او مذكر يعنى بالذال المهملة او بالذال  
 المجتمعة فقال قرأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالذال يعنى بالمهملة **ص** باب **و** وان  
 الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون ادعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم  
 الاولين فكذبوه فانهم لحضرون الاعداء الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين  
 انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين **ش** **و** اى هذا باب معقود فيه قوله تعالى وان  
 الياس الى آخره الياس هو ابن تسي بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران قاله ابن اسحق وعن ابن  
 عباس الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبي عن ابن مسعود ان الياس هو  
 ادريس كان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا في مصحف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين  
 وقيل هو بنى من انبياء نبي اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال آخرون بعثه الله الى بنى اسرائيل

بعدمهلك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم في بني اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان  
من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك  
من ملوك بني اسرائيل اسمه اجاب وله امرأة اسمها ازبيل وكان يسمع منه ويصدقه وكان بنو اسرائيل  
قد اتخذوا صنما يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الامراة يعبدونها  
من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما  
لايلاس والله ما ارى ما تدعو اليه الا باطلا والله ما درى فلانا ولا نافع دملوكا مثله من ملوك بني اسرائيل  
متفارقون بالشام يعبدون الاوثان الاعلى مثل ما نحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص ذنباهم  
فيرغمون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفعل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان  
فقال الياس اللهم ان بني اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا امرار زاقهم بيدك  
حتى تكون انت الذي تأذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين  
حتى هلكت المواشي والهوام والشجر ولما دعا عليهم استخفى شفقة على نفسه منهم فكان حيث ما كان  
وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح الخبر في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه ويلقى  
اهل ذلك المنزل منهم ثمرا ثم انه استأذن الله في الدعاء لهم فأذن له فجاءهم فقال ان كنتم تجيئون ان الذي  
ادعوك اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وماتعبدون واجاروا اليهم فان استجابوا  
لكم فهو كما تقولون وان هي لم تفعل علمت انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يفرج عنكم ما انتم فيه  
قالوا انصفت فخرجوا بأوثانهم فدعوها فلم تستجب لهم فعرفوا ما هم عليه من الضلالة ثم سألوا الياس  
الدعاء فدعا ربه قال فطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يترفوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبت ما كانوا  
عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الريش والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فكان  
انسيا ملكيا ارضيا سماويا يطير مع الملائكة وذكر الخاكم عن انس <sup>مصحح</sup> انه اجتمع مع سيدنا رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض السفرات وخالفه ابن الجوزي في تصحيحه قوله ان قال اي اذكر حين  
قال الياس لقومه الاتقون عذاب الله بالايمن به قوله اندعون بعلاي اتعبدون بعلاو هو اسم لصنم كان لهم  
يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي البعل الرب بلغة اهل اليمن  
وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذرا طوله اربعة اوجه  
فتنوا به وعظموه وله اربع مائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل في جوفه  
ويتكلم بشريعة الضلالة والسنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام  
قوله وتذرون اي تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب  
الله بالنصب وينصبون ربكم ورب آبائكم على البذل والباقون برفعها على الاستيفاء قوله فكذبوه  
اي الياس قوله فانهم لمحضرون في العذاب والنار الاعباد الله المخلصين من قومه فانهم نجوا من  
العذاب قوله سلام على الياسين \* قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع  
والقصر فن قرأ آل ياسين بالمدفاته اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد آل الياس  
وهو البقي بسياق الآية ومن قرأ الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل  
وميكائيل وقال الزمخشري قرئ على الياسين وادريس بن وادريس بن علي انها لغات في الياس وادريس  
ولهل زيادة الياء والتون في السريانية معنى وعن بعضهم انه قرئ الياس بترك الهزة في الف الياس

ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام  
 ص ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان الياس هو ادريس ش  
 ذكره معلقا بصيغة التريض ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن حديد وابن ابي حاتم عنه وتعلق ابن  
 عباس وصله جرير في تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح  
 عليه السلام وانما هو من بني اسرائيل لان الياس قد ورد انه من بني اسرائيل واستدل على ذلك ايضا  
 بقوله عليه السلام للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح  
 ولو كان من احدا جده لقال له كما قال له آدم و ابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح قبل يمكن انه قال  
 ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا عن قريب كيف ساق ابن اسحق نسبة الكريم وفيه  
 ادريس وهو خوخ وهو المشهور عند الجمهور ص باب ذكر ادريس عليه السلام  
 ش اي هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر  
 ص وهو جد ابي نوح ويقال جد نوح عليه السلام ش اي ادريس جد ابي نوح لان نوحا  
 ابن ملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله ويقال جد نوح هذا ليس بشيء لان جد نوح هو متوشلخ  
 اللهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بموجود في غالب النسخ ص  
 وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا ش وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اي  
 وفي بيان ذكر قول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا اي رفعنا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة  
 واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكل ليس بشيء لانه لم يذكر انه اعلى من  
 كل احد واجاب بعضهم بأن المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حي غيره ورد بان عيسى عليه الصلاة  
 والسلام ايضا قد رفع وهو حي قلت هذا الرد موجه على القول الصحيح بأنه رفع وهو حي واما على  
 قول من يأخذ بظاهر قوله تعالى اني متوفيك ورافعك الى ليرد الرد المذكور ص حدثنا عبدان  
 اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري (ح) وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عيسى بن عيسى  
 عن ابن شهاب قال انس بن مالك كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى وسلم قال فرج سقف بيتي  
 وانا بمكة فترجل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ  
 حكمة واما نافع فرفعها في صدري ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل  
 لخازن السماء اقبح قال من هذا قال جبريل قال معك احد قال معي محمد قال ارسل اليه قال نعم فافتح فلما علونا  
 السماء اذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال  
 مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله  
 نعم بنيه فاهل اليمن منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه  
 ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم صرح بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال له خازنها مثل ما قال الاول  
 ففتح قال انس فذكر انه وجد في السموات آدم و ادريس وموسى وعيسى و ابراهيم عليهم الصلاة  
 والسلام ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قد ذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا و ابراهيم في السادسة  
 فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت  
 بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى  
 فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال عيسى ثم مررت بابراهيم فقال



مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال ابراهيم قال واخبرني ابن حزم ان ابن عباس  
واباحية الانصارى كانا يقولان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت  
لمستوى اسمع صريف الاقدام قال ابن حزم وانس بن مالك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ففرض الله على خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى امر موسى فقال موسى ما الذي فرض على امك  
قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال فراجع ربك فان امك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعته فوضع  
شروطها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فذكر مثله فوضع شروطها فرجعت الى موسى فاخبرته  
فقال راجع ربك فان امك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعته فراجعته فراجعته فراجعته فراجعته  
لا يبدل القول لدي فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي  
ثم انطلق حتى اتى السدرة المنتهى ففشيها الوان لا ادري ما هي ثم ادخلت فاذا هي جنابذ الؤلؤ واذا  
تراها المسك شئ مطابقة للترجمة في قوله فلما مرجبريل بادريس وكذلك في قوله وجد  
في السموات ادريس وهذا الحديث اخرجه البخارى في اول كتاب الصلاة من طريق واحد عن  
يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابوذر يحدث الى آخره  
وهنا اخرجه من طريقين الاول عن عبدان ولكنه قال قال عبدان بالتعليق هكذا وقع في اكثر  
الروايات ووقع في رواية ابى ذر حدثنا عبدان وهو لقب عبدالله بن عثمان وقدمر غير مرة عن  
عبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهرى في الطريق الثانى عن اجد بن صالح  
بالحديث وهو اجد بن صالح ابو جعفر المصرى عن عتبة بفتح العين المهملة وسكون النون وقبح  
الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن خالد سمع عمه يونس بن يزيد الا بلى عن ابن شهاب الزهرى الى آخره  
ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله اسودة جمع السواد وهو الشخص قوله نسم بنيد النسم  
بفتح النون والسين المهملة جمع نسمه وهى النفس و ابن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى هو  
ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى وابو حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهو المشهور  
وقال القاسى بالياء آخر الحروف وغلطوه في ذلك وقال الواقدي بالنون واختلف في اسمه فقيل  
فقال ابو زرعة عامر وقيل عمرو وقيل ثابت وقال الواقدي مالك قوله لمستوى وىروى بمستوى  
بفتح الواو اى مصعدا قوله حتى اتى السدرة وىروى حتى اتى بي السدرة وىروى حتى اتى الى  
السدرة قوله ثم ادخلت على صيغة المجهول اى ادخلت الجنة وىروى باظهار الجنة ص  
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هوذا قال يا قوم اعبدوا الله الآية شئ اى هذا  
باب في ذكر قول الله تعالى في بيان ارسال هود عليه السلام الى قوم عاد وهو هود و ابن عبدالله بن  
رباح بن خلود بن عادين عوص بن ارم بن ستام بن نوح عليه السلام قاله قتادة وقال مجاهد هود  
ابن طابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل هود بن عبدالله بن جاون الى آخره مثل الاول  
وقال ابن هشام هود اسم طابر ويقال عيبر بن ارفخشذ ويقال الفخشذ بن سام بن نوح وكان هود  
اشبه ولد آدم بآدم خلا يوسف وكان عاد ثلاثة عشر قبيلة ينزلون الرمل بالدر والدهناء والحاج وو بار  
وبيرين وعمان الى حضرموت الى اليمن وكانت ذيارهم اخصب البلاد فلما سخط الله عليهم جعلها  
مفاوز وكان هود من قبيلة يقال لهم عاد بن عوص بن ارم بن ستام بن نوح عليه السلام وهم عاد  
الاولى وكانوا عربا يسكنون في المواضع المذكورة وارسل الله تعالى هودا اليهم وهو قوله تعالى

والى عاد اخاهم هودا اى وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال اني مخشري اخاهم واحدا منهم وقال  
مقاتل اخوهم فى النسب لافى الدين وكان عاد الذى سمى القبيلة به ملكهم وكان بعد القمر وطال  
عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهواول من ملك الارض بعد نوح  
عليه السلام وعاش الف سنة ومات سنة ولما مات انتقل الملك الى اكبر ولده وهو شديد بن عاد فأقام  
خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شداد بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات  
الهماد وكانت قبائل عاد التى سمى به قدم ملكوا الارض بقوتهم واقتحروا وقالوا من اشد منا قوة  
فلما كثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله  
ما لكم من اله غيره ان انتم الا مفترون) يعنى تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء  
ص وقوله اذ انذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك نجزي القوم المجرمين ش وقوله  
وقوله بالجر عطف على قوله قول الله تعالى واوله واذا ذكر اخاداد اذ انذر قومه بالاحقاف  
وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا  
اجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وابلفكم  
ما ارسلت به ولكنى اراكم قوما تجهلون فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض  
مطرنا بل هو ما استجئتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شىء بأمر ربها فأصبحوا لا ترى  
الا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين وقوله واذا ذكر يعنى يا محمد \* قوله اخاداد اى فى النسب  
لا فى الدين قوله بالاحقاف جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج  
من احق وقف الشىء اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وعن مقاتل  
كان منازل عاد باليمن فى حضر موت بموضع يقال لها مهرة اليها تنسب الجمال المهرية وعن  
الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حمى وعن قتادة ذكر لنا ان عادا كانوا احيا  
باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بأرض من بلاد اليمن يقال لها الشجر وعن الخليل هى الرمال العظام  
وعن الكلبي احقاف الجبل مانصب عليه الماء زمان الفرق كان ينضب الماء ويبقى اثره \* قوله النذر  
تجمع نذير بمعنى مذر \* قوله من بين يديه ومن خلفه المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود  
ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يعثون بعده كلهم منذرون  
نحو انذاره \* قوله الاتعبدوا يعنى انذارهم بقولهم ان لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له \* قوله انى  
أخاف الى آخر الآية كلام هود \* قوله قالوا اى قوم هود \* قوله لتأفكنا اى لتصرفنا عن آلهتنا الى  
دينك وهذا لا يكون \* قوله فأتنا خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك  
ان كنت من الصادقين فيما تقول \* قوله قال اى هو دائما العلم عند الله بوقت مجئ العذاب لا عندى وابلفكم  
ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لا تعلمون  
ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا معترضين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه \* قوله فلما رأوه اى فلما رأوا  
ما يوعدون به قالوا هذا عارض اى سحاب عارض فى افق السماء بمطر لنا منه قال هود بل هو ما استجئتم به  
هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شىء من نفوس عاد واما الههم باذن ربها \* قوله فأصبحوا  
لا ترى قرأ عاصم وحجة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مساكنهم قال الكسائى معناه لا ترى شىء الا  
مساكنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مساكنهم لانها قائمة وقرأ

الباقون بفتح التاء ونصب مساكنهم على معنى لا ترى يا محمد الامساكنهم قوله كذلك تجزى القوم  
 الجرمين اى من اجرم مثل جرمهم وهذا تحذير لشركى العرب ومختصر قصة هوداته عليه الصلاة  
 والسلام مادام على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اى متتابعة ابتدأت  
 غدوة الاربعاء وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها  
 الا ما يلين الجلود وتلذذ النفوس وعن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى ولما جاء امرنا  
 نجينا هودا والذين آمنوا معه فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته اهلكته  
 في البرارى والجبال وقال السدى لما روا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض في الهول  
 تبادروا الى البيوت فلما دخلوها دخلت الريح وراءهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم  
 طيرا سودا فقلنتهم الى البحر فلقنهم فيه ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقى بعد هلاك قومه ماشاء الله ثم  
 مات وعمره مائة وخمسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين  
 نوح ثمانمائة سنة وستين سنة به واختلفوا في اى مكان توفي فقيل بارض الشحر من بلاد حضرموت  
 وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد في الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام  
 وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام  
 في تلك البقعة وقيل بجامع دمشق في حائط القبلة يزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال  
 ابن الكلبي لم يكن بين نوح و ابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح **ص**  
 فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى في  
 هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح ووصل هذا التعليق البخارى في باب ما جاء في قوله وهو الذى  
 ارسل الرياح عن مكى بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 الحديث قوله وسليمان اى وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق في تفسير سورة  
 الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو بن ابا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن  
 عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضاحكا  
 حتى ارى منه لهواته الحديث **ص** **باب** قول الله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح  
 صرصر شديدة مائة قال ابن عينة عنت على الخزان سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما  
 متتابعة فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فهل ترى لهم من باقية بقية **ش**  
 اى هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر مائة سخرها عليهم سبع  
 ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية  
 قوله واما عاد عطف على ما قبله وهو قوله فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية وقصة عاد مرت  
 في الباب السابق وقد فسر البخارى الصرصر بقوله شديدة مائة وعانية من عنايتهم عتوا  
 اذا جاوز الحد في الشئ ومنه العاتى وهو الذى جاوز الحد في الاستكبار قوله قال ابن عينة اى  
 سفيان بن عينة عنت اى الريح على الخزان بضم الخاء جمع خازن وهم الملائكة المؤكلون بالريح يعنى  
 عنت عليهم فلم تطعمهم وجاءت المقدار وقيل عنت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن  
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما ارسل الله تعالى نسمة من ريح الا بمكيل ولا قطرة من مطر  
 الا بمكيل الا يوم عاد يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديدة

الصوت لها صرصرة وقبل صرصرة باردة من الصركا أنها التي كرر فيها البرد وكثر نهي تحرق بشدة  
 بردها قوله سخرها يعني ارحلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشيء بالاعتدال قوله حسوما  
 فسر البخاري بقوله متابعة وكذا فسر أبو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تقتصر عنهم حتى افنتهم وقال  
 عطية شوما كأنها حسمت الخير عن اهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم  
 الرضاع وقال النضر بن شميل حسمهم قطعهم وانصاب حسوما على الحال قال ابن خنثري اما جمع  
 حاسم كشيء ودجمع شاهد واما مصدر كالكفور والشكور فان كان جمعا يكون حالا يعني حاسمة وان كان  
 مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر اي يحسم حسوما بمعنى يستأصل استبصالا او يكون صفة كقولات  
 ذات حسوم او يكون مفعولا له اي سخرها عليهم للاستبصال قوله فترى القوم فيها اي في ذلك الايام  
 واللبالي وقبل في الريح وقيل في بيوتهم قوله صرعى جمع صريع يعني ساقط قوله كأنهم اعجاز نخل  
 اي جذوع نخل وقبل اصول نخل وهو ما بقي على المكان بعد قطع الجذع قوله خاوية اي ساقطة  
 وشبههم باعجاز نخل لعظم اجسامهم قيل كان طولهم اثني عشر ذراعا وقال ابو جزة طول كل رجل  
 منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال الكلبي كان اطولهم مائة ذراع واقصرهم  
 ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تفرخ فيها السباع  
 وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الاصوات من الحياة وقبل خاوية من الاحشاء لان الريح  
 اخرجت ما في بطونهم قوله فهل ترى لهم من باقية اي من بقية او من نفس باقية وقبل الباقية مصدر  
 كالعاقبة اي فهل ترى لهم من بقاء **ص** حدثنا محمد بن عرعة حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد  
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور **ش**  
 مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عرعة بن البرند الناجي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة  
 ومائتين والحكم بفختين ابن عتبة مصغر عتبة الباب والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب قول  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجته هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم  
 الى آخره نحوه **ص** قال وقال ابن كثير عن سفیان عن ابيه عن ابي نعم عن ابي سعيد رضى الله  
 تعالى عنه قال بعث على رضى الله تعالى عنه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذهية قسمها بين  
 الاربعة الاقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم احد بنى نهمان  
 وعلقمة بن علاثة العامري ثم احد بنى كلاب فغضبت قريش والانصار قالوا يعطى صنابداهل نجد  
 وبدعنا قال انما تألفهم فا قبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين تأتي الجبين كث الحمية مخلوق فقال  
 اتق الله يا محمد فقال من يطع الله اذا عصيت يأمنى الله على اهل الارض فلا تأمنوني فساله رجل قتله احسبه  
 خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فنهه فلما ولي قال ان من ضئضئى هذا او في عقب هذا قوم يقرؤ القرآن  
 لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل  
 الاوثان لئن انا دركتم لاقتلهم قتل عاد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله لاقتلهم قتل عاد فان  
 قلت كيف المطابقة وعاد اهلكوا بريح صرصر قلت التقدير كقتل عادو التشبيه لامعومله والغرض منه  
 استيصالهم بالكلية كاستيصال عاد لان الاضافة في قتل عاد الى المفعول فان قلت اذا كان من الاضافة  
 الى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوى لانهم كانوا مشهورين بالشدة والقوة وعلى التقديرين  
 المراد استيصالهم بأى وجه كان وليس المراد التعيين بشئ **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول

ابن كثير ضد القليل وهو محمد بن كثير ابو عبد الله العبدى البصرى **الثانى** سفيان الثوري **الثالث** ابو  
 سعيد بن مسروق بن حبيب الثوري الكوفي **الرابع** ابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المهملة البجلي  
 واسم الابن عبد الرحمن البجلي الكوفي العابد وكان من عباد اهل الكوفة ممن يصبر على الجوع  
 الدائم اخذه الجحاح ليقته وادخله بيتا ظلا وسد الباب خمسة عشر يوما ثم امر بالباب ففتح ليخرج  
 ويدفن فدخلوا عليه فاذا هو قائم يصلي فقال له الجحاح سر حيث شئت واما اسم ابى نعم فاقوت عليه  
**الخامس** ابو سعيد الخدرى واسم سعد بن مالك بن سنان الانصارى **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه  
 غيره **خرجه** البخارى ايضا في التفسير عن محمد بن كثير مختصرا وفي التوحيد بتمامه عن قتيبة بن  
 عتبة وفي التوحيد ايضا عن اسحق بن نصر وفي المغازى عن قتيبة وخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة  
 به وعن هناد بن السرى وعن عثمان بن ابي شبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وخرجه ابو داود في السنة  
 عن محمد بن كثير به وخرجه النسائي في الزكاة وفي التفسير عن هناد به وفي المحاربة عن محمود بن غيلان  
**ذكر** معناه **قوله** قال وقال ابن كثير اى قال البخارى وقال محمد بن كثير كذا روى هناد معلقا ورواه في تفسير  
 براءة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وانما اقتصر على طرف من اوله وابن كثير  
 هذا هو احمد مشايخ البخارى روى عنه في الكتاب في مواضع وروى مسلم عن عبد الله الدارمى عنه  
 عن اخيه حديثا في الرؤيا **قوله** بذهبية بالتصغير قال الخطابي انما انشأ على نية القطعة من الذهب وقد  
 يؤنث الذهب في بعض اللغات وقال ابن الاثير قيل هو تصغير على اللفظ وفي رواية مسلم بعث على رضى الله  
 تعالى عنه وهو بالين بذهبة في تربتها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي هكذا هو  
 في جميع نسخ بلاد بذهبة بفتح الذال وكذا نقله القاضى عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفي رواية  
 ابن ماهان بذهبية على التصغير وقال ابن قرقول قوله بعث بذهب كذا الرواية عن مسلم عندا كثر شيو خنا  
 ويقال الذهب يؤنث والمؤنث التلاثى اذا صغر الحلق في تصغيره الياء نحو فريسة وشميسة **قوله** قسمها  
 بين الاربعة اى بين اربعة انفس وفي رواية مسلم قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة  
 نفر **قوله** الاقرع بن حابس يجوز بالرفع والجرا ما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهم الاقرع  
 واما الجر فعلى انه وما بعده من العطوف بدل من الاربعة اوبيان والاقرع بفتح الهمزة وسكون القاف  
 وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسین المهملة ابن عقيل بن محمد  
 ابن سفيان بن مجاشع المجاشعى الدارمى احدا المؤلفة قلوبهم قال ابن اسحق الاقرع بن حابس التميمى قدم على  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عطار بن حابس في اشراف بنى تميم بعد فتح مكة وقد كان  
 الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحبيذا والطائف  
 وقال ابن دريد اسم الاقرع فراس وفي التوضيح بخط منصور بن عثمان الخابورى الصواب حصين وقال ابو  
 عمر في باب الفاء من الاستيعاب فراس بن حابس اظنه من بنى العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في وفد بنى تميم وفي التوضيح في كتاب لطائف المعارف لابي يوسف كان الاقرع اصم مع قرعه  
 وعوره وفي التكميل كان في صدر الاسلام سيد خندف وكان محله فيها محل عيينة بن حصن في قيس  
 وقال المرزبانى هو اول من حرم القمار وكان يحكم في كل موسم وقال الجاحظ في كتاب العرجان انه  
 كان من اشرافهم واحدا الفرسان الاشراف سائر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرجعه من فتح  
 مكة وقال ابو عبيدة كان اصم الرجل اليسرى قتل بالرموك سنة ثلاث عشرة مع عشرة من يده

وقال ابن دريد استعمله عبد الله بن عامر بن كريز على جيش انقذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان  
**قوله** الحنظلي ثم المجاشعي الحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم والمجاشعي نسبة الى مجاشع  
ابن دام بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم **قوله** وعيينة بن بدر اي الثاني من الاربعة عيينة  
مصغر عينة ابن بدر وفي مسلم عيينة بن حصن قلت بدر جده وحصن ابوه ففي رواية البخاري ذكره  
منسوبا الى جده وفي رواية مسلم ذكره منسوبا الى ابيه حصن بن بدر بن عمر بن حويرة بن لؤذان بن  
ثعلبة بن عدى بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان **قوله** القزاري بفتح القاء وتخفيف  
الزاي وبالراء نسبة الى فزارة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عيينة اسمه حذيفة بن حصن بن حذيفة  
ابن بدر ولقب عيينة لانه طعن في عينه وكنيته ابو مالك اسلم قبل الفتح وارتد مع طلحة بن خويلد وقاتل  
معه وتزوج عثمان بابنته وهو عريق في الرياسة وهو المقول فيه الاحق المطاع **قوله** وزيد الطائي  
وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم احدي بن نهبان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا  
هو في جميع النسخ الخير بالراء وقال في رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان  
يقال له في الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد الخير لانه لم يكن في العرب اكثر  
من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما انصرف من عند رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بالحرمي وقيل توفي في آخر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخيل  
هو زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب الطائي قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع  
وسماه رسول الله عليه السلام زيد الخير واقطع له ارضين في ناحيته يكنى ابا منذر وفي كتاب ابى الفرج  
توفي بماء الحرم يقال له فردة وقبل لما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرح له متكافا عظم  
ان يتكى عليه بن يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرده فاعاده ثلاثا وعلمه دعوات كان يدعو  
بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يارسول الله اعطني مائة فارس اغزوهم على الروم فلم  
يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حم ومات وكان في الجاهلية اسرا عامر بن الطقييل وجزنا صيته ثم اعنته  
وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الامعما من خيفة النساء عليه **قوله** ثم احدي بن نهبان بفتح النون  
وسكون الباء الموحدة نهبان هو ابن اسودان بن عمرو بن القوث بن طي قال الرشاطي من بني نهبان  
من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب بن عبد رضا بن مختلس  
ابن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهبان كان من اجل الناس واتهم ولما قدم على رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال له من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير **قوله** وعلقة بن علاثة  
بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثناة ابن عوف الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن  
عامر بن صعصعة كان من اشراف قومه حليما حافلا ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لما رجع  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضى الله تعالى عنه وحسن  
اسلامه واستعمله عمر رضى الله تعالى عنه على حوران فات بها **قوله** العامري نسبة الى عامر بن  
صعصعة بن مالك بن بكر بن هو ازن بن منصور بن عكرمة بن حفضة بن قيس بن غيلان **قوله**  
ثم احدي بن كلاب هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن  
بكر بن هو ازن الى آخر ما ذكرناه **قوله** فعضبت قريش والانصار وليس في رواية مسلم  
والانصار **قوله** صناديد اريد بهم الرؤساء وهو جمع صناديد بكسر الصاد **قوله** ويدعنا بالياء

آخر الحروف وكذات في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم اعطى صناديد نجد وتدعنا تاء  
الخطاب في موضعين والهمزة في اعطى للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تتركنا والنجد  
بفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض  
اليمامة والبحرين الى عمان الى العروص وقال ابن دريد نجد بلد للعرب وانما سمي نجدا لعلوه عن انخفاض  
نهامة قوله انما تألفهم من التألف وهو المداراة واليناس ليبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم  
من المال قوله فأقبل رجل وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بني تميم يقال له ذوانخو بصرة واسمه  
حرقوص بن زهير قيل ولقبه ذو التدية وقال ابن الاثير في كتاب الادواء ذو التدية احد الخوارج الذين  
قتلهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه بمروراه من جانب الكوفة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم  
وآية ذلك ان فيهم رجلا سودا حدى عضديه مثل ثدي المرأة ومثل البضعة يدردأ ويقال له ذو الثدي ايضا  
و ذو التدية وهو حبشي واسمه نافع قوله غائر العينين اي غارت عيناه فدخلنا وهو ضدا الجاحظ وقال  
الكرماني غائر العينين اي داخلتين في الرأس لاصقنتين بقعر الخدقة قوله مشرف الوجنتين اي  
غليظهما ويقال اي ليس بسهل الخدود قد اشرفت وجنتاه اي علتنا واصله من الشرف وهو العلو  
والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن  
والوجنة مثناة الواو حكاها يعقوب وبالا ف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جني ارى الرابعة  
على البدل وفي الجيم لغتان فتحها وكسرها حكاها في البارع عن كراع والاسكان هو الشايخ فصار ثلاث  
لغات في الجيم وقال ثابت هما فوق الخدين اذا وضعت يديك وجدت حجم العظم تحتها وحجمه تنوء  
وقال ابو حاتم هو مانتى من لحم الخدين بين الصدين وكنى الانف قوله نائى الجبين اي مرتفعه وقبل  
مرتفع على ماحوله وقال الووى الجبين جانب الجبهة ولكل انسان جبينان يكنفان الجبهة قوله  
كث الحية يعني كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثائة في الحية ان تكون  
غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كث الحية بفتح الكاف وقوم كث بالضم قوله مخلوق  
وفي مسلم مخلوق الرأس وفي الكامل للبرد رجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا واصحابه نبا وفي  
التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهد بدرا ولا الحديبية حاشا رجلا معروفا منهم قيل هو حرقوص  
ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله من يطعم الله اذا عصيت اي اذا عصيته وفي مسلم  
من يطعم الله ان عصيته قوله فسأله رجل قتله اي فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل  
قتل هذا القاتل قوله احسبه اي اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحسابان  
وجاء في الصحيح انه خالد من غير حساب وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولاتاني في هذا لانهما  
كانهما سالا جميعا قوله فغصه اي منع خالدا عن القتل وذلك لئلا يتحدث الناس انه يقتل اصحابه  
فهذه هي العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن  
ماكرهه ولكنه صبر استبقاء لانقيادهم وتأليف الغيرهم حتى لا ينفروا قوله من ضئضى بكسر الضادين  
المعجمتين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهمالهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه  
القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيده الضئضى والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل  
وقال في المهملات الضئضى والضئضى كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم ضئضين بوزن قنديل  
حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا الاصل الشئ اسماء كثيرة منها الضئضى بالمعجمتين والمهملين والنحوار  
بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون وبخاء مججمة والعيص والارومة قوله

حناجرهم جمع حنجرة وهى رأس العليصة حيث تراه نائسا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه لا يرفع فى الاعمال الصالحة وقال عياض لا تنفعه قلوبهم ولا ينفعون بما يلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله يرقون من الدين وفى رواية من الاسلام اى يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه شئ وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فعيلة من الرمى بمعنى مفعولة فقال الداودى الرمية الصيد المرمى وهذا الذى ذكره صفات الخوارج الذين لا يدنون للائمة ويخرجون عليهم قوله يقتلون اهل الاسلام كذلك فعل الخوارج قوله ويدعون اى يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمى يعمل وينصب فيه وهذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما قيل لما خرج اليهم عبد الله بن خباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحدهم تمر لمعاذ فجعلها فى فيه فقال بعض اصحابه تمر معاذه فم استحلها قال لهم عبد الله بن خباب انادلكم على ما هو اعظم حرمة رجل مسلم يعنى نفسه فقتلوه فأرسل اليهم على رضى الله تعالى عنه ان اقيدونا به فقلوا كيف نقيدك به وكنا قتله فقاتلهم على قتل اكثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرة آلاف قوله لئن ادركتهم لاقتلهم قتل عاد قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة ويروى قتل ثمود فان قلت اليس قال لئن ادركتهم وكيف ولم يدع خالدا رضى الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واعترض الناس بالسيف ولم يكن هذه المعانى مجمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذى علق به الحكم وانما اتزل صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فاول ما يحم هو فى ايام على رضى الله تعالى عنه فان قلت المال الذى اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولئك المؤلفة قلوبهم من أى مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس ورد بأنه ملكه وقيل من رأس الغنمة وانه خاص به لقوله تعالى قل الانفال لله والرسول ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما نهزموا يوم حنين فأيد الله رسوله وأمدّه بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعطهم منها شيئا وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكم بعد ما فعل ما امر به واختار ابى صبيدة انه كان من الخمس لامن خمس الخمس ولا من رأس الغنمة وانه جائز للإمام ان يصرف للاصناف المذكورة فى آية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغي ان يعلم اولان هذا الذهب ليس من غنمة حنين ولا خير ولا من الخمس وقد فرقتها كلها **ص** حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن الاسود قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فقل من مدكر شئ **ص** قدمضى هذا فى آخر باب قوله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه فانه اخرجه هناك عن نصر بن على عن ابى اجد عن سفيان عن ابى اسحق الى آخره وهذا اخرجه عن خالد بن يزيد بن الهيثم المقرئ الكوفى عن اسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السيبى عمرو بن عبد الله والله اعلم **ص** باب **ص** قصة يأجوج ومأجوج شئ **ص** اى هذا باب فى بيان قصة يأجوج ومأجوج **ص** يأجوج رجل ومأجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشتقان من تأجج النار وهى حرارتها سموا بذلك لكثرة شدة نهم وشدة نهم وهذا على قراءة من همز



وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان عجيبان غير مشتقين وفي المنتهى من هزهما  
 جعل وزن ياجوج يفعولا من اجيج النار او المظلم وغيرهما ومأجوج مفعولا ومن لم يهزهما  
 جعلهما عجيين وقال الاخفش من هزهما جعل الهزة اصلية ومن لم يهزهما جعل الالفين  
 زائدين بجعل ياجوج فاعولا من يجيج ومأجوج فاعولا من مججت الشيء في في وقال  
 الزمخشري ياجوج ومأجوج اسمان عجيبان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف  
 الجمجمة والعلية وهم من ذرية آدم بخلاف ولكن اخلفوا فقبل انهم من ولد يافث بن نوح عليه  
 الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جيل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك ومأجوج  
 من الجبل والديلم ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من  
 هؤلاء وقيل هم من آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فلما انبأه اسف على  
 ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج ومأجوج وهم متعلقون بنا من جهة الاربعة  
 دون الام حكاها الثعلبي عن كعب الاحبار وحكاها النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء  
 ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك ادل دليل عليه بل هو مخالف لما ذكرنا من ان جميع الناس  
 اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن قلت جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام  
 على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعيم بن حجاج حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال  
 بلغني انهم عشرون امة ياجوج ومأجوج وياجيج واجيج والغيلان والفسلين والقرانين والقوطيين  
 وهو الذي يلتحف اذنيه والقرطيين والكنعانيين والدفرانين والجاجونين والانطارين واليعاسين  
 ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبد الله بن عمر باسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج  
 ومأجوج وسر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم اتمان في كل امة اربعمائة الف امة ليس  
 فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربعمائة امير وكذلك مأجوج صنف منهم  
 طوله مائة وعشرون ذراعا ويروى انهم يأكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل  
 ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمي نماءهم في العام الواحد تداعون تداعي الحمام ويهون عواء  
 الكلاب ومنهم من له قرن وذنب وانياب بارزة يأكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم هم امة  
 لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرةهم ومقدار الربع العاشر مائة وعشرون سنة وان تسعين منها ياجوج  
 ومأجوج وهم اربعون امة مختلفوا الخلق والقدر وفي كل امة ملك ولغة ومنهم من شبهه وثب وبعضهم  
 يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وبأس واكثر طعامهم الصيد  
 وربما اكل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبد الرحمن بن ثابت قال الارض خمس مائة عام منها ثلاث مائة  
 بحور ومائة وتسعون ليأجوج ومأجوج وسبع للحيثية وثلاث لساير الناس وروى ابن مردويه  
 في تفسيره عن احمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد بن العوفي حدثنا ابي حنيفة حدثنا ابي عن ابيه عن  
 ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر ياجوج ومأجوج لا يموت الرجل  
 منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن حذيفة مرفوعا ياجوج امة ومأجوج امة كل امة اربعمائة  
 الف رجل لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد سجلوا السلاح الحديث وذكر ابو نعيم  
 ان صنفا منهم اربعة اذرع طولوا واربعة اذرع عرضا يأكلون مشائم نساءهم وعن علي رضي الله تعالى  
 عنه صنف منهم في طول شبره مغاليل وانياب السباع وتداعى الحمام وعراء الذئب وشعور ثقيهم  
 الحرو البرد واذان عظام احدهما وبرة يشنون فيها والاخرى جلدة يصيرون فيها وفي التذكرة

وصنف منهم كالارز طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتحف بالاحرى  
ويأكلون من مات منهم وعن كعب الاحبار ان الثنين اذا آذى اهل الارض نقله الله تعالى الى  
يا جوج ومأجوج فجعله رزقاهم فيجزرونها كما يحزرون الابل والبق ذكره نعيم بن حاد في كتاب  
الفتن وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا بعثنى الله ليلة اسرى بي الى يا جوج ومأجوج  
فدعوتهم الى دين الله تعالى فأبوا ان يحيوني فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد ابليس  
ص وقول الله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان بأجوج ومأجوج مفسدون في الارض شئ **ص**  
وقول الله بالجر عطفنا على لفظ قصدة بأجوج ومأجوج **ص** وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور  
في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك ووزيره ارسطاطاليس والاسكندر  
المؤمن الذي ذكره الله في القرآن اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول  
ايضا الى علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قيس بن منصور بن  
عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث انه  
من جيروماده رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصعصع بن مراد  
وهو اول التبابعة وقال مقاتل من جيروم فدا بوه الى الروم فتزوج امرأة من غسان فولدت له ذا القرنين  
وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر قلت ومن هنا يشارك هو الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير  
من الناس يخطئون في هذا ويزعمون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا  
زعم فاسد لان الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك  
ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب جاعة الى نبوته منهم الضحاك وعبدالله بن عمرو وقيل كان رسولا  
وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل ووزيره خضر عليه السلام فاني تساويا وان اختلفوا  
في زمانه فقبل في القرن الاول من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله علي رضى الله تعالى عنه  
وانه ولد بأرض الروم وقيل كان بعد نمرود قاله الحسن وقيل انه من ولد اسحق من ذرية العيص  
قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد  
عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة  
ولما فاته عين الحياة وحظي بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فأيقن بالموت فأتى بدومة الجندل  
وكان منزله هكذا روى عن علي رضى الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بأرض بابل وكان قد ترك  
الدنيا وترهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب  
وكان عدد ماسار في الارض في البلاد من ذبوم بعثه الله تعالى الى ان قبض جسمه مائة عام وقال مجاهد  
عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساكر بلغني انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين  
وثلاثين سنة **ص** واختلف لم يسمي ذا القرنين فمن علي رضى الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربه على  
قرنه الايمن فأتى ثم بعث ثم دعاهم فضربوه على الايسر فأتى ثم بعثه وقيل لانه بلغ قطرى الارض  
المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس وروم وقيل كان ذا صفتين من شعر والعرب تسمى  
الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابتان وقيل كان لتاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا رأسه من  
نحاس وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلمة والضوء فأتاه الربيع وقيل لانه اعطى علم الظاهر  
والباطن حكاه الثعلبي **ص** وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم

منه ذكرنا انا مكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء سبياً الى قوله آتوني زبر الحديد ثم  
وقول الله تعالى بالجبر عطفاً على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية  
ابي ذر الى قوله سبياً وساق غير الآية ثم انفقوا الى قوله آتوني زبر الحديد وبعد قوله سبياً هو  
قوله فاتبع سبياً حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ووجد عندها قوما قلنا  
ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه  
عذاباً نكراً واما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنة قوله من امرنا يسيراً ثم اتبع سبياً حتى  
اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً كذلك وقد احطنا بما لديه خبراً ثم اتبع  
سبياً حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يا جوج  
ما جوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجاً على ان تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنتي فيه  
ربي خير فأتوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردماً آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين  
قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطراً فاسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له  
نقبا قوله وبسألونك السائلون هم اليهود سأأوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على جهة  
الامتحان وقيل سأله ابو جهل واشياعه قوله قل خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
سأتلو عليكم قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين قوله منه ذكرنا اي من اخباره قوله  
انا مكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء اي من اسباب كل شيء اراده من اراضه ومقاصده  
في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارقها ومغاربها قال علي رضي الله  
تعالى عنه سخر الله له الصحاب فحمل عليه وبسط له النور فكان الليل والهار عليه سواء قوله وآتيناه  
من كل شيء سبياً اي علماً يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علماً بالطرق والمسالك فسخرنا  
له اقطار الارض كما سخر الریح لسلیمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطاناً وهيبة وقيل ما يستعين به  
على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخاري بعد قوله سبياً طريقاً \* قوله في عين حجة اي ذات  
حجة ومن قرأ حامية فعناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهي ذات حجة \* قوله ووجد  
عندها قوما اي عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما حرقته  
الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيات اذا وقعت وعن ابن السائب هناك  
قوم مؤمنون وقوم كافرون قوله قلنا ياذا القرنين من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال  
الهام \* قوله اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال الزمخشري كانوا كفرة فخيرهم الله تعالى بين ان  
يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختر الدعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال اما من دعوته  
فاني الالبقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو العذب في الدارين \* قوله اما من ظلم اي  
اشرك \* قوله فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذاباً نكراً اي منكراً وقال الحسن كان يطبخهم في القدر  
\* قوله واما من آمن اي ترك الكفر وعمل صالحاً في ايمانه فله جزاء الحسنى اي الجملة \* قوله  
يسيراً اي قولاً جميلاً \* قوله ثم اتبع سبياً اي طريقاً آخر يوصله الى المشرق \* قوله لم نجعل لهم من دونها  
اي من دون الشمس ستراً لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت  
الشمس خرجوا الى معاشهم وحروثهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يحتمل  
البناء فاذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا \* قوله كذلك اي كما وجد  
قوما عند مغرب الشمس وحكم فيهم وجد قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك \* قوله وقد احطنا

بمالديه اى من الجنود والآلات واسباب الملك وقوله خبرا قال الزمخشري تكثيرا وقال ابن الاثير  
الخبر النصيب وقوله ثم اتبع سببا اى طريقا بين المشرق والمغرب وقوله حتى اذا بلغ بين السدين  
اى الجبلين وجد من دونهما قوما يسمى امام السد قال الزمخشري القوم الترك وقوله لا يكادون ينفقهون  
قولا لانهم لا يعرفون غير لغتهم ثم يذكر بقية التفسير فى الفاظ البخارى **ص** واحده زبرة  
وهى القطع **ش** **ص** اى واحد الزر زبرة وهى القطع وهكذا فسر ابو عبيد فقال زبر  
الحديد اى قطع الحديد **ص** حتى اذا ساوى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين والسدين  
الجبلين **ش** **ص** قرأ ابان حتى اذا سوى بتشديد الواو بحذف الالف وقال ابو عبيد قوله  
بين الصدفين اى ما بين الناحيتين من الجبلين والصدفين بضمين وقتحين وضمة وسكون وقتحة  
وضمة قوله يقال عن ابن عباس تعليق بصيغة التريض ووصله ابن ابي حاتم من طريق على  
ابن ابي طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السدين وقتحا بمعنى واحد قاله الكسائى وقال  
ابو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فبالصم وما كان بضع الا دعى فبالفتح وقبل بالفتح ما رأته  
وبالضم ما توارى عنك **ص** خرجا اجرا **ش** **ص** اشار به الى لفظ خرجا ثم فسر  
بقوله اجرا وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطية عن ابن عباس خرجا قال  
اجرا عظيما **ص** قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا اصاب رصاحا  
ويقال الحديد ويقال الصفر وقال ابن عباس النحاس **ش** **ص** قال المفسرون حشى ما بين الجبلين  
بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالخطب والفحم ووضع عليها المنافخ قال انفخوا حتى اذا جعله نارا  
اى كالنار من الانفخ قال آتوني اى اعطوني افرغ عليه قطرا وفسر البخارى قوله افرغ بقوله اصاب من  
صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المثليين اذا اجتمعوا فى كلمة واحدة يجوز فيه الادغام  
والفك والادغام اكثر وفسر قطرا بقوله رصاحا وهو بكسر الراء وقتحا قوله ويقال الحديد اى  
القطر هو الحديد ويقال الصفر اى القطر الصفر بضم الصاد وكسر هاء وفى المغرب الصفر النحاس الجيد الذى  
تعمل منه الآنية قوله وقال ابن عباس النحاس اى القطر هو النحاس وكذا قاله السدى **ص** فاسطاعوا  
ان يظهروه بعلوه اسطاع استعمل من طعته فلذلك فتح اسطاع يستطوع وقال بعضهم اسطاع يستطيع  
وما استطاعوا له نقبا **ش** **ص** قوله فاسطاعوا اى فاقدروا ان يظهروه اى بعلوه من قولهم ظهرت  
فوق الجبل اذا علوته وهكذا فسر ابو عبيد قوله اسطاع استعمل اشار به الى ان فاسطاعوا الذى هو  
بفتح الهمزة وسكون السين بلاتاء مشاة من فوق جمع مفردة اسطاع وزنه فى الاصل استعمل لانه من طعت  
بضم الطاء وسكون العين لانه من باب فعل يفعل مثل نصر ينصر ولكنه اجوف واوى لانه من الطوع  
يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستعمال صار اسطاع على وزن استعمل  
ثم حذف التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار اسطاع بفتح الهمزة وسكون السين  
واشار الى هذا بقوله فلذلك فتح اسطاع اى فلاجل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل  
اسطاع يستطيع بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الياء فى المستقبل ولكن بعضهم قال فى المستقبل بضم الياء  
فن فتح الياء فى المستقبل جعله من طاع بضمين ومن ضمها جعله من طاع بطوع يقال اطاعه يطيعه فهو مطيع  
وطاع له بطوع ويطيع فهو طائع اى اذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشئ  
قوله وما استطاعوا له نقبا وهو من قوله تعالى بعد قوله فاسطاعوا ان يظهروه ذكره اشارة الى ان  
التصرف المذكور كان فى قوله فاسطاعوا ان يظهروه واما قوله وما استطاعوا له نقبا فعلى الاصل من

باب الاستفعال قوله يعني لم يتكبروا ان يتقوا السدم اسفله اسدته وصلابته ولم ارسار حارر  
 هذا الموضع كيبني فالحمد لله على ما اولانا من نعمه **ص** قل هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد  
 ربي جملة دكا الزقة بالارض وناقدة دكا لاسنامها والدكالك من الارض مثله حتى صاب من الارض  
 وتلد وكان وعد ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يوج في بعض **ش** هذا اشارة الى السدى  
 هذا السدر رحمة من الله على عبادوه نعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتكئين من تسويته  
 قوله فاذا جاء وعد ربي يعني فاذا نادى يوم القيامة وشارف ان يأتى جملة دكا اى الزقة بالارض يعني جملة  
 مدكو كما مستوى بالارض بسو طاول كل ما ينسط بعد الار ارتفاع فقد اندك وقرى دكا بالمدى اى ارضه مستوية  
 قوله وناقدة دكا اى لاسنامها وكذلك يقال جل ادك اذا كان منبسط السنام قوله والدكالك من الارض  
 مثله اى الملقى بالارض المستوى بها وقال الجوهري والدكالك من الرمل ما تلبد منه بالارض ولم  
 يرتفع قوله وكان وعد ربي حقا هذا آخر حكاية قول ذى القرنين قوله وتركنا بعضهم يومئذ يوج  
 في بعض ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يوج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض  
 وهم حيارى من شدة يوم القيامة ويجوز ان يكون الضمير في بعضهم ليا جوج وما جوج وانهم يوجون  
 حين يخرجون مما وراء السد مزدحين في البلاد وروى يأتون البحر ويشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم  
 يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتحصن من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وببيت المقدس هكذا كره  
 الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذى من حديث السدى عن ابى هريرة وفيه فخرجون على الناس  
 فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا يشربوا لهم دجلة والفرات حتى يمر آخرهم فيقول قد كان  
 ههنا مرة ماء **ص** حتى اذا قمحت يا جوج وما جوج وهم من كل حذب ينسلون قال قتادة حذب  
 اكة **ش** وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا قمحت الى آخره كلمة حتى حبر فابتداء بسبب  
 اذا لانها تقتضى جوابا هو المقصود ذكره قيل جوابه واقتراب الوعد الحق والواو زائدة نظيره حتى  
 اذا جاؤها وقمحت ابوابها وقيل جوابه في قوله يا ويلنا بعده التقدير قالوا يا ويلنا وليست الواو  
 زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرأ ابن مامر قمحت بالتشديد والباقون  
 بالتخفيف والمعنى حتى اذا قمحت سد يا جوج وما جوج يخرجون حين يفتح السد وهم من  
 كل حذب اى نشر من الارض وفسره قتادة بقوله حذب اكة قوله ينسلون اى يسرعون من  
 النسلان وهو مقاربة الخطى مع الاسراع كشي الذئب اذا بادر والعسلان بالعين المهملة مثله **ص**  
 وقال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحبر قال رأيت **ش** هذا التعليق  
 وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد بن قتادة عن رجل من أهل المدينة انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يا رسول الله تدرايت سديا جوج وما جوج قال كيف رأيت به قال مثل البرد المحبر طريقه حراء وطريقه  
 سوداء قال قد رأيت ورواه الطبراني من طريق سعيد بن قتادة عن رجلين عن ابى بكرة ان رجلا اتى  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذكر نحوه واخرجه البرار من طريق يوسف بن ابى مريم الحنفي  
 عن ابى بكرة ان رجلا رأى السد فساقه طولا واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره عن سليمان بن اجد  
 حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابو الجاهم حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن ابى بكرة  
 الثقفي ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى قد رأيت به معنى السد  
 فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال قد رأيت به قال وحدثنا قتادة انه قال طريقه حراء من نحاس وطريقه

سوداء من حديد قوله مثل البرد بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرودو البردة  
اشكلة المخططة قوله المحبر بالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود  
او احمر قوله قال رأته اى رأته صحيحا وانت صادق في ذلك وقال نعيم بن حاد في كتاب الفتن  
حدثنا مسامة بن علي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال رجل يا رسول الله قد رأيت الردم وان الناس  
يكذبوننى فقال كيف رأته قال رأته كالبرد المحبر قال صدقت والذي نفسى بيده اقد رأيت ليلة الاسراء  
ابنة من ذهب وابنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعد ما بين الجليلين مائة فرسخ فلما اخسذ  
ذو القرنين في عمله حفر له اساسا حتى بلغ الماء وجعل عرضه خمسين فرسخا وجعل خشوه الصخور  
وطينه النحاس المذاب فبقى كأنه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه بزر الحديد والنحاس  
المذاب وجعل خلاله عرفا من نحاس فصار كأنه برد محبر **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا  
الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت  
ابى سفيان عن زينب ابنة جحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها  
فرما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه  
وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب ابنة جحش فقلت يا رسول الله انهلك وفينا الصالحون قال نعم  
اذا كثر الخبث **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ذكر** رجاله **و** هوهم ثمانية **الاول** يحيى بن بكير وهو  
يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا المخزومي **الثاني** الليث بن سعد رضى الله تعالى عنه **الثالث**  
عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **الخامس**  
عروة بن الزبير بن العوام **السادس** زينب بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد المخزومي ربيعة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامهما ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **السابع**  
ام حبيبة واسمها رملة بنت ابي سفيان واسمها صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**الثامن** زينب ابنة جحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر** لطائف  
اسناده **في** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في خمسة  
مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه واليثة مصريان وان عقيل ايلي والبقية مديون وفيه  
ثلاث صحايات يروي بعضها عن بعض وهو نادر واندر منه ما في احدي روايات مسلم اربع من الصحايات  
وهو انه روى اولا وقال حدثني عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن زينب  
بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ من نومه  
وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه  
وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعري  
وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهري بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن  
سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش واخرجه الترمذي  
ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة  
عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش قال استيقظ رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من نوم محمر وجهه وهو يقول لا اله الا الله يرددها ثلاث مرات وهو يقول ويل للعرب  
من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشرة الحديث واخرجه

ابن ماجه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهرى الى آخره نحوه وفيه وعقد بيده  
عشرة وقال الترمذى قال الحميدى عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهرى في هذا الاسناد اربع  
نسوة زينب بنت ابى سلمة عن حبيبة وهما ربيتا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ام حبيبة عن  
زينب بنت جحش زوجى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الترمذى ايضا وروى معمر هذا  
الحديث عن الزهرى ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر في الاستيعاب في كتاب النساء فقال  
حبيبة بنت ابى سفيان قال ابان بن صمعة سمع محمد بن سيرين يقول حدثتني حبيبة بنت ابى سفيان  
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين  
ولا يعرف لابى سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اظنها حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابى سفيان ثم ذكر  
ابو عمر الحديث الذي رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تأكيذا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة  
وليس بنت ابى سفيان وقال النووى وحبيبة هذه هى بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابى سفيان  
ولدها من زوجها عبدالله بن جحش الذي كانت عنده قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
❦ واخرج البخارى هذا الحديث ايضا في كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه  
سمع الزهرى عن مروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استيقظ  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد  
اقرب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث  
واخرجه ايضا في آخر كتاب الفتن عن ابى اليمان الى آخره وليس فيهما ذكر حبيبة وكذلك اخرجه  
في علامات النبوة عن ابى اليمان ❦ ذكر معناه ❦ قوله دخل عليها اى على زينب بنت جحش قوله  
فرما نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من الهرج  
وهلاك الدين قوله ويل للعرب كلمة ويل للحزن والهلاك والشفقة من العذاب وكل من وقع  
في الهلكة دما بالويل وانما خص العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل  
انه اراد ما يقع من مفسدة يأجوج ومأجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من المفسدة العظيمة  
في بلاد المسلمين وهم من نسل يأجوج ومأجوج قوله قد اقرب جلة في محل الجر لانه صفة لقوله  
من شر قوله من ردم اى من سد يأجوج ومأجوج يقال ردمت الثأمة اى سدتها الاسم والمصدر  
سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يحرقوا الذهب الابسير فيقولون عدا  
نأتى فنفرغ منه فيأتون بعد الصبح فيجدونه عاد كهينة فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء عدا ان شاء الله  
نأتى فنفرغ منه فينقبونه ويخرجون اخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابى هريرة وحديثه  
وفي تفسير مقاتل يغدون اليه في كل يوم فيعاجلون حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدوا عليه قال لهم المسلم  
قولوا باسم الله فيعاجلونه حتى يتركونه رقيقا كقشر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قولوا باسم الله  
عدا ترجع ان شاء الله تعالى فتفتح الحديث قوله وخلق باصبعه الابهام والى تلبها يعنى جعل الاصبع  
السبابة في اصل الابهام وضمها حتى لم يبق بينهما الا خلل يسير وهو من مواضع الحساب وظاهر  
هذا يدل على ان الذي فعل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في حديث مسلم من طريق  
سفيان بن عيينة وعقد سفيان بيده عشرة وفي رواية البخارى ايضا في كتاب الفتن وعقد سفيان  
تسعين او مائة ويأتى عن قريب في حديث زينب ايضا فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل

هذه وحلق اصبعيه والتي تليها الحديث ولم يذ كر شيئا غير هذا ويأتى ايضا فى حديث ابى هريرة قال فتح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذى عقد هو النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء فى رواية مسلم عن ابى هريرة من طريق وهيب عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب يده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العقاد هو وهيب وههنا ثلاثة اشياء \* الاول فى اختلاف العقاد والثانى فى اختلاف العدد والثالث ان هذا الحديث يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة امية لانكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول بما اشار اليه كلام ابن العربي ان نفس العقد مدرج وليس من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما الرواة عبر واعن الاشارة فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه فى حديث الباب وغيره وذلك لانهم شاهدوا تلك الاشارة والجواب عن الثانى ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لاحقيقة التحديد \* والجواب عن الثالث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة الحديث لبيان صورة خاصة معينة قوله انهلك بالنون وكسر اللام على الصحيح وروى بالضم قوله الخبيث قال الكرماني الخبيث بفتح الخاء والباء الموحدة وفسره الجمهور بالفسوق والفجور وقبل المراد الزنا خاصة وقبل اولاد الزنا والظاهر انه المعاصى مطلقا وان الخبيث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون انتهى **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال فتح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهيب مصغروهب ابن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابي شيبة **ص** حدثنى اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعمش حدثنا ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فمنه يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وانا ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج الف ثم قال والذي نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا ربيع اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا فقال ما انتم فى الناس الا كالشعرة السوداء فى جلدثور ابيض او كشعرة بيضاء فى جلدثور اسود **ش** مطابقته للترجمة فى قوله ومن يأجوج ومأجوج واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى وابواسامة جاد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى ايضا فى تفسير سورة الحج قوله لبيك مضى تفسيره فى التلبية فى الحج قوله وسعديك اى ساعدت طاعتك مساعدة بعدمساعدة واسعادا بعد اسعاد ولهذا نرى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر فى الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعديك مفردا قوله والخير فى يديك اى ليس لاحد معك فيه شركة قوله اخرج بفتح الهزة امر من الاخراج قوله بعث النار بالنصب مفعوله وهو بفتح الباء الموحدة وبالناء المثلثة يعنى المبعوث ويقال بعث النار حزبها وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار قوله تسعمائة قال الكرماني بالنصب والرفع قلت وجه النص على



التمييز ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابى هريرة من كل مائة تسعة وتسعين  
 وفي الترمذى مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر أئمة البصرة  
 على ان الحسن سمع من عمران وعن ابى موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن  
 جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران انى لارجو ان تكونوا شطراهل  
 الجنة ثم قال انى لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها  
 اى فعند قول الله تعالى عز وجل لا دم عليه الصلاة والسلام اخرج بعث النار يشيب الصغير من الهول  
 والشدة \* فان قلت يوم القيامة ليس فيه حمل ولا وضع قلت اختلفوا في ذلك الوقت فقل هو عند نزلة  
 الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة يعنى لو تصورت الخواصل  
 هنالك اوضعن حملها كما تقول العرب اصابت امر يشيب منه الولدان قوله رجل روى بالرفع  
 والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر ولكن وتقدر ضمير الشأن محذوف  
 والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام فى الف والفا قوله فكبرنا اى عظمتنا ذلك وقلنا الله اكبر  
 للسور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الربع اولاً ثم النصف لانه اوقع فى النفس وابلغ فى الاكرام  
 فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به \* وفيه ايضا حلهم على تجديده  
 شكر الله وتكبيره ووجهه على كثرة نعمه قوله او كشرة تنوب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شك  
 من الراوى وجاء فيه تسكين العين وقبحها فان قلت اذا كانوا كشرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت  
 فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لانسبة لهم الى اهل الجنة والله اعلم **باب** \* قول الله تعالى  
 واتخذ الله ابراهيم خليلاً \* اى هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما  
 فى قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وتمام الآية هو قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله  
 وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً وسبب تسميته خليلاً ما ذكره ابن جرير  
 فى تفسيره عن بعضهم انه انما سماه الله خليلاً من اجل انه اصحاب اهل ناحية جذب فارسل الى  
 خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليمتار طعاما لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما  
 قرب من اهله مر بمفازة ذات رمال فقال لوملات غرا ترى من هذا الرمل لئلا اغتم اهلى رجوعى  
 اليهم بغير ميرة وليظنوا انى آتيتهم بما يحبون ففعل ذلك فحول ما فى غراؤه من الرمل دقيقاً فلما  
 صار الى منزله نام وقام اهله ففتقوا الغرائر فوجدوا دقيقاً نقياً فعجبوا منه وخبروه فاستيقظ فساءلهم  
 عن الدقيق الذى خبروا منه فقالوا من الدقيق الذى جئنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلي الله  
 فسماه الله تعالى بذلك خليلاً وقيل انما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التى يحبها  
 ويرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله الجعلى وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اتخذنى خليلاً كما اتخذ الله ابراهيم خليلاً وقال ابن ابي حاتم  
 باسناده الى عبد بن عمر قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يضيف الناس فخرج يوماً يلتمس انساناً  
 يضيفه فلم يجد احداً يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال يا عبد الله ما دخلك دارى  
 بغير اذننى قال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلنى ربي الى عبيد من عباده ابشره  
 بان الله قد اتخذك خليلاً قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان باقضى البلاد لايتته ثم لا يرجع لى جارحتى  
 يفرق بيننا الموت قال ذلك العبد انت قال نعم قال فمى ذا اتخذنى ربي خليلاً قال انك تعطى الناس ولا

تسألهم \* واختلفوا في نسبه فقيل انه ابراهيم بن نارخ بن ناحور بن ساروخ بن ارغو بن عابر بن  
 صالح بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح حكاه السدي عن اشيائحه وقد اسقط ذكر قينان من عمود  
 النسب بسبب انه كان ساحرا \* وقيل ابراهيم بن نارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن صالح بن ارفخشذ  
 ابن سام بن نوح \* وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن سارغ بن والغ بن القاسم الذي قسم الارض ابن عير بن  
 صالح بن واقد بن فالغ وهو سام \* وقيل آزر بن صاروج بن راغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال الثعلبي كان اسم  
 ابي ابراهيم الذي سماه ابوه نارخ فلما صار مع نمرود قيا على خزانة آلهته سماه آزر وقيل آزر اسم صنم وقال ابن  
 اسحق انه لقب له عيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ لهرم وقال الجوهري آزر اسم اعجمي  
 وقال البلاذري عن الشرفي بن القطامي ان معنى آزر السيد المعين وقال وهب اسم ام ابراهيم نوابنت كزبان  
 بني سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هو وصالح عليهما السلام  
 وكان بين ابراهيم وهو دسمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح و ابراهيم الف ومائة وثلاثة واربعون سنة وقال  
 الثعلبي وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة ومائتان سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق  
 آدم بثلاثة آلاف سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثين وكان مولد ابراهيم في زمن نمرود بن كنعان لعنه الله تعالى  
 ولكن اختلفوا في اى مكان ولد فقيل ببابل من ارض السواد مدينة نمرود قاله ابن عباس وعن مجاهد  
 يكونا محلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدي بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن انس  
 بكسر ثم نقله ابوه الى كوتا وعن وهب بجران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد في الطبقات كنية  
 ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاواه والحليم والمنيب قال الله تعالى ان ابراهيم حلیم  
 اواه منيب ومنها الخفيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشاكر الى غير ذلك قلت هذه  
 او صاف له في الحقيقة ومات ابراهيم وعمره هو ابن مائتي سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وسبعون  
 سنة قاله الكلبي وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالمغارة التي في حبرون وهي الآن تسمى  
 بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم ابر حليم لرحمته الاطفال ولذلك جعل هو وسارة كافلين لاطفال المؤمنين  
 الذين يموتون الى يوم القيامة وسيأتى عن قريب وقال الجواليقي ابراهيم وابراهيم وابراهيم وابراهيم  
 ص وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم ش وقوله عطف على المجرور في باب قول الله الاواه  
 على وزفعال للمبالغة فيقول اده وهو التأوه التضرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير  
 الدماء وفي الحديث اللهم اجعلني لك محبنا او اها منيبا وعن مجاهد الاواه المنيب الفقير الموفق وعن  
 الشعبي الاواه المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النصارى قال اواه من عذاب الله تعالى  
 ص وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة ش ابو ميسرة ضد المينة واسمه  
 عمرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات  
 قبل ابي جحيفة في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله وكعب في تفسيره من  
 طريق ابي اسحق عنه ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان  
 قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم  
 محشورون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين واول من  
 يكسى يوم القيامة ابراهيم وان اناسا من اصحابي يؤخذهم ذات الشمال فاقول اصحابي اصحابي فيقال فانهم  
 انزلوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت

فيهم الى قوله الحكيم ش **مطابقته** لترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة ابن النعمان النخعي الكوفي **والحديث** اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمود بن غيلان وفي التفسير عن محمود بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المثنى وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله **ذكر معناه** **قوله** انكم محشورون جمع محشور من الحشر وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بانه المضارعة على صيغة المجهول **قوله** حفاة جمع حاف وهو خلاف الناعل كقضاة جمع قاض من حفى يحفى حفية وحفاية وامام حفى من كثرة المشى اذا رقت قدمه فهو حفف من الحفا مقصور **قوله** عراة جمع عار من الثياب **قوله** غرلا بضم الغين المعجمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم ينحن وبقيت معه غرله وهي قلفته وهي الجلدة التي تقطع في الختان قال الازهرى وغيره هو الاغرل والارغل والاغلف بالعين المعجمة في الثلاثة والاقلف والاعرم بالعين المهملة وجمعه غرل ورجل غرل وقرن غرل وقرن الغرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة ويطولها يعرف بخابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقي الرء مع اللام في العربية الا في اربع كلمات اول اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والغرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذي يستدير بعنقه وعين اغرل اى واسع ورجل غرل مسترخي الخلق والهزل ولد

لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفحيتين دابة مثل الضب والجمع ورلان والجرل بفتح الجيم وفتح الرء وكذلك الجرول والواو للاخلاق مجعرو برل الديك بضم الباء الواحدة وقال الجوهري برائل الديك عفرته وهو الريش الذي يستدير في عنقه ولم يذكر برلا وقد برال الديك برألة اذا نفش برأله وعين اغرل بالعين المعجمة ورجل غرل بفتح الغين المعجمة وكسر الرء مسترخي الخلق بالخاء المعجمة **فان قلت** ما فائدة الغلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لاشئ معهم ولا يفقد منهم شئ حتى الغرلة تكون معهم وقال ابن الجوزى لذة جاع الاقلف تزيد على لذة جاع الخنون وقال ابن عقيل بشرة خشفة الاقلف موفاة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كمارق كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موفاة من الاعمال صلحت الحس واذا كانت بدقصار او نجار خفي فيها الحس فلما امانوا في الدنيا تلك البضعة لاجله اعادها الله ليزيقها من حلاوة فضله قال والسرف في الختان مع ان القلفة معفو ما تحتها من النجس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام **فان قلت** روى ابو داود من حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذي من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون رجلا وركبانا ويجرون على وجوهكم ففقيها معارضة لحديث الباب قلت اجيب بانهم يعفون من قبورهم في ثيابهم التي يموتون فيها ثم عند الحشر تنثار عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم يأتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسون

من ثياب الجنة وبعضهم حل قوله يبعثون في ثيابه على الاعمال اى في اعماله التى يموت فيها من خير  
 اوشر قال تعالى (و لباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (و ثيابك فطهر) اى عمالك اخلصه  
 وروى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا يبعث كل عبد على ما مات عليه وحله  
 بعضهم على الشهداء الذين امر صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يزلوا في ثيابهم ويدفونوا بها  
 ولا يغير شئ من حالهم وقالوا يحتمل ان يكون ابو سعيد سمع الحديث في الشهداء فتأوله  
 على العموم وقال بعضهم ومما يدل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم  
 اول مرة) وقوله تعالى (كابدأكم تعودون) ولا ملابس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث  
 ابى سعيد واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغوا في اكفان موتاكم فان امتي تحشرون  
 في اكفانهم وسائر الامم عراة رواه ابوسفيان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول  
 على امتي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابونصر الوائلي في الابانة من حديث ابى الزبير  
 عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم يتساهون بها ويتزاورون في قبورهم واجيب  
 بأن ذلك يكون في البرزخ كافي نفس الحديث فاذا قاموا وخرجوا كما في حديث ابن عباس الا الشهداء قوله  
 ثم قرأ قوله تعالى كابدأنا اول خلق الآية واولها هو قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب)  
 اى يوم نطوى السماء طيا كطى السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن على وابن عمر رضى الله تعالى  
 عنهم السجل ملك يطوى كتب ابن آدم اذا رفعت اليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما السجل كاتب  
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنه ايضا السجل يعنى الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم  
 الصحيفة المكتوب فيها قوله اول خلق مفعول لقوله نعيد الذى يفسره نعيده الذى بعده والكاف  
 مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كابدأناه تشبيها للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء  
 وقيل كابدأناهم في بطون امهاتهم حفاة عراة خلا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله وعدا  
 مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للاعادة قوله انا كنا فاعلين اى قادرين على ما نشاء ان نفعل وقيل  
 معناه انا كنا فاعلين ما وعدناه قوله اول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة  
 عظيمة وخصوصية كما خص موسى عليه الصلاة والسلام بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم بحده متعلقة  
 بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تنشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل  
 هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير  
 المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك  
 في رقايقه من حديث عبد الله بن الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قبطيتين  
 ثم يكسى محمد حلة حبرة عن يمين العرش وفي منهاج الحليمي من حديث عباد بن كثير عن ابى الزبير عن جابر  
 رضى الله تعالى عنه اول من يكسى من حلل الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمدانى  
 بحلة لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكأنه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم  
 من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو اخلي فيؤتى  
 برظنين يضاوين فيلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوتي فالبسها فاقوم عن يمينه مقاما يغطى  
 فيه الاولون والاخرون وفي الاسماء والصفات للبيهي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى  
 ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ويؤتى بي فاكسى حلة لا يقوم لها البشر

والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه القى في النار عرياناً وقيل لانه اول  
من ليس السر او بل مبالغة في السخر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بأن يكون اول من يستتر  
يوم القيامة قوله وان اتاسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال بكسر الشين ضد المين و براد بها جنة  
اليسار قوله فاقول اصحابي اصحابي الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء اصحابي واصحابي الثاني تأكيده  
وبروي اصحابي اصحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عدده من هذا وصفهم قوله ان يزوالوا  
وبروي لم يزوالوا في رواية مسلم الا وانه سبحانه برجال من امتي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب  
اصحابي قوله ان يزوالوا مرتين على اعقابهم منذ فارقهم وفي رواية مسلم فيقال لا تدري ما احدثوا بعدك  
وقال الخطابي الارتداد هنا التأخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قيل هو مردود لان ظاهر  
الارتداد يقتضى الكفر لقوله تعالى (ان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اى رجعتكم الى الكفر والنزاع  
وقال بعدا لهم وصحقا وهذا يقال للمسلمين فان شفاعته للمؤمنين فان قلت كيف خفي عليه حالهم مع اخباره  
بعرض امته عليه قلت ليس وامن امته وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن النجاشي  
يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من امته قال ولا يرتد احد من امته ولذلك قال على اعقابهم لان  
الذى يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تقييد وقيل هم قوم من خفافة العرب دخلوا  
في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كهينة بن حصين جاء به ابو بكر رضى الله تعالى عنه اسيرا  
والاشعث بن قيس فبقيتهما ولم يستتر قهما فعادوا الاسلام وقال النووي المراد به المنافقون  
والمرتدون وقيل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من  
اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك فان قلت يشكل عليه بعرض الاعمال قلت قد ذكرنا ان الذى يعرض  
عليه اعمال الموحدين لا المرتدين ولا المنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين  
من الخوض كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك انظمة المصنفون في الجور وطمس  
الحق والمعلنون بالكبائر قوله فاقول كما قال العبد الصالح وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما  
قوله وكنت عليهم شهيدا الى آخره وتام هذا الكلام من قوله واذ قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس  
الى قوله فالتكلم انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اى كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين  
اظهرهم فلما توفيتم كنت انت الرقيب اى الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراجعة وقيل انت العالم بهم وانت  
على كل شئ شهيد اى شاهد لما حضر وخاب وقيل على من عصى واطاع قوله ان تعذبهم ذكر ذلك  
على وجه الاستعطاف والتسليم لامره وان تغفر لهم فتوبة كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم  
وانت في مغفرتك عزيز لا يمنع عليك ما تريد حكيم في ذلك **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله  
قال اخبرني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال يلقى ابراهيم اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول له ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام الم اقل لك لا تعصني فيقول ابوه فاليوم لا عصيتك فيقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
يارب انك وعدتني ان لا تخزيني يوم يعثون فاي خزي اخزى من ابى الا بعد فيقول الله تعالى اني حرمت  
الجنة على الكافرين فيقال يا ابراهيم ما نجت رجلك فينظر فاذا هو بنح ملتحق فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار  
ش مطابقة للترجمة في ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن  
ابى اويس واسم ابى اويس عبد الله واخوه عبد الحميد بن ابى اويس يكنى ابا بكر الا صبغى وابن ابى ذئب هو

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب وأخرجه البخاري أيضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله  
 فترة أي سواد الدخان وغبرة أي غبار ولا يرى أو حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه قال  
 تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة) ويقال الفترة الظلمة وفهر ابن التين الفترة بالفترة فعلى هذا  
 يكون من باب الترادف قال وقيل الفترة ما يغشى الوجه من كرب وقال الزحاج الفترة الغبرة معها سواد  
 كاللخان وعن مقاتل سواد وثابة قوله أن لا تخزني من الأخزاء وثلاثه خزاء يخزوه خزوا يعني  
 ساسه وقهره وخزى يخزى من باب علم خزيا بالكسر أي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع  
 في بلية وخزى أيضا يخزى خزاية أي استحي فهو خزيان وقوم خزيا وامرأة خزيا قوله لا بعد أي  
 لا بعد من رحمة الله وإنما قال بأفضل التفضيل لأن الفاسق بعيد والكافر أبعد وقيل هو بمعنى الباعد أي  
 الهالك من بعد فتح العين إذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف أي من خزي أبي الابد قوله فإذا  
 كلمة مفاجأة قوله بذبح بكسر الذال المجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المجمة ذكر الضم  
 الكثير الشعر وقال ابن سيده والجمع اذياخ وذيوخ وذيخة والجمع ذبخت قوله ملتخ صفة الذبح  
 أي ملتخ بالرجيع أو بالطين أو بالدم وجلت إبراهيم الرأفة على أن يشفع فيه فأرى له على خلاف منظره  
 لبترا منه وفي رواية أخرى يوجد بحجرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام فانتزع منه إبراهيم  
 ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني عمروان بكيرا حدثه عن كريب مولى  
 ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت وجد فيه صورة إبراهيم وصورة  
 مريم عليهما الصلاة والسلام فقال اماهم فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا إبراهيم  
 مصور فآله يستقسم شي مطابقته للترجمة في قوله إبراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان  
 أبو سعيد الجعفي الكوفي زل مصر وهو من أفراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري  
 وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغربكر ابن عبد الله بن الأشج والحدث أخرجه النسائي  
 في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى أيضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فإنه  
 أخرجه هناك من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وقد مضى الكلام فيه هناك قوله البيت أي الكعبة  
 قوله أما بالشديد قوله هم أي قريش وقسم أما هو قوله هذا إبراهيم أو قسمه محذوف نحو وأما صورة مريم  
 فكذا قوله هذا إبراهيم أي هذا صورة إبراهيم قوله فآله يستقسم إبعاده منه في حق إبراهيم لأنه معصوم  
 منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالازلام وهي القداح وقيل الاستقسام بالازلام  
 هو اليسر وقسمتهم الجزور على الانصاء المعلومة وإنما حرم ذلك لأنه دخول في علم الغيب وفيه  
 اعتقاد أنه طريق إلى الحق وفيه افتراء على الله اذ لم يأمر بذلك حدثنا إبراهيم بن موسى  
 أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى الصور  
 في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحيت ورأى إبراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام فقال قاتلهم الله  
 والله أن استقسما بالازلام قط شي مطابقته للترجمة في قوله إبراهيم وهذا طريق آخر في حديث  
 ابن عباس أخرجه عن إبراهيم بن موسى الفراء أبي اسحق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف  
 الصنعاني البجلي عن معمر عن أيوب السخيتاني عن عكرمة قوله فحيت من المحو وهو الازالة وهو على صيغة  
 المجهول قوله قاتلهم الله أي لعنهم الله قوله أن استقسما أي ما استقسما وكلمة أن بكسر الهمزة وسكون النون  
 نافية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى سعيد حدثنا عبد الله قال حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن

ايه عن ابي هريرة قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك فقال فيوسف  
 نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك فقال فمن معادن العرب تسألونني  
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خليل الله  
 وعلى بن مبدالله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد القطان وعبيدالله بن عبيدالله بن عبد الله بن عمر بن  
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري يروي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشار واخرجه  
 مسلم في المناقب عن محمد بن المثني وزهير بن حرب وعبيدالله بن عمر واخرجه النسائي في التفسير عن  
 عمر بن علي قوله اتقاهم يعني اشد هم تقوى قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم قوله فيوسف  
 نبي الله اي فيوسف نبي الله اشرفهم لان معنى الكرم هنا الشرف وذلك من اتقى ربه عز وجل شرف لان  
 التقى تحمله على اسباب العز لانها تبعده عن الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره من المآثم وما ذاك  
 الا من اسره هواه وادعى القرطبي انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا  
 كذلك لشاركوه في هذه الملقبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله  
 ابن نبي الله هو يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله  
 فمن معادن العرب اي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات  
 المتفاوتة فمنها قابلة لفيض الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوعية  
 للعلوم كما ان المعادن اوعية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذا فقهوا والحال ان كل من اسلم وكان  
 شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لان المعنى ليس على ذلك فان الوضع  
 العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله فقهوا بكسر القاف معناه اذا فقهوا  
 وعلموا وهو من باب علم يعلم اعني بكسر القاف في الماضي وبفتحها في المستقبل واماقفه بضم القاف  
 يفتقه كذلك فعناه صار فقيها عالما والفق في العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع  
**ص** قال ابواسامة ومعمر عن عبيدالله بن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
**ش** اشار بهذا التعليق عن ابي اسامة جاذب اسامة وعن معمربن سليمان بن طرخان الى انها  
 خالف يحيى بن سعيد القطان في الاسناد حيث لم يروا الا عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر الا ب بخلاف  
 يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة **ش** اما تعليق ابي اسامة فان البخاري وصله في قصة يوسف  
 عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة جاذب اسامة **ش** اما تعليق معمربن فوصله في قصة يعقوب عن اسحق  
 ابن ابراهيم عن المعمربن سليمان عن عبيدالله **ص** حدثنا مؤمل حدثنا اسماعيل حدثنا عوف  
 حدثنا ابورجاء حدثنا سمرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني  
 الليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا اكاد ارى رأسه طولا في السماء وانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
**ش** مطابقتها للترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن  
 موسى بن اسماعيل عن جرير بن ابي حازم عن ابي رجاء عن سمرة وهذا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من  
 التأميل ابن هشام البصري حدثنا اسماعيل بن علية والزاوي عنه عن عوف الاعرابي عن ابي رجاء  
 عمران الطاردي عن سمرة بن جندب قوله فأتينا اي فذهبنا حتى أتينا **ص** حدثني بيان  
 ابن عمرو حدثنا النضر اخبرنا ابن عون عن مجاهد انه سمع ابن عباس وذكروا له الدجال بين عينيه

مكتوب كافر أو (ك ف ر) قال لم اسمعه ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى  
فبعد آدم على جل اجر مخطوم بخلبة كأنى انظر اليه انحدر في الوادى يكبر ش مطابقة  
لترجمة في قوله اما ابراهيم عليه الصلاة والسلام ويان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف  
ابن عمر وابو محمد البخارى وهومن افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل  
وابن عون هو عبدالله بن عون والحديث مضى في كتاب الحج في باب النلبية اذا انحدر من الوادى  
وهنا تم قوله وذكرناه الدجال الى قال جل معترضة قوله او لك ف ر وهذه الحروف  
اشارة الى الكفر والتصحيح الذى عليه المحققون ان هذه الكتابة على طاهرها وانما كتابة حقيقة  
جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتب او غير كاتب قوله صاحبكم يريد  
به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله فبعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة قال الكرماني  
ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جموعة الشعر ضد السبوة والثاني  
جموعة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا اصح لانه في بعض الروايات انه رجل الشعر قوله  
آدم من الادمة وهو السمرة قوله مخطوم أى مزوم بالخلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضمة  
وفتح الباء الموحدة وهى الليفة قوله انحدر فعل ماض من الانحدار وهو الهبوط قوله يكبر جملة  
فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام ص حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشى عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اختنت ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم ش  
مطابقته لترجمة في قوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن  
ابن هرمز والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاستبذان عن قتيبة ايضا واخرجه مسلم في احاديث  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة به قوله وهو ابن ثمانين سنة جملة حالية قال عياض جاء  
هذا الحديث من رواية مالك والازاعى وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين  
سنة الا ان مالكا ومن تبعه وقفوه على ابى هريرة وقال النووى وهو متأول او مردود قلت قد  
اخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعا وحكى الماوردى انه اختنت وهو بعد سبعين سنة وقال ابن  
قتيبة ماض مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله بالقدم في رواية  
الاصيلي والقابسي بالتشديد وقال الكرماني روى بتخفيف الدال وتشديدها فقبل آلة النجار  
يقال لها القدم بالتخفيف لا غير واما القدم الذى هو مكان بالشام فبه التشديد والتخفيف فنرواه  
بالتشديد اراد القرية ومن روى بالتخفيف فيحتمل القرية والآلة والا كثرون على التخفيف واردة  
الآلة ونسقى الكلام فيه عن قريب ولما اختنت ابراهيم صار الختان سنة معمولا بها في ذريته وهو  
حكم التورية على بنى اسرائيل كلهم ولم يزالوا يختنون الى زمن عيسى عليه السلام غير طائفة  
من النصارى ما جاء في التورية من ذلك وقالوا المقصود غلفة القلب لا غلفة الذكر فتركوا المشروع  
من الختان بضرب من الهذيان وهو عند الشافعى واجب وعندها كثر العلماء سنة وانما يجب بعد البلوغ  
ويستحب في السابع ومجمله الفروع ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد بالقدم  
مخففة ش ابو اليمان الحكيم بن نافع الحمصى وشعيب ابن ابى حنيفة الحمصى وابو الزناد عبد الله  
ابن ذكوان قوله بالقدم يعنى روى ابو الزناد بالقدم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذى



ما يروى بالتحفيظ عن أبيه وهو قول أكثر من الأئمة قال يعقوب الآلة تشدد  
 وعلى ابن قومه حدثنا أبو نعيم عن أبيه عن غير واحد من رواة أبي الوقت وغيره بمسوقه  
 ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة وفي نسخة وقع مثل فتراه فذلك جعلنا مسابقة عبد الرحمن بن  
 اسحق ومما زاد بجلان ورواية محمد بن عمرو لشعيب الذي روى عنه أبو الين بالتحفيظ وأما على  
 ذلك استصحى يكون التباينان لثبوت بن سعيد في كون عمر أبا عيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون  
 تمام هذه الروايات تدل على أن عمره عند اختتامه كان ثمانين سنة وبقية الثبوت في هذا الموضع  
 حتى لا يتخلط الكلام من تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد شمس أي تابع  
 شعيب بن عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله الثقفي الذي فيه مقال استشهد به البخاري وروى به في الأدب  
 وهذه المناقب وصلها مسند في مسنده عن بشير بن الفضل عنه ولفظه اختن إبراهيم بعد ما مرت به  
 ثمانون سنة واختن بالقدم يعني تحفة وقل النووى لم يخلف الرواة عند مسلم بالتحفيظ  
 شمس أي تابعه بجلان عن أبي هريرة شمس أي تابع شعيب أو عبد الرحمن بن اسحق  
 بجلان مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن بجلان يعني في التحفيظ وهذه المناقب  
 وصلها أحمد بن يحيى القطن عن محمد بن بجلان عن أبيه بجلان عن أبي هريرة شمس أي تابعه  
 عمرو عن أبي سلمة شمس أي وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن  
 عوف ووصل هذا أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اختن إبراهيم على رأس ثمانين سنة  
 واختن في المراد بالقدم قليل مقبل لإبراهيم عليه السلام وقيل هي قرية بالشام وقل الحازمي  
 التحف قرية كانت عند حلب وقيل هو اسم مجلس إبراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقيل  
 ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالفتح والتحفيظ ثنية بالشراف وكذا قال البكري  
 وحكى البكري عن محمد بن جعفر القفوي أن المكان مشدد لايد خله الألف واللام ومن رواه في  
 حديث إبراهيم بالتحفيظ فأنما عني الآلة وقال القرطبي الذي عليه أكثر الرواة بالتحفيظ يعني به  
 الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة وقال الجوهري قدوم الذي يفتح به مخفف ولا تقول قدوم بالشد  
 وقال ابن السكيت والجمع قدوم شمس أي حدثنا سعيد بن تليد الرعيني أخبرنا ابن وهب قال أخبرني  
 جابر بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب  
 إبراهيم الا ثلاثا (أح) وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا جابر بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة  
 قال لم يكذب إبراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل قوله اني سقيم وقوله  
 بل فعله كبيرهم هذا وقال بيتا هو ذات يوم وسارة اذاني على جبار عن الجسارة فقبل له ان ههنا  
 رجلا معه امرأة من احسن الناس فأرسل اليه فقال من هذه قال اختي فأتى سارة فقال يا سارة ليس على وجه  
 الارض مؤمن غيري وغيرك وان هذا سألتني فأخبرته انك اختي فلا تكذبي فإني قد دخلت عليه  
 ذهب بيتا ولها يده فأخذ فقال ادعى الله لي ولا اضرك فدعت الله فأطلق فماتوا بها النانية فأخذ مثلها وشد  
 فقال ادعى الله لي ولا اضرك فدعت فأطلق فدعا بعض حجبه فقال انكم لم تأتونني بأنسان انما أتيتوني  
 بشيطان فأخذهما هاجر فأتته وهو قائم يصلي فأومأ بيده مبها قالت رد الله كيد الكافر او الفاجر  
 في بصره وأخدم هاجر قال أبو هريرة فبكت أمكم بأبي ماء السماء شمس أي مطابقة لترجمة في  
 قوله لم يكذب إبراهيم وما لم يمتدود الا ذكر إبراهيم فقط وأخرجه من طريقين الاول عن سعيد بن تليد  
 فتح النساء سنة من موق وسمر الزم وسكون ليا آخر الحروف وفي آخره دل مبهمة وهو سعيد بن

عيسى بن تليد ابو عثمان الرعيني المصري وهو من افراده يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن حازم عن ايوب السخثاني عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة والثاني عن محمد بن محبوب ضد مرفوع  
 ابي عبد الله البصري الى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الاصل مرفوع كما في رواية  
 جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبرار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن  
 ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه واخرجه البخاري ايضا في النكاح  
 عن سعيد المذکور مرفوعا واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي الطاهر بن السرح واخرج البخاري  
 هذا الحديث ايضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحرابي عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي  
 الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقى القضية فيه على  
 اختلاف في المتن زيادة ونقصان قوله الاثلاثا اي الاثلاث كذبات كما في الطريق الثاني وقيل الجيدان  
 يقال بفتح الذال في الجمع لانه جمع كذبة يسكون الذال وهو اسم لصفة لانك تقول كذب كذبة كقولك كذب  
 ركبة واو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لانه جاء في رواية مسلم من  
 حديث ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بلحم  
 فرفع اليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه اذهبوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة ابراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا  
 ربي وقوله لا تهتم بل فعلة كبيرهم هذا وقوله اتى سقيم وجه الاستشكال ان ذكر الكوكب يقتضي  
 ان كذباته اربع وهو يعارض الحصر في حديث الباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذي  
 يظهر انه وهم من بعض الرواة فانه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت  
 عليه الطريق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج الى نسبة احد الى الوهم لان قوله  
 في الكوكب لا يخلو اما انه كان وهو طفل كما قاله ابن اسحق واما انه كان بعد البلوغ فان كان الاول فلا يعد  
 هذا شيئا لان الطفولية ليست بحمل للتكليف وان كان الثاني فانه انما قال ذلك على طريق الاحتجاج على  
 قومه تنبيها على ان الذي يتغير لا يصلح للربوبية او قاله توبخا او تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه  
 الكذب واما وجه اطلاق الكذب على الامور الثلاثة فهو ما قاله الماوردي اما الكذب فيما طريقه البلاغ  
 عن الله عز وجل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنده واما في غيره فالصحح امتناعه فيأول  
 ذلك بانه كذب بالنسبة الى فهم السامعين اما في نفس الامر فلا اذ معنى سقيم اتى ساقم لان الانسان عرضة  
 للاسقام او سقيم بما قدر عليه من الموت او كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت واما فعلة كبيرهم فيأول  
 بانه اسند اليه لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا ينطقون او يوقف عند لفظ فعلة اي  
 فعلة فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام واما سارة فهي اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على ان الكذب  
 جائز بل واجب في بعض المقامات كانه لو طلب ظالم ودعية لياخذها غصبا وجب على المودع عنده  
 ان يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يحلف عليه قوله ثنتين منهن اي كذبتين من هذه الكذبات  
 الثلاث كاتا في ذات الله تعالى اي لاجله وانما خص هاتين الثنتين بانهما في ذات الله لان قصة سارة  
 وان كانت ايضا في ذات الله لانه سبب دفع كافر ظالم عن مواجهة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت حظا  
 لنفسه ونفعاله بخلاف الثنتين المذكورتين لانهما كانتا في ذات الله محضاً وقد وقع في رواية هشام بن  
 حسان ان ابراهيم لم يكذب قط الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعند احمد من حديث ابن

عباس والله ان جادل بهن الا عن الله قوله بينا هو اى ابراهيم وسارة معه اذ اتى جواب بينا اذ اتى  
ابراهيم على جبار يعنى مر على جبار من الجبارة وفي رواية مسلم وواحدة في شان سارة اى خصلة  
واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة كانت احسن الناس واسم هذا الجبار  
عمر بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه  
صادوف بالفاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن عويج بن علاق بن  
لاوذين سام بن نوح عليه السلام حكاه الطبري ويقال انه اخو الضحاك الذي ملك الاقاليم وقيل انه ملك  
حران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فحط الشام فصار الى مصر ومعه سارة وكان بها فرعون  
وهو اول الفراعنة ماش دهر اوطيلا فأتى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس  
وجرى له معه ماذ كره في الحديث قوله فأرسل اليه اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه  
اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اختى وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها فهم ذليل على انه اتى بها حين  
ارسل اليه الجبار ورواية البخاري تدل على انه ارسل اليه اولا وسأل عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها  
ماذ كره في الحديث ثم ارسلها اليه قوله فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك قيل يشك  
عليه كون لوط معه وأجاب بعضهم بأن مراده بالارض الارض التى وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه اذ  
ذاك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة و لوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر  
ولم يدخلها معه فأتى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله فأخبرته انك اختى فلا تكذبين وكانت مائة  
هذا الجبار ان لا يتعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها انى اخبرته انك اختى وقيل او قال انها امرأتى  
لا تزمه بالطلاق قوله فلما دخلت عليه اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله فاخذ على صيغة المجهول اى  
اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها اقام ابراهيم يصلى فلما دخلت  
عليه لم يتمالك ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه ورآها  
اهوى اليها فتناولها بيده فبست الى صدره قوله الثانية ويروى ثانية بدون الالف واللام وعند  
اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوله فدعت وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم انى آمنت بك ورسولك  
واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر قوله فدعا بعض حججه بفتح الجيم والباء الموحدة  
جمع حاجب وفي رواية مسلم ودعا الذى جاء بها قوله انكم لم تأتونى بانسان انما أتيتونى بشيطان  
وفي رواية الاخرج ما ارسلتم الى الاشيطانا ارجعوه الى ابراهيم وفي رواية مسلم فقال انما جئتني  
بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضى واعطها هاجر والمراد من الشيطان المتمرد من الجن  
وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله  
فاخذها هاجر اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال اجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه  
الصلاة والسلام وهو اسم سرىانى ويقال ان اباها كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارض مصر  
تدعى حفن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء قوله فأتته اى فأتته هاجر ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
والحال انه يصلى قوله فاوماً بيده اى اشار بيده قوله مهيا بفتح الميم وسكون الهاء وتنخيف الياء  
آخر الحروف مقصورا وهذه رواية المستمل وفي رواية ابن السكن مهين بالنون فى آخره وفي رواية  
الاكثرين مهيم بالميم فى آخره والكل بمعنى واحد وهو انها كلمة يستفهم بها معناها ما حالك وما شانك  
ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوله رد الله كيد الكافر فى نحره هذا مثل تقوله العرب لمن  
اراد امرا باطلا فلم يصل اليه وفي رواية مسلم كف الله يد الفاجر واخدم خادما وفي رواية الاخرج

اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وابدية اى جارية للخدمة ومعنى كبت رده خاسئا قوله قال ابو هريرة  
 قتلت امكم يا بنى ماء السماء اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالمطر ويتبعون مواقع القطر في البوادي  
 لاجل المواشى وفيه حجة لمن يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ماء زمزم اذ انبطها  
 الله تعالى لها جر فعاشوا به فصاروا كائهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد  
 اسماعيل يقال له ماء السماء لان اسماعيل ولد هاجر وقد ربي بماء زمزم وهى من ماء السماء وقيل سموا  
 بذلك لخلوص نسبه وصفائه فاشبه ماء السماء وقال عياض والاظهر عندى انه اراد بذلك الانصار نسبهم  
 الى جدهم عامر ماء السماء ابن حارثة القطري بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد  
 ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعامر هذا هو  
 جد الاوس والخزرج انا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزينة بن عامر ماء السماء وقال صاحب  
 التوضيح وما ذكره انما يأتى على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام  
 الا قبائل استثيت اما الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره قلت قال الرشاطى  
 ان الانصار جذمان اوس والخزرج اخوان رفعا نسبهما في باب الانصار فذكرناها كما ذكرنا الآن  
 واهما قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن حفنة وقيل قبيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة حكى ذلك  
 ابن الكلبي والهمداني وسنستقصى الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى عند انتهائنا الى باب ذكره  
 البخارى بقوله باب نسبة اليمين الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام ﴿ ذكر ما يستفاد من الحديث ﴾  
 المذكور فيه مشروعية ان يقال اخى في غير النسب ويراد به الاخوة في الاسلام وفيه قبول صلة  
 الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب لمن اخلص في الدعاء  
 بالعمل الصالح وفيه ان من نابه امرهم من الكرب ينبغي له ان يفرغ الى الصلاة وفيه ان الوضوء كان  
 مشروعا للامم قبلنا وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لثبوت ذلك عن سارة وذهب  
 بعضهم الى نبوة سارة والجمهور على انها ليست بنسبة ص حدثنا عبيد الله بن موسى او ابن سلام  
 عنه اخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد بن جبير عن سعيد بن المسيب عن ام شريك رضى الله تعالى عنها ان  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 شىء ص مطابقته لترجمة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن بازام ابو محمد العيسى الكوفي  
 وهو من اكبر مشايخ البخارى وكأنه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فاورده  
 على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في اماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المدني  
 وعبد الحميد بن جبير مصغر الجبر ضد الكسر ابن شديدة بن عثمان الجبى المحدث في اهل الحجاز وام  
 شريك اسمها غزبية او غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال  
 وقدمر الكلام فيه هناك قوله عن ام شريك وفي رواية ابى عاصم احدى نساء بنى عامر بن لؤى ولفظ المتن انها  
 استأمرت النبي في قتل الوزغات فامر بقتلهم ولم يذكر الزيادة الوزغات بالقبح جمع وزغة بالقبح ايضا وذكر  
 بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل بيتا فيه زعفران وانه يلقح بفيه وانه يبيض ويقال  
 لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويمج في الاناء فينال الانسان من ذلك مكروه عظيم واذا تمكن  
 من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجر في الشتاء اربعة اشهر لا يأتى كل شيئا  
 كالحية وبينه وبين الحية ألفة كالفة العقارب والخنافس ص حدثنا عمر بن حفص بن

عن حدثنا ابي حنيفة الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال  
لما تزات الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله اينما لا يظلم نفسه قال ليس يكافؤواون  
لم يلبسوا ايمانهم بظلمهم اولم تسمعوا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم  
ش **ص** اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة  
لجباري وخفي عليه انه حكاية عن قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية  
قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر بحاجة قوم له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف  
ما شركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاي الفريقين احق بالامن فهذا  
كلام عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب النوّضح بهذا الجواب وقال الكرمانى مناسبة هذا الحديث  
بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يجدى  
شيئا والكلام في مطابقة الحديث للترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فابن  
المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعترض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفي عليه  
الى آخره غير موجه اصلا بل هو الذى خفي عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابدع عنه مقاله  
الكرمانى والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شئ من الفاظ الترجمة ولو كان شيئا يسيرا وهذه  
الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستأنس في المطابقة  
من حديث رواه الحاكم عن علي رضى الله تعالى عنه انه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا  
ايمانهم بظلم قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب  
الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والآخر  
عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن الاسود  
عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** باب **ص** يزفون النسلان في المشى  
ش **ص** اى هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم  
خليلا وقوله يزفون النسلان في المشى انما ذكر في رواية الجوى والكشميهنى وفي رواية المستملى  
والباقين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفى لم يذكر باب وفي شرح الكرمانى باب قال الله تعالى  
فاقبلوا اليه يزفون وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستملى ووجه من وقع عنده  
باب يزفون النسلان فانه كلام لا معنى له قلت بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج  
الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فاقبلوا اليه يزفون لانه  
من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فاقبلوا اليه اى الى ابراهيم يزفون  
اى يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشى الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشيه  
اذا اسرع وكذلك النسلان هو الامراع في المشى يقال نسل نسل من باب ضرب بضرب نسل  
ونسلا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اى اذا غدوا لغارة او مخافة اسرع هو قال ابن  
الاثير النسلان دون السعى قلت ومادته نون وسين مهملة ولا م **ص** حدثنا اسحق بن  
ابراهيم بن نصر حدثنا ابواسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يوما بالحلم فقال ان الله يجمع الاولين والاخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعى وينفذهم  
البصر وتدنو الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبى الله وخليله



الاسناد فرواه عن حجاج عن وهب بن زيادة ابى بن كعب ثم رواه من طريق البخارى باسقاطه ورواه  
 على بن المدينى عنه باثباته ورواه جاد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ورواه ابن عليه عن ايوب فقال ثبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا  
 والمروة الحديث بطوله نحو المارواه معمر عن ايوب عن سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابى مطيع  
 عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو على وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت  
 فقول اذا ميرزا الناظر ميرزا ماميرزا البخارى وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يقود الى وفاق  
 وانه لا يدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دائرا على ثقات حفاظ لا يضر فلا يلتفت الى عيب الاسماعيلي  
 على البخارى اخراجه رواية ايوب لاضطرابها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابى مطيع على كون  
 مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال المحابر ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله رحم الله  
 ام اسماعيل هي هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدى ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام  
 حلفت ان لا تنسا كن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك اعضاه  
 وسلم وسمو موضع البيت يومئذ ربوة فوضعهما موضع الحجر ثم انصرف فاتبعته هاجر فقالت الى من تكلنا  
 فالله امر لي بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيعنا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شنة ماء وقد نفذ  
 فعطشت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فتسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع  
 صوتا ولم تر احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل سمعت بينهما سبع مرات  
 واصل السعى من هذا ثم سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ايل بمعنى اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معي  
 فاذا هي بجبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سرية ابراهيم تركني وابني همن قال الى من وكلكما  
 قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عينا  
 فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه السلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شنتها وجعلت تستقي  
 فيها تدخره وهى تقور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت  
 لكانت زمزم عينا معينا وهو يفتح الميم اى سائلا جارا على وجه الارض يقال عين معين اى ذات عين جارية  
 والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حلا على اللفظ اولو هم انه فعل بمعنى مفعول او على تقدير  
 ذات معين وهو الماء يجرى على وجه الارض ﴿ ص ﴾ وقال الانصارى اخبرنا ابن جريج اما  
 كثير بن كثير فحدثني قال اتى عثمان بن ابى سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثني ابن  
 عباس قال قيل ابراهيم باسماعيل واهله عليهم السلام وهى ترضعه معها شنة لم يرفعه ثم جاء بها ابراهيم  
 وبابنها اسماعيل شى ﴿ هذا طريق ثان اخرجه معلقا عن الانصارى وهو محمد بن عبد الله بن المثنى بن  
 عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة وخمس عشرة ومائتين عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال اما  
 كثير بن كثير ضد القليل فى الاثنين ابن المطالب بتشديد الطاء المهملة كسر اللام ابن ابى وداعة بفتح الواو  
 وتخفيف الدال المهملة السهمى مر فى كتاب الشرب وعثمان بن ابى سليمان بن جبير بن مطعم القرشى قوله  
 جلوس اى جالسا قاله وامه يعنى هاجر والواو فى وهى ترضعه للبحر قوله شنة بفتح الشين المعجمة وتشديد  
 النون وهى القرية اليابسة قوله لم يرفعه اى الحديث وهذا التعليق وصله فى المستخرج عن فاروق بن عبد  
 الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشى عن الانصارى ولكنه اوردته مختصرا  
 ﴿ ص ﴾ وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخنى فى وكثير بن  
 كثير بن المطالب بن ابى وداعة يزيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتخذت

النساء المنطق من قبل ام اسماعيل اتخذت منطقا لتعفي اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسماعيل  
وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد  
وليس بهاء ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا  
متبعه ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم اين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه انايس ولا شئ  
فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا ثم  
رجعت فانطلق ابراهيم عليه السلام حتى اذا كان عند الثانية حيث لا يرونها استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء  
الكلمات ورفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون  
وجعلت ام اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا تقدموا فى السقاء عطشت وعطش ابنها  
وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل  
فى الارض يلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت  
الوادى رفعت طرف درعها ثم سمعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة  
فقامت عليها ونظرت هل ترى احدا فقلمت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت  
ايضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك غواث فاذا هى بالمالك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى  
ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تفرغ من الماء فى سقائها وهو يفور بعد ما تعرف قال  
ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء  
لكانت زمزم عينا مينا قال فشربت وارضعت ولدها فقال لها المالك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله يبنى  
هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهلها وكان البيت مرتفعاً من الارض كالرابية تأتية السيول فتأخذ عن يمينه  
وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا فى  
اسفل مكة فرأوا طائرا عاقا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا  
او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم بالماء فاقبلوا قال و ام اسماعيل عند الماء فقالوا اتأذنين لنا  
ان ننزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فأتى ذلك ام اسماعيل وهى تحب الانس فنزلوا وارسلوا الى اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان  
بها اهل ابيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واعجبهم حين شب فلما ادرك زوجه  
امرأة منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما تزوج اسماعيل بطالع  
تركته فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغى لنا ثم سألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت  
نحن بشر نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه فقال فاذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى  
له بغير عتبة بابه فلما جاء اسماعيل كانه آنس شيئا فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا  
فسألنا عك فاخبرته فسألنى كيف عيشنا فاخبرته اتانى جهد وشدة قال فهل اوصى بشئ قالت نعم  
امرنى ان اقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذلك ابى وقد امرنى ان افارقك الحق باهلك  
فطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألتها  
عنه فقالت خرج يبتغى لنا قال كيف انتم وسألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة



وانت على الله تعالى مطاعكم فقال اللهم قال فاشربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال  
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه قال ففعلوا لا يخلو عليها  
احد بغير مكة الا لم يوافقه قال فاذا جاء زوجك فاقرئ عليه السلام ومريه ثبث عتبة بابك فلما جاء اسماعيل  
قال هل تاكم من احد قالت نعم اتانا شيخ حسن الهيئة وانت عليه فسالني عنك فاخبرته فسالني كيف عيشنا  
فاخبرته انا بخير قال فلو صاك بشئ قالت نعم هو يقرؤ عليك السلام ويأمرك ان تثبت عتبة بابك  
قال ذلك ابي وانت العتبة امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يبرى  
ببلاله تحت دوحه قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم  
قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر قال فاصنع ما امرك ربك قال وتعينني قال واعينك قال فان الله  
امرني ان ابني ههنا بيننا و اشار الى الكهنة مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت  
فجعل اسمعيل يأتى بالحجارة و ابراهيم يبنى حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه  
وهو يبنى واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال فجعلوا  
بينان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ش هذا  
من تمة الحديث الاول لان الحديث الاول جزء يسير منه وهذا يوضح القصة كما ينبغي وعبد الله بن  
محمد المعروف بالسندی وعبدالرزاق ابن همام ومعر ابن راشد ذكر معناه قوله المنطق  
بكسر الميم ما يشد به الوسط اى اتخذت ام اسماعيل منطقا وكان اول الاتخاذ من جهتها ومعناه انها  
تريت بزى الخدم اشعارا بانها خادما يعنى خادم سارة لتستميل خاطرها وتجبر قلبها وفي رواية ابن جريج  
المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب في ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر  
لابراهيم فحملت منه باسماعيل فلما ولدته غارت منها فحملت ثلثه قطعن منها ثلاثة اعضاء فاتخذت  
هاجر منطقا فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفى اثرها على سارة وهو معنى قوله لتعفى  
اثرها اى لان تعفى يقال عفى على ما كان منه اذا صلح بعد الفساد ويقال ان ابراهيم شفع فيها  
وقال لسارة حللى يمينك بان تقبلى اذنيها وتخفضيها فكانت اول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن  
عليه عند الاسماعيلى اول ما حدث العرب جر الذبول عن ام اسمعيل قواله ثم جاء بها ابراهيم قيل كان  
على البراق وقيل كان تطوى له الارض قوله وهى ترضعه الواو فيه للحال اى هاجر ترضع اسمعيل  
قوله عند البيت اى عند موضع البيت لانه لم يكن في ذلك الوقت بيت ولا بناء قوله فوضعهما  
عند البيت هكذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره حتى وضعهما قوله عند دوحه بفتح الدال  
والحاء المهملتين وهى الشجرة العظيمة قوله فوق زمزم هكذا هو في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره  
فوق الزمزم قوله في اعلى المسجد اى في اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حينئذ بنى المسجد قوله جرابا  
بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من الجلد يوضع فيه الزوادة قوله ومقاء بالنصب عطف على جرابا وهو  
بكسر السين وهو قرية صغيرة وفي رواية تاتى شنة بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهى القرية  
العتيقة اليابسة قوله ثم قفى بفتح القاف وتشديد الفاء من النقية وهى الاعراض والتولى وقال  
الهروى معنى قفى ولى يعنى ولى راجعا الى الشام وفي رواية ابن اسحق فانصرف ابراهيم الى اهله بالشام  
وترك اسمعيل واهه عند البيت قوله منطقا نصب على الحال قوله فبعثته ام اسمعيل وفي رواية ابن اسحق  
فاتبته وفي رواية ابن جريج فادركته بكذا قوله اذن لا يضيعنا وفي رواية عطاء لن يضيعنا وفي رواية

ابن جريج حسبي وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير نقالت رضىت بالله قوله عند الثانية بفتح التاء  
 الثلاثة وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف وهو في الجبل كالعقبة وقيل هو الطريق العالى  
 فيدوقل اعلى السبل في رأسه قوله رب يعنى يارب ويروى ربى بالياء هكذا رواية الكشميهنى رب  
 وفي رواية غيره ربنا كافي القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذرى بواد غير ذى زرع  
 عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم  
 يشكرون قوله بواد غير ذى زرع هو مكة قوله المحرم وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم  
 التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه قوله ليقيموا الصلاة يتعلق بقوله  
 اسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى الخلاء البلقع الاليتيموا الصلاة عند بيتك المحرم قوله فاجعل افئدة  
 من الناس اى من افئدة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقديعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع  
 وفود من الناس ولو قال افئدة للناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس فله سعيد بن جبير قوله  
 تهوى اليهم اى تقصدهم وتسكن اليهم قوله وارزقهم من الثمرات اى التى تكون في بلاد الريف  
 حتى يحبهم الناس فقبل الله دعاءه وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكروا النعمة قوله  
 حتى اذا نفذ ما فى السقاء اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله وعطش ابنها اى اسمعيل بكسر  
 الطاء فى الموضوعين قيل كان عمره فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبنها انقطع قوله ينلوى اى يترغ وينقلب  
 ظهر البطن ويمينا وشمالا والوى وجع فى البطن قوله او قال يلبط بالباء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يترغ  
 ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت قال الخليل لبط فلان  
 بفلان الارض اذا صرعه صرعا عنيفا وقال ابن دريد البط باليد والخطب بالرجل وفي رواية عطاء  
 ابن السائب فلما ظمأ اسمعيل جعل يضرب الارض بعقبه وفي رواية معمر والكشميهنى يلمظ بالميم  
 والطاء المعجمة قوله ثم استقبلت الوادى وفي رواية عطاء بن السائب والوادى يومئذ عميق قوله تنظر  
 جلة وقعت حالا قوله فهبطت بفتح الباء قوله ثم سمعت سعى الانسان المجهود اى الذى اصابه الجهد وهو  
 الامر المشق قوله سبع مرات وفي حديث ابى جهم وكان ذلك اول من سعى بين الصفا والمروة قوله فقالت  
 صه بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى  
 اسكتى وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خبر قوله ثم سمعت اى تكلفت  
 فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعّل ومعناه التكلف قوله قد اسمعت بفتح التاء من الاسماع قوله  
 غوات بفتح الغين المعجمة فى رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفى آخره ثاء مثلثة قيل وليس فى الاصوات  
 فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن الانبارى ضم اوله وحكى ابن قرقول كسرا وله ايضا وفي رواية ابى  
 ذر الضم والفتح للاصلي وضبطه الدماطى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق  
 من الغوث وجزاء الشرط محذوف تقديره ان كان عندك غوات اغثنى قوله فاذا هوى الملك كلمة اذا للهفاجاة  
 وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديث على عند الطبري باسناد حسن فناداها  
 جبريل فقال من انت قالت انا هاجرام ولد ابراهيم قال فالى من وكلكما قالت الى الله قال وكلكما الى كاف  
 قوله فبحث بعقبه البحث طلب الشئ فى التراب وكأنه حفرت طرف رجله قوله او قال يميناحه شك  
 من الراوى قال الكرماني ومعنى قال يميناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا  
 وغز عقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفي حديث على ففحص الارض

باصبعه فبعت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق  
 اى تفجر قوله وجعلت تحوضه اى نجعله كالخوض لئلا يذهب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت  
 ام اسمعيل فجعلت تخفر وفي رواية الكشميهني من رواية ابن نافع تخفن بالنون بدل الراء والاول  
 اصوب وفي روايه عطاء بن السائب فجعلت تقحص الارض بيديهما قوله وتقول بيدها هكذا  
 هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله عينا معينا قدم تفسيره عن قريب وفي رواية  
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قوامه لا تخافوا الضيعة اى الهلاك ويروى لا تخافى وفي حديث ابى جهم لا تخافى  
 ان ينفد الماء ويروى لا تخافى على اهل هذا الوادى ظمأ وانها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد في حديث  
 ابى جهم فقالت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله يبنى هذا  
 الغلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسمعيلى يبنيه باظهار المفعول قوله كالراية وهو المكان المرتفع  
 قوله رفقة بضم الراء وسكون الفاء وفتح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا فى سفرهم او لا  
 قوله من جرهم بضم الجيم والهاء حى من اليمن وهو ابن فخطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام  
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليل اللسان  
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السبيدع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان  
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله  
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقبلين حال من الاقبال وهو التوجه الى الشىء قوله  
 من طريق كداء بفتح الكاف وبالمد وكذا هو فى جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمد فى  
 اعلى مكة واما الذى فى اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد  
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله عائفا بالعين المهملة وبالفاء  
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمسى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف  
 مواضع الماء من الارض قوله لعمري الام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقرا  
 لغو قوله وما فيه ما اوالو فيه للحال قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء آخر  
 الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى بجرى مرسله او موكله  
 اولانه يجرى مسرعا فى حوايجه قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي  
 رواية ابراهيم بن نافع فارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة اذا المفاجأة فان قلت المذكور جرى  
 بالافراد او جريرين بالنسبة فاوجه الجمع قلت يمتثل كون ناس آخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله  
 فاقبلوا اى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله وام اسماعيل عند الماء جلة حالية كاشة عند الماء مستقرة قوله  
 فقالوا اى جرهم قالوا بعد حضورهم عند ام اسمعيل قوله فقالت نعم اى قالت ام اسماعيل نعم اذنت لكم  
 بالنزول قوله فالى ذلك بالفاء اى وجد قال الكرماني اى وجد ذلك الجرهمى ام اسمعيل محبة للمواطنة بالناس  
 وقال بعضهم فالى ذلك اى وجدوا ام اسمعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كما أنه خفى  
 عليه وكذلك خفى على الكرماني حتى جعل فاعل الفى الجرهمى والفاعل لقوله فالى هو قوله ذلك وام  
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استيذان جرهم والمعنى فأتى استيذان جرهم بالنزول ام اسمعيل  
 والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسمعيل صغير والوحشة متمكنة ونظير ما ذكرنا من هذا  
 نظير ما فى قول عائشة رضى الله تعالى عنها ما الفاء السحر عندى الانا ما وفسره ابن الاثير وغيره اى ماأتى

عليه السحر الا وهو نائم يعني بعد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله الانس بضم الهزة ويجوز بالكسر  
ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اى اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابى  
جهم ونشأ اسمعيل بين ولدانهم اى وادان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اى من جرهم وقال بعضهم  
وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ  
اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد  
ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امر نسبي  
فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لابلنسبة الى جرهم قوله وانفسهم قال الكرمانى انفسهم بلفظ  
الماضى اى رغبتهم فيه وفي مصاهرته يقال انفسى فلان فى كذا اى رغبتى فيه واعجبهم اى اعجبهم فى نفاسته  
وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ افعال التفضيل من النفاسة اى كثرت رغبتهم فيه انتهى قلت قوله اقول  
التفضيل غلط وما هو الا فعل ماض من الانفاس والفاعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير  
فى النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اى رغبتهم واعجبهم  
وصار عندهم نفيسا يقال انفسى فى كذا اى رغبتى فيه قوله زوجه امرأة منهم قال السهيلي  
اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفي حديث ابى جهم انها  
بنت صدى ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حي بنت اسعد بن علق وعن ابن اسحق ان اسمعيل  
خطبها الى ابيها فزوجه منه قوله وماتت ام اسمعيل بمعنى فى خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب  
فقدم ابراهيم وقدم ماتت هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام  
فى الحجر قوله يطالع تركته بكسر الراء اى يفقد حال متركه هناك والتركه بكسر الراء وسكونها بمعنى  
المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر فى الامور وقال ابن النين هذا يشعر بان الذبيح اسحق لان  
المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعى وقد قال فى هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وحاد اليه وهو  
متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر فى الحديث انه عاد اليه فى خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج  
واجاب الكرمانى بانه ليس فيه نفي مجيئه مرة اخرى قبل موتها وتزوجه قلت بل ليس فيه نفي المجيئ  
اصلا بل فيه المجيئ مرات فانه جاء فى خبر ابى جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور  
هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقيل فى منزله بالشام قوله خرج يلتقى  
لنا اى يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فيصيده وفي حديث  
ابى جهم ولكن اسمعيل يرعى ماشية ويخرج مشكبا قوسه فيرمى الصيد قوله ثم سألهما عن عيشهم  
وزاد فى رواية عطاء بن السائب وهل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن فى ضيق وشدة وفي حديث  
ابى جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت  
اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا تحلب الا لمصر اى الشخب واما الماء فعلى ما ترى من الغلظ \* الشخب  
بفتح الشين وسكون الخاء المعجمتين وباء موحدة السيلان قوله يغير عتبة بابه \* العتبة بفتح العين  
المهملة من فوق والباء الموحدة وهى اسكفة الباب وهى ههنا كناية عن المرأة قوله جاءنا شيخ  
كذا وكذا وفي رواية عطاء بن السائب كالمستخف بشانه قوله فسالنا عنك بفتح الكلام قوله  
ذاك ابى اى ذاك الذى هو ابى ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اى تزوج من جرهم امرأة  
اخرى ذكر الواقدي ان اسمها سامة بنت مهمل وقيل اسمها عاتكة وقيل بشامة بفتح الباء الموحدة

باصبعه فنبهت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق  
 اى تفجر قوله وجعلت تحوضه اى تجعله كالخوض اثلا يذهب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت  
 ام اسمعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشميني من رواية ابن نافع تحفن بالنون بدل الراء والاول  
 اصوب وفي روايه عطاء بن السائب فجعلت تحفص الارض بيديهما قوله وتقول بيدها هكذا  
 هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله عينا معينا قدم تفسيره عن قريب وفي رواية  
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قوايه لانتخاوا الضيعة اى الهلاك وروى لانتخاى وفي حديث ابى جهم لانتخاى  
 ان ينفد الماء وروى لانتخاى على اهل هذا الوادى ظمأ وانها عين تشرب بها ضيقان الله وزاد في حديث  
 ابى جهم فقالت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله يبنى هذا  
 الغلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسمعيلى يبنيه باظهار المفعول قوله كالراية وهو المكان المرتفع  
 قوله رقة بضم الراء وسكون الفاء وقح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا فى سفرهم او لا  
 قوله من جرهم بضم الجيم والهاء حى من اليمن وهو ابن فخطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام  
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليل الالسن  
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السميعع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان  
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله  
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقبلين حال من الاقبال وهو التوجه الى الشئ قوله  
 من طريق كداء بفتح الكاف وبالمد وكذا هو فى جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمدنى  
 اعلى مكة واما الذى فى اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد  
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله عائفا بالعين المهملة وبالفاء  
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمشى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف  
 مواضع الماء من الارض قوله لاهمنا الام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقلا  
 لغو قوله وما فيه ماء الوادى فيه الحال قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء آخر  
 الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى مجرى مرسله او موكله  
 اولانه يجرى مسرعا فى حوايجهم قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي  
 رواية ابراهيم بن نافع فارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة ادالفاجأة فان قلت المذكور جرى  
 بالافراد او جريرين بالثنية فاوجه الجمع قلت يحتمل كون ناس آخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله  
 فاقبلوا اى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله وام اسماعيل عند الماء بجلة حالية كاشة عند الماء مستقرة قوله  
 فقالوا اى جرهم قالوا بعد حضورهم عند ام اسمعيل قوله فقالت نعم اى قالت ام اسماعيل نعم اذنت لكم  
 بالنزول قوله فالى ذلك بالفاء اى وجد قال الكرمانى اى وجد ذلك الجرهمى ام اسمعيل محبة للموانسة بالناس  
 وقال بعضهم فالى ذلك اى وجدوا ام اسمعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كما خفى  
 عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل فاعل النى الجرهمى والفاعل لقوله فالى هو قوله ذلك وام  
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استيذان جرهم والمعنى فأتى استيذان جرهم بالنزول ام اسمعيل  
 والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسمعيل صغير والوحشة متمكنة ونظير ما ذكرنا من هذا  
 نظير ما فى قول عائشة رضى الله تعالى عنها ما الفاه السحر عندى الانا ثم افسره ابن الاثير وغيره اى ماأتى

عليه السحر الا وهو نائم يعني بعد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله الانس بضم الهمزة ويجوز بالكسر  
ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اي اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابي  
جهم ونشأ اسمعيل بين ولدانهم اي ولدان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اي من جرهم وقال بعضهم  
وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ  
اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد  
ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امر نسي  
فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لبالنسبة الى جرهم قوله وانفسهم قال الكرماني انفسهم بلفظ  
الماضي اي رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال انفسني فلان في كذا اي رغبني فيه واعجبهم اي اعجبهم في نفاسته  
وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ افعال التفضيل من النفاسة اي كثرت رغبته فيه انتهى قلت قوله افعال  
التفضيل غلط وما هو الا فعل ماض من الانفاس والفاعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير  
في النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اي رغبهم واعجبهم  
وصار عندهم نفيسا يقال انفسني في كذا اي رغبني فيه قوله زوجوه امرأة منهم قال السهيلي  
اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفي حديث ابي جهم انها  
بنت صدى ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حي بنت اسعد بن علق وعن ابن اسحق ان اسمعيل  
خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله وماتت ام اسمعيل يعني في خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب  
فقدم ابراهيم وقدمت هاجر عليها السلام وكان عمر هاتسعين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام  
في الحجر قوله يطالع تركته بكسر الراء اي يتفقد حال متركه هناك والتركه بكسر الراء وسكونها بمعنى  
المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر في الامور وقال ابن التين هذا يشعر بان الذبيح اسحق لان  
المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعي وقد قال في هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وعاد اليه وهو  
متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث انه عاد اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج  
واجاب الكرماني بانه ليس فيه نفى بجيشه مرة اخرى قبل موتها وتزوجه قلت بل ليس فيه نفى للجيش  
اصلا بل فيه المجئ مرات فانه جاء في خبر ابي جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور  
هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتي مكة ثم يرجع فيقيل في منزله بالشام قوله خرج ينتحى  
لنا اي يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فيصيد وفي حديث  
ابي جهم ولكن اسمعيل يرعى ماشية ويخرج منكباً قوسه فيرمى الصيد قوله ثم سألهما عن عيشهم  
وزاد في رواية عطاء بن السائب وهل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن في ضيق وشدة وفي حديث  
ابي جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت  
اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا نخلب الا لمصر اي الشخب واما الماء فعلى ما ترى من الغلظ والشخب  
بفتح الشين وسكون الخاء المجتمين وباء موحدة السيلان قوله بغير عتبة بابه \* العتبة بفتح العين  
المهملة من فوق والباء الموحدة وهي اسكفة الباب وهي ههنا كناية عن المرأة قوله جاءنا شيخ  
كذا وكذا وفي رواية عطاء بن السائب كالمستخف بشانه قوله فسالنا عنك بفتح الكلام قوله  
ذاك ابي اي ذلك الذي هو ابي ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اي تزوج من جرهم امرأة  
اخرى ذكر الواقدي ان اسمها اسامة بنت مهمل وقيل اسمها عائكة وقيل بشامة بفتح الباء الموحدة

وبشينة مجة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقيل اسمها نجدة بنت الحارث بن مضاض وحكى  
ابن سعد عن ابن اسحق ان اسمها رعلة بنت يشجب بن يعرب بن يوذان بن جزمه وذكر الدارقطني  
ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواني اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلى ويقال  
الخفاء قوله نحن بنخير وسعة وفي حديث ابي جهم نحن في خير عيش بحمد الله ونحن في ابن كثير  
ولحم كثير وماء طيب قوله اللهم بارك اللهم في اللحم والماء وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك اللهم  
في طعامهم وشرابهم قوله فهما لا يخلوان عليهما اي فاللحم والماء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة  
الالم يوافقاه والغرض ان المداومة على اللحم والماء لا يوافق الا مزجة وينعرف المزاج عنهما الا في  
مكة فانهما يوافقانه وهذا من جملة بركاتهما اثر دعاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية الكشميني  
لا يخلوان بصيغة التثنية يقال خلوت بالشئ واخليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل  
اللبن اذا غيره وفي حديث ابي جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى قوله  
هل انا كم من احد وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجدرج ابيه فقال لامرأته هل جاءك  
احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها وطيب ريحا قوله ان تثبت عتبة بابك وفي حديث ابي جهم  
فانها فلاح المنزل قوله ان امسكت زاد في حديث ابي جهم واقعد كنت على كريمة وقدا زددت على  
كرامة فولدت لاسمعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم ثابت وقيدار واذميل  
وميشى وسميع وذوما وماش وآزر وفطور ونافش وظميا وقيدما وكانت له ابنة تسمى نسمة قوله  
يبرى بفتح الباء وسكون الباء الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب  
فيه نصله وريشه وهو السهم العربي قوله دوحه وهى التى تزل اسمعيل وامه تحتها اول قدميها  
ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم قوله كايصنع الوالد بالولد والولد بالوالد يعنى  
من الاعناق والمصاحفة وتقيل اليد قوله ان الله امرنى بامر قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة  
سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة قوله وتعينى قال واعينك وفي رواية الكشميني قاعينك بالقاء وفي رواية  
ابراهيم بن نافع ان الله قد امرنى ان تعينى عليه قال اذن افعل بالنصب قوله مكة بفتح الميم وهى الاربعة  
قوله على ما حواها يتعلق بقوله ابني قوله رفعا للقواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبد الرزاق  
من معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التى رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك  
وفي رواية مجاهد عند ابن ابي حاتم ان القواعد كانت فى الارض السابعة وفي حديث ابي جهم فبلغ  
ابراهيم من الاساس الذى اصاب آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله فى السماء تسعة اذرع وعرضه  
فى الارض يعنى دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد ابو جهم وادخل الحجر فى البيت وكان  
قبل ذلك زربا لغنم اسمعيل وانما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا  
وحفر له بئرا عند بابها خزانة البيت يلقى فيها ما يهدى للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم  
ان اتبع السكينة فخلقت على موضع البيت كائنها صحابة يخفواه يريدان اساس آدم الاول وقال ابن  
جرير حدثنا هناد بن المسمى حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن خالد بن عرمة ان رجلا قام الى  
على رضى الله تعالى عنه فقال الاتخبر عن البيت اهو اول بيت وضع فى الارض فقال لا ولكنه  
اول بيت وضع فى البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت انباتك كيف بنى الله تعالى اوحى  
الى ابراهيم ان ابن لى بيتا فى الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذراعا فرسل الله السكينة وهى ربح خجوج

ولها رأسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الحجة  
وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبقي حجر فقال ابراهيم  
لإسماعيل ايتني حجرا كما أمرك قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فأتاه به فوجده قد ركب الحجر الاسود  
في مكانه فقال يا ابت من أتاك بهذا الحجر قال أتاني به من لا يتكل على بنائك جاءه جبريل عليه الصلاة  
والسلام من السماء فأتاه وفي رواية السدي لما بنيا القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لإسماعيل  
يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه ههنا قال يا ابت اني كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا  
وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض ياقوته بيضاء مثل الثغامة وكان آدم عليه الصلاة  
والسلام بهبطه من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسمعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا ابت من جاءك  
بهذا قال جاءه من هوانشط منك فينا هما يدعوان الكلمات التي ابتي ابراهيم ربه فقال ربنا تقبل  
مننا انك انت السميع العليم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عمر بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية  
عن عبد الرحمن بن خالد عن عليان بن احران ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسمعيل بنيا فوعدا البيت  
من خمسة اجبل فقال مالكما ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهما نا  
بالبينة على ماتد عيان فقامت خمسة اكباش فقلن نحن نشهدان ابراهيم واسمعيل عبدان مأموران  
امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قدر ضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين  
طاف مع ابراهيم البيت فلت ربح خجوج اى شديدة المرور في غير استواء \* قوله فتطوت وفي رواية  
فتطوت قوله مثل الثغامة بفتح الثاء المثناة والفين المعجمة وهى طيرا ببيض كبير قوله من خمسة  
اجبل وعند ابن ابي حاتم بناه من خمسة اجبل حراء وثير ولبنان وجبل الطور وجبل الحجر قال ابن  
ابى حاتم جبل الحجر يعنى بفتح الخاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الرزاق عن ابن جريج عن  
عطاء ان آدم بناه من خمسة اجبل حراء وطور زينا وطور سيناء والجودى ولبنان وكان ربطه من  
حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قبيس ومن  
الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد قلت حراء بكسر الحاء المهملة والمد وهو جبل  
من جبال مكة معروف وثير بفتح الثاء المثناة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام  
وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله ممتد من الجاز الى الروم وجبل الطور  
على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زينا وجبل  
بالقدس والجودى جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سيناء اختلف فيه  
فقل هو جبل بقرابالة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود  
وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن فطران جبل اسود بين العرج والروبة على يمين المار من  
المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع  
على ايام من المدينة النبوية والروبة بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفتح الثاء  
المثناة وهى قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة بينها وبين  
المدينة سبع مراحل وهو من ينبع على يوم قوله جاء بهذا الحجر اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم  
عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر  
المقام وزاد في حديث عثمان وتزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبنى عليه



ويرفعه اسمعيل عليه السلام فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ وضعه واخذ المقام فجعله  
لاصقا بالبيت قوله حتى يدور من الدوران ويروى حتى يدور من التدوير **ص** حدثنا عبدالله  
ابن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن  
عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما كان خرج باسمعيل وام اسمعيل ومعه شاة فيهما ماء فجعلت ام اسمعيل  
تشرب من الشاة فيدرب ابنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله  
فاتبعته ام اسمعيل حتى لما بلغوا كداء نادته من ورائه يا ابراهيم الى من تركنا قال الى الله قالت رضيت  
بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشاة ويدرب ابنها على صبيها حتى لما فنى الماء قالت لو ذهبت فنظرت  
لعلنى احس احدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس احدا فلما بلغت الوادى سمعت  
وأنت المروة فجعلت ذلك اشواط ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت تعنى الصبي فذهبت فنظرت فاذا  
هو على حاله كأنه ينشغ للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلنى احس احدا فذهبت  
فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس احدا حتى اتمت سبعاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت الصبي  
فاذا هي بصوت فقال اغث ان كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام قال فقال بعقبه هكذا وغز  
بعقبه على الارض قال فأتى الماء فدهشت ام اسمعيل فجعلت تحفر قال فقال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه  
وسلم لو تركته كان الماء ظاهراً قال فجعلت تشرب من الماء ويدرب ابنها على صبيها قال فرئنا من جرهم  
بطن الوادى فاذا هم بطير كأنهم انكروا ذلك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولهم فنظر فاذا  
هو بالماء فأتاهم فأخبرهم فأتوا اليها فقالوا يا ام اسمعيل اتأذنين لئان نكون معك او نسكن معك فبلغ ابنها فنكح  
فيهم امرأة قال ثم انه بدا لابراهيم عليه السلام فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فسلم فقال ابن اسمعيل  
فقال امرأته ذهب يصيد قال قولى له اذا جاء غير عتبة بابك فلما جاء اخبرته فقال انت ذاك فاذهبي  
الى اهلك قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرأته  
ذهب يصيد فقالت الاتزل فنطم وتشرب فقال ما طعامكم وما شرابكم قالت طعامنا اللحم وشرابنا  
الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة ابراهيم  
قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلح بلالاً فقال  
يا اسمعيل ان ربك امرنى ان ابني له بيتاً قال اطع ربك قال انه قد امرنى ان تعيننى عليه قال اذا فعل او كما قال قال  
فقاما فجعل ابراهيم يبني واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال  
حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ على نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان  
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبدالله بن  
محمد البخارى المعروف بالمسندى وابو عامر هو العقدي وابراهيم بن نافع الخزومى المكي قوله  
وبين اهله يعنى سارة لما ولدت هاجر اسمعيل وقد تقدمت قصتها قوله ما كان اى من جنس الخصومة  
التي هي معتادة بين الضرائر قوله حتى لما بلغوا اى نادته حين البلوغ قوله كداء قدم الكلام فيه  
مع الخلاف فى ضبطه قوله كأنه ينشغ من النشغ بالنون والشين والغين المجتئين وهو الشهيق من الصدر  
حتى كاد يبلغ به الغشى اى يعلو نفسه كأنه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله فلم تقرها نفسها من الاقرار  
فى المكان ونفسها مرفوع بانه فاعله قوله فقال بعقبه اى اشار به وهذا من الموضع الذى يستعمل فيها  
قال فى غيره معناه قوله فأتى الماء فدهشت ام اسمعيل فجعلت تحفر قال فقال بعقبه اى اشار به وهذا من الموضع الذى يستعمل فيها

وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظرا لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايليا مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مدآخرة وقصره وحذف الياء الاولى قوله بعد بضم الدال اي بعد ادر الوقت الصلاة قوله فضله الهاء فيه للسكت وفي رواية الكشي يهني فصل بلاهاء قوله فان الفضل فيه اي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها **ص** حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة واني احرم ما بين لابتيها **ش** مطابقتة في قوله ان ابراهيم وعمرو ابن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزومي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من غزا بصبي للخدمة قوله طلع له اي ظهر له جبل احد قوله يحبنا اما حقيقة واما مجازا ومن باب الاضمار اي يحبنا اهله قوله لا بتيها تهيئة لابة بتحفيف الباء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك **ص** ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصاري واخرجه البخاري موصولا في كتاب البوع في باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصاري عن عبد الله بن يزيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله تعالى عنهم زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الم ترى ان قومك بنوا الكعبة اقتصرنا عن قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله الاتردها على قواعد ابراهيم فقال لو لاحدثان قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ش** مطابقتة للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابي بكر هو عبد الله ابن محمد بن ابي بكر اخو القاسم قتل بالحررة والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة وبنائها فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** وقال اسمعيل عبد الله بن محمد بن ابي بكر **ش** اسمعيل ابن ابي اويس واسمه عبد الله ابن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسمعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابي بكر الذي فيه هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه واخرجه البخاري حديث اسمعيل في التفسير **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو بن سليم الزرقى قال اخبرني ابو جريد الساعدي رضى الله تعالى عنه انه قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم انك حديد مجيد **ش** مطابقتة للترجمة المذكورة في قوله كما صليت على ابراهيم وعمرو بن سليم بضم السين الزرقى بضم الزاى وقبح الراء وبالقاف و ابو جريد بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن القعنبى

واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن نعيم وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن  
 القعنبي وعن ابن السرح واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد  
 ابن سلمة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عمار بن طالوت قوله قولوا اللهم صل على محمد ومعناه عظمه  
 في الدنيا باعلا ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيقه في امته وتضعيف اجره ومثوبته  
 وقيل لما امرنا الله بالصلاة عليه ولم نبلغ قدر الواجب في ذلك احلنا على الله وقلنا اللهم صل على محمد  
 قوله كما صليت على ابراهيم هذا ليس من باب الحاق الناقص الكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف  
 وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله ليس الا في قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جسد  
 مجيد قيل سياق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لفظ الآل واجيب بأن لفظ الآل مقحم قوله  
 وبارك على محمد اى اثبت له وادم ما عطيت به من التشريف والكرامة وهو من برك البعير اذا ناخ من موضع  
 ولزمه وتطابق البركة ايضا على الزيادة والاصل الاول **ص** حدثنا قيس بن حفص وموسى بن  
 اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا ابو فروة مسلم بن سالم الهمداني حدثني عبد الله بن عيسى سمع  
 عبد الرحمن بن ابى ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا هدى لك هدية سمعتها من النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فقلت بلى فاهد هالي فقال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم  
 اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل  
 ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك  
 جيد مجيد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله على ابراهيم في اربعة مواضع وقيس بن حفص  
 ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسمعيل ابو سلمة البصري التبوذكي وعبد الله بن عيسى بن  
 عبد الرحمن بن ابى ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم والراء البلوى  
 حليف الانصار شهيد بعة الرضوان مات سنة ثنتين وخسين بالمدينة وله خمس وسبعون سنة  
 والحديث اخرجه البخارى ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه مسلم  
 في الصلاة عن ابى موسى محمد بن المثني وبن دار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن بكر واخرجه ابو داود  
 فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان  
 واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد  
 وعن بن دار وقد عني الحافظ الزى حديث كعب عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر  
 في الصلاة واغتر بذلك صاحب التلويح وتبعه فيه وثبع صاحب التلويح صاحب التوضيح ايضا  
 وقدم تفسير الحديث فيما قبله قوله اهل البيت منصوب على الاختصاص قوله فان الله قد علمنا  
 يعنى في التشهد وهو قول المصلى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته **ص** حدثنا عثمان  
 ابن ابى شيبة حدثنا جرير عن منصور عن المنال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما ويقول ان ابا كان يعوذ بها اسمعيل واسحق اعوذ  
 بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان ابا كان  
 وهو ابراهيم عليه السلام وجرير ابن عبد الحميد ومنصور ابن المنعم والمهال بكسر الميم وسكون النون  
 وباللام ابن عمر والاسدي والى هنا كلام كوفيون والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابى  
 شيبة ايضا واخرجه الترمذي في الطب عن محمود بن غيلان وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي

في النعوت وفي اليوم واليلة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن بشار وعن زكريا بن يحيى عن اسحق  
 ابن ابراهيم عن جرير عن الاعمش عن المنهال عن عبد الله بن الحارث قال كان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يعوذ مرسل واخرجه ابن ماجه في الطب عن ابي بكر بن خلاد وعن محمد بن سليمان عن ذكر  
 معناه **قوله** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ اخبار ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بقوله  
 كان يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكثر التعويد بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى آخره  
**قوله** يعوذ من التعويد يقال عدت به اعوذ عودا وعيادا ومعادا اى لجأت اليه فالتعوذ والاستعاذة  
 والتعويد كلها بمعنى واحد يعنى كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين بقوله  
 اعوذ بكلمات الله التامة الى آخره ويقول لها ان اباكما كان يعوذ بها اى بهذه الكلمات اسمعيل واسحق  
 ابنيه وبين هذه الكلمات بقوله اعوذ بكلمات الله الى آخره **قوله** ان اباكما اراد به ابراهيم كاذكرنا  
 واضيف اليها لانها من نسله **قوله** بكلمات الله اما بقية على عمومها فالقصود ههنا كل كلمة لله واما  
 مخصوصة بنحو المعوذتين وقال الهروى القرآن والتامة صفة لازمة اذ كل كلمته تامة وقيل المراد  
 بالتامة الكاملة وقيل النافعة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل القاضية التى تمضى وتستمر ولا يردّها  
 شئ ولا يدخلها نقص ولا عيب وقال ابن التين التام فضلها وبركتها **قوله** من كل شيطان قال  
 الداودى يدخل فيه شياطين الانس والجن **قوله** وهامة بن شبيب الميم واحدة الهوام ذوات  
 السموم وقيل كل ماله سم يقتل واما لا يقتل فيقال لها سموم وقيل المراد كل نسمة تهم بسوء وقال ابن فارس  
 الهوام حشرت الارض وقال الهروى الهوام الحيات وكل ذى سم يقتل وقد تقع الهامة على ما يدب  
 من الحيوان ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لكعب بن عجرة ايوذيك هوام رأسك اراد القمل سماها  
 هوام لانها تهم فى الرأس وتذب **قوله** لامة العين اللامة هى التى تصيب بسوء وقيل اللامة الملة  
 وانما اتى بها على فاعلة للمزاجعة ويجوز ان تكون على ظاهرها بمعنى جامعة للشر على المعيون من له  
 اذا جمعه وقال ابو عبيد اصلها من الممت المما بال شئ نزلت به ولم يقل ملة كما فيها اراد بها ذات لم وقال  
 الخطابي اللامة ذات اللم وهى كل داء وآفة تل بالانسان من جنون وخبل ونحوه وقال الداودى  
 هى كل عين تصيب الانسان اذا حلت به **ص** **باب** **باب** قوله عز وجل ونبتهم عن ضيف  
 ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا الا توجل لا تخف **ش** اى هذا باب  
 في بيان قوله تعالى ونبتهم الآية واشار به الى قصة من قصص ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهى دخول  
 الملائكة الذين ارسلوا الى هلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام عليه حتى حصل له الوجع منهم وذلك  
 لامتناعهم من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن وتام الآية قالوا الا توجل انا نبشرك بغلام  
 عليهم **قوله** ونبتهم اى نبى عبادى عن ضيف ابراهيم وقصته ان الله تعالى ارسل لوطا الى قومه  
 ينهاهم عما تركبون من المعاصى والفواحش فلم ينتهوا بل ازدادوا عتوا وفسادا وقالوا ائتنا بعذاب الله  
 ان كُنْت من الصادقين فسأل لوط ربه ان ينصره عاينهم فأجاب الله دعاء ربه اربعة من الملائكة  
 جبريل وميكائيل واسرافيل ودر دانييل وقيل رفائيل لاهلاكهم وبشارة ابراهيم بالولد فاقبلوا مشاة  
 فى صورة رجال مردحسان حتى نزلوا على ابراهيم عاينهم السلام وكان الضيف قد حبس منه خمس  
 عشرة ليلة حتى شق ذلك عليه وكان لا يأكل الا مع الضيف مهما امكنه فلما رآهم سر بهم لانه رأى  
 ضيفا لم يصف مثلهم حسنا وجالا فقال لا يخدم هؤلاء الا انا فخرج الى اهله فجاء بتجلى حنيد وهو

المشوى بالحجارة فتمربه اليهم فامسكوا ايديهم قال انما انكم وجلون اي خائفون قالوا لا توكل انا نبشرك  
بعلام علم اي يكون عليا بالدين وفسر البخاري قوله لا توكل بقوله لا تخف من وجل يجعل ويوجل  
فهو وجل اي خائف فزع وقرأ الحسن لا توكل بضم التاء من اوجله يوجله اذا خافه وقرئ لا تأجل  
ولا توأجل من واجله بمعنى اوجله **ح** ص ولكن ليطمئن قلبي **ش** وفي بعض  
النسخ واذ قال ابراهيم رب اني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وهذه  
رواية ابي ذر ووقع في رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسخ في حديث ابي  
هريرة عند تكلمة الباب الذي قبله واما الكرماني فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لفظ الباب ولا الترجمة  
بقوله واذ قال ابراهيم يعني اذ كريا محمد حين قال ابراهيم رب اني كيف تحيي الموتى الآية وذكر  
المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا منها انه لما قال لنمرد لعنه الله ربني الذي يحيي ويميت احب  
ان يترقي من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب اني كيف تحيي الموتى كما ان  
الانسان يعلم الشيء ويثق به ولكن يحب ان يراه عيانا ومنها انه لما بشر بالخلة سأل ذلك ليقين بالاجابة  
الصحة ما بشر به قاله ابن مسعود ومنها انه انما سأل ليشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفريقها واتصال  
الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين **و** ومنها ما روى عن  
قادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب اني كيف تحيي  
الموتى ليشاهد ذلك لان النفوس متشوقة الى المعينة بصدقه الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة  
ومنها ما قاله ابن دريد مر ابراهيم يحوت نصفه في البر ونصفه في البحر والذي في البحر تأكله دواب  
البحر والذي في البر تأكله دواب البر فقال ابلئس الخبيث يا ابراهيم متى يجمع هذا من بطون  
هؤلاء فقال رب اني كيف تحيي الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويهدى باليقين الذي يستيقنه وقال  
ابن الحصار في شرح القصيدة انما سأل الله ان يحيي الموتى على يده يدل على ذلك قوله  
فصر عن اليك فأجابه على نحو ما سأل وعلم ان احدا لا يقترح على الله مثل هذا فيجيبه بعين مطلوبة  
الا عن رضى واصطفاء بقوله اولم تؤمن باننا اصطفياناك واتخذناك خليلا قال بلى \* قوله كيف  
تحيي الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلا تأويل نحو قولهم \* على كيف تبع الاحرين \*  
ويستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطا نحو كيف تصنع اصنع والآخر وهو الغالب  
ان يكون استفهاما وهنا كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حالة شيء موجود  
مقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو مقرر \* قوله قال اولم تؤمن يعني  
باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع علمه بانها اثبت الناس ايمانا ليحبب بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة  
للسامعين \* قوله قال بلى اي بلى آمنت وبلى ايجاب لما بعد النفي \* قوله ولكن ليطمئن قلبي اي ليزيد سكونا  
وطمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد للبصيرة واليقين  
وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبي للمشاهدة كأن نفسه طالبت به برؤية ذلك فاذا رآه  
اطمأن وقد يعلم المرء الشيء من جهة ثم يطلب ان يعلم من غيرها وقيل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سألتك  
اجبتني وقيل كان سؤاله على طريق الادب يعني اقدرني على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية  
فاجاب الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطير وهي الغرموق والطاوس والديك والحمامة كذا روى  
عن ابن عباس وعنه انه اخذ وزورا او هو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت

جماعة وديكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا وغرابا  
 وحماما وفيه اشارة الى احوال الدنيا فالطاوس من الزينة والنسر من امتداد الامل والغراب  
 من القربة والحمام من النباحة وقبل موضع النسر الباطن ووضع الحمام الديك والحكمة في اختيار  
 هذه الاربعة هي ان الطاوس خان آدم عليه الصلاة والسلام في الجنة والبط خان يونس عليه السلام  
 حين قطع يقطينه والغراب خان الياس فساب ثوبه فلاجرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بداء آدم  
 فاشتغل بالجيفة والديك خان الياس فساب ثوبه فلاجرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بداء آدم  
 عليه الصلاة والسلام وساب السكون عن البط بداء يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب  
 الجيفة بداء نوح عليه السلام والتي العداوة بين الديك بداء الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم  
 هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له فصرهن اليك اي قطعهن كذا رواه مجاهد عن ابن عباس ثم  
 خلطنهن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ففعل ابراهيم مثل ما امر به ثم امره  
 الله ان يدعوهم فندما هم فجعل ينظر الى الريش يطير الى الريش والدم الى الدم واللحم الى اللحم والاجزاء  
 من كل طير يتصل بعضها الى بعض حتى قام كل طير على حدته واتيته يمشين سعيا ليكون ابلغ في الرؤية  
 التي سأها قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن يده وجعل كل طير يحس ليأخذ رأسه من يده  
 ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير رأسه ياباه واذا قدم رأسه يركب مع بقية جسده بحول الله تعالى وقوته  
 واهذا قال الله واهلم ان الله عزيز لا يغلبه شيء ولا يمنع منه شيء حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم  
 خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير ما سائر الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير  
 هو اوثق ومائى وارضى فكانت الاعجوبة في احيائه اكثر ولذا قال عيسى عليه الصلاة والسلام اني اخلق لكم  
 من الطين كهية الطير فاختر الخفاف لاختصاصه باشيء ليست في الطيور الخيض والحبل والطيران  
 في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطوانات  
 الاربعة التي بها قوام العالم والجبال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسنين وطور  
 سينين وطور زيتا ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب  
 عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن  
 ليطمئن قلبي ويرحم الله اوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولوليت في السجن مالبث يوسف  
 لاحببت الداعي ش ~~مطابقته~~ للترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصري  
 وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلبي وابن شهاب هو محمد بن مسلم  
 الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد وخرجه  
 مسلم في الايمان وفي الفضائل عن حمزة بن يحيى وخرجه ابن ماجه في الفتن عن حمزة بن يحيى  
 ويونس بن عبد الاعلى ~~ذكر معناه~~ قولنا نحن احق بالشك وسقط في بعض الروايات لفظ الشك  
 ومعناه نحن احق بالشك في كيفية الاحياء لافي نفس الاحياء وعن الشافعي وغيره ان الشك مستحيل في  
 حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرقا الى الانبياء عليهم السلام لكانت احق به من ابراهيم وقد علمتم  
 ان ابراهيم لم يشك فاذا لم اشك انا ولم ارتب في القدرة على الاحياء فابراهيم اولى بذلك وقيل معناه ان هذا الذي  
 نظنوه شكافليس بشك فلو كان شكافليس بشك انا اولى به ولكنه ليس بشك ولكنه تطلب لمزيد اليقين وقال عياض

بمحتمل انه اراد امته الذين يجوز عليهم الشك او انه قاله تواضعا مع ابراهيم قوله اذ قال اي حين قال  
 قوله ويرحم الله لوطا ووطا عليه الصلاة والسلام هو ابن هار بن آزر وهو ابن اخ ابراهيم عليه السلام  
 وكان من آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فقتل ابراهيم عليه السلام فلسطين  
 ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهى عدة قرى وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام  
 والحجاز بناحية زفر وكانت اثنتى عشرة قرية وتسمى المؤتفكات من الافك وكانوا يعبدون الاوثان  
 ويأتون الفواحش ويسافد بعضهم بعضا على الطريق وغير ذلك من المفاصد وذكر الله لوطا في القرآن  
 في سبعة عشر موضعا وهو اسم اعجمى وفيه العلية والعجة ولكنه صرف لسكون وسطه وقيل اسم  
 عربي من لاط لان حبه لاط بقلب ابراهيم عليه السلام اي تعلق واصق قوله لقد كان بأوى الى ركن شديد  
 وهو اشارة الى الآية الكريمة وهى قوله تعالى (قال لوان الى بكم قوة او آوى الى ركن شديد) وقال  
 الطيبي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لان كلامه يدل على افراط كلئى ويأس شديد  
 من ان يكون له ناصر ينصره وكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم استغرب ذلك القول وعده نادرا  
 منه اذ لا ركن اشد من الركن الذى كان يأوى اليه وقال الزمخشري معناه الى قوى استند اليه وامتنع  
 منه فيحميني منكم شبه القوى العزيز بالركن من الجبل فى شدته ومنعته وقال النووى رحمه الله  
 يجوز انه نسي الاتجاء الى الله فى حاجتهم الاضياف او انه التجأ الى الله فيما بينه وبين الله واظهر للاضياف  
 العذر وضيع الصدر فقولهم واول ثبت فى السجن ما لبث يوسف وقد لبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة  
 ايام وسبع ساعات لاجبت الداعى يعنى لا سرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت  
 العذر قال تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الآية وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر  
 حيث لم يبادر الى الخروج وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تواضعا لانه كان فى الامر منه مبادرة  
 ومجلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبيرا بل يزيده جلالا وقدرنا وقيل هو من جنس  
 قوله لا تفضلونى على يونس وقيل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم  
 ص باب قول الله عز وجل واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعدش ۞ اى هذا  
 باب فى بيان ما جاء فى حق اسمعيل من قوله عز وجل واذكر فى الكتاب الآية وتام الآية ( وكان رسولا نبيا  
 قوله واذكر اى اذكر يا محمد فى الكتاب اى فى القرآن اسمعيل انه كان صادقا الوعد قال المفسرون كان بینه وبين  
 رجل ميعاد فقام ينتظر مدة واختلفوا فى تلك المدة فقبل حولا حتى أتاه جبريل عليه السلام وقال ان الفاجر  
 الذى وعدته بالعود ابليس عليه لعنة قوله رسولا اى الى جرهم ص حدثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا حاتم عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على نفر من اسلم يتصلون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان  
 راميا وانا مع بنى فلان قال فامسك احد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم  
 لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمى وانت معهم قال ارموا وانا معكم كلكم ش ۞ مطابقته  
 للترجمة فى قوله بنى اسمعيل وحاتم بالخاء الممهلة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسمعيل الكوفى مرفى  
 الوضوء ويزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث قدم فى كتاب الجهاد فى باب  
 التحريض على الرمح ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب ص باب قصة اسمعيل بن  
 ابراهيم عليهما الصلاة والسلام ش ۞ اى هذا باب فى ذكر قصة اسمعيل بن ابراهيم الخليل وعن ابن

اسحق بشر الله ابراهيم باسحق من سارة فحملت وكانت بنت تسعين سنة و ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حلت باسماعيل فوضعتا معا وشب الغلامان ونقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسمعيل ولابراهيم من العمر ستة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعمار الاعيان ان اسحق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة جبرون **ص** فيه ابن عمرو ابو هريرة رضى الله تعالى عنهم اعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قال الكرمانى فيه اى في الباب يعنى روى ابن عمر في حق اسحق وقصته حديثا فاشار البخارى اليه ابا الا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى قلت هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان مقاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كانه يشير بحديث ابن عمر الى ماسائى في قصة يوسف وبحديث ابن هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فلينظر المتأمل الحاذق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يجد لما ذكره من الاشارة اليه وجهها قريبا او بعيدا وكذلك في حديث ابن هريرة **ص** باب **\*** ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون **ش** اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ماتعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنيه بقوله ووصى بها ابراهيم بنيه اى بهذه الملة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال محتجا على المشركين من العرب ابنا اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له فقال لهم ماتعبدون من بعدى فأخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والآية هذه من باب التغليب لان اسمعيل عم يعقوب ونقل القرطبي ان العرب تسمى الم ابو قد استدلل بهذه الآية من جعل الجد ابو حجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهب تائشة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واحد في المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزنجشمري ام كنتم شهداء هى ام المقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضره الموت اى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية وقال الزنجشمري ايضا لكن الوجه ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كانه قيل تدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذا راد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك قالكم تدعون على الانبياء ما هم منه برآء **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابى سعيد القبرى عن ابى هريرة قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتقاهم قالوا يا نبي الله ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألونى قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية



خياركم في الاسلام اذا تقموا شئ **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان الحديث موافق للآية في سياق نسب  
 يوسف والآية تضمنت ان يعقوب خاطب اولاده عنده موته بالوصية المذكورة آنفاً من جلة اولاده يعقوب  
 يوسف وليس في الانبياء على نسق نسب يوسف فانه نبي الله ابن نبي الله يعقوب بن نبي الله اسحق بن نبي الله  
 ابراهيم واسحق بن ابراهيم الراوى هو ابن راهويه والمعلم هو ابن سليمان بن طرخان وعبيد الله مصغرا  
 ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث مرفى باب اوائل قول الله واتخذ الله ابراهيم خليلاً  
 ومرا الكلام فيه مستقصى **ص** باب **و** لو طأ اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون انكم  
 لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل  
 لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون فأنجيناها واهله الا امرأته قدرناهما من الغابرين وامطرنا عليهم مطراً  
 فساء مطر المنذرين **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ولوطاً اذ قال لقومه الى آخره ولوطاً  
 منصوب بتقدير واذكر لوطاً وتقدير ارسلنا لوطاً بدلالة قوله فيما قبله ولقد ارسلنا الى نوح وداود اياهم  
 صالحاً وكلمة اذ بدل على الاول ظرف على الثانى قوله اتأتون الفاحشة اى الفعل القبيحة الشنيعة وهى  
 اللواط قوله وانتم تبصرون اى والحال انكم تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها وتبصرون من  
 بصر القلب والله تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى وقيل وانتم  
 تبصرون اى يبصر بضمك بعضا لانهم كانوا فى ناديتهم يرتكبونها بجاهرين بها لا يستترون عنها  
 منهم وتمردا وخلاعة وبجانه قوله انكم لتأتون الرجال الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار  
 قوله شهوة اى لاجل الشهوة قوله تجهلون اى عاقبة العصيان ويوم الجزاء وقيل تجهلون موضع  
 قضاء الشهوة قال الزمخشري فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكونون  
 علماء جهلاء قلت اراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك واجتمعت الغيبة والمخاطبة  
 فى قوله بل انتم قوم تجهلون فغلبت المخاطبة فقيل تجهلون لان المخاطبة اقوى وارسخ اصلا من الغيبة  
 قوله فما كان جواب قومه اى قوم لوط الا ان قالوا كلمة ان مصدرية اى الاقولهم قوله يتطهرون  
 من اذبار الرجال يقولونه استهزاء بهم وتهكما قوله فأنجيناها اى انجينا لوطاً من العذاب وانجيناها  
 الامرأته قدرناها اى جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الغابرين اى الباقيين فى العذاب قوله وامطرنا  
 عليهم مطراً اى الجحارة فساء مطر المنذرين الذين اندروا بالعذاب وقال الداودى اينما كان المطر فى كتاب الله  
 فهو العقاب والمذكور فى التفسير انه يقال امطر فى العذاب ومطر فى الرحمة واهل اللغة يقولون  
 مطرت السماء وامطرت **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى  
 هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يغفر الله لوط ان كان لبأوى الى ركن شديد **ش**  
 مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابى جزة و ابو الزناد بالزى والنون عبد الله  
 ابن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وهؤلاء على هذا النسق مروا مراراً كثيرة والحديث  
 مضى عن قريب فى باب قوله عز وجل ونبتهم عن صيف ابراهيم قوله ان كان كلمة ان هذه مخففة من المثقلة  
 اى انه كان قوله الى ركن شديد اى الى الله سبحانه وتعالى ويشير بذلك الى قوله تعالى لو ان لى بكم قوة  
 او آوى الى ركن شديد اى الى عشيرته لكنه لم يأو اليهم ولكنه آوى الى الله وقال النووى يجوز انه  
 لما اندهش بحال الاضياف قال ذلك او انه التجأ الى الله تعالى فى باطنه و اظهر هذا القول للاضياف اعتذاراً  
 وسمى العشيرة ركناً لان الركن يستند اليه ويمتنع به فشبههم بالركن من الجبل لشدهم ومنعتهم

**ص** باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون **ش** اى هذا باب  
 يذكر فيه قوله تعالى فلما جاء الى آخره وفاعل جاء هو قوله المرسلون وهم الملائكة المرسلون من عند الله  
 لهلاك قوم لوط قوله آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اى لوط عليه الصلاة والسلام قوله  
 انكم قوم منكرون اى لا اعرفكم قالوا بل جئناك بالحق اى اليقين وانا لصادقون فى قولنا ثم حكى الله  
 تعالى بقية القصة بقوله فاسرأ ذلك الى آخرها **ص** بركته بمن معه لانهم قوته **ش**  
 اشار به الى ما فى قوله وقال ساحر او مجنون واول الآية وفى موسى اذ ارسلناه الى فرعون بسليطان مبين  
 فتولى قوله وفى موسى عطف على قوله وفى الارض آيات قوله بركته يعنى بقوته ومن معه يعنى المنفعة  
 والعشيرة وقال المورج بجانبه وجيع بدنه وهو كناية عن المبالغة عن الاعراض والانكار والركن ماركن اليه  
 الانسان من مال وجند وقوة قوله وقال ساحر او مجنون اى وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا  
 الذى ذكره البخارى ههنا لاجله لانه فى قصة موسى والترجة فى قصة لوط عليهما الصلاة  
 والسلام ومع هذا ان التفاسير التى ذكرها هنالم توجد فى رواية المستمل وحده **ص** تركنوا  
 تميلوا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اى لا تميلوا اليهم وهذا  
 ايضا لاتعلق له بقصة لوط **ص** فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد **ش** اشار به  
 الى ما فى قوله تعالى فلما رأى ايدى يديهم لاتصل اليه نكرهم وهذا ايضا لوجه له لان هذا الانكار فى الآية  
 من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك ان الملائكة  
 الاربعة الذين ذكرناهم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى صور مردحسان جاء  
 اليهم بجمل حنيد فامسكوا ايديهم فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف  
 انا ارسلنا الى قوم لوط واما انكار لوط فى مجيئ قوم اليهم كما هو المذكور فى قصته **ص**  
 يهرعون يسرعون **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وجاءه قوم يهرعون اليه اى جاء لوطا  
 قوم يهرعون اى يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأة لوط هى التى اخبرتهم بمجيئ هؤلاء الملائكة  
 فى صورة الرجال المردان وقصته مشهورة **ص** دابر آخر **ش** اشار به الى ما فى  
 قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع اى آخرهم مقطوع مستأصل **ص**  
 صيحة هلكة **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان كانت الابصحة واحدة فاذا هم خامدون  
 وهذا ايضا لوجه له ههنا لان هذه الآية لاتعلق لها بقصة لوط **ص** للمتوسمين للناظرين  
**ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان فى ذلك لآيات للمتوسمين وفسره بقوله للناظرين وهكذا  
 فسر الضحاك وقال مجاهد معناه للمتفرسين وقال الفراء المتفكرين وقال ابو عبيدة للتبصرين وحقيقته  
 من توسمت الشئ نظرت نظرت ثبت **ص** لبسيل لطريق **ش** اشار به الى ما فى قوله  
 تعالى وانها لبسيل مقيم وفسر السيل بالطريق وكذا فسر ابو عبيدة والضمير فى قوله وانها يرجع  
 الى مدائن قوم لوط عليه الصلاة والسلام وقيل الى الآيات **ص** حدثنا بمزدحدثنا ابو اسحق  
 حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن الاسود عن عبد الله قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهل من مدكر  
**ش** هذا قدم فى باب قوله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح صرصر ووجه مناسبة ذكره  
 هنا هو انه ذكر فى قصة لوط وهى قوله تعالى كذبت قوم لوط بالنذر الى قوله فذوقوا عذابى ونذر  
 ثم قال ولقد يسرنا القرآن لذكره فكذلك ذكره عقيب قصة عاد وقصة ثمود ايضا وكلها فى سورة

القمر قريته فهل من مد كبر الدال المهمة المشددة ومرا الكلام فيه هناك ومجود هو ابن غيلان بالعين  
 المعجمة وابو اجد هو محمد بن عبد الله الزيري وسفيان هو الثوري وابو اسحق السبيعي عمرو والاسود  
 ابن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود **ص** باب قوله تعالى والى ثمود اخاهم صالحا **ص** اي هذا  
 باب يذكرفيه بيان قول الله عز وجل والى ثمود اى ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا وانما قال اخاهم لان صالحا  
 عليه السلام كان من قبلتهم \* واختلفوا فى ثمود فقال الجوهري ثمود قبيلة من العرب الاولى وهم قوم  
 صالح وكذلك قال الفراء سميت بذلك لقلة ما نهم وقال الزجاج الثمود الماء القليل الذى لامادة له وقيل ثمود اسم  
 رجل وقال عكرمة هو ثمود بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبي وكانت هذه القبيلة تنزل فى وادى  
 القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبنون البنيان والمساكن  
 فتهدم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا يفتحونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت  
 منازلهم اولابأرض كوش من بلاد الحجاز ثم انتقلوا الى الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى  
 وخالفوا امر الله وعبدوا غيره وافسدوا فى الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا فدعاهم الى الله تعالى حتى  
 سمع ولم يتبعه منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جابر بن ارم بن سام بن نوح عليه  
 الصلاة والسلام وقيل صالح ابن عبيد بن يوسف بن صالح بن عبيد بن جابر بن ثمود قاله مجاهد كان بينه  
 وبين ثمود مائة سنة وكان فى قومه بقايا من قوم عاد على طولهم وهيئاتهم وكان لهم صنم من حديد يدخل  
 فيه الشيطان فى السنة مرة واحدة ويكلمهم وكان ابو صالح سادته فغار الله وهم بكسره فناداهم الصنم  
 اقبلوا كانوا فقتلوه وورموه فى مغارة فبكت عليه امرأته مسلمة فجاءها ملك فقال لها ان زوجك فى المغارة  
 الفلانية فجمعت اليه وهو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها فى الحال فلعقت بصالح من ساعتها  
 وعاد كانوا ميتا باذن الله ولما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قدر افاقه قاله وهب  
 وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكره الله تعالى فى القرآن فى خمسة مواضع وبين  
 قصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدي اتى صالح ومن  
 معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يتعبدون حتى ما وافق بؤرهم غربى الكعبة بين دار الندوة والحجر  
 وقال ابن قتيبة اقام صالح فى قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمان وخمسين سنة وقيل ابن  
 ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاه الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات فى اليمن  
 وقبره بموضع يقال له الشبوه وذكر القزوينى ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين  
 ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ستمائة سنة وثلاثون سنة  
**ص** كذب اصحاب الحجر الحجر موضع ثمود واما حارث حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور  
 والحجر كل بناء بنيت وما حثرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجر اكانه  
 مشتق من محضرم مثل قبيل من مقتول ويقال للانى من الخيل الحجر ويقال للعقل حجر وجي  
 واما حجر اليمامة فهو منزل **ش** قوله كذب اصحاب الحجر اشار به الى قوله تعالى واقعد كذب  
 اصحاب الحجر المرسلين وفسر الحجر بقروله موضع ثمود وهو ما بين المدينة والشام واراد بالمرسلين  
 صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومن معه من المؤمنين كاذبا الخبيثون فى ابن الزبير واصحابه  
 وقيل كل من كذب واحدا من الرسل فكأنما كذبهم جميعا فقوله واما حارث حجر حرام اشار به الى

ما في قوله تعالى وقالوا هذه انعام وحرث حجر وفهر الحجر بقوله حرام وكذا فسر ابو عبيدة  
 وحذف البخاري الفاء عن جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز قوله وكل ممنوع فهو حجر  
 محجور اي كل شيء يبيع فهو حجر اي حرام ومنه حجر محجور اشار الى ما في قوله  
 تعالى ويقولون حجرا محجورا وقال ابو عبيدة اي حراما محرما قوله والحجر كل بناء بنيت به  
 الخطاب في آخره ويروى بنيه بناء الخطاب في اوله قوله فهو حجر انما دخلت الفاء فيه لان قوله  
 وما حجرت عليه يتضمن معنى الشرط قوله ومنه سمي الحطيم اي ومن قبل هذه المادة سمي حطيم البيت  
 اي الكعبة حجرا وهو الحائط المستدير الى جانب الكعبة قوله كانه مشتق من محطوم مثل قتل من  
 مقتول اردان الحطيم بمعنى المحطوم كما ان القتل بمعنى القيل ولكنه بمعنى مقول وليس  
 فيه اشتقاق اصطلاحى ومعنى محطوم مكسور وكان الحطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة  
 فانكسر باخراجه عنها قوله ويقال للانثى من الخيل الحجر ويجمع على حجورة قوله ويقال للعقل  
 حجر كما في قوله تعالى (هل في ذلك قسم لذي حجر) اي لذي عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك  
 قوله وحجى بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر  
 وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد برئت منه الذمة شبهه بالحجى العقل لان  
 العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك فكذلك الستر الذى على السطح يمنع  
 الانسان من التردى والسقوط قوله واما حجر الائمة فهو منزل يعنى اما حجر الائمة بفتح الحاء  
 فهو اسم منزل ثمود بناحية الشام عند واد القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه  
 ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه  
 حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذى بمعنى الحرام  
 الكسر والضم والفتح وقال الجوهري الكسر افصح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل  
 ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضى عليه اذا  
 منعه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر  
 الكندي الذى يقال له آكل المرار وحجر بن عدى الذى يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ  
 وقع هذا الباب عقيب قوله باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا وقال بعضهم الصواب اثباته  
 هنا يعنى عقيب قوله والى عاد اخاهم هودا ثم ايد كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجى عن ابي  
 ذر الهروى ان نسخة الاصل من البخارى كانت ورقا غير محبوك فرما وجدت الورقة في غير  
 موضعها فتسخت على ما وجدت فوق في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القرآن  
 ما يدل على ان هودا كانوا بعد عاد كما ان عاد بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على  
 هذا الكلام مما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعناء  
 الشديد في كتب البخارى على ترتيب ما وضعه المصنف في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة هود  
 بعد قصة عاد في القرآن لزوم رعاية الترتيب فيه ~~ص~~ حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا  
 هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن زمة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الذى عقر  
 الناقة فقال انتدب لهما رجل ذو عز ومنعة في قوة كابي زمة ~~شي~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة  
 لان عقر الناقة في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدى بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير بن عيسى

وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله بن زمة بفتح الزاي وسكون الميم وقمها ابن الاسود  
ابن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي امه قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة  
ام المؤمنين وكان من اشرف قريش وكان يأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد في اهل المدينة  
وزمة واخوه عقيل قتلا يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزئين ذكروا ان جبريل  
عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فعمى وكان لعبد الله بن يسمي يزيد قتله مسرف بن عقبة  
صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمة في البخاري غير هذا  
الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال يضرب احدكم المرأة ضرب العبد ثم يضاجعهما من آخر يومه والثاني انه ذكر الضرطة فو عظمهم  
فيها فقال لم يضحك احدكم بما فعل والثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة في حديث  
واحد كما يحى بيانه عن قريب \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره \* اخرجه البخاري  
في التفسير ايضا عن موسى بن اسمعيل وفي الادب عن علي بن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف  
واخرجه البخاري هنا بحديث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول والحديث الثاني وفي النكاح  
بالحديث الاول واخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه الترمذي  
في التفسير عن هرون بن اسحق وعن عبدة بن سليمان واخرجه النسائي في التفسير ايضا عن محمد بن  
رافع وهرون بن اسحق بحديث الباب وفي عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه في النكاح  
عن ابي بكر بن ابي شيبة بالحديث الاول \* ذكر معناه \* قوله وذكر الذي عقر الناقة اي ناقة  
صالح عليه الصلاة والسلام وقصتها هي ان صالحا دعا قومه الى الله تعالى افترحوا عليه ناقة لانهم  
كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم عزيزة فقالوا لتكن الناقة سودا حلكة عشرة ابدات صرف وناصية  
وورفسأل الله فأوحى اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض فخرجوا فخرجوا فقال من ابن تريدونها فأشاروا  
الى صخرة فقالوا من هذه فأشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجي باذن الله فتمخضت  
تمخض الحامل وانفجرت عن ناقة كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فآمن خلق بمن حضر منهم ملكهم جندع بن  
عمرو ورهط من قومه و اراد اشرف ثمود ان يؤمنوا فنهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب او ثلهم ورياب  
ابن ضمعر فكانا من اشرف ثمود وفي تاريخ الفربري قالوا اصالح عليه الصلاة والسلام ان تؤمنوا  
حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من اجر ناصع واصفر فافع واسود حالكا وابض  
نقق ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرضها  
كذلك ذات ضروع اربعة فتحلب منها ماء وعسلا ولبنا وخرا ويكون لها تتبع على صفتها وليكن  
حينها بتوحيد الهك والاقرار بنبوتك فخرجت مثل ما قالوا فآمن الكل وكذب بعضهم وكذب اخو الملك  
صالحا وملكه ممن لم يؤمن منهم فالقصة طويلة فأخر الامر قالوا قد ضايقنا هذه الناقة في الماء والكلأ  
فاجعوا على عقرها كما تذكره قوله انتدب لها رجل من نبيه لامر فانتدب اى دعا له فأجاب قوله ذو عن  
ومنة بفتح الميم والنون والعين المهملة وقيل بسكون النون وهى القوة وما يمنع به الخصم قوله  
في قوة كذا هو في رواية الكشميهني والسر خسى وفي رواية الاكثرين في قومه قوله كابي زمة  
وهو الاسود بن المطلب وكان ذا عن ومنة كعاقر الناقة والتشبيه في هذا وعاقر الناقة هو قدار بن سالف  
وذكر السهيلي انه كان ولدنا وهو اجر ثمود الذي يضرب به المثل في الشوم وكان اجرا شقر  
ازرق سناطا قصيرا وقال الثعلبي اسمه قديرة وقال الجوهري اسمه قدار بالذال المهملة وهو الاصم وقال

وذهب وكان في المدينة ثمانية وعطيقسون في الارض ولا يصلمون فانضاف اليهم قدار فصاروا تسعة  
 وقال وذهب وكانت الثمانية حاكة وكان الذي تولى عقرها قدار بن سالف ورمهاها مصدع بن مخرج وذو كرم  
 ابن دريد في الوشاح فقال قدار بن سالف بن جددع ومصدع بن مخرج بن عزيل بن الحياه وهزيل بن عتير  
 غنم بن ميلع وسبيع بن مكيف بن سحان وعرام بن نهبي بن لقيط ومهر بن زهير بن سبيع وسبيع بن رغام  
 بن ملدع وعرب بن نجد بن مهران ورعين بن عمر بن دامر **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا  
 يحيى بن حسان بن حيان ابوزكرياء حدثنا سليمان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها  
 فقاموا فوجدوا عجنات منها واستقوا فامرهم ان يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء **ش** **ص** مطابقة  
 للترجمة ظاهرة ومحمد بن مسكين اليانعي شيخ الشيخين ويحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن  
 حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف التنيسي مرق في الجنائز وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب  
 مولى القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان بربريا قوله لما نزل الحجر اى منازل  
 ثمود قوله ويهريقوا اى ويهريقوا من الراقاة والهاء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من مائها خوفا  
 ان يورثهم قوة اوشياء يضرهم **ص** ويروى عن سيرة بن معبد وابي الشموس ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم امر بالقاء الطعام **ش** **ص** سيرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء ابن معبد  
 بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سيرة بن معبد الجهني ويقال ابن عوسجة بن  
 حرملة بن سيرة بن خديج بن مالك بن عمرو الجهني يكنى ابا ثرية بفتح التاء المثلثة وكسر الراء وتشديد الياء آخر  
 الحروف وقال ابو عمرو الصواب ضم التاء يعنى المثلثة وفتح الراء سكن المدينة وله بهادار ثم انتقل الى مرو و  
 ليس له في البخارى الا هذا الحديث ووصله حديثه احمد والطبراني من طريق عبد العزيز بن سيرة بن معبد عن  
 ابيه عن جده سيرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه حين راح من الحجر من كان عجن منكم  
 من هذا الماء عجينة او حاسبه حيسا فليلقه وابي الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفي آخره منين  
 مهملة البلوى بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخارى في الادب المفرد  
 والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه قال في ذوالعجين عجينة وذوالحيس حيسه ورواه ابن ابي  
 عاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حسنت حيسه افاقمها راحتي قال نعم **ص** وقال  
 ابو ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعجن بمائه **ش** **ص** ابو ذر اسمه جندب بن جنادة  
 قوله من اعجن بمائه اى امر من اعجن بمائه باللقاء ووصله البرار من طريق عبد الله بن قدامة عنه  
 انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم انكم بواد ملعون فاسرعوا وقال من اعجن عجينة او طبخ قدرا فليكبها الحديث وقال لانه  
 الابهذا الاسناد **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع ان  
 عبد الله بن عمر اخبره ان الناس زلوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارض ثمود الحجر  
 فاستقوا من بئرها واعتجنوا به فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهريقوا ما استقوا من بئرها  
 وان يعلموا الا بل العجين وامرهم ان يستقوا من البراء التي كانت تردها الناقة **ش** **ص** مطابقة للترجمة  
 ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب

عن اسحق بن موسى الانصارى قوله الحجر بالنصب على انه بدل من ارض ثمود قولا وان يعلموا بفتح الياء  
من علفت الدابة علفا قيل امر في الحديث الماضي بالطرح وههنا قال بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح  
ترك الاكل او الطرح عند الدواب قوله التي كانت هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره التي كان فيه  
كراهة الاستقاء من ابار ثمود قيل ويلحق بها نظائر هاهنا الآبار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب  
الله على كفره واختلف في الكراهة المذكورة فقيل للتحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمنع صحة  
التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمنع **ص** تابعه اسامة عن نافع ش **ص** اى تابع  
عبد الله اسامة بن زيد بن حارثة الليثى عن نافع يعنى روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما  
ووصل هذه المتابعة حرمله بن يحيى ابو حفص التميمي المصري عن عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني  
اسامة بن زيد فذكر مثل حديث عبد الله وفي آخره وامرهم ان ينزلوا على بئر ناقة صالح عليه الصلاة  
والسلام فيستقوا منها **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبد الله عن مهران عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله  
عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا  
باكين ان يصيبكم ما اصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرجل ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد  
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الله بن محمد  
الجعفي واخرجه النسائي في التفسير عن سويد بن نصر قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا وزاد في رواية  
انفسهم وقوله المساكن اعجم من ان يكون مساكن ثمود وغيرهم من هو كصفتهم وان كان السبب ورد  
في ثمود قوله باكين وفي رواية القابسي باكين ياء بن قال ابن التين وليس بحجج لان الياء الاولى مكسورة  
في الاصل فاستقلت وحذفت احدى الياءين لالتقاء الساكنين قوله الذين ظلموا ثمود ومن في معناهم  
من سائر الامم الذين نزلت بهم المثلث قوله ان يصيبكم اى حذر ان يصيبكم كقولك لا تقرب الاسدان  
يفترسك وان مصدرية اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين ائلا  
يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمارا لا قوله ثم تقنع اى تستر قوله  
على الرجل وهو رجل البعير **ص** حدثني عبد الله حدثنا وهب حدثنا ابى سمعت يونس عن الزهري  
عن سالم ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان  
تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم ش **ص** عبد الله ابن محمد المعروف بالمسندى وهو هو  
ابن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث اخرجه مسلم  
في آخر الكتاب عن حرمله عن ابن وهب وقد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة في مواضع الخسف  
حديث ابن عمر من وجه آخر رواه عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن  
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين فان  
لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم **ص** باب **ص** ام كنتم شهداء اذ حضر  
بعقوب الموت ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام كنتم شهداء ثبتت هذه الترجمة هنا وهى  
مكررة ذكرت قبل بلاتة ابواب فلذلك لا توجد في كثير من النسخ **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا  
عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكرم  
ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ش **ص**  
مطابقتها للترجمة من حيث ان يوسف داخل في وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور ابن

بهرام الكوفي المروزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخمسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور الكوفي روى له الجماعة ولهم ثالث اسحق بن منصور ابن حيان الاسدي الكوفي روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنوري الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادي روى له ابو داود وقال البخاري لين وعبد الصمد بن سليمان البلخي الحافظ روى عنه الترمذي وابن خزيمة مات في سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث اخرجه البخاري في آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصفاري وخرجه في التفسير ايضا وقال عبد الله بن يوسف مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله الكريم والكريم ضد اللثيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد دينار دنيا وقال النووي واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء مناسلين ومع شرف رياسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكريم ابن الكريم الى آخره موزونا مقفى لابن تينى وماعلمناه الشعر اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق او المراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابى عبدة بن عبد الله بن مسعود يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبح الله وله من حديث ابن عباس قبل يارسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال لما في امك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا ورزق سماعة واسناده ضعيف **ص** باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين **ش** اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى لقد كان في يوسف يوسف فيه ستة اوجه ضم السين وكسرها وفتحها مع الهمز وتركها واختلفوا فيه هل هو اعجمي او عربي فالأكثر على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي مأخوذ من الاسف وهو الحزن والاسيف وهو العبد وقد اجتمع في يوسف عليه الصلاة والسلام فسمى به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القرآن في سبعة وعشرين موضعا قوله واخوته اى في خبرهم قواي آيات اى عبر قوله للسائلين قيل اليهود وقيل آيات اى علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شئ للسائلين يعنى لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزمخشري وقرئ لاية وفي بعض المصاحف عبرة **و** اما اسماء اخوة يوسف فرويل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره لام وهو اكبرهم وشعمون ولاوى ويهودا وريالون ويسخرو يقال اى ساخروا مهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب وداني ويفتالي وجادوا وشرهو لاء من سريتين ثم توفيت ليا فزوج يعقوب اختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثني عشر نفرا **ص** حديثا عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله اخبرني سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقاهم لله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاکرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اكرم الناس يوسف نبي الله وعبيد الله بضم العين ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمرى والحديث مضى عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت قال العلماء لما سألوا عن اكرم الناس اخبروا كرم الكرم فقال اتقاهم



لان المتقى كبير في الآخرة فلما قالوا لانساأت عنه فقال يوسف في الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة  
 فلما قالوا ما قالو فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله فقهموا بضم القاف وحكى كسرهما  
 ص حدثني محمد اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بهذا ش **هـ** هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني ويروى اخبرني محمد بن سلام  
 اخبرنا عبدة ويروى اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابى سعيد المقرئ  
 وقال صاحب التوضيح اعلمه المقبري وشنع عليه بعض من عاصره لاشك ان سعيدا هو المقبري بلا  
 حرف ترج ومثل هذا كيف يتصدى لشرح البخاري قوله بهذا اي بهذا الحديث **هـ** ص  
 حدثني بدل بن المحبر اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى  
 عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها مري ابا بكر يصلي بالناس قالت انه رجل اسيف متى يقيم  
 مقامك رق فعادت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة انكن صواحب يوسف مروا ابا بكر  
 ش **هـ** مطابقته للترجمة في قوله يوسف وبدل بفتح الباء الموحدة واللال المهملة وباللام ابن  
 المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة والراء اليربوعي البصري ويقال الواسطي  
 وهو من افراده والحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب من اسمع الناس تكبير الامام وفي الباب الذي  
 يليه وفي باب اذا بكى الامام في الصلاة قوله مري امر من امر يا مري واصله او مري فحذفت الهمزة  
 الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مري على وزن على قوله اسيف وفي رواية  
 زائدة بعدها رقيق القلب سريع البكاء والحزن قوله رق اي يحصل له الرقة قوله فعاد اي فعاد  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال مري قوله فعادت اي عادت عائشة الى كلامها  
 الاول بأن قالت انه رجل اسيف وبقيته الكلام مرت هناك **هـ** ص حدثنا الربيع بن يحيى البصري حدثنا  
 زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابى بردة بن ابى موسى عن ابيه قال مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
 مروا ابا بكر فليصل بالناس فقالت ان ابا بكر رجل فقال مثله فقالت مثله فقال مروه فانكن صواحب يوسف  
 فام ابو بكر رضي الله تعالى عنه في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حسين عن زائدة بن قدامة  
 رجل رقيق ش **هـ** مطابقته للترجمة في قوله يوسف وزائدة بن قدامة وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه  
 عامر وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث مرفى في كتاب الصلاة في باب اهل العلم والفضل احق  
 بالامامة قوله فقالت اي عائشة قوله فقال مثله اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال في الحديث  
 السابق قوله فقالت مثله اي فقالت عائشة مثل ما قالت في الحديث السابق قوله فقال حسين والحسين  
 هو ابن علي الجعفي وهو المذكور في الحديث الذي في باب اهل العلم الذي ذكرنا آنفا وهو راوى عن  
 زائدة فيه **هـ** ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابى ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج  
 الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف  
 ش **هـ** مطابقة للترجمة في قوله كسنى يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قدمر غير مرة ومضى  
 الحديث في كتاب الصلاة مطولا في باب يهوى بالتكبير حين يسجد ومرا الكلام فيه هناك  
**هـ** ص حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن اخي جويرية حدثنا جويرية بن اسماء عن مالك عن  
 الزهري ان سعيد بن المسيب وابا عبيد اخبراه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 برحم الله لو طلقا كان ياوى الى ركن شديد ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعي

لاجبته شمس مطابقتها لترجمة في قوله ما ثبت يوسف وعبد الله بن محمد بن اسماء مات سنة  
 احدى وثلاثين ومائتين وجويرية مصغر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن  
 اسماء بوزن حمراء الضبعي والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ونبتهم عن ضيف ابراهيم  
 ومر الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا ابن فضيل حدثنا حصين عن شقيق  
 عن مسروق قال سألت ام رومان وهي ام عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت بينما انا مع عائشة جالستان  
 اذ ولجت علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت انه نعى ذكر الحديث  
 فقالت عائشة اى حديث فاخبرتها قالت فسمعه ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قالت نعم فخرت مغشبا عليها فاذا فاقت الا وعليها حى بناقص فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فقال ما هذه قلت حى اخذتها من اجل حديث محمد به فعدت فقالت والله لئن حلفت لا تصدقونى ولئن  
 اعتذرت لا تعذرونى فثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فانزل الله ما نزل فاخبرها فقالت بحمد الله لا يحمد احد شمس مطابقتها لترجمة  
 تؤخذ من قولها فثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسياقى في قصة الافك في  
 سورة النور عن عائشة بلفظ والتمست اسم يعقوب فلم اجده فقلت ما جدلى ولكم مثلا الا ابا يوسف  
 ذكر رجاله وهم ستة الاول محمد بن سلام البخارى البكندى وهو من افرادة الثاني  
 محمد بن فضيل مصغر فضل ابن غزوان الكوفى الثالث حصين بضم الحاء المهمل وقح الصاد  
 المهمل وسكون الياء آخر الحروف ابن عبدالرحمن الهلالى الرابع شقيق بن سلمة الاسدى  
 ابو وائل الكوفى الخامس مسروق بن الاعدع الهمداني الوادعى ابو عائشة الكوفى  
 السادس ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر ابن عبد شمس بن عتات بن  
 اذينة بن سبيع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه  
 غيره والخلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجمعوا انها من بنى غنم بن مالك بن كنانة امرأة  
 ابى بكر الصديق وام عائشة وعبدالرحمن ابى ابي بكر وذكر في التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب  
 بنت عمير بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر ذكر ما قيل في هذا السند اختلاف فيه قيل انه  
 منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان رسالة ولعله سمع ذلك من عائشة رضى الله  
 عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزياىدى ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم سنة ست ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبرها زاد الزبير في ذى الحجة وقال ابو  
 عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتجه سماع مسروق منها ويكون حديثه منقطعاً وقال آخرون  
 الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربى في تاريخه وعمله سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة  
 سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهي اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابى بكر وعمر  
 رضى الله عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دهرًا طويلاً فعلى هذا  
 الحديث متصل وقال الخطيب السجى من الحربى كيف خفى عليه استئالة سؤال مسروق لها مع علوق قدره  
 في العلم واحسب العلة التي دخلت عليه اتصال السند ونهت رجاله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فيمى العلة  
 التي دخلت على البخارى حتى خرجته امام مسلم فلم يخرجته ورجاله على شرطه واحسبه قطن لا ممتحالة  
 فردده وقول الحربى سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بضع عشرة سنة قال الذي منعه ان يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* واقد  
 اتصرو بعضهم البخاري بانه لما ذكر رواية علي بن زيد بن جدعان عن القاسم ماتت ام رومان زمن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه نظر لضعف علي وانقطاع حديث القاسم \* وحديث  
 مسروق اسند وقال ايضا الذي رواه ابن سعد اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحميدي قال  
 كان بعض من لقينا من البغداديين الحقاظ يقولون الارسال في هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع  
 في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابي مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر  
 السلامي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضي وهذا  
 اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهزلة القسافي جميع احوالها الرفع والنصب والخفض فاعل بعض  
 النقلة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرماني لا ينفعه هذا العذر لما جاء  
 في حديث الافك من المغازي قال مسروق حدثتني ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداوي  
 فيه من الوهم ان ام مسطح من قريش وقالت ولجت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوي عن شقيق  
 عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلط في آخر عمره فلهذا روى الحديث في حال اختلاطه قال  
 الخطيب ايضا وفي رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم **وذكر**  
 معناه **ب**حقيق قوله عما قيل فيها اي في طائفة ما قيل من الافك قوله اذ ولجت اي دخلت قوله فعل الله  
 بفلان وفعل ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطح بكسر الميم وهو مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب  
 ابن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبى بكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه عوف لا اختلاف في ذلك وغلب  
 عليه مسطح واهه سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة وهى ابن خالة ابي بكر رضى الله  
 عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق شهد مسطح بدرا ومات سنة اربع  
 وثلاثين وهو ابن ست وخسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع عني رضى الله عنه وهو الاكثر ولما  
 خاض في الافك على عائشة ونزلت براتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبين جلده في  
 جلد وكان ابو بكر ينفق عليه لقربائه وفقره فتألى ان لا ينفق عليه فنزلت ولا يأكل اولوا الفضل  
 منكم والسعة الآية فقال ابو بكر والله لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التي  
 كان ينفق عليه وقال والله لا انازعهما عنه ابدا قوله انه نعى بشديد الميم من التمية وهى  
 رفع الخبر يقال نعت الحديث انميه اذا بلغته على وجد الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الفساد  
 والتمية قلت نعت بالشديد **ك**ذا قاله ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحربى  
 نعى مشددا واكثر المحذون يقولونها بمنفعة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعنى ههنا وفي المطالع وفي رواية  
 ابي ذر بالتخفيف قوله بنافض اي ملتبسة بارتعاد والنافض من الحمى هو ذات الرعدة والنفض التحريك  
 قوله من اجل حديث وهو حديث الافك قوله تحدث به على صيغة المجهول صفة لحديث قوله  
 ومثلى اي صفتى كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبورا جريلا وقال والله المستعان  
 قوله ما نزل وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكم) العشر الايات فقال اها النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يا عائشة اما الله فقد برأك فقال امها قومي البدقة قالت والله لا اقوم اليه فاني لا اجد الا الله  
 عز وجل وهو معنى قولها بحمد الله لا بحمد احد **ل**ص حديثا يحيى بن بكير حديثا لايت عن عقيل عن ابن  
 شهاب قال اخبرني عمرو انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ارأيت قراءه حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا او كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد  
 استيقنوا ان قومهم كذبهم وما هو بالظن فقالت يا عربة لقد استيقنوا بذلك قلت فلعلمها او كذبوا  
 قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واما هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربهم  
 وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى اذا استبأست بمن كذبهم وظنوا ان  
 اتباعهم كذبهم جاءهم نصر الله **ش** ما رأيت احدا ذكر وجهه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له  
 مناسبة للحديث السابق من حيث مجيئه النصر في حق كل من ذكر فيها بعد اليأس فيكون هذا مطابقا  
 للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للمطابق للشيء مطابق للشيء **ش** ورجاله ذكروا  
 غير مرة قوله ارأيت اى اخبرني قوله اى قول الله تعالى حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد  
 كذبوا وتمام الآية جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قوله اذا استبأس  
 الرسل من اليأس وهو القنوط وتذكر بنية الكلام فيه عن قريب قوله وظنوا اى الرسل ظنوا انهم  
 كذبوا وفيهم عروة من ظاهر الكلام ان نسبة الظان بالكذب لا يلقى في حق الرسل فقالت له عائشة ايس  
 كما زعمت بل معناه ما اشارت اليه بقوله بكلمة الاضراب بل كذبهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه  
 ما روى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد اخلفوا واما وعدهم الله من النصر وقال  
 الزمخشري وظنوا انهم قد كذبوا اى كذبتم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون قوله فقلت القائل  
 هو عروة فكانه اشكل عليه قوله وظنوا لانهم يتيقنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا ان قومهم  
 كذبهم فردت عليه عائشة بقولها يا عربة لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك ان الظن هنا بمعنى  
 اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه) اى يتيقنوا ثم عاد عروة اليها فقال او كذبوا  
 بالتحفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل انهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم  
 فأجابت عائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واشارت بذلك الى ما فهمه عروة  
 منه ولما لم ترض عائشة بما قاله في الموضوعين خاطبته بقوله يا عربة بالنصغير ولكنه تصغير الشفقة  
 والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلمها عربوة اجتمعت الياء والواو وسبقت احداها بالساكن  
 فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله واما هذه الآية جواب اما محذوف تقديره فالمراد  
 من الظانين فيها هم اتباعهم الى آخره **ش** قال ابو عبد الله استبأسوا افتعلوا من يئست منه من يوسف  
**ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله افتعلوا يعنى وزن استبأسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه  
 استفعلوا والسين والتاء فيه زائدتان للبالغة وقال الكرماني استبأسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا  
 وعرضه بيان المعنى وان الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق قلت قال بعضهم في كثير  
 من الروايات افتعلوا وقوله ان الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لان من قال ان السين فيه للطلب قال ايس  
 الا للبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى فلما استبأسوا منه خلصوا نجيا \* قوله ولا بيان  
 الوزن ايضا كلام واه لانه اذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استبأسوا افتعلوا وهذا عين بيان  
 الوزن والظاهر ان مثل هذا من قصور اليد في علم التصريف **ش** ولا تأسوا من روح الله  
 معناه الرجاء **ش** اشار بهذا الى ان الروح في قوله تعالى لا تأسوا من روح الله بمعنى الرجاء وعن  
 قتادة اى لا تأسوا من رحمة الله كذا رواه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه **ش**  
 اخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام  
 شـ عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزازي البصري مات  
 بالاهواز سنة ثمان وخسين ومائتين ومن هو افرادوه في بعض النسخ حدثنا عبدة وفي الستة عبدة بن سليمان  
 الكلابي وعبدة بن ابي لبابة تابعي كوفي نزل دمشق روى له الجماعة ما خلا ابا داود وعبدة بن سليمان  
 المروزي نزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابو داود وقيل روى عنه البخاري ايضا  
 ذكره ابن عدي ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم المروزي روى له الترمذي مات بدمشق سنة  
 اربع واربعين ومائتين وعبدة بن عبد الوارث البصري وعبدة بن عبد الرحمن بن عبد الله والحديث  
 قد مر عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **باب** قول الله تعالى  
 عز وجل واوبى اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين **شـ** اى هذا باب في بيان  
 ما ذكر في حال اوبى في قول الله تعالى عز وجل واوبى اذ نادى ربه الآية واوبى اسم اعجمي لا ينصرف  
 للجحمة والعلمية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله واوبى عطف على ما قبله وداود  
 وسليمان اذ يحكمان في الحرث والتقدير واذكر اوبى كما ان التقدير في قوله وداود اذ ذكر داود واختلفوا  
 في نسبه ف قيل اوبى بن اموص بن رزاح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا  
 عن كعب وابن اسحق وقيل اوبى بن اموص بن زريح بن رعويل بن عيصو وقيل اوبى بن سارى  
 ابن رغوال بن عيصو والمشهور الاول وقيل كان ابوه ممن آمن بابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 يوم النقي في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان واوبى) الآية  
 والمشهور ان الضمير عائد الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران  
 وقال ابن الجوزى وامه بنت لوط عليه السلام وكان اوبى في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها  
 رجة وقيل دنيا وقيل ليا وقيل انما تزوج اوبى رجة بنت ميثابن يوسف بن يعقوب وقيل رجة بنت  
 افرائيم بن يوسف وذكر ابن الجوزى في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبيا في زمانه  
 ونبي بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان اوبى رجلا غنيا وكان له  
 خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولدو تحمل كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين  
 وثلاثة واربعة وخسة وفوق ذلك وقيل له ست مائة عبد ولكل عبد امرأة ومال وكان له ثلاثة  
 عشرة ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى  
 ويحمل المنقطعين وما كان يشبع حتى يشبع الجايح ولا يكتفى حتى يكسو العارى قوله اذ نادى ربه اى  
 حين نادى ربه اى حين دعا ربه اى مسنى الضر قرأ حزة مسنى بسكون الباء والباقون بفتحها والضر بالضم  
 الضر في النفس من مرض وهزال وبالفصح الضر في كل شئ واختلفوا في معنى قوله انى مسنى  
 الضر ف قيل قال ذلك عند بيع امرأته قرأنا من شعرها لشيء اشتهاه فلم يقدر عليه وقيل انما قال ذلك  
 لما سمع نفرا يقولون انما اصيب هذا للذنوب عظيم فعله وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحى عنه  
 اربعين يوما فخاف الهجران وقيل انما قال ذلك عند اكل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه  
 وقيل انما قال ذلك عند تأخر زوجته عنه اياما لمرض حصل لها فلم يبق من ينظر في امره وقال الحسن  
 انى ابليس الى امرأته تسخلة فقال قوله له لينبجها الى حتى يبرأ فجاءت وحكت بذلك فقال كدت ان  
 تهلكينى لنفراج الله عنى لاجلدك مائة تأمر بنى ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبقي وحيدا ليس له

معين فقال مسنى الضر وقبل غير ذلك \* فان قلت فلم يدع اول ما نزل به البلاء قلت لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للعبد مع مولاة او اراد مضاعفة الثواب فلم يسأل كشف البلاء قوله وانت ارحم الراحمين تعريض منه بسؤال الرحمة اذ اتى عليه بانه ارحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب وقال بعضهم لم يثبت عند البخاري في قصة ايوب شي \* فاكتفى بهذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شي \* غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ما ورد في قصته ما أخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب عليه السلام اتى فلبث في بلاة ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الحديث وروى احمد بن وهب اخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلاة ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على رأس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان اصحابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كنانة مزيلة لبني اسرائيل سبع سنين واشهرا وقال الطبري وابن الجوزي كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل مائتا وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثنية بالشام وقبره ظاهر بها **ص** اركض اضرب يركضون يعدون ش اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب المعنى اضرب برجلك الارض وحرك هذا مغتسل فيها ضمائر معناه فركض فنبعت عين فقيل هذا مغتسل اي هذا ماء مغتسل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فاغتسل فيها فلم يبق عليه شي \* من الداء وعاد اليه شبابه وجاهه احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة وقال السدي جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة فالبسها \* فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة قلت الركضة الاولى لزوال الضر \* والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشرية منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارية بأن تتبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك معجزته قوله **ص** يركضون اشار به الى ما في قوله تعالى اذا هم منها يركضون وفسره بقوله يعدون وفسره القراء بقوله يهربون ووجه ذكر هذا كون اركض ويركضون من مادة واحدة **ص** حدثني عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحكي في ثوبه فنادى ربه يا ايوب الم اكن اغنيك عما ترى قال بلى يارب ولكن لا غنى لي عن بركتك **ش** \* مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربي اني مسنى الضر جاء الوحي بقوله اركض برجلك فركض فنبع الماء فاغتسل فيه وهو عريان فزل عليه رجل جراد ورواه هذا قدمروا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل عريانا و مر الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتدأ ويغتسل خبره وعريانا نصب على الحال قوله خراى سقط وهو جواب بينا وقد ذكرنا ايضا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ قوله رجل بكسر الراء وسكون الجيم وهو جماعة من الجراد

كما يقال سرب من الظباء وعانة من الحجر وهو من اسماء الجمادات التي لا واحداها من لفظها قوله  
 يحثي بالثاء المثلثة اى يأخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن نريك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث  
 ابن عباس بفعل ايوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعله فيه فكلما امتلأت ناحية تنشر ناحية  
 قوله فناداه ربه بمحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله بلى اى اغنيتهنى قوله لا غنى  
 لى بكسر الفين المعجمة مقصور بلاتون وخبر لا يجوز ان يكون قوله لى او قوله من ركك وبروى  
 من فضالك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذى اغتسل فيه وكان له اندران احدهما القمح والاخر  
 الشعير فبعث الله سبحانه قارعت احدهما على اندر القمح ذهبها والاخرى فضة وتطاير الجراد  
 على الكل وانما خص الجراد لكثرة وقال الخطابي فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها فى املاك  
 ونحوه انه احق بمانثر عليه وتعقبه ابن التين فقال ليس كاذره لانه شئ خص الله به نبيه ايوب وان ذلك  
 شئ من فعل آدمي فيكره فعله لانه من السرف وينزع فى كونه خاصا وبأنه جاء من الشارع ولا سرف فيه  
**باب** قول الله تعالى واذا ذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا  
 ونادياه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا ش  
 اى هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك فى قول الله تعالى واذا ذكر فى الكتاب الى آخره وهذا  
 كله مذکور فى رواية كريمة وفى رواية ابي ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذا كخطاب للنبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فى الكتاب اى القرآن قوله مخلصا قرأ الكسائي وحزة وحفص  
 عن عاصم بفتح اللام اى اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرأ الباقون بكسر اللام اى الذى  
 وحده الله وجعل نفسه خالصة فى طاعة الله تعالى غير دنسة قوله ونادياه اى دعوانه وكنائه ايلة  
 الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدن قوله الايمن قيل صفة للطور وقيل للجانب وقيل  
 لموسى فانه جاء النداء من يمين موسى قوله وقربناه نجيا مناجيا قيل حتى سمع صريف القلم حين كتب له  
 فى الاواح قوله من رحمتنا اى من اجل رحنته او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول ووهبنا  
 وعلى الثانى بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا اخاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى  
 بثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى فى القرآن فى مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون  
 فى احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو خلق الشعر والميم اصلية وقال الليث  
 اشتقاقه من الماء والشجر فو ماء وساشجر لجمال التابوت والماء وهو عبرانى عرب وهو ابن عمران  
 ابن قاهث بن لازى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر  
 بعد قاهث ونكح عمران نجيب بنت اشمويل بن تركيا بن يقشان بن ابراهيم فولدت له هرون وموسى  
 عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحق  
 نجيب وقال الثعلبي يوخايد وهو المشهور وولد موسى وقدمضى من عمر عمران سبعون سنة وجميع  
 عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة **باب** يقال للواحد والاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا  
 اعزلوا نجيا والجمع انجى يتناجون ش **باب** النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء آخر الحروف  
 قال ابن الاثير هو المناجى وهو المخاطب للانسان المحدث له وذكر البخارى انه يقال للواحد نجى  
 والاثنين نجى وللجمع نجى وفى المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله فى رواية  
 الاصيلي فى قوله تعالى خلصوا نجيا واوله (فلما استأثروا منه خلصوا نجيا) وفسره البخارى بقوله

ويقال خلصوا نجيا اعزلوا نجيا اي فلما يئسوا من يوسف خلصوا نجيا اي اعزلوا وانفردوا  
عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم قال الزمخشري ذوى نجوى اوفوجا نجيا اي مناجيا بعضهم  
بعضا قال الزجاج انفردوا متناجين فيما يعملون في ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البخاري  
هذا تأكيداً لما قبله من ان النجى يطلق على الجمع لان نجيا في الآية بمعنى المتناجين ونصبه على الحال  
وقال الزمخشري النجى على معنيين يكون بمعنى المتناجي كالشعر والسمير بمعنى المعاصر والساير ومنه  
قوله تعالى وقربناه نجيا وبمعنى المصدر الذى هو المتناجي كقيل النجوى بعناه ومنه قيل قوم نجى  
كقيل هم صديق لانه بزنة المصادر قوله والجمع انجبة اراد به ان النجى اذا اراد به المفردة يكون  
جمعه انجبة كافي قول الشاعر \* واذا ما القوم كانوا انجبة \* واضطرب اليوم اضطراب الارشية \*  
قوله يتناجون اشار به الى ما في قوله تعالى (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه  
ويتناجون بالاثم والعدوان) الآية نزلت في اليهود وكانت بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
موادعة فاذا امر بهم رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى  
يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره فيترك الطريق عليهم من الخافة فبلغ ذلك النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فعادوا الى النجوى فانزل الله هذه الآية **ص** تلقف  
تلقم ش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واوحينا الى موسى ان اق عصاك فاذا هي تلقف ما بافكون  
وفسره بقوله تلقم وكذا فسر ابو عبيد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني  
عقيل عن ابن شهاب سمعت عمرو قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فرجع النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم الى خديجة يرجف فؤاده فانطلقت به الى ورقة وكان رجلا تنصر يقرأ الانجيل  
بالعربية فقال ورقة ماذا ترى فاخبره فقال ورقة هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة  
والسلام وان يدركنى يومك انصرك نصرا مؤزرا والناموس صاحب السر الذى يطعمه بما يستره  
عن غيره **ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة  
والسلام وهذا قطعة من الحديث الذى رواه في اول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل  
عن عمرو بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه مستوفى قوله  
والناموس الى آخره من كلام البخارى وقدم تحقيقه هناك فليراجع اليه يقف عليه **ص**  
باب \* قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى  
**ش** **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله  
امكثوا انى آتيت نارا لعلى آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى فلما اناها نودى يا موسى انى  
انار بك فاخلم نعليك انك بالوادى المقدس طوى قوله وهل اتاك اي قد اتاك لان هل هنا لاتليق  
ان تكون للاستفهام لانه لا يجوز على الله تعالى قوله اذ رأى اي حين رأى وعن وهب استأذن موسى  
شعيبا في الرجوع الى امه فخرج الى اهله فولده في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلية فادام موسى  
عن الطريق وقدر النار فلم تور المقدحة شيئا فينا هو وزاوله ذلك ابصر نارا من بعيد عن يسار  
الطريق قيل كانت ليلة الجمعة فقال موسى لاهله امكثوا مكانكم انى آتيت نارا لعلى آتيكم  
منها اي من النار بقبس بشعلة القبس النار المقتبسة في رأس عود او قتيلا او غيرهما قوله او اجد  
على النار هدى يعنى من يدينى على الطريق او ينفعنى بهداه في ابواب الدين قوله فلما اناها اي فلما



اتي موسى النار رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسبيح  
 الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف فالتفت عليه السكينة ونودي يا موسى اتي اناربك فاخلع نعليك  
 قيل سبب امره بخلع نعليه انهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوغ فخلع موسى نعليه  
 والقاهما من وراء الوادى قوله انك بالوادى المقدس اى المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كثير  
 ونافع وابو عمرو بالتونين منصرفا بتأويل المكان والباقون بغير توين غير منصرف بتأويل  
 البقعة وقيل للوادى المقدس طوى طوى مرتين اى قدس مرتين وقيل نودى نداين **ص**  
 آنت ابصرت ش **ص** يعنى معنى آنت ابصرت من الانساس وهو الابصار البين الذى  
 لا شبهة فيه ومنه انسان العين لانه يبين به الشيء والانسان لظهورهم وقيل الانساس ابصار  
 مايونس به **ص** قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المقدس المبارك ش **ص** وقع  
 هذان قول ابن عباس الى آخر ما ذكره من تفسير الالفاظ المذكورة في رواية ابى ذر عن المستملى  
 والكشميهنى خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره بعضهم في تفسير سورة طه وقال الكرماني  
 وذكر امثال هذا في هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه وقول ابن عباس وصله ابن ابى  
 حاتم من طريق علي بن ابى طلحة عنه **ص** طوى اسم الوادى ش **ص** وقد ذكرناه وروى  
 الطبرى من وجه آخر عن ابن عباس انه سمي طوى لان موسى عليه الصلاة والسلام طواه ليلا  
**ص** سيرتها حالها ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى سعيدها سيرتها الاولى وفسر  
 السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقتادة سيرتها هيئتها **ص** والنهى التقي  
 ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لاولى النهى وفسر النهى بالتقي كذا رواه  
 الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس في قوله لاولى النهى قال لاولى التقي وعن قتادة  
 لاولى الورع وقال الطبرى خص اولى النهى لانهم اهل التفكير والاعتبار **ص** بملكنا بأمرنا  
 ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ما اخلفنا موعدا بملكنا وفسره بقوله بأمرنا وهكذا روى  
 الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا اى بطاقتنا  
 وكذا قال السدى **ص** هو شقى ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ومن يحمل عليه  
 غضبي فقد هو وفسره بلفظ شقى وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبرى وابن ابى حاتم **ص**  
 فارغا الامن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى واصبح  
 فؤاد ام موسى فارغا ثم فسر به بقوله الامن ذكر موسى يعنى لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصله سعيد  
 ابن عبد الرحمن المخزومي في تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس واقظه واصبح فؤاد ام موسى  
 فارغا من الامن ذكر موسى وكذا اخرجه الطبرى من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال ابو عبيد  
 فارغا من الحزن لعلمها انه لم يغرق **ص** ردا كى يصدقنى ش **ص** اشار بقوله ردا الى ما في  
 قوله تعالى واخى هرون هو افصح منى لسانا فارسله معى ردا يصدقنى ثم اشار الى ان التقدير في قوله  
 يصدقنى كى يصدقنى وروى الطبرى من طريق السدى كى يصدقنى ومن طريق مجاهد وقتادة ردا اى عونا  
 وقال ابو عبيدة اى معينا يقال اردأت فلانا على عدوه اى كنفته واعدته وصرت له كنفا **ص**  
 ويقال مغنيا او معينا ش **ص** اى يقال في تفسير ردا مغنيا بالتين المعجمة والتاء المثناة من الاغانة  
 قوله او معينا اى او يقال معينا بالعين المهملة من الاعانة وهى المساعدة **ص** يبطش ويطش

ش اشار به الى ان لفظ يطش فيه لغتان احدهما كسر الطاء والاخرى ضمها وهو في قوله  
فلما اراد ان يطش بالذى هو عدو لهما والكسر هي القراءة المشهورة هنا وفي قوله تعالى يوم نبطش  
البطشة الكبرى والضم قراءة الحسن وابي جعفر ص يأثمرون يتشاورون ش  
اشار به الى ما في قوله تعالى ان الملا يأثمرون بك ليقتلوك وفسره بقوله يتشاورون وكذا فسر  
ابو عبيدة وقال ابن قتية معناه يأمر بعضهم بعضا ص والجذوة قطعة غليظة من الخشب  
ليس فيها لهب ش اشار به الى ما في قوله تعالى او جذوة من النار ثم فسرهما بما ذكر ابو  
عبيدة والجذوة مثلية الجيم ص سنشد سنعينك ش اشار به الى ما في قوله تعالى  
سنشد عضدك بأخيك وفسره بقوله سنعينك وفسره ابو عبيدة بقوله سنقويك به ونعينك يقال شد  
ولان عضد فلان اذا اعانه ص كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا ش هذا  
من بقية تفسير سنشد عضدك وهو ظاهر ص وقال غيره كلما ينطق بحرف اوفيه تمة  
او فأفة فهي عقدة ش اشار بهذا الى تفسير عقدة في قوله تعالى رب اشرح لي صدري  
ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني روى الطبري باسناده من طريق السدي قال لما تحرك موسى  
اخذته آسية امرأة فرعون ترفقه ثم تناولته افرعون فأخذ موسى بلحيته ففتقها فاستدعى  
فرعون بالذباحين فقالت آسية انه صبي لا يعقل فوضعت له جيرا وياقوتا وقالت ان اخذالياقوت  
فادبحه وان اخذ الجمر فاعرف انه لا يعقل فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام فطرح في يده جرة فطرحها  
في فيه فاحترقت لسانه فصار في لسانه عقدة من يومئذ وقيل لما وضع فرعون موسى في حجره تناول  
لحيته ومدها وتنف منها وكانت لحيته طويلة سبعة اشبار وكان هو قصيرا ويقال لطم وجهه وكان  
يلعب بين يديه ويقال كان يده قضيب صغير يلعب به فضرب به رأسه فعند ذلك غضب غضبا شديدا  
وتطير منه وقال هذا عدوي المطلوب ثم جرى ما ذكرناه فان قلت كيف لم تحرقه النار يوم النور التي  
التي فيها واحرقت لسانه في هذا اليوم قلت لانه قال يوما لفرعون يا اباا فعوقب لسانه ولم تعاقب يده  
لانها مدت لحية فرعون ولهذا ظهرت المعجزة في اليد دون اللسان تخرج بضاء من غير سوء وقيل  
لم يحترق في النور ليدوم له الانس بينه وبين النصارى لئلا يتكلم وقيل انما لم يحترق يده ليجاهد بها  
فرعون بحمل العصا قوله تمة هي التردد في الطوق بالثناء المثناة من فوق قوله أو فأفة هي التردد  
في النطق بالفاء ص ازرى ظهري ش اشار به الى ما في قوله تعالى اشد به ازرى  
واشركه في امري وفسر الازر بالظهور وكذا روى الطبري عن ابن عباس ص فيسختكم  
فيهلككم ش اشار به الى ما في قوله تعالى فيسختكم بعذاب وقد خاب من افترى وفسر  
يسختكم بقوله يهلككم وهكذا روى الطبري عن ابن عباس وقال ابو عبيدة سحت واسحت بمعنى وقال  
الطبري سحت اكثر من اسحت ص المثلي تأنيث الامثل تقول بدينكم يقال خذ المثلي خذ الامثل  
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ويذهبها بطريقكم المثلي ومثلي على وزن فعلى تأنيث الامثل  
قوله تقول بدينكم تفسير لقوله بطريقكم المثلي يعني يريد موسى وهرون ان يذهبها بدينكم المستقيم  
وقيل بسنتكم ودينكم وما انتم عليه وقيل ارادوا اهل طريقكم المثلي وهو بنوا اسرائيل لقول موسى  
ارسل معي بنى اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس واسرافهم الذين هم قدوة لغيرهم فيقال  
هم طريقة قومهم وقال الشعبي معناه وبصر فاوجوه الناس اليها وقال الزجاج يعني المثلي والامثل ذو الفضل

الذى به يستحق ان يقال هذا مثل لقومه **ص** ثم اتوا صفا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاجعوا كيدكم ثم اتوا صفا وقد افلح اليوم من استعلى الخطاب لقوم فرعون من السحرة يعني اتوا جميعا وقيل صفا لانه اهيب في صدور الرائيين روى ان السحرة كانوا سبعين الفامع كل واحد منهم جبل وعصى وقد اقبلوا اقبالة واحدة **ص** ويقال هل اتيت الصف اليوم يعني المصلى الذى يصلى فيه **ش** قائل هذا التفسير ابو عبيدة فانه قال المراد من قوله صفا يعني المصلى والمجتمع وعن بعض العرب الفصحى ما استطعت ان اتى الصف امس يعني المصلى ووجه صحته ان يجعل صفا علما لمصلى بعينه فامروا بان يأتوه او يراد اتوا مصلى من المصلين **ص** فلو جس اضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فأتوا جس منهم خيفة وفسر اوجس بقوله اضمر خوفا قوله فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء قلت اصطلاح اهل التصريف ان يقال اصل خيفة خوفة فقلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها **ص** في جذوع النخل على جذوع **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل و اشار بقوله على جذوع ان كلمة في في قوله في جذوع النخل بمعنى على للاستعلاء وقال هم صلبوا العبدى في جذوع نخلة **ص** خطبك بالك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاخطبك يا سامرى وفسر خطبك بقوله بالك وقصته مشهورة ومختصها ان موسى عليه الصلاة والسلام اقبل على السامرى واسم موسى بن ظفر الذى اخرج لهم عجلا جسده له خوار فقال هذا الهكم واله موسى قاله ما خطبك اى ما شانك وحالك الذى دماك وحالك على ما صنعت **ص** مساس مصدر ماسه مساسا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا مساس اى قال موسى للسامرى فاذهب من بيننا فان لك في الحياة اى ما دمت حيا ان تقول لا مساس اى لا امس وهو مصدر ماسه ماسا ومساسا فعاقبه الله في الدنيا بالعقوبة التى لاشئ اشد منها ولا وحش وذلك انه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته واذا اتفق ان يماس احدا رجلا او امرأة جم الماس والممسوس فتحامى الناس ونحاهوه وكان يصيح لامساس وعن قتادة ان بقاياهم اليوم يقولون لا مساس **ص** لنفسه لنذيرته **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لنحرقه ثم لنفسنه في اليم نسا وفسر قوله لنفسنه بقوله لنذيرته من التذرية في اليم حكى ان موسى عليه الصلاة والسلام اخذ الجمل فذبحه فسال منه الدم لانه كان قد صار لحماً ودمائهم احزق بالنار وذراه في اليم **ص** الضحى الحر **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وانك لا تنظم فيها ولا تضحى وفسر الضحى بالحر قال المفسرون هذا خطاب لآدم عليه الصلاة والسلام ومعنى لا تنظم لا تعطش فيها الى الية ولا تضحى اى ولا تشرق للشمس فيوذك حرها وقيل لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس وذكر هذا هنا غير مناسب لانه في قضية آدم عليه الصلاة والسلام ولا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** قصيدته اتبعى اثره وقد يكون ان يقص الكلام نحن نقص عليك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وقالت لاخته قصيدته بقوله اتبعى اثره هكذا فسر اهل التفسير ويقال معناه استعمل خبره وهو خطاب لاخت موسى عليه الصلاة والسلام من امها واسم اخته مريم بنت عمران واقفه في ذلك بنت عمران ام عيسى عليه الصلاة والسلام قوله وقد يكون الى آخره من جهة البخارى اى قد يكون معنى القص من قص الكلام كافي قوله نحن نقص عليك احسن القصص **ص** عن جنب عن بعد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فبصرت به عن جنب

وهم لا يشعرون وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد اي بصرت اخذت موسى عن بعد والحال ان قوم  
 فرعون لا يعلمون بها **ص** وعن جنبه واجتناب واحدش **ش** اشار به الى ان معنى عن جنب وعن  
 جنبه وعن اجتناب واحد يقال ما يتنا الا عن جنبه واجتناب واصل معنى هذه المادة يدل على البعد ومنه  
 سمى الجنب لبعد عن الصلاة وعن قراءة القرآن **ص** وقال مجاهد على قدر على موعده **ش**  
 اشار به الى ما في قوله تعالى فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى وفسر قوله على قدر بقوله  
 على موعده وقيل على قدر اي جئت ليقا قدرته لمجئتك قبل خلقك وكان موسى عليه الصلاة والسلام مكث  
 عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشرين منها هجرته صفورا بنت  
 شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر **ص** لا تنيا لا تضعفا  
**ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تنيا في ذكرى اذ هبنا الى فرعون انه طغى وفسر قوله تعالى  
 لا تنيا بقوله لا تضعفا يعني لا تقترأ من وني بني وني وهو الضعف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون  
**ص** مكانا سوى منصف بينهم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا  
 لا تخلفه نحن ولا انت مكانا سوى منصف بينهم قرأ ابن عامر وعاصم وحزة بضم السين والباقون  
 بكسرها قيل معناه سويا لاسترفيه وقيل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس مثل ما فسر به بقوله  
 منصف بينهم اي بين الفريقين اي يستوى مسافته بين الفريقين فيكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق  
 الآخر **ص** يبسا يبسا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا  
 لا تخاف دركا ولا تخشى وفسر قوله يبسا بقوله يابسا وفي تفسير النسيب يباس مصدر وصف به يقال يبس  
 يبسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل شاتنا يبس وناقنا يبس اذا جف لبنها  
**ص** من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولكننا  
 جعلنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك التي السامري وروى الطبري من طريق ابن زيد قال  
 الاوزار الاثقال وهي الحلى الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب وفي تفسير النسيب وقيل  
 آثاما اي جلدا آثاما من حلى القوم لانهم استعاروه ليرتدوا في عيد كان لهم ثم يردوها عليهم عند خروجهم  
 من مصر مخافة ان يعملوا بحز وجهم فحملوها **ص** فقذفها القيتها التي صنع **ش** فسر  
 فقذفها بقوله القيتها وفي رواية الكشي معنى فقذفناها والقرآن ولكننا جعلنا اوزارا من زينة القوم  
 فقذفناها فكذلك التي السامري قوله التي اي السامري يعني التي ما كان معه من الحلى وقيل ما كان معه من  
 تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسده خوار  
**ص** فتنى موسى هم يقولون اخطأ الرب ان لا يرجع اليهم قولوا في العجل **ش** اشار به  
 الى ما في قوله تعالى فقالوا هذا الهكم واله موسى فتنى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولوا ولا يملك لهم  
 ضرا ولا تنفعا بقوله فقالوا اي السامري ومن وافقه قوله فتنى موسى اي ان يخبركم ان هذا الهه وقيل  
 فتنى موسى الطريق الى ربه وقيل فتنى موسى الهه عندكم وخالفه في طريق آخر قوله هم يقولون  
 اي السامري ومن معه يقولون اخطأ موسى الرب حيث تركه هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله  
 ان لا يرجع اليهم قولوا في العجل اي انه لا يرجع اليهم قولوا في العجل **ص** حدثنا هذبة بن خالد  
 حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به حتى اتى السماء الخامسة فاذا هرون قال هذا هرون

فسلم عليه فسلمت عليه فردثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء المطول الماضي غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكر هرون في مواضع في الالفاظ المتقدمة **ص** تابعه ثابت وعباد بن ابي علي عن انس رضي الله تعالى عنه **ش** اي تابع قتادة ثابت البناني وعباد بن شبيب الباه الموحد ابن ابي علي البصري في روايتهما عن انس في ذكر هرون في السماء الخامسة لافي جميع الحديث ولا في الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق شيبان عن جادين سلمة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكر هرون في السماء الخامسة وامام تابعة عباد فرواه عنه هشام الدستوائي وجاد بن زيد وخليفة بن حسان ولم يذكر مالك بن صعصعة وليس لعباد ذكر في البخاري الا في هذا الموضع **ص** باب **ب** وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب **ش** اي هذا باب يذكرفيه وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يكاذبا فعليه كذبه وان يك صادقايصبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب وقعت هذه الترجمة هكذا بغير حديث فكانه اراد ان يذكرفيهما حديثا ولم يظفر به على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله وقال رجل مؤمن في اسمه ستة اقوال \* الاول شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون \* الثاني يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون \* الثالث خرييل وعليه اكثر العلماء \* الرابع جابوت وهو الذي التقطه اذ كان في التابوت \* الخامس حبيب بن عم فرعون \* السادس جبر قاله الطبري وقال مقاتل كان قبطيا يكتم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ابن خالويه في كتاب ايس لم يؤمن من اهل مصر الا اربعة آسية وخرييل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لابوس الملك التي دلت على عظام يوسف والماشطة قوله اتقتلون الهمة فيه على الاستهزام الانكارى قوله ان يقول اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتكيت شديد وهذا كان منه نصح عظيم لهم ولم يقتصر على بينة واحدة وهي قوله ربي الله حتى قال وقد جاءكم بالبينات من ربكم وحكى الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا او صادقا فان يكاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يخطئه ضرره وان يك صادقايصبكم بعض ما يعدكم ان تعرضتم قوائمه مسرف اي مشرك قال السدي اي الكذاب على الله والله اعلم بالصواب **ص** باب قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وهو قوله وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا العلى آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى وقد مر الكلام فيه عن قريب قبل الباب الذي قبله قوله وكلم الله موسى تكليما وقوله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما \* قوله ورسلا منصوب على تقدير قصصنا رسلا وقوله قد قصصناهم مفسر له ف حذف الناصب حتى لا يجتمع بين المفسر والمفسر \* قوله من قبل اي من قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها \* قوله ورسلا لم نقصصهم عليك اي لم نسهم لك قوله وكلم الله موسى تكليما قال ابن عباس لما بين الله لحمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم بين امر موسى

عليه السلام شكوا في نبوته فانزل الله فيهم من كلم الله وكلم الله موسى حقيقة لا تكاذمت القدرية ان الله تعالى خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى عليه الصلاة والسلام لانه لا يكون ذلك كلام الله ولو كان من غير التأكيذ لاحتمل ما قالوا لان افعال المجاز لا تؤكذب ذكر المصادق لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يعجز الخلق ان يأتوا بمثله قال ابن مبرد دويه باسناده عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كاهنا وصايا فلما سمع موسى كلام الآدميين وقع في مسامعه من كلام الرب وجويبر ضعيف والضحك لم يدرك ابن عباس **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم ايلة اسرى بي رايت موسى واذا هو رجل ضرب كاهنه من رجال شنوءة ورايت عيسى عليه السلام فاذا هو رجل ربعة اجركا ثم اخرج من ديماس وانا شبهه واد ابراهيم عليه السلام بدثم تايت باناين في احدهما ابن وفي الآخر خرق قال اشرب اليمما شئت فاخذت الين فشربته فقبل اخذت الفطرة اما لك لو اخذت الخمر غوث امك **ش** مطابقة للترجمة في قوله رايت موسى عليه السلام والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله رايت قال الطبري لعلار واهم ثمانته صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الصور واهل صورهم كانت كذلك اوصور ابدانهم كوشفت به في نوم او بقطعة قوله ضرب بفتح المضاد المجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة اى نحيف خفيف اللحم قوله شنوءة بفتح الشين المجمة وضم النون وفتح الهزة وهو حي من الين والنسبة اليها شنائى وقال ابن التيكيت ازد شنوءة بالشد يد غير هوز وينسب اليها شنوى قوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها لا طوبل ولا قصير واثبتاويل النفس قوله من ديماس بكسر الدال المهملة وسكون الباء آخر الخروف وفي آخره سين مهملة قال الكرماني السرب وقيل الكن اى كاهنه مخدر لم ير شمسا وهو في غاية الاشراق والنضارة وقيل الحجام وقيل لم يكن لهم يومئذ ديماس وانما هو من دلا مات نبوته قوله ابراهيم اى الخليل عليه السلام والمعنى انا شبهه بابراهيم كذا قاله الكرماني فانت كاهنه انا شبهه واد ابراهيم بابراهيم عليه السلام وههنا ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لمجرد البيان والاخير ان للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودي في تشبيه موسى عليه السلام يعنى في الطول وقال القزاز ما درى ما اراد البخارى بذلك على انه روى في صفته بعد هذا خلاف هذا فقال وامام موسى فادم جسيم كاهنه من رجال الزط قلت روى البخارى هذا من حديث مجاهد عن ابن عمر قل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رايت موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فلما عيسى فاجر جعد عريض الصدر وامام موسى فادم جسيم سبط كاهنه من رجال الزط قلت هذا ليس فيه اشكال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه موسى في حديث الباب وهو حديث ابي هريرة بقوله كاهنه من رجال شنوءة يعنى في الطول وشبهه في حديث ابن عمر بقوله كاهنه من رجال الزط يعنى في الطول ايضا لان الزط جنس من السودان والهنود الطوال قوله ثم أثبت على صيغة المجهول قوله اخذت الفطرة اى الاستقامة اى اخبرت علامة الانسلام وجعل الين علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا ناعما للشارين ساهم العاقبة واما الخمر فانها من الخبائث وجمالة لانواع الشر في الحال والمآكرويروى هديث الفطرة قال الطبري اى الفطرة الاصلية التى فطر الناس عليها وجعل الين علامة لذلك لانه من اصلح الاغذية واول ما به حصلت التربية **ص** حدثني

شهد بن إشار حدثنا عنده حديث شعبة عن قتادة سمعت أبا العالية حدثنا ابن عم نيكم يعني ابن عباس عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه وذكر  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة أسرى به فقال موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى  
 جعد مربوع وذكر مالك خازن النار وذكر الدجال ~~ش~~ مطابقتها لترجمة ظاهرة وغندر  
 بضم الغين المعجمة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وأبو العالية اسمه رفيع بضم  
 الراء وفتح الفاء الراء يكره الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس أبا العالية  
 آخر واسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالشديد نسبة إلى براء السهم ~~هـ~~ والحديث أخرجه البخاري  
 أيضا عن حفص بن عمر في باب قول الله تعالى وإن يونس لمن المرسلين ويأتى عن قريب وفي التفسير  
 عن بندار وفي التوحيد قال لي خليفة بن خياط وأخرجه مسلم في أحاديث الأنبياء عن أبي موسى  
 وبندار وأخرجه أبو داود في السنة عن حفص بن عمر وقال لم يسمع قتادة من أبي العالية إلا ثلاثة  
 أحاديث وهذا أحدها وقال في موضع آخر قال شعبة أيضا إنما سمع قتادة من أبي العالية أربعة أحاديث  
 حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القصة الثلاثة وحديث ابن عباس شهد  
 عندي رجال مرضييون قوله لا ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ويونس فيه ستة  
 أوجه ومتى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق وبالألف وهو اسم أبيه وفي جامع الأصول وقيل هو  
 اسم أمه ويقال لم يشتهر نبي بأمر غير يونس والمسيح عليهما السلام وقال القريري وكان متى ربنا لصالحا من  
 أهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام إلى العين التي اعتقل منها أيوب فاعتقل هو وزوجته منها ودعوا الله  
 أن يرزقهما رجلا مباركا فيه ثم الله في بني إسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس  
 في بطن أمه وله أربعة أشهر وقد قيل أنه من بني إسرائيل وذهب قوم إلى أن نبوته بعد خروجه من  
 بطن الحوت ~~هـ~~ وقالت العلماء بأخبار القدماء كان يونس من أهل القرية من قرى الموصل يقال لها نينوى  
 وكان قومه يعبدون الأصنام وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه بعث الله يونس بن متى إلى قومه  
 وهو ابن ثلاثين سنة فأقام فيهم يدعوهم إلى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به إلا رجلان أحدهما  
 روبيل وكان عالما حكما والآخر تنوخا وكان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي إلى آخره ليس  
 لأحد أن يفضل نفسه على يونس ويحتمل أن يراد ليس لأحد أن يفضلني عليه قال هذا منه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم على مذهب التواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم أنا سيد ولد آدم لأنه لم يقل ذلك مفتخرا ولا متطاولا به على الخلق وإنما قال ذلك ذاكرا للنعمة  
 ومعتبرا بالنسبة وأراد بالسيادة ما يكرمه في القيامة وقيل قال ذلك قبل الوحي بأنه سيد الكل وخيرهم وأفضلهم  
 وقيل قاله زجرا عن قومه حط مرتبته لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في  
 تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ليلة أسرى به وفي رواية الكشميهني  
 ليلة أسرى بي على الحكاية قوله طوال بضم الطاء قوله جعد الشعر الجعد خلاف السبط لأن السوط  
 أكثرها في شعور الجعم قوله وذكر مالك أي وذكر مالك بن أنس وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة أسرى به  
 مالك خازن النار وذكر أيضا الدجال وهذا الحديث واحد عند أكثر الرواة فجعله بعضهم حديثين  
 أحدهما متعلق بيونس والآخر بالبقية المذكورة ~~ص~~ حدثني علي بن عبد الله حاشا  
 سفيان حدثنا أيوب السخيتاني عن ابن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوم ما يعني عاشوراء فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجى الله فيه

موسى واغرق آل فرعون فصام موسى شكرا لله تعالى فقال انا اولى موسى منهم فصامه وامر بصيامه  
 ش **ش** مطابقة للترجمة في قوله نجي الله فيه موسى وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وسفيان ابن عيينة  
 وابن سقيد هو عبد الله بن سعيد بن جبير يروى عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام  
 عاشوراء اخرجه عن ابي معمر عن عبد الوارث عن ابوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص**  
 باب **ه** قول الله تعالى عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميعات ربه  
 اربعين ليلة وقال موسى لاخته هرون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى  
 لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف  
 تراني فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين  
 ش **ش** ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتامهما قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وروى ان  
 موسى عليه السلام وعد بني اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فيه  
 بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلاثين يوما وهو شهر  
 ذى القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك  
 فافسدتها بالسواك فامر الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك وهو معنى قوله واتممناها  
 بعشر قوله فتم ميعات ربه اربعين ليلة وميعات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق  
 بين الميعات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميعات ما قدر له من الوقت وقد لا يقدر لعمل قوله  
 اربعين ليلة نصب على الحال اي تم بالغنا هذا العدد قوله هرون عطف بيان لاخته قوله اخلفني  
 في قومي يعنى كن خليفة عني قوله واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين يعنى ارفق بهم واحسن اليهم وهذا  
 تنبيه وتذكير والافهرون عليه الصلاة والسلام نبى شريف كريم على الله له وجاهة وجلالة قوله لميقاتنا  
 اي الوقت الذى وقتناه له وحددناه قوله وكلمه ربه اي من غير واسطة اخذه الشوق حتى قال ارني انظر  
 اليك فطلب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله لن تراني يعنى اعطى جوابه بقوله لن تراني يعنى  
 في الدنيا وقد استشكل حرف لن ههنا على كثير من الناس لانها موضوعة لنفى التأييد فاستدل به  
 المعتزلة على نفي الرؤية في الدنيا والآخرة وهذا ضعف الاقوال لانه قد توارت الاحاديث عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بأن المؤمنين يرونه في دار الآخرة وقيل انها لنفى التأييد في الدنيا جمعاً بين  
 هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية في الدار الآخرة قوله فان استقر اي الجبل مكانه وهو  
 اعظم جبل لدين قاله الكلبي يقال له زبير والمعنى اجعل بينى وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل  
 فان استقر مكانه وسكن ولم يتزعزع فسوف تراني وان لم يستقر فلن تطبق فلما تجلجلى ربه للجبل قال  
 ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبري باسناده الى انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما  
 تجلجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا وفي اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قرياً من طرف خصره قال  
 فساخ الجبل وهكذا في رواية احمد وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلجلى الا قدر ان خصر  
 جعله دكا قال ترابا وخر موسى صعقا قال مغشياً عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثوري  
 ساخ الجبل في الارض حتى وقع في البحر فهو يذهب معه وعن ابي بكر الهذلي جعله دكا انعقد  
 فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفي تفسير ابن كثير **و** وجاء في بعض الاخبار انه ساخ  
 في الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن ابي حاتم باسناده عن ابي مالك



عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة  
 في المدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وشير وثور قال ابن  
 كثير هذا حديث غريب بل منكر وقال ابن ابي حاتم ذكر عن عروة بن رويم قال كانت الجبال قبل  
 ان يتجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تفتطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله فلما افاق  
 بعنى من غشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانه ثبت اليك اى من الاقدام على المسألة  
 قبل الاذن وقيل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لاعن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة  
 التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته قوله وانا اول المؤمنين اى بانك  
 لا ترى فى الدنيا وقيل من بنى اسرائيل وقيل من يذم باستعظام سؤاله الرؤية **ص** يقال دكة  
 زلزلة **ش** ذكر هذا لقوله تعالى جعله دكا وفسره بقوله زلزلة والدك مصدر جعل صفة  
 يقال ناقة دكا اى ذاهبة السنام مستو ظرها **ص** فذكرنا فذكرنا جعل الجبال كالواحدة  
**ش** اشار بقوله فذكرنا الى قوله تعالى وجلت الارض والجبال فذكرنا دكة واحدة وكان القياس ان  
 يقال فذكرنا بالجمع لان الجبال جمع والارض فى حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة  
 فلذلك قيل دكتا بالثنية **ص** كما قال ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا ملصقتين  
**ش** قال بعضهم ذكر هذا استطرادا لى تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام قلت  
 ليس كذلك بل ذكره تنظيرا لما قبله واهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكتا التى هى الثنية والقياس  
 دكن كاذ كره من وجهه كانتا رتقا فان القياس ان يقال فيه كن رتقا لان السموات جمع والارض  
 فى حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقل كانتا بالثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع  
 قوله ملصقتين حال من الضمير الذى فى كانتا **ص** اشربوا ثوب مشرب مصبوغ **ش**  
 اشار به الى ما فى قوله تعالى واشربوا فى قلوبهم العجل واشار بقوله ثوب مشرب اى مصبوغ الى ان  
 معنى اشربوا ليس من شرب المساء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اى مصبوغ يعنى اختلط  
 بقلوبهم حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب  
 فى قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة فى حبهم العجل وقوله واشربوا فى قلوبهم العجل فيه الحذف  
 اى حب العجل **ص** قال ابن عباس انجست انفجرت **ش** اى قال عبد الله بن عباس  
 معنى قوله تعالى فانجست منه اثنا عشرة عينا فانفجرت وانشت قبله واوحينا الى موسى اذا استسقاء  
 قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست وفى سورة البقرة واذا ستسقى موسى لقومه فقلنا اضرب  
 بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنا عشرة عينا والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فاضرب فانجست  
 فاضرب فانفجرت وهذه الفاء تسمى فاء القصيدة لاتقع الا فى كلام بليغ **ص** واذنتنا الجبل  
 رفعنا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى واذنتنا الجبل فوقهم كانه ظلة الاية وفسرنتنا بقوله  
 رفعنا ويقال معناه قلعهنا ورفعنا فوقهم كفى قوله ورفعنا فوقهم الطور كانه ظلة وهو كل ما ظلال  
 من سقيفة او سحاب وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالتوراة ابوا  
 ان يقبلوها ولعمروا بما فيها من الاصار والانتقال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة  
 والسلام قلع جبل قدر عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ ورفعهم فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل  
 وكانوا سائمة النوا وقال لهم ان لم تقبلوها والا لقيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم

الطور وبعث ناراً من قبل وجوههم وأتاهم البحر الملح من خلفهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا  
سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس  
يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي  
أم جاوزي بصعقة الطور **ش** مطابقتة للترجمة في قوله فإذا أنا بموسى \* ومحمد بن يوسف أبو أحمد  
البخاري البيهقي وهو من أفراد \* وسفيان هو ابن عيينة وعمر بن يحيى يروي عن أبيه يحيى بن عمار  
ابن أبي حسن المازني الأنصاري وهو يروي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى  
مطولاً في الأشخاص ومضى الكلام فيه هناك وتكلم بعض شئ \* بعد العهد \* فقوله يصعقون من صعق  
الرجل إذا غشي عليه قال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الإنسان  
وصعق بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصعقتهم  
وبنوتيم يقولون الصاعقة بتقديم القاف على العين وقال القاضي وهذا الحديث من اشكل الأحاديث  
لان موسى عليه الصلاة والسلام قبمات فكيف تدركه الصعقة وإنما تصعق الأحياء ويحتمل  
ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والأرض ويؤيده لفظ يفيق وفاق  
لانه إنما يقال أفاق من الغشي وأما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتاً وأما قوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا أدري أفاق قبلي فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل ان يعلم  
انه أول من تنشق عنه الأرض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم  
أول شخص ممن تنشق عنهم الأرض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الأنبياء عليهم  
لصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الأفاقة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ الصور  
في النفخة الأولى وقال الداودي قوله فأكون أول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواية في هذا  
الحديث وقل من يسلم معه منهم من الوهم والصحيح فأكون أول من تنشق عنه والانشقاق غير الأفاقة  
كما ذكرنا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي  
هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم  
ولولا حواء لم يخنث أنثى زوجها الدهر **ش** هذا الحديث مضى في باب قول الله تعالى وإذا  
قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة **ص** باب طوفان من السيل  
**ش** أي هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة له وإنما  
هو مجرد عن الترجمة وإنما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسفي قوله  
طوفان أشار به الى ما قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات  
مفصلات الآية \* أما الطوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب  
وعن ابن عباس الطوفان كثرة الأمطار المغرقة المثلثة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه  
كثرة الموت وبه قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروي ابن جرير بإسناده عن عائشة  
قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن  
عباس في رواية أخرى هو أمر من الله طفيهم **ص** يقال للموت الكثير طوفان **ش**  
أراد به الموت المتتابع **ص** القمل الجنان يشبه صغار الحلم **ش** أشار به الى ما في قوله  
تعالى والقمل المذكور في الآية وفسرها بقوله الجنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالتونين

قراد يشبه صغار الحلم بفتح الحاء المهملة واللام وهو جوع الحنة وهو القراد العظيم وواحد الحنان حنانة  
 وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الخنطة وعنه انه الدباء وهو الجراد الصغار الذي لا اجنحة له  
 وبه قال عكرمة وقتادة وعن الحسن وسعيد بن جبيرة القمل دواب سود صغار وقال عبد الرحمن بن يزيد بن  
 اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحدة قلة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الابل فيما  
 بلغني **ص** حقيق حقيش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حقيق على وفسره بقوله حق وقال ابو  
 عبيدة في تفسيره مجازه حق على ان لا قول على الله الا الحق هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فعنى  
 حقيق بحق وقال ابو عبيدة حريص **ص** سقط كل من ندم فقد سقط في يده **ش** اشار به  
 الى ما في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على  
 صيغة المجهول **ص** **باب** **ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس  
 بوجود في بعض النسخ **ص** حديث الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام **ش**  
 اى هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتقاء حديث على الخبرية ويجوز ان يكون مجرورا  
 باضافة لفظ باب اليه ويكون النكير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام  
**ص** حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله  
 ابن عبد الله اخبره عن ابن عباس انه تمارى هو والخبر بن قيس الفزارى في صاحب موسى قال ابن  
 عباس هو خضر فريهما ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فدعا ابن عباس فقال انى تماريت انا  
 وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه الصلاة والسلام الذى سأل السيل الى لقيه وهل سمعت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأته قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول بينما موسى في ملا من بنى اسرائيل جاءه رجل فقال له هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فاحي  
 الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السيل اليه فجعل له الخوت آية وقيل له اذا فقدت  
 الخوت فارجم فانك ستلقاه فكان يتبع الخوت في البحر فقال لموسى فتاه رأيت اذ أوينا الى الصخرة  
 فاني نسيت الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على  
 آثارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شأنهما الذى قص الله في كتابه **ش** مطابقتها لترجمة  
 ظاهرة وعمر وفتح العين ابن محمد بن بكير الناقد ابو عثمان البغدادي مات بهاسنة اثنتين وثلاثين ومائتين  
 ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري  
 المدني كان ابراهيم بالعراق قاضيا يروى عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري  
 عن عبيد الله بن عبد الله بن قتيبة والحديث بعينه مرفى كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر  
 الى الخضر فانه اخرجه هناك عن محمد بن عزيز الزهري عن يعقوب بن ابراهيم الى آخره ومر الكلام  
 فيه مستوفى قوله تمارى اى تجادل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو  
 ابن دينار اخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر  
 ليس هو موسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بنى اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال انا  
 فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فقال له بلى لى عبد بجميع البحرين هو اعلم منك قال اى رب ومن لى به  
 وربما قال سفيان اى رب وكيف لى به قال تأخذ حوتا فتجعله في مكمل حيثما فقدت الخوت فهو ثم وربما

قال فموتوا واخذ حوتا فبعله في مكمل ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا  
 رؤسهما فرقد موسى واضطرب الحوت فخرج فسقط في البحر فأتخذ سيده في البحر سر بافاسك الله  
 عن الحوت جريته لما فصار مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا بمشيان بقية ليلتهما ويومهما  
 حتى اذا كان من الغد قال لفتاه آتيا غدا انما اقداني من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب  
 حتى جاوز حيث امره الله قال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه  
 الا الشيطان ان اذكره واتخذ سيده في البحر عجبا فكان الحوت سر با ولهما عجبا قال له موسى ذلك  
 ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى  
 شوب فسلم موسى فرد عليه فقال واني بأرضك السلام قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل  
 قال نعم أتيك لتعلمي بما عملت رشدا قال يا موسى اني على علم من علم الله عليه الله لا تعلمه وانت  
 على علم من علم الله عليك الله لا علمه قال هل اتبعك قال ان تستطيع معي صبرا وكيف نصبر  
 على ما لم تحط به خبرا الى قوله امرا فانطلقا بمشيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة كلوهم  
 ان يحملوهم فصرفوا الخضر فحملوه بغير نول فلاركبوا في السفينة جاء عصفور فوق على حرف  
 السفينة فنقر في البحر نقرة او نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص علمي وملك من علم الله الا مثل  
 ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر اذا اخذ الفأس ففرع لوحا قال فلم ينجأ موسى الا وقد قلع لوحا  
 بالقدوم فقال له موسى ما صنعت قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق اهلها اقد  
 جئت شيئا امرا قال الم اقل انك ان تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري  
 عسرا فكانت الاولى من موسى نسيانا فلما خرجا من البحر مروا بسلام يلعب مع الصبيان فأخذ الخضر  
 برأسه فقلعه بيده هكذا واوما سفيان بأطراف اصابعه كما انه يقطف شيئا فقال له موسى أقتلت نفسا  
 زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل لك انك ان تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء  
 بعده فلا تصاحبنني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية استطعما اهلها فأبوا ان  
 يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريدان يقص ما ثلا او ما يده هكذا و اشار سفيان كما انه يمسح شيئا الى فوق فلم  
 اسمع سفيان يذكر ما ثلا الا مرة قال قوم أتيانهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت الى حائطهم او شئت لا تأخذت  
 عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك سانبك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ودنا ان موسى كان صبر قصص الله علينا من خبرهما قال سفيان قال النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم برحم الله موسى لو كان صبر يقص علينا من امريهما وقرأ ابن عباس اما هم ملك يأخذ سفينة  
 صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال لي سفيان سمعته منه مرتين وحفظته منه  
 قبل لسفيان حفظته قبل ان تسمعه من عمرو او تحفظته من انسان فقال ممن تحفظه ورواه احد عن عمرو  
 غيري سمعته منه مرتين او ثلاثا وحفظته منه ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس  
 اخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن عفيان بن عينة الى آخره وقدمر هذا ايضا في كتاب العلم  
 في باب ما يستحب للعالم اذا سئل الى آخره واخرجه عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان عن عمرو الى  
 آخره وصر الكلام فيه هناك ونوف بفتح النون م صرفا وغيره منصرف البكالي بكسر الباء الموحدة وتخفيف  
 الكاف وباللام وهو المشهور وقديقال بفتح الباء وتشديد الكاف نسبة الى بكال بن دعبي بن سعد بن عوف  
 ابن عدي بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سبا قوله كذب عدو الله انما قال ذلك علي سبيل

التفسير لا على قصد اعادة الحقيقة قسماً له ومن يكفل لي برؤيته قسماً له في مكتل بكسر الميم وهو  
 الزيد بن قوام فهو ثم يفتح التاء المثلثة اسم بشاريه الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قسماً له ثم  
 اى بالتاء المشاة من فوق كما يقال رب ورب قسماً له مسجى اى مغطى قسماً له واتى هو للاستفهام اى من  
 اين سلام فى هذه الارض التى انت فيها اذا هلم الا يعرفون السلام قسماً له بغير نول اى بغير اجرة قسماً له  
 الامثل ما نقص تشبيهه فى الحفارة والقلة لا المماثلة من كل الوجوه وقيل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام  
 لا على التحقيق قسماً له فلم يفتحاً بالجم قسماً له بسلام اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف  
 وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطنى بالراء بدل النون قسماً له ملك اسمه هدد بفتح الهاء ابن بدد بفتح  
 الباء الموحدة وفتح الدالين المهملين وقبل بضم الهاء وضم الباء قسماً له اما هم اى وراءهم قسماً له او تحفظته  
 شك من على بن عبد الله يعنى قبل لسفیان حفظته او تحفظته من انسان قبل ان تسمعه من عمر قسماً له ورواه  
 اى ارواه همزة الاستفهام فيه محذوفة **ص** حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني اخبرنا ابن المبارك  
 عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 انما سمى الخضر انه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء شى مطابقة للترجمة  
 من حيث ان الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد ابو جعفر يقال له جدان الاصبهاني بكسر الهمزة وفتحها  
 وبالياء الموحدة وفي بعض النسخ بالقاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو  
 عبد الله قسماً له انه اى ان خضرا وروى لانه قسماً له على فروة بفتح الفاء قبل هي جلدة وجه الارض جلس  
 عليها الخضر فانتبت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به الهشيم من نبات الارض اخضر  
 بعد يسبه وبياضه ولما اخرج عبدالرزاق هذا الحديث فى مصنفه بهذا الاسناد زاد الفروة الحشيش الابيض  
 وما شبهه وقال عبد الله بن احمد بعد ان رواه عن ابيه عن عبدالرزاق اظن ان هذا تفسير من عبدالرزاق  
 وجزم بذلك عياض وعن مجاهد انه قيل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله والكلام فيه على  
 انواع **الاول** فى اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن عابر بن شاخ بن ارفخشذ بن سام  
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بلبا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف  
 ابن ملكان بن يقطن بن فالغ الى آخره وقيل بلبا بن ملكان الى آخره وقيل خضرون بن عايل بن ليف بن  
 العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحق ارميا بن حلقيا من سبط هرون بن  
 عمران وانكره الطبري وقال ارميا كان فى زمن نخت نصر وبين نخت نصر وموسى زمان طويل وقيل  
 خضرون بن قابيل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن ابي اويس معمر بن عبد الله بن نصر  
 ابن الازد **النوع الثانى** فى نسبه فقال الطبراني الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم لصلبه وقال مجاهد  
 هو من اد يافث وكان وزير ذى القرنين وقيل هو من ولد رجل من اهل بابل من آمن بالخليل وهاجر معه  
 وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو اخو الياس عليهما  
 الصلاة والسلام وروى الحافظ ابن عساكر باسناده الى السدى ان الخضر والياس كانا اخوين وكان  
 ابوهما ملكا وقال ايضا يقال انه الخضر بن آدم لصلبه وروى الدارقطنى من حديث ابن عباس  
 قال الخضر ابن آدم لصلبه ونسب له فى اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ  
 ابن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر رومية واباه فارسي وقيل كنيته ابو العباس  
**النوع الثالث** فى نبوته فالجمهور على انه نبي وهو الصحيح لان اشياء فى قصته تدل على نبوته وروى

مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه انه كان عبدا صالحا وقيل  
 كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة  
 والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي يرزق ويشاهد في القلوات ورآه عمر بن عبد العزيز  
 وابراهيم بن ادعم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد وابراهيم الخواص وغيرهم  
 رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير وقال البخاري وابراهيم  
 الحربي وابن الجوزي وابوالحسن النادى انه مات واحتجوا بقوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك  
 الخلد وما روى احمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قبل موته بقليل او بشهر ما من نفوسة او ما منكم اليوم من نفس نفوسة يأتي عليها مائة سنة وهي  
 يومئذ حية واجاب الجمهور عن الآية بانما ادعينا انه بخلد وانما يبقى الى انقضاء الدنيا فاذا نفخ في الصور  
 مات لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جماعة عاشوا اكثر  
 من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وحكيم بن حرام عاش مائة وعشرين سنة وغيرهما وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك  
 الزمان لا الى ما تقدم وهو الايق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثيرا اكثر من مائة سنة واجاب  
 بعضهم بان خضرا عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه  
 ابليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر القبري حدثنا علي بن خشرم  
 عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية ابى ذر عن المستملى خاصة عن القبري قوله قال  
 الحموي هو ابو محمد عبد الله بن احمد بن جويه قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن  
 عبد الرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص**  
**باب** **ش** اى هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابى ذر وقد مر نحو هذا غير مرة  
 وهو كافصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن  
 منه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبنى اسرائيل ادخلوا الباب  
 سجدا وقوا حطة فبدلوا فدخلوا ابن حفون على استاهم وقالوا حبة في شعرة **ش** وجهه مطابقة  
 للترجمة يمكن ان يكون من حيث انه في قضية بنى اسرائيل وموسى عليه السلام نبيهم **ص** واسحق بن  
 نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير  
 عن اسحق واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع واخرجه الترمذي في التفسير  
 عن عبد بن جريد قوله الباب اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذ قلنا  
 ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي  
 وقتادة والضحاك هو باب الحطة من باب ايليا من بيت المقدس وقال ابن العربي ان القرية في الآية بيت  
 المقدس وقال السهلي اربحاء وقبل مصر وقبل بلقاء وقبل الرملة والباب الذي امروا بدخوله  
 هو الباب الثامن من جهة القبلة قوله سجدا قال ابن عباس مخنن ركوعا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير  
 الدخول واتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وانما معناه ما ذكرناه قوله  
 وقولوا حطة اى مغفرة قاله ابن عباس اولاله الا الله قاله عكرمة او حط عنا ذنوبنا قاله الحسن او اخطأنا  
 فاعترفنا فان قلت بماذا ارتفع حطة قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة او مسألنا حطة قوله

فبدلواى غير القطة حملة بأن قالوا حنطا سقماتا اى حنطة حراء استخفافا بأمر الله قوله يزحفون  
على استاهم وهو جمع الاست يعنى دخلوا من قبل استاهم وفي رواية للنسائي فدخلوا يزحفون  
على اورا كههم اى منحرفين وقالوا حبة فى شعرة الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام  
مهمل وغرضهم فيه بخالفة ما مروا به من الكلام المستنزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا  
عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا فى ساعة واحدة **ح** حدثني اسحق بن  
ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلص عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا ابرى من جلده شئ استحياء منه  
فآذاه من آذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا السر الا بعيب بجلده اما برص واما مدرة واما آفة  
وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى فخللوا ما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ  
اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا بنوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبى  
حجر ثوبى حجر حتى انتهى الى ملاء من بنى اسرائيل فراوه عربا نا احسن ما خلق الله تعالى وبرا ما يقولون  
وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا  
او اربعا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان  
عند الله وجيها شئ **ح** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام فى  
هذه الحثية يؤخذ الوجه المذكور فى الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح  
بفتح الراء ابن عبادة بضم العين ابو محمد البصرى وعوف ابن ابى جبيلة المعروف بالاعرابى وليس  
باعرابى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلص بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وفى  
آخره سين مهملة ابن عمرو الهجرى البصرى والحديث مضى فى كتاب الفسل فانه اخرجه هناك عن اسحق  
ابن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة واخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن  
اسحق واخرجه الترمذى فى التفسير عن عبد بن حيدوقه مضى الكلام فيه هناك \* واما الكلام فى الرواة  
فقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابى هريرة ثابت \* واما الحسن فلم يسمع من ابى هريرة عند المحققين  
من الحفاظ ويقولون ما وقع فى بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه  
عنه عن ابى هريرة هنامقرونا بغيره وماله فى الكتاب الا هذا وله حديث آخر فى بدء الخلق مقرونا بابن  
سيرين ايضا \* واما خلاص ففي سماعه عن ابى هريرة خلاف فقال ابوداود عن احمد لم يسمع خلاص من ابى  
هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه فى الترمذى والنسائي وجزم يحيى  
القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابى حاتم عن ابى زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن  
على من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من  
عمار وكان على شرطة على فكيف يمنع سماعه من على رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت  
عنده صحيفة على وليس بقوى يعنى فى على ووثقه بقية الأئمة وماله فى البخارى سوى هذا الحديث  
فانه اخرجه له مقرونا بغيره واعاده سند او متنا فى تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه  
فى الايمان والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابى هريرة قوله حيا اى كثير الحياء قوله ستر على وزن  
فعل بمعنى فاعل اى من شأنه وارادته حب السر والصون قوله ادره بضم الهمزة وسكون الدال على  
المشهور وحكى الطحاوى رحمه الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم  
نفخة فى الخصى يقال رجل ادرين الادر بفتح الهمزة والدال وهى التى تسمى الناس الاقريط قوله

مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه انه كان عبدا صالحا وقيل  
 كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة  
 والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي برزق ويشاهد في الفلوات ورآه عمر بن عبد العزيز  
 و ابراهيم بن ادهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد و ابراهيم الخواص وغيرهم  
 رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير **و** قال البخاري و ابراهيم  
 الحربي وابن الجوزي و ابو الحسين النادى انه مات واحتجوا بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك  
 الخلد **و** يروى احمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قبل موته بقليل او بشهر ما من نفوسة او ما منكم اليوم من نفس منفوسة يأتي عليها مائة سنة وهي  
 يومئذ حية **و** اجاب الجمهور عن الآية باناما ادعيته انه بخلد وانما يبق الى انتضاء الدنيا فاذا نفخ في الصور  
 مات لقوله تعالى كل نفس دأثة الموت وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جماعة عاشوا اكثر  
 من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وحكيم بن حرام عاش مائة وعشرين سنة وغيرهما وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك  
 الزمان لا الى ما تقدم وهو الابق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثير اكثر من مائة سنة واجاب  
 بعضهم بان خضرا عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه  
 ابليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر القبري حدثنا علي بن خشرم  
 عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية ابي ذر عن السمطي خاصة عن القبري قوله قال  
 الحموي هو ابو محمد عبد الله بن احمد بن حنبل قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن  
 عبد الرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص**  
**باب** **ش** اى هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابي ذر وقد مر نحو هذا غير مرة  
 وهو كافصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن  
 منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبنى اسرائيل ادخلوا الباب  
 سجدا وقواوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على استاهمهم وقالوا حبة في شعرة **ش** **و** وجه مطابقة  
 للترجمة يمكن ان يكون من حيث انه في قضية بنى اسرائيل وموسى عليه السلام نبيهم واسحق بن  
 نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير  
 عن اسحق واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع واخرجه الترمذي في التفسير  
 عن عبد بن جريد قوله الباب اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله ( واذقلنا  
 ادخلوا هذه القرية ) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي  
 و قتادة والضحاك هو باب الخطة من باب ايليا من بيت المقدس وقال ابن العربي ان القرية في الآية بيت  
 المقدس وقال السهيلي اربحاء وقبل مصر وقبل بلقاء وقبل الرملة والباب الذي امروا بدخوله  
 هو الباب الثامن من جهة القبلة قوله سجدا قال ابن عباس منحنين ركوعا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير  
 الدخول وانتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وانما معناه ما ذكرناه قوله  
 وقولوا حطة اى مغفرة قاله ابن عباس اولاله الا الله قاله عكرمة او حط عنا ذنوبنا قاله الحسن او اخطانا  
 فاعترفنا فان قلت بماذا ارتفاع حطة قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة او مسألنا حطة قوله



فبدلواى غيرو الفظة حمله بأن قالوا حنطا سمنا اى حنطة حراء استخفافا بأمر الله تعالى يزحفون  
على استعابهم وهو جمع الاست يعنى دخلوا من قبل استعابهم وفي رواية للنسائي فدخلوا يزحفون  
على اورا كهم اى منحرفين وقالوا حبة في شعرة الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام  
مهمل وغرضهم فيه مخالفة ما مروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا  
عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون ذلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة **اصح** حدثني اسحق بن  
ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلص عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا يستبر الا يرى من جلده شئ استحياء منه  
فاذاه من آذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستبر هذا التستر الا بعيب بجلده اما رص واما افة  
وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى فخلا يوما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ  
اقبل الى ثيابه لياخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبى  
جرح ثوبى جرح حتى انتهى الى ملائكة بنى اسرائيل فراوه عربا نا احسن ما خلق الله تعالى وبراها مما يقولون  
وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا  
او اربعا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان  
عند الله وجيها شئ **اصح** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام فمن  
هذه الخبئية يؤخذ الوجه المذكور في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح  
بفتح الراء ابن عباد بضم العين ابو محمد البصرى وعوف بن ابي جيلة المعروف بالاعرابى وليس  
بالعربى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلص بكسر الخاء المجمة وتخفيف اللام وفي  
آخره سين مهملة ابن عمرو البجرى البصرى والحديث مضى في كتاب الغسل فانه اخرجه هناك عن اسحق  
ابن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن  
اسحق واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حديد وقدمضى الكلام فيه هناك \* واما الكلام في الرواة  
ففقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابي هريرة ثابت \* واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين  
من الحفاظ ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه  
عنه عن ابي هريرة هذا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الا هذا وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن  
سيرين ايضا واما خلاص ففي سماعه عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي  
هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذى والنسائي وجزم يحيى  
القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن  
على من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من  
عمار وكان على شرطة على فكيف يمنع سماعه من على رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت  
عنده صحيفة على وليس بقوى يعنى في على ووثقه بقية الأئمة وماله في البخارى سوى هذا الحديث  
فانه اخرجه له مقرونا بغيره واعاده سندنا ومنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه  
في الايمان والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة قوله حيا اى كثير الحياء قوله سنير على وزن  
فعل بمعنى فاعل اى من شأنه وارادته حب الستر والصون قوله ادر بضم الهمزة وسكون الدال على  
المشهور وحكى الطحاوى رحمه الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم  
نفخة في الخصى يقال رجل ادر بين ادر بفتح الهمزة والدال وهى التى تسميها الناس الاقريط قوله

وأما آية من قيل عطف العام على الخاص قوله عدا بثوبه بالعين المهملة أى مضى به مسرعا  
 وقوله ثوبى جريعتى رد ثوبى يا جحر قوله ضربا يضرب ضربا قوله لندبا بفتح النون والدال  
 وهو اثر الجرح اذ لم يرتفع عن الجلد قوله فوالله ان بالحجر لندبا ظاهره انه بقية الحديث وقدين  
 فى رواية همهم فى الغسل انه قول ابن هريرة قوله ثلاثا واربعاً وخمسا وفى رواية همهم المذكورة ستة  
 اوسبعة ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن ابن هريرة الجزم بست ضربات قوله  
 فذلك قوله تعالى اى ما ذكر من اذى بنى اسرائيل موسى اى احذروا ان تكونوا مؤذنين للنبي صلى الله تعالى  
 لاهل المدينة قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى اى احذروا ان تكونوا مؤذنين للنبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم كما آذى بنو اسرائيل موسى عليه الصلاة والسلام فأظهر الله برأته بما قالوه فيه من انه آذر  
 وقيل كان ايدؤهم اياه اذ طأؤهم عليه قتل اخيه هرون عليه الصلاة والسلام وكان اى موسى  
 عند الله وجيها اى ذاباه ومنزلة وقيل وجيها لم يسأل شيئا الا اعطاه وقرئ شاذا وكان عبد الله بالياء الموحدة  
 وفى الحديث ان اغتسل بنى اسرائيل عراة بمحضر منهم كان جاثرا فى شرعهم وكان اغتسال موسى عليه  
 الصلاة والسلام وحده لكونه حيا يحجب الاستنار وفيه جواز المشى عريانا للضرورة \* وفيه جواز النظر  
 الى العورة عند الضرورة للدواة ونحوها \* وفيه ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام منزعون عن النقائص  
 والعيوب الظاهرة والباطنة \* وفيه ان من نسب نبيا من الانبياء الى نقص فى خلقه فقد آذاه ويحشى عليه الكفر  
 \* وفيه مجزة ظاهرة لموسى عليه الصلاة والسلام ولا سيما تأثير ضربه بالعصا على الحجر مع علمه بأنه ماسار  
 بنوبه الا بامر من الله تعالى \* ص حديثا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سمعت  
 عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسما فقال رجل ان هذه لقبة ما اريد بها  
 وجه الله فايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرته فغضب حتى رأيت الغضب فى وجهه ثم قال برحم الله  
 موسى قد اؤذى ما كثر من هذا فصبر شى \* مطابقة لترجمة فى قوله برحم الله موسى وبين الحديث  
 السابق مناسبة ايضا على ما لا يخفى و ابو الوليد هشام بن عبد الملك والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة  
 وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قدمضى فى كتاب الجهاد فى باب ما كان النبي يعطى المؤلفة قلوبهم فانه  
 اخرجه هناك عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله الى آخره وقد مضى  
 الكلام فيه هناك \* ص باب \* يعكفون على اصنام لهم شى \* اى هذا باب يذكرفيه  
 قوله تعالى يعكفون على اصنام لهم وقوله (وجاوزنا بينى اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على  
 اصنام لهم) لا ية وذكرها ولم يفسرها \* قوله على قوم قال بعض المفسرين على قوم من الكنعانيين  
 وقيل كانوا من الحم وقال ابن جرير وكانوا يعبدون اصناما على صورة البقر \* قوله يعكفون من عكف يعكف  
 من باب ضرب يضرب وعكف يعكف من باب فصر يفسر والفاعل عاكف ومنه قيل لمن لازم المسجد  
 واقام على العبادة فيه عاكف ومعكف \* ص متبر خسر ان شى \* اشار به الى ما فى قوله تعالى ان هؤلاء  
 متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون وفسر متبر بقوله خسران ومتبر اسم مفعول من التبرير وهو الاهلاك  
 يقال تبره تبردا كسره واهلكه ومنه التبار وهو الهلاك وقال الكرماني قوله متبر اى خاسر وقد فسره معنى  
 المفعول بمعنى الفاعل وهو بعيد وكذلك تفسير البخارى بالمصدر وتفسيره الوجه متبر مهلك وباطل ما كانوا  
 يعملون \* ص وليتبروا يدمروا ماعلوا ماعلوا شى \* اشار به الى ما فى قوله تعالى وليتبروا ماعلوا  
 تبروا وفسر ليتبروا بقوله يدمروا من التدمير من الدمار وهو الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه بمعنى

ومر قوله ما علموا بقوله غلبوا وذكر هذا بطريق الاستطراد **ص** حدثنا يحيى  
 ابن بكير حدثنا اثيث عن يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله  
 رضى الله تعالى عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نجني الكباش وان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا اكانت ترعى الغنم قال وهل من نبي  
 الا رعاها ش **ص** قال بعضهم مناسبتة لترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب  
 التوضيح مناسبتة ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام فيمن رعى الغنم وقال الكرماني لعل المناسبة  
 من حيث ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين جهالا ففضلهم الله على العالمين وسباق الآية يدل عليه اى  
 فيما يتعلق بنى اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا اولامستضعفين بحيث انهم كانوا برعون الغنم  
 انتهى قلت فيه تعسف وتكلف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يخلو ايضا عن  
 بعض تكلف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجمة وكذلك وقع في رواية النسفي وهو كالفصل  
 للباب المترجم كان الابواب الثلاثة التي قبل هذا الباب كذلك بل تراجم كالفصول فتوجد المطابقة بين  
 حديث جابر وبين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى وواعداء موسى ثلاثين ليلة لان فيه بيان حالة  
 من حالات موسى وموسى يدخل في عموم قوله ما من نبي الا رعاها فمن هذه الحيثية توجد المطابقة  
 على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم في رواية للنسائي اخرجه من طريق ابي اسحق عن  
 نصر بن حزن افتخر اهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث موسى راعي غنم  
 والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن سعيد بن عفير واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي الطاهر  
 ابن السرح واخرجه النسائي في الوليمة عن هرون بن عبد الله قوله كناسم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم هذه الكينونة كانت بمر الظهران كذا جاء في بعض الروايات قوله نجني من  
 جنى يحنى جنيا وهو اخذ الثمر من الشجر قوله الكباش بفتح الكاف وفتح الباء الموحدة وبعد  
 الالف ثاء مثلثة وهو ثمر الاراك ويقال ذلك للتضج منه كذا نقله النووى عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة  
 هو ثمر الاراك اذا يبس وليس له عجم وقال القزاز هو الغصن من ثمر الاراك والاراك هو الخط وقال  
 ابو زياد الكباش يشبه التبن يأكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفي المحكم هو جل ثمر الاراك  
 اذا كان متفرقا واحده كبائه وقال ابو حنيفة وهو فوق حب الكزبرة وعنموده بملاء الكفين واذا التقمه  
 البعير فضل عن لقمته والتضج منه يقال له المرد قال صاحب المطالع هو حصرمه قوله قالوا اكانت  
 ترعى الغنم اى قالت الصحابة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنت ترعى الغنم وانما قالوا  
 ذلك لان قوله لهم عليكم بالاسود منه دال على تميزه بين انواعه والذي يميز بين انواع ثمر الاراك غالبا  
 من يلزم زعى الغنم على ما القوه فان قلت ما الحكمة في هذا قلت قال الخطابي اراد ان الله تعالى لم يضع  
 النبوة في ابناء الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها في رعاء الشاة واهل التواضع من اصحاب الحرف  
 كما روى ان ايوب كان خياطوا وزكرياء كان نجارا والله اعلم حيث يجعل رسالته وقال النووى الحكمة  
 فيه ان يأخذوا لانفسهم بالتواضع ويصفوا قلوبهم بالخلوة وينقلوا من سياستها الى سياسة ائمتهم  
 وقدم بعض الكلام من هذا القبيل في اوائل كتاب الاجارة **ص** باب **ص** واذا قال  
 موسى لقومه ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة ش **ص** اى هذا باب يذكرفيه واذا قال موسى الآية  
 ولم يذكر في هذا الباب غير بعض تفسير الفاظ تتعلق بقصة موسى التي وقعت في القرآن من بعض

تخصه عليه السلام ثم ابر واد قال اى اذكر يا محمد حين قال موسى لقومه ان الله امركم ان تدبحوا  
بقرة . وقصة البقرة ما ذكره ابن ابي حاتم فقال حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا  
هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبدة السلمي قال كان رجل من بنى اسرائيل عقيما لا يولد له وكان له  
مال كثير وكان ابن اخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم اصبح يدعيه عليهم  
حتى تسلموا وركب بعضهم على بعض فقال ذو الراى منهم على ما يقتل بعضكم بعضا وهذا رسول  
الله فيكم فاتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال (ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة قالوا اتخذنا  
هزا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) قال فلولم يعترضوا لاجزأت عنهم ادنى بقرة ولكنهم شدوا  
فشد الله عليهم حتى انتهوا الى البقرة التي امروا بدبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال  
والله لا انقصها من ملى جلدها ذهبا فاخذوها على جلدها ذهبا وضربوه ببعضها فقام فقالوا من  
ذلك قال هذا ابن اخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا فلم يورث فاقبل بعد عرواه ابن جرير من حديث  
ايوب عن محمد بن سيرين عن عبدة بن جود ذلك عرواه آدم بن ابي اياس في تفسيره من وجه آخر ومخلصه  
كان رجل من بنى اسرائيل غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب وهو وارثه فقتله ليرثه ثم القاه على مجمع الطريق  
واتى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له ان قريبي قتل ونادى موسى في الناس من كان عنده في هذا علم  
بينه لنا فلم يكن عندهم علم وقال القاتل انت نبى الله سل امارك ان يبين لنا فسأل ربه فاحسب الله اليه ان الله  
يا امركم ان تدبحوا بقرة الآيات وفيه انهم اعطوا صاحب البقرة وزنها عشر مرات ذهبا فذبحوها وضربوه  
بالضعة التي بين الكفتين فعاش فسألوهم فبين القاتل ورواه سنيد من وجه آخر عن محمد بن كعب القرظي  
ومحمد بن قيس ان سبطا من بنى اسرائيل لما راوا كثرة شرور الناس بنوا مدينة فاعتزلوا وشرور الناس فكانوا  
اذا امسوا لم يتركوا احدا منهم خارج المدينة الا ادخلوه فاذا اصبحوا قام رئيسهم فظروا وتشوف  
فاذا لم ير شيئا فتح المدينة فكانوا مع الناس حتى يمسا قال وكان رجل من بنى اسرائيل له مال كثير ولم  
يكن له وارث غير اخيه فطالت عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كنى هو  
واصحابه قال فتشوف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئا ففتح الباب فلما رأى القاتل رد الباب  
فناداه اخو المقتول واصحابه هيات قتلتموه ثم تردون الباب وكاد ان يكون بين اخ المقتول وبين  
اهل المدينة قتال حتى لبسوا السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فاتوا موسى فشكوا له شأنهم فاحسب الله  
اليه ان يدبحوا بقرة القصة وقال ابن كثير الروايات فيها مختلفة والظاهر انها مأخوذة من كتب بنى  
اسرائيل وهو مما يجوز نقلها لكن لا يصدق ولا يكذب فلهذا لا يعتمد عليها الا ما وافق الحق **ش**  
وقال ابو العالية العوان النصف بين البكر والهرمة **ش** ابو العالية بالعين المهملة رفيع بن  
مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وهو فسر العوان في قوله تعالى انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان  
بين ذلك ورواه القرطبي عن سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عنه قوله لا فارض ولا بكر يعنى لاهرمة  
ولا صغيرة عوان بين ذلك اى نصف بين البكر والهرمة والنصف يفتح النون والصاد **ش**  
فانص صاف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى صفراء فاقع لونها تدمر الناظرين وهذه الجملة  
صفة لتلك البقرة المأمور بدبحها ولونها مرفوع بفاقع وعن سعيد بن جبير صفراء فاقع صافية اللون  
وكذا عن قتادة والحسن ونحوه وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس فاقع لونها شديدة الصفرة تكاد  
صفرتها تبيض وعن ابن عمر كانت صفراء الظلف وعن سعيد بن جبير كانت صفراء القرن والظلف

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة بن علي اخبرنا ابو رجاء عن الحسن في قوله صفراء فاقع لونها قال سوداء  
 مدينة السواد وهذا غريب قوله ثم الناظرين اي تعجبهم **ح** لا ذلول لم يذللهم - العمل ثير  
 الارض ليست بذلول ثير الارض وتعمل في الحرث **ش** اشار به الى قوله تعالى لا ذلول ثير  
 الارض ولا تنقي الحرث اي هذه لا ذلول يعني ليست مذلة بالحرث ولا معدة للسقي في السانية بل هي  
 مكرمة حسنة **قوله** لم يذللها بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع به **قوله** ثير الارض يعني  
 ليست بذلول ثير الارض **ح** مسلمة من العيوب **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مسلمة في الآية  
 وفسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراساني مسلمة القوائم والخلق **ح** لا شبة بياض  
**ش** فمر الشبة التي هي اللون بقوله بياض يعني لا بياض فيها قال ابو العالبة والربع والحسن  
 وقتادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لونها واحد وروى عن عطية ووهب بن منبه نحو ذلك وقال  
 السدي لا شبة فيها من بياض ولا سواد ولا حرة **ح** صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله  
 جالات صفر **ش** غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حله على معناه المشهور وعلى  
 معنى السواد كما في قوله تعالى جالات صفراءه يفسر بسود يضرب الى الصفرة فاحل على الهمما شئت  
**قوله** جالات جمع الجمع لانه جمع جالة والجمالة جمع جل وفسرها مجاهد بسود ويقال للجمل اسودا صفر  
 لانه لا يوجد جل اسودا ولا هو مشرب بصفرة **ح** فادارتم اختلفتم **ش** اشار به  
 الى ما في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادارتم فيها وفسر بقوله اختلفتم وهكذا قال مجاهد فيما رواه ابن ابي  
 حاتم عن ابيه عن ابي حذيفة عن شبل عن ابن ابي نجيج عن مجاهد انه قال في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا  
 فادارتم فيها اختلفتم وقال عطاء الخراساني والضحاك اختلفتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التداري  
 وهو الندافع والله اعلم **ح** باب \* وفات موسى عليه الصلاة والسلام وذكره بعد **ش**  
 اي هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابي ذر ذكر لفظ باب وانما  
 المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** وذكره بعد بضم الدال لانه مبني عليه لكونه  
 قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام **ح** حدثنا  
 يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت  
 الى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عبيد لا يريد الموت قال ارجع اليه  
 فقال له يضع يده على متن ثور فله بما عطيته بكل شعرة سنة قال اي رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالان فسأل الله  
 ان يدينه من الارض المقدسة رمية بحجر قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت  
 ثمة لا ربتكم قبره الى جانب الطريق تحت الكثيب الاحمر **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة \* ويحيى  
 ابن موسى بن عبد ربه ابو زكرياء السخيتاني البخني يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة  
 من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخاري او لا موقوفا من طريق طاوس عنه ثم  
 اورده عقيبه برواية همام عنه مرفوعا وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مرفي كتاب الجنائز في باب  
 من احب الدفن في الارض المقدسة **قوله** صكه اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى  
 عليه الصلاة والسلام فقال اجب ربك فظلم موسى عين ملك الموت فقفاها وفي رواية احمد كان  
 ملك الموت يأتي الناس عيانا فاتي موسى فظمه فقفا عينه **قوله** لا يريد الموت وفي رواية همام وقد قفا  
 عيني فرد الله عليه عينه وفي رواية عمار فقال يارب عبدك موسى فقأ عيني ولولا كرامته عليك

اشتهت عليه فترام فقال له اى موسى يضع يده وفي رواية ابى يونس قتله الحياة تريد فان كنت  
تريد الحياة تضع يدك فقل له على من ثور يفتح الميم وسكون التاء المثناة من فوق هو الظاهر وفي رواية عمار  
على جلد ثور فقل له بما غطت يده هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره بما غطى فقل له اى رب  
يعنى يارب فقل له نعم ماذا اى ثم ما يكون بعد هذا اى احياة او موت فقل له فالآن هو ظرف زمان الحال  
بين الماضى والمستقبل فقل له ان يدينه بضم الياء من الادناء اى يقربه ووجه سؤاله الادناء من الارض  
المقدسة هو شرفها وفضيلة ما فيها من المدفونين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان قلت سأل  
الادناء فلم لم يسأل نفس بيت المقدس قلت لانه خاف ان يكون قبره مشهور عندهم فيفتن به الناس  
وفيه استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين فقل له رمية  
اى قدر رمية كاشة بحجر فقل له الى جانب الطريق هكذا رواية المستملى والكشميهنى وفي رواية  
غيرهما من جانب الطريق فقل له الكتيب بالثاء المثناة وفي آخره باء موحدة وهو الرمل الكثير  
الاجتمع واختلاف اهل السير في موضع قبره فقل له بارض التيه وهرون كذلك ولم يدخل موسى الارض  
المقدسة الا رمية حجر رواه الضحاك عن ابن عباس ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابهم ذلك بقوله  
الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولو اراد بيانه لين صريحاً وقال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى  
وهرون لآخذوا هاهنا من دون الله وقبل باب لدبابيت المقدس وقيل قبره بين عالية وعويلة عند كنيسة  
نوما وقيل بالوادي في ارض ماب بن بصرى والبلقاء وقيل قبره بدمشق ذكره ابن عساكر عن كعب  
الاحبار والاصح انه بالنية قدر رمية حجر من الارض المقدسة وعن وهب ان الملائكة تولوا دفنه  
والصلاة عليه وانه عاش مائة وعشرين سنة وقال وهب وصلى عليه جبريل عليه الصلاة والسلام  
وكان موته بعد موت هرون بأحد عشر شهراً وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون  
سنة وقدمت بقية الكلام في كتاب الجنائز **ص** واخبرنا معمر عن همام حدثنا ابو هريرة  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه **ش** اى قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن راشد عن  
همام بن منبه نحو الحديث المذكور وهذا موصول بالاسناد وقدمهم من قال انه معلق قلت صورته  
صورة تعليق وكونه موصولا بالاسناد الاول محتمل ولا يلزم من اخراج غيره هذا موصولا ان  
يكون هذا ايضا موصولا وهو في صورة التعليق فانهم **ص** حدثنا ابو ليان اخبرنا شبيب  
عن الزهري اخبرني ابى سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استب رجل من المسلمين  
ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمداً على العالمين في قسم بقسم به فقال اليهودى والذي  
اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فطم اليهودى فذهب اليهودى الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاخبره الذى كان من امره وامر المسلم فقال لا تخبروني على موسى فان الناس  
يصعقون فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلى او كان  
من استثنى الله **ش** مطابقة الجزء الاخير للترجمة وهو قوله وذكره بعد وقد تكرر  
ذكر رجالة على هذا النسق والحديث مضى في الخصومات في باب ما يذكر في الاشخاص  
ومضى الكلام فيه مستوفى **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن  
شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتج آدم وموسى  
فقال له موسى انت آدم الذى اخرجتك خطيئتك من الجنة فقال له آدم انت موسى الذى اصطفاك الله برسالاته

وبكلامه ثم تلومني على امر قد قدر علي قبل ان اخلق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحج آدم  
 موسى عليهما الصلاة والسلام مرتين **ش** مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله  
 ابن يحيى القرشي الاوبسي المديني وهو من افراده و ابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
 الزهري القرشي المديني كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخاري ايضا في النوحيد عن يحيى بن  
 بكير واخرجه مسلم في القدر عن زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قوله احتج موسى و آدم اى تحاجا  
 اما ان يكون ارواحهما تحاجت او يكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضي عياض ويحتمل  
 ان يحتمل على ظاهره وانهما اجتمعا باشخاصتهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اجتمعا بالانبياء عليهم السلام في السموات وفي البيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما حي  
 الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك في حياة موسى سأل الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة  
 والسلام فيحاجه قوله خطيئتك اى الاكل من الشجرة المنهى عنها بقوله لا تقربا هذه الشجرة وجاز  
 في مثله اخرجك واخرجته بالخطاب والغيبة نحو \* انا الذى ستمنى اى حيدرته اى ستمته قوله الذى  
 اصطفاك الله اى جعلك خالصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك \* وفيه تلميح الى قوله تعالى وكلم الله موسى  
 تكليما قوله ثم تلومني كلمة ثم بالياء المثلثة والميم المشددة في رواية الاكثرين وفي رواية الاصبلي  
 والمستمل بم **ب** كسر الباء الموحدة وفتح المخففة قوله فحج آدم بالرفع باتفاق الرواة اى  
 غلبه بالجملة وظهر عليه بها وقال الطبري اى غلب عليه بالجملة بان الزمه ان جملة ما صدر عنه  
 لم يكن هو مستقلا بها متمكنا من تركها بل كان امرا مقضيا قوله مرتين متعلق بقوله قال وقال الخطابي  
 انما حج آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الآدميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذى تنازعا فانما  
 هما في ذلك سواء اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذى هو القدر ولا ان يبطل الذى هو السبب ومن  
 فعل واحدا منهما خرج عن القصد الى احد الطرفين مذهب القدر والجبر وفي قول آدم استقصار لعلم  
 موسى اى اذا جعلك الله بالصفة التى انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف يسمعك ان تلومني  
 على القدر الذى لا مدفع له وحقيقته ان حجة موسى التى الزمه بها اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء  
 كان من موسى وعارضه بامر دفع به اللوم فكان هو الغالب وقال النووي معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلني  
 وايضا اللوم شرعى لاعقلى واذتاب الله عليه وغفر له زال عنه اللوم فن لومه كان محجوجا بالشرع  
 فان قيل فالعاصي منا لو قال هذه المعصية كانت بتقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق  
 في دار التكليف جار عليه احكام المكلفين وفي لومه زجره ولغيره واما آدم فبت خارج عن هذه  
 الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا القول فائدة سوى التخييل ونحوه وقال الثوري شتى ليس  
 معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله على الزمه اياه ووجهه على فلم يكن في تناول الشجرة  
 كسب واختيار وانما المعنى اثبتته في ام الكتاب قبل كونى وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعلمه السابق  
 فهل يمكن ان يصدر عنى خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو السبب  
 وتنسى الاصل الذى هو القدر وانت من اصطفاك الله من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله  
 من وراء الاستار **ح** حدثنا مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير  
 عن ابن عباس قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما قال عرضت على الامم ورأيت سوادا  
 كثيرا سدا لافق فقبل هذا موسى في قومه **ش** مطابقتها للترجمة للجزء الاخير منها وحصين

يضم الحاء ويقع الصاد الميمتين ابن عمير صغر الثمر الحيو ان المشهور ابو محسن الواسطي وشيخه حصين  
 كذلك ابن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا طولا في الطب  
 عن مسدد ايضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن اسيد بن زيد مقرونا بحديث عمران بن ميسرة  
 وفي الرقاق ايضا عن اسمعق وخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وعن ابى بكر بن ابى شديدة  
 وخرجه الترمذي في الزهد عن ابى حصين عبد الله بن اجد بطوله وخرجه النسائي في الطب عن  
 ابى حصين به قوله سوادا وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة قوله سدا الافق الافق بالضمين واحد  
 آفاق السماء والارض وهى نواحيهما وقال ابن الاثير ويجوز ان يكون الافق واحدا وجعا كالفلك  
 وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث ان امة موسى اكثر الالام بعد امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة امة موسى عليه الصلاة والسلام والله اعلم **باب**  
 قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اى قوله وكانت من القاتنين  
 شى اى هذا باب في بيان آسية بنت مزاحم امرأة فرعون التي ذكرها الله تعالى في قوله (وضرب  
 الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله  
 ونجني من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات  
 ربها وكتبته وكانت من القاتنين قوله ضرب الله مثلا الى آخره مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين  
 لا تنصرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع  
 كونها امرأة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى واراد بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم  
 لما غلب موسى سحره فرعون آمنت فلما تبين ايمانها لفرعون وثبت عليه او تديها ورجلها باربعة  
 اوتاد والقاه في الشمس وامر بصخرة عظيمة فلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في  
 الجنة فابصرت بيتها في الجنة من درة وانزع الله روحها فالتقت الصخرة عليها ليس في جسدها روح  
 فلم تجد ألما من عذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي فيها  
 تأكل وتشرب قوله ومريم ابنة عمران عطف على امرأة فرعون اى وضرب الله مثلا للذين آمنوا  
 مريم ابنة عمران وما اوتيت من الكرامة من كرامات الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين  
 مع ان قومها كانوا كفارا قوله وكانت من القاتنين اى من القوم القاتنين فلذلك لم يقل من القاتنات  
 وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقيل انها من العماليق وقيل من بنى اسرائيل من سبط موسى  
 وقال السهيلي هي عممة موسى وكانت لها فراسة حين قالت قررة عين لي ولت وانما ذكر الآية المتضمنة  
 لقضية مريم لكونها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجة الا ذكر آسية **باب** حديث  
 يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن ابى موسى رضى الله تعالى  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة  
 فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **باب**  
 مطابقته للترجة ظاهرة جدا لان المراد من قوله امرأة فرعون هي آسية ويحيى بن جعفر بن اعين  
 ابو زكريا البخاري البيهقي وهو من افراده مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وعمره بن مرة بضم الميم  
 وتشديد الدال المرادى الاعمى الكوفي مرفى في كتاب الصلاة ومرة الهمداني هو مرة بن شراحيل الكوفي  
 كان يصلى كل يوم الف ركعة ولما كبر كان له وتديعتمد عليه وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري والحديث



أخرجه البخاري أيضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بندار عن غندر وأخرجه  
 مسلم في الفضائل عن أبي بكر وأبي كريب وعن محمد بن المثنى وابن بشار وعن عبيد الله بن معاذ وأخرجه  
 الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المثنى به وأخرجه النسائي في المناقب وفي عشرة النساء عن قتيبة  
 بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة وأخرجه  
 ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه ﴿ذكر معناه﴾ قوله كل بضم الميم وفحها وكسر ها  
 ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال قوله ولم يكمل من النساء الآسية امرأة  
 فرعون ومريم بنت عمران وقد استدلل بعضهم بهذا على ان آسية ومريم نيتان لان اكل النوع الانساني  
 الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نيتين لزم ان لا يكون في النساء اولية ولا صديقة  
 ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير منهن فكأنه قال لم ينبأ من النساء الا فلانة  
 وفلانة ومنع بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتها اذ هو يطلق لتام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تاهيها  
 في جميع الفضائل التي للنساء وقال الكرماني وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل  
 عن الاشعري ان من النساء من نبي\* وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت  
 بحجج\* الملك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها اولئك الذين انعم الله  
 عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح ان مريم نبية لان الله اوحى اليها بواسطة الملك  
 واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها قوله وان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها على النساء اى على نساء  
 هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل  
 الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاساغة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل  
 هذه الخصال لا تستلزم الافضية لهما من كل وجه\* وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضى افضلية  
 خديجة رضي الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث على رضي الله تعالى عنه خبر  
 نساءها خديجة وسيأتي ان شاء الله تعالى \* وورد ايضا ما يقتضى افضلية خديجة وفاطمة  
 رضي الله تعالى عنهما فيما أخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبراني وابوداود في كتاب  
 الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد  
 ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث ابى هريرة رواه الطبراني في الاوسط  
 واحمد في مسنده من حديث ابى سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران  
 وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين  
 بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد رواه احمد  
 والترمذي وابن عساكر \* وعن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض  
 اربعة خطوط فقال اتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم  
 وامرأة فرعون رواه النسائي وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث ابى سعيد قال  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران وهذا  
 يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربعة ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

ويحتمل ان تكونا على السواء في الفضيلة لكن ورد حديث ان صحح عين الاحتمال الاول وهو  
 ما روى ان ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت  
 عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون رواه ابن عساكر فان كان هذا اللفظ محفوظا بتم التي  
 للترتيب فهو مبين لاحد الاحتمالين اللذين دل عليهما الاستثناء ويقدم على ماتقدم من الالفاظ التي  
 وردت بواو العطف التي لاتقتضي الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازي باسناد  
 الى ابن عباس مرفوعا وذكره بواو العطف لايتم التي للترتيب فخالفه اسنادا ومثاقق له على الثريد  
 هو من ثردت الخبر ثردا كسرته فهو ثريد ومثروود والاسم الثردة بالضم والثريد غالبا لا يكون الا  
 باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء الحديث قيل لم يرد  
 عين الثريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من اللحم والعرب  
 قلما تجد طبيخا ولا سيما باللحم **ص** باب ان قارون كان من قوم موسى الآية **ش** اي هذا  
 باب يذكر فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيته من الكنوز ما ان مفاتيحه تشاء بالعصبة  
 اولى القوة اذ قال له قومه لاتفرح ان الله لا يحب الفرحين) قارون اسم اعجمي مثل هارون غير منصرف  
 للعلمية والعجمة ولو كان وزنه فاعولا لانصرف قوله من قوم موسى اي من عشيرته وفي نسبه الى  
 موسى ثلاثة اقوال ١ احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جرير وعبد  
 الله بن الحارث ٢ والثاني ابن خالته رواه عطاء عن ابن عباس والثالث انه عم موسى عليه السلام قاله  
 ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وكان اقرا ببنى اسرائيل للتورية ولكنه نافق كانافق  
 السامري قال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهارون فالى فبغى عليه قال ابن عباس  
 بغيه عليه هو قذفه موسى بغية جعل لها جعلها وقال الضحاك بغيه عليه كفره بالله وقال قتادة  
 هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبرا \* قوله وآتيته من الكنوز اي الاموال المدخرة  
 \* قوله ما ان مفاتيحه كلمة مامو صولة \* قوله لتشاء خبر ان والمفتاح جمع مفاتيح خزائنه لتشاء اي لتثقل  
 بالعصبة وتميل بهم اذا جلودها والعصبة الجماعة الكثيرة وقيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل  
 اربعون وقيل من عشرة الى اربعين \* قوله لتشاء اللام فيه للتأكيد وتشاء فعل مضارع من تاءنوا  
 اذ انقض به مثقلا \* وروى ان مفاتيح خزائن قارون كانت وقرستين بغلا غراما محجلة لكل خزانة مفاتيح  
 ولا يزيد المفتاح على اصبع وكانت من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فتثقلت عليه  
 فجعلها من خشب فتثقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث ما ذهب \* قوله  
 اولى القوة صفة العصبة \* قوله اذ قال له قومه يعني حين قال له قومه وكلمة اذ منصوب بقوله لتشاء  
 ٢ قوله لاتفرح يعني لاتبخر ان الله لا يحب البطرين وقيل معناه لاتفسد ان الله لا يحب المفسدين وقيل  
 ان الله لا يحب المرحين **ص** لتشاء لتثقل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما ان  
 مفاتيحه لتشاء بالعصبة وفسره بقوله لتثقل كما ذكرناه الان **ص** قال ابن عباس اولى القوة لا يرفعها  
 لا يرفعها العصبة من الرجال **ش** اي قال عبد الله بن عباس في تفسير اولى القوة لا يرفعها  
 العصبة من الرجال وقدم الكلام في تفسيره الان **ص** يقال القرحين المرحين **ش** اشار به الى تفسير قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين بأن معناه المرحين وهو تفسير ابن عباس اورد ابن  
 ابي حاتم من طريق علي ابن ابي طلحة عنه **ص** ويكان الله مثل المتر أن الله **ش**

اشاره الى ما في قوله تعالى (ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر اولا ان من الله علينا  
 خلسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون) قال الخليل ويوحدها وكان التحقيق وقال ابو الحسن وي اسم فعل  
 والكاف حرف خطاب وان على اضماع اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخارى ان قوله ويكأن الله  
 مثل المتر ان الله وهكذا قال المفسرون اراد ان معناه مثل معنى قوله المتر ان الله وفي تفسير النفسوي  
 مفصولة عن كأن وهى كلمة تنبيه على الخطاء والتنبه وحكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها ابن ابنتك  
 فقال ويكأنه وراء البيت يعنى اما ترينه وراء البيت **ص** يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر  
**ش** هذا في آية اخرى واوّلها (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وذكرها لان فيها  
 مثل ما في الآية الاولى وهو قوله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ثم فسر قوله يبسط ويقدر  
 بقوله **ص** ويوسع عليه ويضيق **ش** قوله يوسع هو معنى قوله يبسط وقوله  
 ويضيق معنى قوله ويقدر وهو كما في قوله ومن قدر عليه رزقه اى ضاق ويقال قدر على عياله قدرا  
 مثل قدر وقدر على الانسان رزقه قدرا مثل قدر ولم يذكر البخارى في هذا الباب الا هذه الآثار المذكورة  
 ولم يثبت هذا الا في رواية المستملى والكشميهني **ص** باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم  
 شعيبا **ش** اى هذا باب في بيان قول الله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
 من اله غيره) الآية وشعيب اسم عربى وقال مقاتل ذكره الله في القرآن في تسعة مواضع وهو شعيب  
 ابن يوبى بن رعويل بن غيفا بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال وهب بن منبه شعيب  
 ابن غيفا بن يوبى بن مدين وقال الثعلبي شعيب بن بحرون بن يوبى بن مدين وقال ابن اسحق شعيب  
 ابن ميكيل بن يشجر بن لاوى بن يعقوب وقيل شعيب بن نويل بن رعويل بن يوبى بن غيفا بن مدين بن ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام وقيل شعيب بن ضيفون بن غيفا بن ثابت بن مدين بن ابراهيم ويقال جدته اوامه  
 بنت لوط وكان من آمن بابراهيم وهاجر معه ودخل بدمشق قوله والى مدين اى والى اهل مدين  
 وكانوا قوما عربا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويخسون المكاييل والموازين وكانوا مكاسين لا يدعون  
 شيئا الا مكسوه وارسله الله اليهم فقال يا قوم اعبدوا الله اى وحدوه وقد قص الله قصته في القرآن وقال  
 علماء السير اقام شعيب مدة بعد هلاك قومه ووصل اليه موسى وزوجه بنته وقال ابن الجوزى ثم خرج  
 الى مكة ومات بها وعمره مائة واربعون سنة ودفن في المسجد الحرام حيال الحجر الاسود وقال سبطه  
 وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فيها قبر يقال انه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال  
 ابو الفاخر ابراهيم بن جبريل في تاريخه ان شعيبا كان عمره ستمائة سنة وخمسين سنة **ص** الى اهل مدين  
 لان مدين بلد مثل واسأل القرية واسأل العير يعنى اهل القرية واهل العير **ش** اشار بهذا الى ان معنى قوله  
 الى مدين الى اهل مدين لان مدين بلد وهى مدينة شعيب على بحر القلزم محاذية لتبوك على نحو ست  
 مراحل منها وبها البئر التى استسقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لسائمة شعيب عليه الصلاة  
 والسلام وهى الآن خراب و اشار بقوله واسأل القرية الى ان نظير قوله تعالى والى مدين اخاهم هو دا  
 قوله واسأل القرية فى ان المضاف فيهما محذوف وهو لفظ اهل وكذلك قوله واسأل العير اى اهل  
 العير لان القرية والعير لا يصح السؤال منهما **ص** وراء كم ظهر يام تلتفتوا اليه ويقال اذا لم يقض  
 حاجته ظهرت حاجتى وجعلتني ظهريا قال الظهري ان تأخذ معك دابة او وعا تستظهر به **ش**  
 اشار بقوله وراء كم ظهر يالى ما في قوله تعالى (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ثم فسر بقوله لم تلتفتوا اليه

والظهرى منسوب الى الظهر وكسر الظاء من تغييرات النسب كما تقول في امسى امسى بكسر الهمزة  
 قيل له ويقال اذا لم يقض حاجته بنى اذا لم يقض حاجة من سألك بها تقول ظهرت حاجتي اى جعلتها وراء  
 ظهرك وقال الجوهرى وقولهم ظهر فلان بحاجتي اذا استخف بها قوله وجعلتنى ظهرياعنى يقال يقال ايضا  
 اذا لم يلتفت اليه ولا قضى حاجته جعلتنى ظهري اى جعلتنى وراء ظهرك قوله قال الظهرى الظاهر ان  
 الضمير فى قال يرجع الى البخارى و اشار به الى ان الظهرى بصورة النسبة يقال ايضا لمن يأخذ معه دابة  
 او وعايسة تظهر به اى يتقوى به **ص** مكانهم ومكانهم واحد **ش** هذا فيه نظر لان فى قصة شعيب  
 هكذا ويا قوم اعملوا على مكانتكم بمعنى مكانكم وامامكانتهم فى سورة يس وهو قوله ولونشاء لمسخناهم  
 على مكانتهم وفى التفسير الكانة والمكان واحد كالقائمة والمقام **ص** يغنوا يعيشوا **ش**  
 اشار به الى ما فى قوله تعالى كان لم يغنوا فيها ثم فسر به بقوله يعيشوا لانه لما ذكر يغنوا بدون لم فسر يعيشوا  
 ايضا بدون لم والاصل كائن لم يغنوا فيها اى لم يعيشوا ولم يقيموا بها **ص** تأس تحزن **ش**  
 اشار به الى ما فى قوله تعالى ولا تأس على القوم الكافرين وفسر تأس بقوله تحزن ولم يذكر لفظ لا فيها  
 وذكر هذا ليس فى محله لانه فى قصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** آسى أحزن **ش**  
 اشار به الى ما فى قوله تعالى فكيف آسى على قوم كافرين وفسر آسى بقوله احزن والمعنى كيف احزن وانتم  
 واتوجه **ص** وقال الحسن انك لانت الحليم الرشيد يستزئون به **ش** اى قال الحسن البصرى  
 فى قوله تعالى انك لانت الحليم الرشيد يستزئون به يعنى انهم عكسوا على سبيل الاستعارة التكمية اذ غرضهم  
 انت السفه الغوى لا الحليم الرشيد ووصل ذلك ابن ابي حاتم من طريق ابى الليث عن قوله به اى بشعيب  
**ص** قال مجاهد ليكة الايكة **ش** اشار به الى ما قوله تعالى كذب اصحاب الايكة المرسلين  
 قرأ بعضهم ليكة باللام على وزن ليلة فقال مجاهد هو نفس الايكة وقال الرشاطى الايكة كانت منازل قوم  
 شعيب عليه الصلاة والسلام من ساحل البحر الى مدين وكان شجرهم المقل والايكة عند اهل اللغة الشجر  
 الملتف وكانوا اصحاب شجر ملتف ويقال الايكة الغبضة وليكة اسم البلد حولها كما قيل فى مكة وبكة  
 وقال ابو جعفر النخاس ولا يعلم ليكة اسم بلد **ص** يوم الظلة اظلال العمام العذاب عليهم  
**ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة يروى انه حبس عنهم الهواء وسلط  
 عليهم الحر فاخذ بانفاسهم فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت سخابة وجدوا لها باردا ونسيما  
 فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا فكان شعيب عليه الصلاة مبعوثا الى اصحاب مدين  
 واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبريل عليه الصلاة والسلام واصحاب الايكة بعذاب يوم  
 الظلة واعلم ان البخارى لم يذكر فى هذا الباب غير تفسير الالفاظ المذكورة فيه ولم يقع هذا ايضا  
 الا فى رواية المستملى والكشميهنى **ص** باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى  
 قوله وهو مليح **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى (وان يونس لمن المرسلين اذ ابق  
 الى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فاتلقمه الحوت وهو مليح) ويونس ابن متى بفتح الميم  
 وتشديد الناء المثناة من فوق مقصور وقيل متى امه ولم يشتر نبي بامه غير يونس والمسيح  
 عليهما الصلاة والسلام وروى عبد الرزاق ان متى اسم امه ولكن الاصح انه اسم ابيه وكان  
 رجلا صالحا من اهل بيت النبوة ولم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التى اغتسل فيها يابوب  
 عليه الصلاة والسلام فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله تعالى ان يرزقهما ولدا مباركا

فيبعثه الله في بنى اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفى متى ويونس في بطن امه وله  
 اربعة اشهر وقد قيل انه من بنى اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال  
 لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم **ص** قال مجاهد مذب **ش**  
 هو تفسير قوله عليهم هكذا رواه الطبري من طريق مجاهد من الامم الرجل اذا أتى بما يلام عليه وفي تفسير  
 لنسفي وهو ملهم داخل في الامة يقال رب لائم ملهم اي ملوم غيره وهو احق منه بالملوم وعن الطبري  
 الملهم هو المكتسب اللوم **ص** عن المشحون الموقر **ش** اشار به الى تفسير قوله الى الفلك  
 المشحون هكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد والموقر بضم الميم وفتح القاف  
 لمملو وقيل معناه المجز **ص** فلولانه كان من المسيحين الآية **ش** يعني اتم الآية واقرأ  
 الآية وهو قوله للبت في بطنه الى يوم يبعثون يعني لولان يونس كان من المسيحين اي المنزهين الزاكرين  
 الله تعالى قبل ذلك في الرخاء بالسبح والتعديس للبت في بطن الحوت الى يوم يبعثون يعني الى يوم القيامة  
 وفي تفسير النسفي الظاهر لبثه حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الحوت قبره الى يوم القيامة وقال  
 الكلبي كان لبثه في بطن الحوت اربعين يوما وقال الضحاك عشرين يوما وقال عطاء سبعة ايام وقيل  
 ثلاثة ايام وعن الحسن البصري لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعد الوقت الذي انقضى فيه **ص**  
 ثبته بالعراء بوجه الارض وهو سقيم **ش** اي فطر حناه وفمر العراء بوجه الارض وهكذا  
 فمره الكلبي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال  
 الاخفش هو الفضاء وقال السدي هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات  
 ومنه قيل للمتجرد عريان قوله سقيم اي عليل مما حمله **ص** وانبتنا عليه شجرة من يقطين  
 من غير ذات اصل الدباء ونحوه **ش** قوله عليه اي له قيل عنده واليقطين القرع وعن ابن عباس  
 والحسن ومقاتل كل ثبث يمتد وينسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع  
 والحظل وقال سعيد بن جبير هو كل ثبث يمتد ثم يموت في عامه وقيل هو يفتح من قطن  
 بالمكان اذا اقام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء **ص** وقائمة الدباء ان الذبان لا يجتمع  
 عنده وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لتحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس  
 وقيل هي التين وقيل هي شجرة الموز يغطي بورقها ويستظل بأغصانها ويفطر على ثمارها وقال  
 مقاتل بن حبان كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها قوله من غير ذات  
 اصل صفة يقطين اي من يقطين كأن من غير ذات اصل قوله الدباء الجرب بدل من يقطين اوبيان  
 وليس هو مضافا اليه فانهم قوله ونحوه اي ونحو اليقطين كالقثاء والبطيخ **ص** وارسلناه  
 الى مائة الف او يزيدون **ش** اي وارسلنا يونس وفي تفسير النسفي يجوز ان يكون قبل  
 حبسه في بطن الحوت وهو ما سبق من ارسله الى قومه من اهل نينوى وقيل هو ارسل ثان  
 بعدما جرى عليه في الاولين والغرض من قوله الى مائة الف او يزيدون الكثرة وقال مقاتل معناه  
 بل يزيدون وعن ابن عباس معناه ويزيدون وعنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا  
 وعن الحسن والربيع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا **ص** فآمنوا ففتحناهم  
 الى حين **ش** يعني فآمن قوم يونس عند معاناة العذاب قوله ففتحناهم الى حين اي الى اجل  
 مسمى الى حين انقضاء آجالهم **ص** ولانكنا كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكطوم كظيم  
 وهو مغموم **ش** الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي لانكنا يا محمد كصاحب الحوت

وعوبونس في الضجر والغضب والجملة قوله اذنادى اى حين دما ربه في بطن الحوت وهو كظيم  
اى لم يغظا من كظم السقاء اذا ملاء وأشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه  
بمعنى كظيم على وزن فاعيل وفهره بقوله وهو مفهوم وقيل محبوس عن التصرف **ص** حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني الاعمش وحدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل  
عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم انى خير من يونس  
زاد مسدد يونس بن متى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن  
يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان الاعمش والآخر عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن  
الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سامة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير  
عن ابي نعيم وعن مسدد عن قتيبة ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن محمود بن غيلان قال العلماء انما  
قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما خشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تقيص له فذكره لسد هذه الذريعة  
**ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي العالية عن ابي عباس عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال ما ينبغي لعبدان يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش** مطابقتها للترجمة  
ظاهرة وابوالعالية رفيع بن مهران والحديث قديمضى في باب قول الله تعالى وهل اناك حديث موسى  
ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن  
الفضل عن الاعرج عن ابي هريرة قال بينما هو دى يعرض سلعته اعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي  
اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار فقام فطمع وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى  
على البشر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال ابا القاسم ان لى ذمة وعهدا  
فابال فلان اطم وجهى فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى  
رؤى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين ابناء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض  
الامن شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى آخذ بالعرش فلا ادري احوسب  
بصعقته يوم الطور ام بعث قبلى ولا قول ان احدا افضل من يونس بن متى **ش** مطابقتها  
لترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب  
وفاة موسى عليه السلام قوله يعرض اى يبرز متاعه للناس ليرغبوا في شراء فاعطى له به ثمنا  
بخسا قوله اظهرنا مقحم وقد بوجه عدم القامه وهو انه جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار  
كان ظهوره قدامه وظهرا وراءه فهو مكنون من جانبه اذا قبل بين ظهور انهم ومن جوانبه اذا قبل بين  
اظهرهم قوله ذمة وعهدا يعنى مع المسلمين فلم اخفر ذمتى ونقض عهدي بالاطم قوله لا تفضلوا بين انبياء  
الله معناه لا تفضلوا بعضا بحيث يلزم منه نقص المفضل او يؤدى الى الخصومة والنزاع او لا تفضلوا بجميع  
انواع الفضائل وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل منهم مطلقا اذا لامام افضل من المؤذن  
مطلقا وان كان فضيلة النادين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهوا انكم **ص** فان قلت نهى  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن التفضيل وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفضل اذ معناه وانما لا  
ادرى ان هذا البعث فضيلة له ام لا او جاز له ما لم يحز اقبره فان قلت السياق يقتضى تفضيل موسى على سيدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ائى سلمنا لا يقتضى التفضيله بهذا الوجه وهذا لا ينافى كونه  
افضل من موسى قوله بصعقته يوم الطور وهو فى قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى  
صعقا) فان قلت ان موسى قدمات فكيف تدركه الصعقة وايضا قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان



وهكذا فسر الزمخشري يقال يؤس يؤس بأسا اذا اشتد وهو بئس وبئس وقرئ بئس بوزن حذر  
وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد في كبد وبئس على قلب الهمزة  
ياء كذيب في ذيب وبئس على وزن فاعل بكسر الهمزة وقحها وبئس على وزن ريس وبئس  
على وزن هين في هين ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديثا **ص** باب **ش** قول الله تعالى  
وآتيناه داود زبوراً **ش** اى هذا باب في بيان قوله تعالى وآتيناه داود زبوراً وقوله (انا  
اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب  
والاسباط وعيسى وابوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناه داود زبوراً **ش** وداود اسم  
عجمي وعن ابن عباس هو بالعبرانية التصير العبري ويقال سمى به لانه داوى جراحات القلوب وقل  
مقابل ذكره الله في القرآن في اثني عشر موضعا وهو داود بن ايشا بكسر الهمزة وسكون الياء آخر  
الحروف وبالشين المجهمة ابن عود بفتح العين الهملة وسكون الواو وفتح الباء الموحدة على وزن جعفر  
ابن باهر بياء موحدة وهين مهملة مفتوحة ابن سلون بن يارب بياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة  
ابن رام بن حضرون بحاء مهملة وضاد مهملة ابن فارص بفاء وفي آخره صاد مهملة ابن يهودا بن  
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ومنهم من زاد بعد سلون بحشون بن عينا داب  
ابن رام وقبل ارم قوله زبوراً هو اسم الكتاب الذي نزل الله عليه وروى ابو صالح عن عباس قل انزل  
الله الزبور على داود عليه الصلاة والسلام مائة وخسين سورة بالعبرانية في خسين منها ما ياتونه من تحت  
نصر وفي خسين ما ياتونه من الروم وفي خسين مواظ وحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود  
ولا احكام وروى انه نزل عليه في شهر رمضان **ص** الزبور الكتاب واحدها زبور زبرت كتبت  
**ش** الزبور بضم الزاي والياء جمع زبور قال الكسائي يعنى الزبور يعنى المكتوب بقل زبرت الورق  
فهو مزبور اى كتبته فهو مكتوب وقرأ حزة زبور بضم الزاي وغيره من القراء ففتحها **ص**  
ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال اوبي **ش** فضلا اى نبوة وكتابه هو الزبور وصوتا بديعا  
وقوة وقدرة وتسخير الجبل والطير قوله يا جبال بدل من قوله فضلا بتقدير قولنا يا جبال او هو بدل من  
قوله آتيناه بتقدير قلنا يا جبال **ص** قل مجاهد سبى **ش** هو تفسير قوله اوبي **ش** يعنى  
يا جبال سبى مع داود واوبي امر من التأو بى اى ارجى **ش** التسمع اى ارجى **ش** فى التسمع كلى ارجع  
فيه لانه ادارجعه فقدر جمع وقبل سبى **ش** ادسح وقبل هى باسان الحبشة وقبل نوحى **ش** والطير  
تسمعك على ذلك وكان اذا نادى بالنياحة اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطير من فوقه فصدى  
الجبال الذى يسمعه الناس من ذلك اليوم **ص** والطير **ش** هو منصوب بالعطف على محل  
الجبال وقبل منصوب على انه مفعول معه وقبل بالعطف على فضلا يعنى وسخر ناله الطير **ص**  
والناله الحديد **ش** اى النال داود بالحديد نصار في يده مثل الشمع وكان سأل الله ان يسبب له  
سببا يستغنى به عن بيت المال فيتقوت منه وياعم صاله فلان الله الحديد **ص** ان اعمل سابغات  
الدروع **ش** كلمة ان هذه مفسرة منزلة اى كفى قوله تعالى فلو حينا اليه ان اصنع الفلك وسابغات  
منصوب بقوله اعمل وفسره بقوله الدروع وكذا فسر ابو عبيدة السابغات بالدروع وقل اهل التفسير  
اى كواهل واسمات وقرئ صابغات بالصاد **ص** وقد ر في السرد المسامير والحقى ولا تدق  
المسمار فيتسلسل ولا تعظم فيقصم **ش** فسر السرد بقوله المسامير والحقى قال المفسرون  
معنى قوله وقد ر في السرد اى لتجعل المسامير دقاقا ولا غلاظا وأشار البخاري الى ذلك بقوله ولا تدق



بالدال المهملة من التدقيق ويدل عليه ما روى ابراهيم الخريفي في خريب الحديث من طريق مجاهد في قوله وقد ر في السرد لا تدق المسامير فيتسلسل ولا تغلظها فيقصمها وقيل ولا ترق بالراء من الرقة وهو ايضا يؤدى ذلك المعنى قوله فيتسلسل ويروى فيتسلسل ويروى فيساس والكل يرجع الى معنى واحد يقال شئ ساس اى سهل ورجل ساس اى اين متقادين الساسر والسلاسة قوله ولا تغلظ اى المسامير فيقصم من القصم وهو انقطع **ص** افرغ انزل شئ **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى ربنا افرغ علينا صبرا وفسر افرغ بقوله انزل من الاتزال قل المفسرون معنى قوله افرغ علينا صبرا اى انزل علينا صبرا من عندك وهذا فى قصة طالوت وفيها قضية داود عليه الصلاة والسلام فكانه ذكره هنا لان قضيتهم واحدة وقال بعضهم افرغ انزل لم اعرّف المراد من هذه الكلمة هنا قلت ايس هذا الموضع من المواضع التى يدعى فيها العجز والوجه فيه من المعنى والمناسبة ما ذكرناه **ص** بسطة زيادة ونضلا شئ **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم وهذا ايضا فى قصة طالوت والوجه فيه ما ذكرناه وقد فسر البخارى بسطة بقوله زيادة ونضلا اى زيادة فى القوة ونضلا فى المال وفى علم الحروب وهذا الذى قبله لم يبق الا فى رواية الكشميهنى وحده **ص** واعلموا صالحا نبي بما تعملون بصير شئ **ص** فاجازيكم عليه احسن جزاء واته **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل خفف على داود عليه الصلاة والسلام القرآن فكان يأمر بدوابه فتسرج فيقرأ القرآن قبل ان تسرج دوابه ولا يأكل الا من عمل يده شئ **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجله نذكرها غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن اسحق ابن نصر قوله خفف على صبيغة المجهول من التخفيف قوله القرآن وفى رواية الكشميهنى القراءة وقال الكرماني القرآن اى التوراة او الزبور وقل التوريشتى وانما اطلق القرآن لانه قصد به اعجازه من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل فى هذه اللفظة الجمع وكل شئ جمعه فقد قرأته وسمى القرآن قرأنا لانه جمع الامر والنهى وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل نبي يطلق على كتابه الذى اوحى اليه قوله فكان اى داود يأمر بدوابه وفى روايته فى التفسير بدابته بالافراد ويحمل الافراد على مركوبه خاصة وبالجمع مركوبه ومراكيب اتباعه قوله قبل ان تسرج وفى رواية موسى فلا تسرج حتى يقرأ القرآن والاول اباغ **ص** وبه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان وهذا لا سبيل الى ادراكه الا بالقبض الربانى وجاء فى الحديث ان ابركة قد تقسع فى الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال النووى اكثر ما بغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً بالنهار انتهى واقدرا ثبت رجلا حافظا قرأ ثلاث ختمات فى الوتر فى كل ركعة ختمة فى ليلة القدر قوله ولا يأكل الا من عمل يده **ص** من ثمن ما كان من الدروع من الحديد بلانار ولا مطرقة ولا سندان وهو اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح **ص** رواه موسى بن عقبة عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه شئ **ص** اى روى الحديث المذكور موسى بن عقبة عن صفوان بن يسار عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وهو وصله الاسمعيلى من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة ووصله البخارى ايضا فى كتاب خلق افعال العباد عن احمد بن ابي عمرو عن ابيه وهو حنص بن عبدالله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة حدثنا يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب اخبره واباسمة بن عبد الرحمن ان

عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم الليل ما عشت قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت الذي تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم الليل ما عشت قال قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطرونم وقم وصم من الشهر ثلاثة ايام فان السنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قلت اني اطيق افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يومين قال قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما وذلك صيام داود وهو عدل الصيام قال قلت اني اطيق افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك **ش**

مطابقته للترجمة في قوله صيام داود عليه الصلاة والسلام والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب بن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الم ابأناك تقوم الليل وتصوم النهار قلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين ونفقت النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر او صوم الدهر قلت اني اجدي قال مسعر يعني قوة قال فصم صوم داود عليه الصلاة والسلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر الا في **ش**

مطابقته للترجمة في قوله صوم داود عليه الصلاة والسلام ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة وقح العين المهملة وفي آخره راه ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السيب المشهور بالشاعر والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الاهل في الصوم وفي كتاب التهجدي في باب مجرد من الترجمة قوله هجمت اي غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله نفقت بفتح الون وكسر الفاء اي ضعفت قوله ولا يفطر الا في وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان يضعفه عن الحرب **ص** **باب** \* احب الصلاة الى الله صلاة داود عليه الصلاة والسلام واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما قال علي وهو قول عائشة رضي الله تعالى عنهما ما الفاه السحر عندي الانا **ش**

اي هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى آخره قوله قال علي الظاهر انه علي بن المديني احدثنا شيخه وهو قول عائشة اي قوله وينام سدسه اي السدس الاخير موافق لقول عائشة ما الفاه السحر بالفاء اي ما وجد السحر عندي الانا اي الاحال كونه نائما والسحر مرفوع لانه فاعل الفاه والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا الحديث في كتاب التهجدي في باب من نام عند السحر قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت ما الفاه السحر عندي الانا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر الكلام فيه هناك **ص**

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن عمرو بن اوس ان النبي سمع عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه **ش** الحديث والترجمة شيء واحد غير ان فيهما تقدما وتأخيرا والحديث مضى في كتاب التهجدي في باب من نام عند السحر فانه رواه علي بن عبد الله عن سفیان عن عمرو بن دينار الى آخره من الكلام فيه **ص** **باب**

واذكر عبدنا داود ذا الابدان اواب الى قوله وفصل الخطاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واذا ذكر عبدنا داود ذا الابدان انه اواب انما سحرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب بقوله واذا كر عبدنا عطف على ما قبله وهو اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اى الكفار واذا كر عبدنا داود فى صبره على العبادة والطاعة بقوله ذا الابد اى القوة انه اواب اى راجع عن كل ما يكرهه الله تعالى \* قوله بالعشى اى باخر النهار والاشراق اوله \* قوله والطير اى وسخرنا له الطير محشورة اى بمجموعة \* قوله كل له اى كل واحد من الجبال والطير له اى لداود اواب اى مطيع \* قوله وشددنا ملكه اى ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد ملوك الارض سلطانا كان بحرس محرابه كل ليلة ثلاثة وثلاثون الف رجل وعنه ستة وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضى نبي الله منكم وقيل ثلاثة وثلاثون الف من بنى اسرائيل ثم باثني عوضهم قال قتادة فكان جلة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس \* قوله وآتيناه الحكمة يعنى النبوة والزبور وعلم الشرائع والاصابة فى الامر \* قوله وفصل الخطاب الفصل التمييز بين الشيعين وقيل الكلام بين الفصل بمعنى المفصول قبل الفصل بمعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذى يفصل بين الحق والباطل والصحيح والفاقد وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فانه اول من قالها **ص** قال مجاهد الفهم فى القضاء **ش** اى قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم فى القضاء وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليت عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه **ص** ولا تشطط ولا تسرف **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكأنه استبعد هذا التفسير وقد فسر السدى هكذا وفسره ايضا بقوله لا تنفخ وقال الفراء معناه لا تجر وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشطط اى لا تمل وعن المورج لا تفرط ولا تشطط بمجاوزة الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت **ص** واهدنا الى سواء الصراط **ش** هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق **ص** ان هذا اخيه تسع وتسعون نجمة **ش** نذكر الآية بتمامها ثم نذكر ما ذكر البخارى من الفاظ هذه الآية وتمامها (ولى نجمة واحدة فقال اكفليها وعزنى فى الخطاب) وبعد هذه الآية (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من الخطاء ليسننى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما افناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب) قوله ان هذا اخى اى فى الدين او المراد اخوة الصداقة والالفة واخوة الشركة والمراد من النجمة المرأة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا يورى عن النساء بالظباء والشاء والبق **ص** يقال للمرأة نعجة ويقال لها ايضا شاة **ش** هذا كثير فاش فى اشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للتنبيه والتفهم لانه لم يكن هناك نعاج وانما هذا مثل قول الناس ماضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب **ص** ولى نجمة واحدة فقال اكفليها مثل وكفليها زكريا ضمها **ش** اشار به الى ان معنى الكفل الضم فلذلك قال اكفليها مثل وكفليها زكريا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابي العالية معنى اكفليها ضمها الى حتى اكفليها وقال ابن كيسان اجعلها كفى اى نصيبى **ص** وعزنى غلبنى صار اعز منى اعزته جعلته عزى فى الخطاب **ش** قال ابو عبيدة فى قوله وعزنى فى الخطاب اى صار اعز منى ويقال اعزنى فى الخطاب اى المحاورة وعن قتادة معناه ظمنى وقهرنى **ص** يقال

المحاوره ش **ش** اى الخطاب يقال المحاوره بالحاء المهملة **ص** قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه ش **ش** اى قال داود وفي تفسير النسفي لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفي ذلك استكثار لفعل خليفه ونعجين لطمعه قوله بسؤال نعجتك مصدر مضاف الى المفعول **ص** وان كثيرا من الخطا اى الشركاء لينفى الى قوله انما قتله ش **ش** فمرا الخطا بالشركاء وهكذا فسرهم المفسرون وهو جمع خليفه قوله لينفى اى ليطلم قوله الى قوله انما قتله قد ذكرنا الان تمام الآية **ص** قال ابن عباس اخبرناه ش **ش** اى قال عبد الله بن عباس معنى قتله اخبرناه وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق علي بن ابى طلحة عنه **ص** وقرأ عمر رضى الله تعالى عنه قتله بتشديد التاء ش **ش** هذا قراءة شاذة وثقلت هذه القراءة ايضا عن الحسن البصرى وابى رجا العطار دى **ص** فاستغفربه وخررا كما واناب ش **ش** خررا كما اى حال كونه را كما اى ساجدا وعبر عن السجود بالركوع لانها بمعنى الانحناء قوله واناب اى رجع الى الله بالنوبة من الانابة وهو الركوع الى الله بالنوبة يقال اناب يذنب انابة فهو منيب اذا اقبل ورجع **ص** حدثنا محمد حدثنا سهل بن يوسف سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس رضى الله تعالى عنهما انما يجد فى ص فقرأ ومن ذريته داود وسليمان حتى اتى فيهم ادم فقتله فقال نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم بمن امر ان يقتدى بهم ش **ش** مطابقته للترجمة في قوله ومن ذريته داود **ص** ومحمد شيخه هو ابن سلام كذا جزم به بعضهم وقال الكرماني هو اما محمد بن سلام واما ابن المثنى واما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال انه ابو موسى الزمن وهو محمد بن المثنى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطى البصرى والعوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن محمد بن عبد الله وعن بندار عن غندر عن شعبة قوله انما يجد بهمزة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفي رواية المستمل والكشيمى أمجد بهمزة تين الاولى للاستفهام والثانية للمتكلم وحده قوله فقرأ اى ابن عباس قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجى الحسين وقرأ بعده خمس آيات اخرى حتى قرأ بعدها اولئك الذين هدى الله فبهم ادم فقتله ش **ش** لا اسألكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين قوله فقال نبيكم اى فقال ابن عباس وفي بعض الروايات فقال ابن عباس قوله بمن امر على صيغة المجهول قوله ان يقتدى بهم اى هؤلاء الرسل المذكورين في هذه الايات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا قوله ومن ذريته اى ومن ذرية نوح عليه السلام لان قبله ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وانما قلنا الضمير يرجع الى نوح لانه اقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير ايضا وقال آخرون ان الضمير يرجع الى ابراهيم عليه السلام لانه الذى سيق الكلام من اجله لكن يشكلى على هذا ذكر لوط عليه السلام فانه ليس من ذرية ابراهيم عليه السلام بل هو ابن اخيه هاران بن آزر اللهم الا ان يقال انه دخل في الذرية تغليباً **ص** وفي ذكر عيسى عليه السلام في ذرية ابراهيم او نوح على القول الآخر دلالة على دخول ولد البنات في ذرية الرجل لان عيسى عليه السلام انما ينسب الى ابراهيم عليه السلام بأمه مريم عليها السلام فانه لا بابه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ليس من غرائم العجود ورأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد فيها ش **ش** وجه ذكر هذا الحديث عقب الحديث المذكور من حيث ان كلا منهما

يتضمن ذكر السجود في ص و وهب مصغر وهب ابن خالد البصري واوب هو السخني والحديث  
مضى في ابواب سجود التلاوة في باب سجدة ص ومضى الكلام فيه ص باب قول الله  
تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب ش اي هذا باب في بيان ما ذكر في قول الله تعالى  
ووهبنا الى آخره وليس في بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالى ووهبنا الى آخره قوله نعم العبد  
المخصوص بالمدح محذوف قوله انه اواب تعليل لكونه مدوحا لكونه اوبا اي رجاء اليه بالتوبة  
بالتوبة او مسجماؤا بالتسبيح ومرجاء له لان كل مؤوب اواب ص ارجع المنيب ش  
هذا تفسير الاواب وفسره بانه ارجع عن الذنوب والنيب من الانابة وهي الرجوع الى الله بكل طاعة  
ص وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ش وقوله بالجر عطف على قول الله  
في قوله باب قول الله قوله هب لي اى اعطني ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يعنى من دوني وقال  
ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدي وقال يزيد بن وهب هب لي ملكا لأسلبه في باقي عمرى كاسلبته  
في ماضى عمرى وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولكنه اراد بقوله لا ينبغي لاحد من بعدي  
تسخير الرياح والطيرو قيل انما سأل ذلك ليكون له علماء على المغفرة وقبول التوبة حيث اجاب الله دعاءه ورد  
عليه ملكه وزاد فيه ص وقوله واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان ش  
وقوله بالجر ايضا عطف على قوله وهب لي ملكا قوله واتبعوا اى اليهود ماتلو الشياطين اى  
ماترويه وتخبره وتحذره الشياطين قوله على ملك سليمان وعدها بعلى لانه ضمن معنى تلوتكذب وقال ابن  
جرير على هنا بمعنى في اى في ملك سليمان ونقله عن ابن جريج وابن اسحق قلت التضمين اولى واحسن وقال  
السدي ما لم يخصه ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة ما يكون في الارض فيأتون  
الكهنة فيخبرون به فتحذره الكهنة للناس فيجدونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة  
سبعين كلمة فاكتتب الناس ذلك وفشى في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس  
فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن لاحد من الشياطين ان يدنوا من  
الكرسى الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان في صورة آدمى واتى نفران من بني اسرائيل فدلهم  
على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان كان يضبط الانس والجن والطيور بهذا السحر ثم طار  
وذهب وفشى في الناس ان سليمان كان ساحرا فاتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي صلى الله عليه  
وسلم خاصموه بها فآثر الله تعالى هذه الآية واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان  
الآية ص وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ش اي وسخرنا سليمان  
الريح وقال في آية اخرى فسخرنا له الريح تجري بامره راء اى لينة حيث اصاب اى حيث اراد فقوله  
غدوها اى غدو الريح شهر يعنى مسير الريح شهر في غدوته وشهر في روحته وقال مجاهد كان سليمان  
يغدو من دمشق فيقبل باصطخر ويروح من اصطخر فيقبل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة  
شهر وما بين دمشق واصطخر مسيرة شهر ص واسلناه عين القطر اذنباله عين الحديد  
ش اسلنا من الاسالة وفسره بقوله اذنباله من الإذابة وفسر عين القطر بالحديد وقال قتادة  
عين من نحاس كانت باليمن وقال الاعمش سبيلت له كإسالة الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قبله ص  
ومن الجن من يعمل بين يديه الى قوله من محارب ش اي وسخرنا له من الجن من يعمل بين  
يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا ندفعه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محارب وتماميل

وجنة كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور قوله ومن  
 يذبح ذبيحة ومن يذبح ذبيحة من عذاب السعير فى الآخرة وقيل فى الدنيا وذلك ان الله  
 تعالى وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن ذاع عن امره ضربه ضربة احرقته **ص** قال مجاهد  
 بنان مادون القصور **ش** فسر مجاهد المحارب بقوله بنان مادون القصور وقال ابو عبدة  
 المحارب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو ايضا المسجد والمصلى **ص** وتمايل **ش** جمع  
 تمايل وهى الصور وكان عمل الصور فى الجدران وغيره اسنانا فى شربعتهم **ص** وجفان كالجواب  
 كالحياض الابل وقال ابن عباس كالجوبة من الارض **ش** الجفان جمع جفنة وهى القصعة  
 الكبيرة شبت الجواب وشبت الجوابى بالحياض التى يحبى فيها الماء اى يجمع واحد ها جابية قال الاعشى  
 «تروح على آل الحلق جفنة» بكناية الشيخ العرافى تفهق \* ويقال كان يقعد على جفنة واحدة  
 من جفان سليمان الف رجل يأكلون بين يديه قوله وقال ابن عباس كالجوبة اى الجفان كالجوبة  
 بفتح الجيم وسكون الواو والباء الموحدة وهى موضع يتكشف فى الحرة وينقطع عنها **ص**  
 وقدور راسيات الى قوله الشكور **ش** راسيات اى ثابتات لا يحولن ولا يحركن من اماكنهن  
 لعظمتهم وفى تفسير النسفى وكانت بالين ومنه قيل للجبال رواسى قوله الى قوله الشكور يعنى  
 اقرأ الى قوله الشكور وهو قوله (اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) قال النسفى اى  
 وقلنا اعملوا شكرا يعنى اعملوا بطاعة الله يأل داود شكرا على نعمه وشكرا فى محل المصدر على  
 تقدير اشكروا شكرا الان اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان معنى العمل فيه للنعم شكره له وقيل  
 انتصب شكرا على انه مفعول له اى اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعمائه وقيل انتصب  
 على الحال اى شاكرين وقيل يجوز ان ينتصب باعملوا مفعولا به معناه اناسخروا لكم الجن  
 يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا على طريق المشاكلة قواله الشكور المتوفر على اداء الشكر  
 البازل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وعن ابن عباس الشكور من يشكر  
 على احواله كلها وقال السدى هو من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر **ص**  
 فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض الارضة تأكل منسأته عصاه فلما خر الى قوله  
 المهين **ش** اى فلما حكمنا على سليمان الموت ما دل الجن موته الا دابة الارض وهى الارضة  
 وهى دوية تأكل الخشب قوله منسأته اى عصاه قوله فلما خراى سقط سليمان ميتا قوله الى قوله  
 المهين يعنى اقرأ الى قوله المهين وهو قوله تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين  
 «قوله تبينت الجن جواب لما اى لما علمت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب وكانوا يدعون انهم يعلمون الغيب» قوله  
 فى العذاب المهين اى فى العذاب الذى بهن المعذب يعنى ما عملوا مسخرين وهو ميت وهم يظنون حيا  
**ص** حب الخير عن ذكر ربى من ذكر ربى **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فقال انى احببت حب  
 الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالجاب قوله حب الخير قال الفراء الخيل والخير بمعنى فى كلام العرب والنبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم سمي زيدا الخيل زيد الخير والخير المال ايضا قوله عن ذكر ربى قال قتادة عن  
 صلاة العصر «قوله حتى توارت يعنى الشمس اى غابت بالجاب وهو جبل دون القاف بمسيرة سنة تغرب  
 الشمس من ورائه وقيل معناه حتى استترت الشمس بما يحجبها عن الابصار والاضمار قبل الذكر يجوز  
 اذا جرى ذكر الشئ او دليل الذكر وقد جرى هنا وهو قوله بالعشى وهو ما بعد الزوال **ص**

فطفق مسجبا بالسوق والاعناق يجمع اعراف الخيل وعراقيها ش اول الآية (ردوها على) وهي المذكور قبله بقوله (اذعرض عليه بالعشى الصافات الجياد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام صلى الصلاة الاولى ثم قعد على الكرسي وهي تعرض عليه فعرضت عليه منها تسعمائة وكانت الفا وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال مقاتل ورث سليمان عن ابيه داود الف فرس وكان ابوه اصابها من العمالة وقال الحسن بلغني انها كانت خيلا خرجت من البحر لها جناحة وقبل ان يكمل العرض غربت الشمس فقاته صلاة العصر ولم يعلم بذلك فاعتم لذلك فقال (ردوها علي فطفق مسجبا) اي فاقبل يجمع بسوقها واعناقها بالسيف ويخبرها تقربا الى الله تعالى وطلبها لرضاء حيث اشتغل بها عن طاعته قوله يجمع اعراف الخيل وعراقيها والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ عند عقب الانسان ص الاصفاد الوثاق ش اشار به الى ما في قوله تعالى (وآخرين مقرنين في الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير من طريق السدي قال مقرنين في الاصفاد ان تجمع اليدان الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفاد الاغلال واحدها صدف ويقال للطاء ايضا صدف \* قوله وآخرين عطف على قوله والشياطين اي سخر ناله الشياطين وسخر ناله آخرين يعني مرادة الشياطين مقرنين في الاصفاد يقال صفده اي شده واثقه ص قال مجاهد الصافات صفن الفرس رفع احدي رجله حتى يكون على طرف الحافر الجياد السراع ش اي قال مجاهد في قوله تعالى (اذعرض عليه بالعشى الصافات الجياد ان الصافات من صفن الفرس الى آخره يعني مشتق منه وهو جمع صافنة وقال النسفي الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقدا قام الرابعة على طرف الحافر والصفون لا يكاد يكون في المحجن وانما هو في العراب الخالص ووصل الفريابي الى مجاهد ما قاله لكن في روايته بيده والموجود في اصل البخاري رجله وصوب القاضي عياض ما عند الفريابي قوله الجياد السراع بكسر السين المهملة وفي التفسير الجياد السرعة في الجري جمع جواد وقيل جمع جيد جمع لها بين وصفين محمودين ص جسدا شيطانا ش اشار به الى ما في قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نتيج في قوله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تفتن الناس قال ارني خاتمك اخبرك فاعطاه فبذره آصف في البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرته ام سليمان وكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستنظم ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امرأة حوتا فطب بطنه فوجد خاتمته في بطنه فرد الله اليه ملكه وفر آصف فدخل البحر ورواه ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه آصر آخره راء ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدي كذلك انتهى قلت في هذا نظر من وجوه الاول انه بعد من سليمان ان ينال خاتمته لغيره ليراه مع علمه ان ملكه قائمه \* والثاني لا يليق ان يقع شيطان على كرسي نبي مرسل الذي اعطى ما لا اعطى غيره من الملك العظيم \* والثالث ان آصف بالقاء في آخره هو معلم سليمان وكاتبه في ايام ملكه والذي اظن ان الصحيح ان سليمان لما افتتن بسبب ابنة ملك صيدون واصطفى ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت في بيتها صورة ابيها وكان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج من بيتها كانت هي وجواريتها يعبدون هذه الصورة حتى أتى على ذلك اربعون يوما وبلغ ذلك آصف بن برخيا فعتب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك

سقط الخاتم من يده وكان كلما احاده كان يسقط فقال له آصف انك مفتون ففر الى الله تائباً من ذلك وانا اقوم مقامك واسير في عيالك واهل بيتك بسيرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك ففر سليمان هارباً الى الله تعالى واخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت وغاب مدة اربعين يوماً ثم ان الله تعالى لما قبل توبته رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واعاد الخاتم في يده وقيل المراد من الجسد ابنه وذلك انه لما ولد له قالت الشياطين نقتله والا لانعيش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر السحاب حتى حلت ابنه وعدى في السحاب خوفاً من مضرة الشياطين فعاتبه الله لذلك ومات الولد فالتقى ميتاً على كرسيه فهو الجسد الذي قال الله تعالى (والقينا على كرسيه جسداً) وهذا هو الانسب والابق من غيره ويؤيده ما قاله الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خلق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من ياقوتة خضراء اتاه بها جبريل عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذي لبسه الله آدم في الجنة **ص** رضاء طيبة حيث اصاب حيث شاء **ش** اشار به الى قوله تعالى (فمخزناله الريح تجري بأمره رضاء وفسر رضاء بقوله طيبة ويروى طيباً بالذكي وفسر قوله حيث اصاب بقوله حيث شاء بلغة جبر **ص** فامن اعط بغير حساب بغير حرج **ش** اول الآية (هذا اعطونا فامن او امسك بغير حساب وفسر قوله فامن بقوله اعط والعرب تقول من على برغيف اى اعطائه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصري رحمه الله ان الله لم يعط احدا عطية الا جعل فيها حساباً الا سليمان فان الله اعطاه عطاء هنيئاً فقال هذا عطائنا فامن او امسك بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعته وقال مقاتل هو في امر الشياطين اى حل من شئت منهم واوثق من شئت في وئائك ولاتبعة عليك فيما تعاطاه **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاردت ان اربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى فرددته خاسئاً **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله تفلت بتشديد اللام اى تعرض لى فلانة اى بغتة وفي قوله فذكرت دعوة اخي سليمان الى آخره دلالة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام **ص** عفريت متمر من انس او جان او زنبية جماعتها الزبانية **ش** فسر عفريتاً بقوله متمر سواء كان من انس او من جان واشتقاقه من العفر وقال الزمخشري العفر والعفرية وللعفارية والعفريت القوي المتشيطان الذي يعفر قرنه والتاء في العفرية والعفارية للالحاق بشرذمة وغدافة والهاء فيهما للمبالغة والتاء في عفريت للالحاق بقندبل وفي الحديث ان الله تعالى ببعض العفرية النفرية قال ابن الاثير هو الداهي الخبيث الشرير ومنه العفريت قوله مثل زنبية بكسر الزاى وسكون الباء الموحدة وكسر النون وقبح الياء آخر الحروف وفي آخره هاء ويجمع على زبانية وفي قوله عفريت مثل زنبية نظر لان مثل الزنبية العفرية لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زنبية انه قيل في عفريت عفرية وهى قراءة جاءت شاذة عن ابي بكر الصديق وابي رجاء العطاردي وابي السمال بالسين المهملة وباللام انتهى قلت قد تقدم من قول الزمخشري ان عفرية لغة مستقلة وليست هى وعفريت لغة واحدة والزبانية



في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزبن وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم  
 يدفعون الكفار الى النار ويقال واحدا زبانية زبنى ويقال زابن وقيل زباني والكل لا يخلو عن نظر  
 حدثنا خالد بن مخلد حدثنا معوية بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي  
 هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل  
 كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل شيئا الا واحدا ساقطا  
 احدى شقيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لوقالها لجاهدوا في سبيل الله قال شعيب وابن ابي  
 الزناد تسعين وهو اصح ~~شي~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد يفتح الميم الجلي الكوفي  
 وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم بن  
 قوله لا طوفن وفي رواية الجوى والمستمل لا طيفن وهما لغتان طاف بالشئ واطاف به اذا دار خلفه  
 وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لا طوفن قوله  
 الليلة نصب على الظرفية قوله على سبعين امرأة ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب  
 الولد وفيه لا طوفن الليلة على مائة امرأة اوتسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنذور فقال  
 تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان قال سبعين وفي رواية البخاري في التوحيد من رواية  
 ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كان لسليمان ستون امرأة وفي رواية احمد وابي عوانة من طريق  
 هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا عند ابن مردويه من رواية عمران بن خالد عن ابن  
 سيرين وقدم وجه الجمع بين هذه الروايات في كتاب الجهاد وقيل ان الستين كن حرائر وما زاد  
 عليهن كن سراري وابوالعكس وعن وهب كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهيمة وسبعمائة سرية  
 وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان عليه  
 الصلاة والسلام الف بيت من قوارير على الخشب منها ثلثمائة صريحة وسبعمائة سرية قوله فقال  
 له صاحبه قل ان شاء الله تعالى وفي رواية معمر عن طاوس على ماسياتي فقال الملك وفي رواية  
 هشام بن جبير فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك هذا يدل على ان تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع  
 ووقع في مسند الحميدي عن سفيان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثلهما في مسلم وبهذا كله رد قول  
 من يقول بانه هو الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بن برخيا وابعد من هذا من قال المراد بالملك  
 خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من غظه وقيل القرب وقيل صاحب له ادعى  
 قوله الا وحدا ساقط اشقه في رواية شعيب فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية  
 ايوب عن ابن سيرين شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وفي رواية معمر حكى النقاش في  
 تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسيه قوله لوقالها اي لوقال سليمان ان شاء الله  
 لجاهدوا في سبيل الله وفي رواية شعيب لوقال ان شاء الله وزاد في آخره فرسانا اجمعون وفي رواية  
 ابن سيرين لو استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله وفي رواية طاوس لوقال  
 ان شاء الله لم يحنت وكان درك حاجته اي كان يحصل له ما طلب وفي رواية البخاري من طريق معمر وكان  
 ارجى حاجته قوله قال شعيب هو شعيب بن ابي حزة الحمصي وابن ابي الزناد هو عبد الله بن  
 ذكوان وهما قالوا في روايتهما تسعين على ماسياتي في الايمان والنذور قوله وهو الاصح اي ما رواه  
 من تسعين هو الاصح ~~ص~~ حدثني عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش عن ابراهيم التيمي  
 عن ابيه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اي مسجد وضع اول قال المسجد الحرام قلت ثم اي قال ثم

المسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال اربعون ثم قال حيثما ادر كنك الصلاة فصل والارض لك مسجد  
 شىء مطبقته لترجمة تستأنس من قوله ثم المسجد الأقصى لان سليمان عليه الصلاة والسلام هو الذى  
 بناه وابراهيم التيمى يروى عن ابيه يزيد بن شريك عن ابي ذر الغفارى والحديث مضى فى باب قول الله  
 تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه روى هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعشى عن  
 ابراهيم التيمى الى آخره ومرا الكلام فيه هالك فقول له قال اربعون اى اربعون سنة وقد صرح به هناك والمطابق  
 محمول على المقيد من حديثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع  
 ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فجعل الفراش  
 وهذه الدواب تقع فى النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما الذئب فذهب ابان احدهما فقالت صاحبتها  
 انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحاكما الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى  
 فخر جتا على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فاخبرناه فقال اثنونى بالسكين اشقه بينكما فقالت  
 الصغرى لا تفعل برحك الله هو ابناهما فقضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين الا يومئذ  
 وما كنا نقول الا المدينة شىء مطبقته لترجمة فى قوله وقال كانت امرأتان الى آخره فان فيه ذكر سليمان  
 واما تعلق الحديث الاول بحديث الترجمة فهو ان الراوى ذكره معه كما سمعناه وقال الكرماني متابعة  
 الانبياء موجبة للخلاص كما ان فى هذا التحاكم خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل ووباله فى الآخرة  
 وخلاص الصغرى من الم فراقها وخلاص الابن من القتل وتمام الحديث الاول هو قوله فجعل  
 يحجزهن ويغلبهن فيقبحهن فيها فذلك مثلى ومثلكم انا آخذ بحجزكم عن النار فتغلبونى وتقتحمون فيها  
 بنو ابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هريرة الاخرج والحديث اخرجه البخارى ايضا فى  
 الفرائض عن ابي اليمان ايضا واخرجه النسائى فى القضاء عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن  
 عبد الرحمن وذكر معناه فقول له مثلى ومثل الناس بفتح الميم اى صفتى وحالى وشائى فى دعائهم الى  
 الاسلام المقتلهم من النار ومثل ماترين لهم انفسهم من التماذى على الباطل كمثل رجل الى آخره  
 وهذا من تمثيل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة فى الكشف والتنبيه للبيان فقول له استوقد  
 ناراً اى اوقد ناراً يؤيده ما وقع فى رواية مسلم واحمد فى حديث جابر مثلى ومثلكم كمثل رجل  
 اوقد ناراً وقال بعضهم زيادة السين والناء للإشارة الى انه عاجل ايقادها وسعى فى تحصيل آلتها قلت  
 معنى الاستفعال الطلب ولكن قديكون صريحاً نحو استكتبه اى طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديره  
 نحو استخرجت الوند من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقدهنا من هذا القبيل والنار جوهر  
 لطيف مضى بمحرق حار والنور ضوءها فقول له الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وفى آخره شين معجمة  
 قال الخليل بطير كالبهوض وقيل هو كصغار البق وقال الفراء هو غوغاء الجراد الذى يتقرش  
 ويتراكب ويتهاقت فى النار فقول له وهذه الدواب عطف على الفراش وهو جمع دابة وادبها هنا  
 مثل البرغش والبهوض والجندب ونحوها فقول له تقع فى النار خبر جعل لان جعل من افعال  
 المقاربة يعمل عمل كان فى اقصاه الاسم والخبر وقال النووى انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 شبه المخالفين له بالفراش وتساقطهم فى نار الآخرة بتساقط الفراش فى نار الدنيا مع حرصهم  
 على الوقوع فى ذلك ومنعه اياهم والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من  
 الطائفتين على هلاك نفسه وقال ابن العربى هذا مثل كثير المعانى والمقصود ان الخلق لا يأتون

ما يجرحهم الى النار على قصد الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كما ان الفراش  
 يقتسم النار لالهلاك فيها بل لما يصحبه من الضياء وقد قيل انها لا تبصر بحال وهو بعيد جدا قوله  
 وقال كانت امرأتان ليس فيه تصريح برفعه وهو مرفوع في نسخته شعيب عند الطبراني وغيره  
 وفي رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب حدثني ابو الزناد ما حدث عبد الرحمن الاعرج  
 مما ذكر انه سمع اباه ريرة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا امرأتان قوليه فتحاكوا في  
 رواية الكشميهني فتحاكنا وفي نسخة شعيب فاختصما قوله فقضى به للكبرى اي المرأة الكبرى قبل  
 ان ذلك كان على سبيل الفتيا منهما لالحكم فلذلك ساء لسليمان ان يقضه ورده القرطبي بأن فتيا النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حكمه وهما سواء في التنفيذ فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف جز سليمان  
 نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحي فحكم سليمان ناسخ لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان  
 اقوى لانه بالحيلة اللطيفة اظهر ما في نفس الامر وقال الواقدى انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضح  
 لداود صحة رأى سليمان فامضاه وقيل ان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم للكبرى من  
 حيث هي كبرى ورد بأن هذا غلط لان الكبر والصغر وصف طردى محض لا يوجب شي من  
 ذلك ترجيحاً لاحد المتداعيين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض  
 وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحيلاً على اظهار الحق فلما قرب به الصغرى عمل باقرارها وان  
 كان الحكم قد نفذ كالموافق المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه وقال ابن الجوزي وانما حكمنا  
 بالاجتهاد اذ لو كان بنص لما ساء خلافه وهو دال على ان الفطنة والفهم موهبة من الله تعالى  
 ولا التفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانباء عليهم الصلاة والسلام  
 لا يفتقدون النص فانهم متمكنون من استطلاع الوحي وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام  
 العصمة بهم عن الخطأ وعن التقصير في الاجتهاد بخلاف غيرهم قوله لا تفعل برحك الله ووقع في رواية  
 مسلم والاسمعيلى من طريق ورقاء عن ابي الزناد لا يرحك الله قال القرطبي ينبغي ان يكون على هذه  
 الرواية ان يقف على لادقيقة حتى يتبين للسامع ان ما بعده كلام يستأنف لانه اذا وصل بما بعده لا يتوهم  
 للسامع انه دعاء عليه وانما هو دعائه قوله قال ابوهريرة صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم  
 انه موصول بالاسناد الاول وفيه تأمل قوله ان سمعت كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفى  
 اي والله ما سمعت بلفظ السكينة الا يومئذ قوله المدينة بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمي السكينة بها لانه  
 يقطع مدى حياة الحيوان وسمى السكينة سكينة لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكر ويؤنث **باب**  
 قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور  
**ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر  
 فانا نكسر له نفسه ومن كفر فان الله غنى جيد قوله الى قوله اي اقرأ الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور  
 من قوله غنى جيد الى قوله فخور ست آيات قوله الحكمة اي العقل والعلم والعمل به والاصابة في الامور  
 قوله ان اشكر قيل لان تشكر الله ويمحوز ان تكون ان مفسرة اي اشكر الله والتقدير قلنا له اشكر الله وقيل بدل  
 من الحكمة قوله مختال من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولا على غيره فيشبح بآفته قوله فخور  
 بعدد مناقبه تطاولا **لقمان** بن باعور بن ناخور بن نازح وهو آزاراب ابراهيم عليه الصلاة  
 والسلام كذا قاله ابن اسحق وقال مقاتل لقمان بن عنقا بن سدون ويقال لقمان بن ثارن حكاه  
 السهيلي عن ابن جرير والقعنبي وقال وهب بن منبه لقمان بن عبقر بن مرشد بن صادق بن التوت

من اجل ايلة والد على عشرين خلت من ايام داود عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل كان ابن اخت ايوب عليه الصلاة والسلام وقيل ابن خاله وقال ابن اسحق عاش الف سنة وادرك داود عليه الصلاة والسلام واخدمته العلم وحكى الثعلبي عن ابن المسيب انه كان عبدا اسود عظيم الشفتين مشقق القدمين من سود ان مصر ذا مشافر وقال الربيع كان عبدانوبيا اشتراه رجل من بنى اسرائيل بثلاثين دينار او نصف دينار وقال السهيلي كان نوبيا من ايلة وعن ابن عباس كان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطاً وقيل كان راعياً وقيل كان يحطب لمولاه حزمة وروى انه كان عبد القصاب وقال الواقدي كان قاضيا لبني اسرائيل فكان يسكن بلدة ايلة ومدين وقال مقاتل كان اسم امه تارات وفي تفسير النسقي واتفق العلماء انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكمة فانه كان يقول كان نبيا قال الواقدي والسدي مات بيلة وقال قتادة بالرملة **ش** ص نصصر الاعراض بالوجه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا نصصر خذل للناس وفسر نصصر بقوله الاعراض بالوجه وكانه جعل الاعراض بمعنى التصعير المستفاد من لا نصصر وهكذا فسره عكمة اوردته عنه الطبري وقال الطبري اسم الصعر داء يأخذ الابل من اعناقها حتى تلعت اعناقها عن رؤسها فيشبه به الرجل المعرض عن الناس المتكبر وقراءة عاصم وابن كثير ولا نصعرو قراءة الباقي ولا نصاعرو وقال الطبري القراءتان مشهورتان ومعناها صحيح **ش** ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علكمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اينالم يلبس ايمانهم بظلم فنزلت لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لا تشرك بالله الى آخره لان الله تعالى قال حكاية عن لقمان واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** و ابو الوليد هشام بن عبد الملك و ابراهيم التيمي والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومرا الكلام فيه **ش** ص حدثني اسحق قال اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن علكمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله اين لا يظلم نفسه قال ليس ذاك انما هو الشرك الم تسمعوا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وعبد الله هو ابن مسعود وهو طريق آخر في الحديث المذكور قوله انما هو الشرك اى الظلم المذكور في تلك الآية هو الشرك والظلم لفظ عام يعم الشرك وغيره وقد خص في الآية بالشرك ومعنى اختلاط الايمان هو ان الايمان التصديق بالله وهو لاينا في جعل الاصنام الهة قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قوله ما قال لقمان لابنه قال السهيلي اسم ابنه باران بالباء الموحدة وبراء وكذا قاله الطبري والقتبي وقال الثعلبي اسمه انعم وقال الكلبي اشكم قوله وهو يعظه جملة حالية **ش** ص باب **ش** واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية **ش** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب القرية ان جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون قوله واضرب لهم اى لاجلهم وقيل واضرب لاجل نفسك اصحاب القرية مثلا **ش** وحاصل المعنى اذ كرلهم قصة عجيبة يعنى قصة اصحاب القرية وهى انطاكية اذ جاءها المرسلون اى رسل عيسى وكلمة اذ بدل من اصحاب القرية وكان ارسال عيسى عليه الصلاة والسلام رسله في ايام ملوك الطوائف **ش** واختلفوا في اسم الرسولين الذين ارسلوا ولا يقال ابن اسحق فاروص وماروص وقال وهب يسي ويونس وقال

مقاتل تومان ومالوس وقال كعب صادق وصدوق واسم الرسول انثالث شمعون الصفا رأس  
الحواريين وهو قول اكثر المتأخرين وقال كعب اسمه شلوم وقال مقاتل سمعان وقيل بولس ولم يذكر البخاري  
في هذا الباب حديثا مرفوعا وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا السابق ثلاثه وشع  
الى موسى وصاحب يس الى عيسى وعلى الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي اسناده حسين بن الحسن  
الاشقري وهو ضعيف واسم صاحب يس حبيب النجار وعن السدي كان قصارا وقيل كان اسكافا وكان اسمه  
ملك انطاكية انطيوخس بن انطيوخس وكان بعد الاصلان **ص** فعز زنا قال مجاهد فشدناش **ص** اشار به  
الى تفسير قوله تعالى فعز زنا وحكى عن مجاهد انه قال معناه شددنا يني قوبنا الرسولين الاولين برسول ثالث  
وعلى يده كان الخلاص **ص** قال ابن عباس طائر كم مصائبكم **ش** **ص** اشار به الى قوله  
تعالى قالوا (طائر كم معكم ان ذكركم بل انتم قوم مسرفون) ووصل ابن ابي حاتم قول ابن عباس من طريق  
علي بن ابي طلحة عنه **قوله** طائر كم فسر ابن عباس بقوله مصائبكم ولما قالوا انا تطيرنا بكم يعني  
تسأ منا بكم قالوا طائر كم اي شؤمكم معكم وهو كفرهم **ص** **باب** **قوله** الله تعالى ذكر  
رجة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا الى  
قوله لم نجعل له من قبل سميا **ش** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى كهيص ذكر رجة ربك عبده  
زكريا الى آخره **قوله** الى قوله اي اقرأ الى قوله لم نجعل له من قبل سميا وهو قوله ولم اكن بدعائك رب شقيا  
واني خفت الموالى من ورائي وكانت امرأتي عاقرا فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب  
واجعله رب رضيا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا **قوله** ذكر مرفوع بانه  
خبر لقوله كهيص وقيل خبر مبتدأ محذوف اي هذا القول الذي نلوه عليك وقيل مرفوع بالابتداء  
والخبر مقدر تقديره فيما اوحى اليك ذكر رجة ربك وذكر مصدر مضاف الى الرجة وهي فاعله وعبده  
مفعولها **قوله** خفيا اي خافيا يخفى ذلك في نفسه لم يطلع عليه الا الله **قوله** وهن يقال وهن يهن وهنأفهو  
واهن وقال الفراء وهن العظم بالفتح والكسر في الهاء اراد ان قوة عظامه ذهبت لكبر سنه وانما خص  
العظم لانه الاصل في التركيب وقال قتادة شكى ذهاب اضراسه **قوله** واشتعل الرأس شيبا اي من حيث  
الشيب شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وانارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه واخذه كل مأخذ  
باشتعال النار ثم اخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس واخرج  
الشيب مجرأ ولم يضاف الرأس بمعنى لم يقل رأسي اكتفاء بعلم المخاطب انه رأس زكريا عليه الصلاة والسلام  
فن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة **قوله** \* قوله ولم اكن بدعائك اي بدعائي اياك شقيا اي خائبا **قوله**  
الموالى وهم الذين يلونه في النسب وهم بنو العم والعصبة وكان عمه وعصبة ثمر ابن اسرايل فخافهم  
على الدين ان يغيروه ويبدلوه وان لا يحسن للخلافة على امته فطلب حقا من صلبه صالحا يقتدى به  
في احياء الدين **قوله** عاقرا اي عقيما لا تلده **قوله** وليا اي ولدا صالحا يحمل امر الدين بعدي **قوله**  
برثني اي يرث النبوة وقيل العلم وقيل يرثها **قوله** ويرث من آل يعقوب قال ابن عباس يرثني مالي ويرث  
من آل يعقوب النبوة وعنه يرثني العلم ويرث من آل يعقوب الملك فاجابه الله الى وراثته العلم دون الملك  
**قوله** لم نجعل له من قبل سميا يعني لم يسم احد قبله يحيى فان قلت ما وجه المدح باسم لم يسم احد قبله وري  
كثيرا من الائمة لم يسم اليها قلت لان الله تعالى تولى تسميته ولم يكل ذلك الى ابيه فسماه باسم لم يسبق اليه  
هو اعلم ان في زكريا اربع لغات المدو القصرو وحذف الالف مع ابقاء الياء مشددة وتخفيف الياء فان

مددت او قصرت لم تصرف وان حذفت الالف مع ابقاء الياء مشددة صرفته وزكريا بن آدن بن مسلم بن  
صدوق بن نخشان بن داود بن سليمان بن مسلم بن صديقة بن ناخور بن شلوم بن بهمناشط بن اسابن افيان  
رحم بن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام كذا ذكره الثعلبي وقال ابن عساكر في تاريخه زكريا بن  
برخياوي قال زكريا بن دان ويقال ابى آدن الى آخره وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم كان زكريا نجارا انفرد باخراجه مسلما وابنه يحيى من الحياة وقال الزمخشري كان يحيى اعجبا  
وهو الظاهر فنع صرفه للتعريف والعجبة كوسى وعيسى وان كان عربيا فللتعريف ووزن الفعل  
واختلفوا فيه لم يسمى يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احياه به عقرا به وقال قتادة لان الله تعالى  
احياه قلبه بالايمان والنبوة وقيل احياه بالطاعة حتى لم يعص اصلا ولم يعص به معصية واسم ام يحيى اشباع  
بنت فاقوذا اخت حنة ام مريم عليهما الصلاة والسلام وقال ابن اسحق كان زكريا وابنه يحيى عليهما  
الصلاة والسلام آخر من بعث في بنى اسرائيل من انبيائهم **ص** قال ابن عباس مثلث **ص** اى  
قال عبد الله بن عباس معنى مثلثا في قوله تعالى هل تعلمه سميا **ص** يقال رضيا مرضيا شيا  
شاربه الى تفسير رضيا في قوله واجعله رب رضيا به معنى مرضيا وقال الطبرى مرضيا مرضاه انت  
وعبادك **ص** عتيا عصيا عتايعتو ش **ص** اشار به الى ما في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا  
وقصره بقوله عصيا وذكره بالصاد المهملة والصواب بالسین المهملة وروى الطبرى باسناد  
صحيح عن ابن عباس قال ما ادرى اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ  
عتيا او عسيا يقال قرأ مجاهد عسبا بالسین وقال الجوهري عتا الشيخ يعتو عتيا بضم العين وكسرهما  
كبر وولى وقال الاصمعي عسا الشيخ يعسو عسبا ولى وكبر مثل عتاء قال قتادة العتو نحول العظم يقال ملك  
عات اذا كان قاسى القلب غير ابن وعن ابى عبيدة كل مبالغ في شر او كفر فقد عتا وعسا ويقال  
عتا العود وعسا من اجل الكبر والطعن في السن العالية وقرأ حنزة والكسائي وقد بلغت من الكبر  
عتيا بكسر العين والياقون بضمها قوله عتايعتو اشار به الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو ومن معتل  
اللام الواوى **ص** قال رب انى يكون لى غلام الى قوله ثلاث ليال سويا يقال صححاش **ص**  
اشار به الى ما في قوله تعالى قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى حاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا  
قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لا تكلم  
الناس ثلاث ليال سويا قوله قال رب اى قال زكريا يارب انى يكون لى غلام اى من ابن يكون لى غلام او كيف  
يكون لى غلام والحال ان امرأتى حاقرا وانا بلغت من الكبر عتيا قوله قال كذلك اى قال جبريل عليه  
الصلاة والسلام ان الامر كذلك كما قيل لك من هبة الولد على الكبر قوله هو على هين اى خلة  
على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى الجماع وافق رحم امرأتك قوله وقد خلقتك اى اوجدتك  
من قبل يحيى ولم تك شيئا لان المدموم ليس بشىء اوشيا يعتبه قوله قال رب اى قال زكريا يارب  
اجعل لى آية اى علامة على جل امرأتى قوله قال آيتك اى قال الله عز وجل علامتك ان لا تكلم الناس  
ثلاث ليال سويا منصوب على الحال اى و انت صحيح سليم الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا  
بكم ودل ذكر اليا لى ها والايام فى آل عمران على ان المسموع من الكلام استمر به ثلاثة ايام ويا ليهن  
**ص** فخرج على قومه من المحراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا فاوحى فاشار ش **ص**  
اى فخرج زكريا وكان الناس من وراء المحراب ينتظرون انه يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون

اذ خرج اليهم زكريا متغير اللون فانكروه فقالوا له يا زكريا مالك فابحى اليهم اى اشار اليهم بيده  
 ورأسه قاله بجاعده وعن ابن عباس فكتب اليهم في كتاب وقيل على الارض قوله ان سبحوا وكلمة ان هى  
 المفصلة اى صلوا لله بكرة وعشا وهذا فى صحيفة اليلة التى حلت امرأته فلما حلت امرأته امرهم بالصلاة  
 اشارة **ص** يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم يبعث حيا **ش** اى اقر الآية الى قوله  
 ويوم يبعث حيا وهو وآتيناه الحكم صيبا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبرابا لديه ولم يكن  
 جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا قوله يا يحيى التقدير فوهبنا له يحيى  
 وقتلنا له يا يحيى خذ الكتاب اى التوراة وكان مأمورا بالتمسك بها فاوله الحكم اى الحكمة وهى الفهم  
 للتوراة والفقه فى الدين صيبا اى حال كونه صيبا وعن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه سبع سنين وعن قتادة ومقاتل ثلاث سنين وكان ذلك معجزته \* قوله وحنانا قال الزجاج وآتيناه  
 حنانا وقيل وجعلناه حنانا لاهل زمانه اى رجة لابويه وغيرهما وتطفأ وشفقة \* قوله وزكاة اى زيادة  
 فى الخير على ما وصف وقيل طهارة من الذنوب وقيل عملا صالحا \* قوله تقيا يعنى مسلما مخلصا مطيعا  
 \* قوله وبرابا وبارابا لديه لطيفا بهما محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبيرا \* قوله عصيا اى عاصيا  
 لربه \* قوله وسلام عليه اى سلام من الله عليه فى هذه الايام واما خص التسليم والسلام بهذه الاحوال  
 لانها اصعب الاوقات واوحشها **ص** حفيا لطيفا **ش** اشارة الى ما فى قوله تعالى انه  
 كان فى حفيا وفسر حفيا بقوله لطيفا وقال ابو عبيدة اى محتفيا **ص** عاقرا الذكرو الانثى سواء  
**ش** اشارة الى ما فى قوله تعالى وكانت امرأتى عاقرا وقال الذكرو الانثى سواء يعنى يقال  
 للرجل الذى لا يلد عاقرا وللرأة التى لا تلد عاقرا **ص** حدثنا هذبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى  
 حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة  
 اسرى به ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل  
 وقدار سل اليه قال نعم فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خاله قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما  
 فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان يحيى  
 مذكور فى قصة زكريا وهذا قطعة من حديث مطول قد مضى فى باب ذكر الملائكة ومرة الكلام فيه  
 قوله فلما خلصت اى للصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها فاوله وهما اى يحيى وعيسى ولعل  
 القرابة التى كانت بينهما كانت سببا لكونهما فى سماء واحد مجتمعين **ص** \* باب \* قول الله تعالى  
 واذا كرفى الكتاب مريم ذات نبذت من اهلها مكانا مشرقيا **ش** اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى واذا كرفى  
 الى آخره يعنى اذكر يا محمد فى الكتاب اى فى القرآن مريم بنت عمران بن ماثان قوله اذا نبذت كلمة اذا بدل من  
 مريم بدل الاشتمال انبذت اى اعتزلت وانفردت وجلست وتخلت للعبادة من اهلها مكانا اى فى مكان مشرقيا  
 بمابلى شرقى بيت المقدس او شرقى ماين دارها وقبل فعدت فى مشرقة للاغتسال من الحيض وعن الحسن  
 البصرى اتخذت النصارى المشرق قبلة لان مريم نبذت مكانا مشرقيا **ص** اذا قالت الملائكة يا مريم ان  
 الله يبشرك بكلمة مش **ش** قال الزمخشري اذا قالت بدل من واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ويجوز  
 ان يدل من اذ نبذتصمون على ان الاعتصام والبشارة وقعافى زمان قوله بكلمة منه اى بولاد يكون وجوده  
 بكلمة من الله اى بقوله كن فيكون اسمه المسيح بن مريم يعنى يكون مشهورا بهذا فى الدنيا يعرفه المؤمنون  
 بذلك **ص** ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين الى قوله يرزق

من يشاء بغير حساب ش **ش** يخبر تعالى انه اصطفى اى اختار آدم لانه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه واسجدوا له ملائكته وعلمه اسماء كل شئ واسكنه جنته واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام وجعله اول رسول بعثه الى اهل الارض لماعبد الناس الاونان واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر وخاتم الانبياء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم آل عمران والد مريم بنت عمران ام عيسى بن مريم صلوات الله عليهم قوله الى قوله اى اقرأ الى قوله يرزق من يشاء وهو ذرية بعضها من بعض والله سمع عليهم وبعده ثلاث آيات اخرى آخرها بغير حساب **ص** قال ابن عباس وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون ش **ش** اشار بهذا الى ان قوله تعالى وآل ابراهيم وآل عمران عام واريد به الخصوص وهو ان المراد المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران كما قال ابن عباس قوله وآل ياسين المراد منهم الذين فى قوله تعالى وان الياس لمن المرسلين وقيل ادريس وقيل غيره قوله يقول ان اولى الناس الى آخره اى يقول ابن عباس ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون والذين لم يتبعوه لا يعدون من الآل وحاصل هذا التأكيدي بان المراد من هذا العموم الخصوص كما ذكرنا **ص** ويقال آل يعقوب فاذا صغروا آل ثم ردوه الى الاصل قالوا اهل ش **ش** اشار به الى ان اصل آل اهل الاثرى انهم اذا ارادوا ان يصغروه يقولون اهل لان التصغير برد الاشياء الى اصولها ولكن فيه خلاف والذي ذكرناه هو قول سيويه والجمهور وقيل اصل آل اول من آل يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى آله فقلبت الواو الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا يمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واتى اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الله بن عبد الرحمن الرازي عن ابي اليمان به وقدمضى نحوه فى باب صفة ابليس عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قوله ثم يقول ابو هريرة الى آخره موقوف عليه **ص** باب \* ش **ش** هو كالفصل لما قبله فلذلك جرد عنه الترجمة **ص** واذا قلت الملائكة يامرهم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايمهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يخلصون ش **ش** هذا الخبر من الله بما خاطبت به الملائكة مريم عليها السلام عن امر الله لهم بذلك قوله اصطفاك اى اختارك وطهرتك من الاكدار والوساوس واصطفاك ثانيا مرة بعد مرة على نساء العالمين قوله اقنتى امر من التقوت وهو الطاعة واسجدى واركعى الواو لا يقتضى الترتيب وقيل معناه استعملى السجود فى حالة والركوع فى حالة وقيل على حاله وكان السجود مقدما على الركوع فى شرعهم قوله واركعى مع الراكعين اى تنكبن صلاتك مع الجماعة وقال مع الراكعين لانه اعم من الراكعات لوقوعه على الرجال والنساء قوله ذلك اشارة الى ما سبق من تأييد زكريا ويحيى ومريم وعيسى يعنى ان ذلك من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى قوله نوحيه اليك اى نقصه عليك قوله وما كنت لديهم اى ما كنت يا محمد عندهم قوله اذ يلقون اقلامهم اى حين يلقون اى يطرحون ازالامهم وهى اقداحهم التى طرحوها فى الزهر مقترعين وقيل هى الاقلام



التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركها اذ يختصون في شأنها تنافسا في التكفل بها  
 لرغبتهم في الاجر **ص** يقال يكفل يضم كفلهما ضمها مخففة ليس من كفالة الديون وشبهها  
**ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعني ضم مريم  
 الى نفسه وما ذاك الا انها كانت نتيحة قاله ابن اسحق وقال غيره ان بنى اسرائيل اصابتهم سنة جذب  
 فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين قوله مخففة اى حال كون كلمة كفلهما بتخفيف الفاء  
 وفي قوله ليس من كفالة الديون نظران في كفالة الديون ايضا معنى الضم لان الكفالة ضم الزمة  
 الى الزمة في المطالبة وقراءة التخفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين بالتشديد فعلى هذا ينتصب  
 زكريا على المفعولية وقال ابو عبيدة يقال في كفلهما زكريا بفتح الفاء وكسرها وبالكسر قرأ بعض  
 التابعين **ص** حدثني احمد بن ابي رجا حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابي سمعت عبد الله  
 ابن جعفر سمعت عليا رضى الله تعالى عنه يقول سمعت النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خير  
 نساء مريم ابنة عمران وخير نساء خديجة رضى الله تعالى عنها **ش** مطابقتها للباب  
 المترجم في قوله ابنة عمران ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة \* الاول احمد بن ابي رجا بالجيم واسمه  
 عبد الله بن ايوب ابوالوليد الحنفى الهروى \* الثانى النضر بن شميل وقدمر غير مرة \* الثالث هشام  
 ابن عروة \* الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام \* الخامس عبد الله بن جعفر بن ابي طالب \* السادس على  
 ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه حدثني احمد وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة  
 الجمع وفيه التحديث ايضا بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العمنة في موضع واحد وفيه السماع  
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه قال الدارقطنى رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا  
 وخالفهم ابن جريج وابن اسحق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر  
 وقد زاد في الاسناد عبد الله بن الزبير والصواب الاول ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾  
 اخرجه البخارى ايضا في فضل خديجة وصدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة  
 وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى في المناقب عن اسحق بن هارون واخرجه  
 النسائى فيه عن احمد بن حرب ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله خير نساء اى خير نساء اهل الدنيا في زمانها وليس  
 المراد ان مريم خير نساء لانه بصير كقولهم يوسف احسن اخوته وقدمته الحياة وعن وكيع  
 اى خير نساء الارض في عصرها وقال القاضى اى من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان  
 يراد بقوله خير نساء مريم نساء بنى اسرائيل وبقوله خير نساء خديجة نساء العرب او تلك الامة  
 وهذه الامة وفي رواية النسائى عن حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد  
 وفاطمة بنت مريم ومحمد بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواه ابو يعلى ايضا وقدمر  
 الكلام فيه مستقصى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا امرأة فرعون **ص**  
 \* باب ﴿ قوله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم الى  
 قوله فانما يقول له كن فيكون **ش** اى هذا باب في بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى آخره  
 وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى وليس في بعضها الى قوله الى آخره وقدمر الكلام في هذه الترجمة  
 في الباب الذى قبل الباب المجرد الذى قبل هذا الباب قوله الى قوله اى اقرأ الى قوله فانما يقول له كن  
 فيكون وهو قوله وجيها (في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهدي وكهلا ومن الصالحين

قالت رب اني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امره انما يقول له كن  
 فيكون \* قوله وجيها اي شريفا اذا جاءه وقدر \* قوله ومن المقرين اي عند الله بالثواب والكرامة \* قوله  
 ويكلم الناس في المهد يعني صغيرا في حجره وقيل في الموضع الذي مهد للنوم روى عنها انها قالت كنت  
 اذا خلوت بها احادثه ويحدثني فاذا شغلني عنه انسان يسبح في بطني وانا اسمع \* واختلفوا هل كان  
 نبيا وقت كلامه قيل نعم لظهور المعجزة وقيل لا وانما جعل ذلك تأسيسا لنبوته \* قوله وكهلا قال  
 الزمخشري في المهد نصب على الحال وكهلا عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلا وكهلا يعني يكلم في  
 هاتين الحالتين بكلام لانبيا عليهم الصلاة والسلام \* قوله ومن الصالحين اي في قوله وعمله \* قوله ولم يمسسني  
 بشراي لم يصبني رجل \* قوله اذا قضى امرا اي اذا اراد تكويته فانما يقول له كن فيكون لا يتأخر من  
 وقته بل يوجد عقب الامر بلا مهلة **ح** ص يبشرك و يبشرك واحد ش **ح** الاول من باب  
 نصر ينصر وهو قراءة حزة والكسائي والثاني من باب التفعيل من التبشير والبشير هو الذي يبشر المرء  
 بما يسهه من خير ولا يستعمل في الشر الاتهما **ح** ص وجيها شريفا ش **ح** فسر وجيها  
 الذي في قوله تعالى وجيها في الدنيا والآخرة بقوله شريفا وقدم تفسيره عن قريب واتصاه على الحال  
**ح** ص وقال ابراهيم المسيح الصديق ش **ح** اي قال ابراهيم النخعي المسيح الصديق وكذا فسره  
 سفيان الثوري باسناد الى ابراهيم وفيه معان اخر نذكره الان \* فان قلت الدجال ايضا سمي بالمسيح قلت  
 امامنا في عيسى عليه الصلاة والسلام ففيه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولا ذكرناها في كتابنا زين  
 المجالس \* منها ما قيل ان اصله المسيح على وزن مفعول فاسكنت الياء ونقلت حركتها الى السين طلبا للتحفة وعن  
 ابن عباس كان لا يسميها عاظمة الابري ولا ميتا الاحي وعنه لانه كان امسح الرجل ليس لها خص  
 والاخص من لا يمس الارض من باطن الرجل وعن ابى عبيدة اظن ان هذه الكلمة مشحنا بالسين المعجمة  
 فحربت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه ممسوح بالدهن وقيل لان زكريا عليه  
 الصلاة والسلام مسح وقيل لحسن وجهه اذ المسح في اللغة جيل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض  
 لانه قد يكون تارة في البلدان وتارة في المفاوز والفلات وقال الداودي لانه كان يلبس المسوح \* واما  
 معناه في الدجال فقيل لانه كان يمسح الارض اي يقطعها \* فان قلت قد ذكرت هذا المعنى في عيسى الصلاة  
 والسلام قلت انه كان في هذا الوجه اشتراك بحسب الظاهر لان المسيح في عيسى بمعنى المسوح عن  
 الآثام وعن كل شيء فيه فمح فعل بمعنى مفعول وفي الدجال فعل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض  
 وقيل لانه لا عين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسح اخذ شق وجهه بمسوح لا عين له ولا حاجب  
 فلذلك سمي به وقيل المسيح الكذاب وهو مختص به لانه كذب البشير فلذلك خصه الله بالشوه والعور  
 وقيل المسيح المارد الخبيث وهو ايضا مختص به بهذا المعنى ويقال فيه مسح بالخاء المعجمة لانه مشوه مثل  
 المسوخ ويقال فيه مسح بكسر الميم وتشديد السين للفرق بينه وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة  
 والسلام **ح** ص وقال مجاهد الكهل الخليم ش **ح** كذا قاله مجاهد في قوله وكهلا ومن  
 الصالحين وقال ابو جعفر النحاس هذا لا يعرف في اللغة وانما الكهل عندهم من ناهز الاربعين  
 او قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ابن ثلاث وثلاثين **ح** ص والا كنه من يبصر  
 بالنهار ولا يبصر بالليل ش **ح** اشار به الى ما في قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة  
 والسلام و ابرى الاكه والابرص واحي الموتى باذن الله وقيل بعكسه وقيل هو الاعشى وقيل

الاعشى ص وقال غيره من يولد اعشى شىء اى قال غير مجاهد الا كنه هو الذى يولد  
 اعشى وهو الاشبه لانه ابلغ في المعجزة واغوى في التحدى ص حدثنا آدم حدثنا شعبة عن  
 عمرو بن مرة سمعت مرة الحمداني يحدث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال النبی صلی الله  
 تعالى علیه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل  
 من النساء الا مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون شىء مضى هذا الحديث عن قريب  
 في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا فانه اخرجه هناك عن يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة  
 الى آخره ص وقال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعد بن المسيب ان ابا هريرة  
 قال سمعت رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركن الابل احناه على طفل  
 واراعاه على زوج في ذات يده يقول ابو هريرة على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط شىء  
 مطابقة للترجمة في قوله ولم تركب مريم بنت عمران و ابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري  
 ويونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وهذا التعليق وصله مسلم عن حرمة  
 عن ابن وهب الى آخره قوله نساء قريش كلام اضاف في مبتدأ وقوله خير نساء ركن الابل خبره  
 وهو كناية عن نساء العرب قوله احناه على طفل يعنى اشفقاه واعطفاه وكان القياس  
 ان يقال احناهن لكن قالوا العرب لاتكلم في مثله الا مقردا وقال ابن الاثير انما وحد  
 الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجها  
 واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير في العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل  
 التفضيل من حنى يحنو وحنى يحنى ومنه الحانية وهى التى تقيم على ولدها ولا تتزوج شفقة وعظما  
 ويقال حنت المرأة على ولدها تحنو اذا لم تتزوج بعد ايهم وفي التوضيح وفي بعض الكتب احناه  
 بتشديد النون وقال ابن التين ولعله مأخوذ من الحان وهو الرحمة ومنه حنين المرأة وهو نزاعها  
 الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقديكون حنينها صوتها على ما جاء في الحديث من حنين  
 الجذع والاصل فيه ترجيع الناقص صوتها على اثر ولدها قوله واراعاه كذلك افعل التفضيل من  
 رعى رعى رعاية والكلام فيه مثل الكلام في احناه قوله في ذات يده اى في ماله المضاف اليه وفيه  
 فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهى الحو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم  
 ومراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تديره في النفقة قوله على اثر ذلك اى على  
 عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بما ذكرن  
 لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابى  
 هريرة هذا ومن ذكر البخارى له في قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المخصوصين  
 بركوب ابل ص تابعه ابن اخى الزهري واسحق الكلبى عن الزهري شىء اى تابعه  
 يونس ابن اخى الزهري هو ابو عبدالله بن محمد بن عبدالله بن مسلم عبيد الله الزهري القرشى المدني  
 ابن اخى محمد بن مسلم الزهري قال الواقدي قتله علمانه بامر ابنه وكان سفيه شاطر الميراث في آخر خلافة  
 ابى جعفر فوثب علمانه بعد سنين فقتلوه ايضا قوله واسحق اى وتابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبى  
 الحمصى روى له البخارى مستشهدا في مواضع امامة ابى اخى الزهري فوصلها ابو احمد بن عدى  
 في الكامل من طريق الدرر وردي عنه و امامة ابى اسحق الكلبى فوصلها الذهلى في الزهريات عن يحيى

ابن صالح الوحاظي عنه **ص** **باب** قول الله تعالى يا اهل الكتاب لاتعلموا في دينكم  
 ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته القاها الى مريم وروح  
 منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله له واحد سبحانه ان يكون له ولد له  
 ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلاش **ص** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى يا اهل الكتاب  
 الى آخره وقال عياض وقع في رواية الاصيلي قل يا اهل الكتاب ولغيره بحذف قل وهو الصواب  
 قلت نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل في الآية الاخرى اعني في سورة المائدة  
 قل يا اهل الكتاب لاتعلموا في دينكم غير الحق الآية وهنا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل  
 قوله لاتعلموا من الغلو وهو الافراط ومجاوزة الحد ومنه غلا السعر وغلو النصراري  
 قول بمضمم في عيسى هو الله وهم اليعقوبية او ابن الله وهم النسطورية او ثاثة ثلاثة وهم المرقسية  
 وغلو اليهود قولهم انه ليس برسيد قوله ولا تقولوا على الله الا الحق اي الا القول الحق اي لا تفتروا  
 عليه وتجعلوا له صاحبة وولدائم اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال انما المسيح عيسى ابن  
 مريم فكيف يكون الها قوله المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان ورسول الله خبره وكلته  
 عطف عليه قوله القاها في موضع الحال قوله وروح منه اي عبد من عباد الله وخلق من خلقه  
 قاله كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التثنية كما اضيف الناقة  
 والبيت الى الله قوله فآمنوا بالله ورسله اي آمنوا بهم جميعا ولا تجعلوا عيسى الها ولا ابنا ولا ثالث  
 ثلاثة قوله انتهوا اي عن هذه المقالة الفاحشة قوله خير لكم اي اقصدا وخير لكم قوله وكفى بالله وكيل  
 اي مفوضا اليه القيام بتدبير العالم **ص** قال ابو عبيد كنهه كن فكان ش **ص** ابو عبيد  
 هو القاسم بن سلام اراد ان اباعبيد فسر قوله وكلمته بقوله كن فكان وعن قتادة مثله رواه عبد الرزاق  
 عن معمر عنه **ص** وقال غيره وروح منه احياء فجعله روحا ش **ص** اي وقال غير ابى عبيد الظاهر  
 انه ابو عبيدة معمر بن المثنى يعني معنى وروح منه احياء فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اي ورسول  
 منه وقيل محبة منه **ص** ولا تقولوا ثلاثة ش **ص** اي ولا تقولوا في حق الله وعيسى  
 وانه ثلاثة آلهة بل الله واحد منزله عن الولد والصاحبة وعيسى وانه مخلوقان مربيان **ص**  
 حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الازاعي حدثني عمر بن هاني حدثني جنادة بن ابى امية  
 عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله  
 الا الله وحده لاشريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلته القاها الى  
 مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل ش **ص** مطابقته  
 للترجمة ظاهرة **ص** والوليد هو ابن مسلم الدمشقي والازاعي عبد الرحمن بن عمرو **ص** والحديث اخرجه مسلم  
 في الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم  
 والليلة عن محمود بن خالد وفي اليوم والليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قوله عن  
 عبادة وفي رواية ابن المديني حدثني عبادة وفي رواية مسلم عن جنادة حدثنا عبادة في ايم ادخله الله  
 جواب من و ظاهره يقتضي دخوله من اي باب شاء من ابواب الجنة فان قلت قدمضى حديث  
 ابى هريرة في بدأ الخلق ان لكل داخل الجنة بابا معينا يدخل منه قلت انه في الاصل بخير بظاهر  
 حديث الباب ولكنه يرى ان الذي يختص به افضل في حقه فيختاره فيدخله مختارا لا مجبورا ولا منوما

من الدخول من غير مو قال القرطبي المتحصى ومن هذا الحديث التنبيه على ما وقع من النصارى من الضلال  
والفساد فى عيسى واهله عليهم الصلاة والسلام **ص** قال الوليد حدثني ابن جابر عن عمير عن جنادة وزاد  
من ابواب الجنة الثمانية امير اشاء **ش** الوليد هو ابن مسلم المذكور وهو موصول بالاسناد المذكور  
وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدى اخو يزيد بن يزيد مات سنة ثلاث وخمسين ومائة  
وعمر هو ابن هانيء المذكور وبهذه الزيادة اخرجه مسلم ولفظه ادخله الله تعالى من اى ابواب الجنة  
الثمانية شاء **ص** **باب** قول الله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها **ش** **ص**  
اى هذا باب فى بيان حال مريم عليها الصلاة والسلام فى قوله تعالى واذكر فى الكتاب مريم الآية  
وهذه الترجمة بعينها قد تقدمت قبل هذا الباب بباين ومضى الكلام فيها **ص** نبذناه القيناه  
فاعترلت شرقيا مما بلى الشرق **ش** لفظ نبذناه فى قصة يونس وهو قوله تعالى فنبذناه بالعراء  
وهو سقيم وروى الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله  
فنبذناه قال القيناه وليس ذكره ههنا مناسبة لان المذكور فى قصة مريم عليها الصلاة والسلام لفظ  
انتبذت ومعنى انتبذت غير معنى نبذناه على ما لا يخفى و اشار الى معنى انتبذت بقوله فاعترلت شرقيا مما بلى  
الشرق اى اعترلت وانفردت وتخلت للعبادة فى مكان شرقى مما بلى شرقى بيت المقدس او مكان شرقى  
من دارها وقدم هذا التفسير عن قريب **ص** فاجاءها ففعلت من جئت ويقال الجأها اضطرها  
**ش** اشار به الى قوله تعالى فاجاءها المخاض الى جذع النخلة و اشار بقوله ففعلت من جئت الى ان  
لفظ اجاء مزيد جاء تقول جئت اذا اخبرت عن نفسك ثم اذا اردت ان تعدى به الى غيرك تقول اجأت زيدا  
وهنا كذلك بالتعدية لان الضمير فى اجاءها يرجع الى مريم وفاعل اجاء هو قوله المخاض اى الطلق  
الى جذع النخلة اى ساقها وكانت نخلة يابسة فى الصحراء ليس لها رأس ولا ثمر ولا خضرة وقصتها مشهورة  
قولهم ويقال الجأها اضطرها اشارة الى ان بعضهم قالوا ان معنى فاجاءها الجأها يعنى الجأها المخاض  
الى جذع النخلة وقال الزمخشري ان اجاء منقول من جاء الا ان استعماله تغير بعد النقل الى معنى الاجاء  
**ص** تساقط تسقط **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وهزى اليك بجذع النخلة تساقط  
عليك رطبا جنيا وفسر تساقط بقوله تسقط قرأ حزة بفتح التاء وتخفيف السين وقرأ حفص عن عاصم  
بضم التاء وكسر التافى وقرأ الباقر بن تشديد السين اصله تساقط ادغمت التاء فى السين قولهم رطبا  
تميز جنيا غضا طريا **ص** قصيا قاصيا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فحملته فانتبذت  
به مكانا قصيا وفسر قصيا بقوله قاصيا وهكذا فمره مجاهد وقال ابو عبيدة قصيا اى بعيدا قال ابن  
عباس اقصى وادى بيت لحم فرارا من قومها ان يعيروا ولادتها من غير زوج وقرأ ابن مسعود وابن  
ابى عتبة قاصيا وقال الفراء القاصى والقصى بمعنى قلت اصله من القصو وهو البعد والاقصى الابعد  
**ص** فربا عظيما **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا وفسر فريا  
بقوله عظيما وفى تفسير النسفى لقد جئت شيئا فريا بديعا من فرى الجلد وقال ابو عبيدة كل فائق من عجب  
او عمل فهو فرى وقيل الفرى الولد من الزنا كالشيء المفتري وقال قطرب الفرى الجلد الحديد من الاسقية  
اى جئت بأمر عجيب او امر جديد لم تسمى اليه **ص** وقال ابن عباس نسيالم اكن شيئا او قال غيره النسى  
الحقير **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى حكاية عن مريم قالت ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا  
منسيا وفسر ابن عباس قوله نسيا بقوله لم اكن شيئا وروى الطبرى من طريق ابن حريج عن عطاء

عن ابن عباس في قوله نسيا منسيا اى لم اخلق ولم اك شيئا قوله وقال غيره اى غير ابن عباس النسي  
الحقير وهو قول السدي وقرأ ابن كثير ونافع و ابو عمرو وابن عامر والكسائي و ابو بكر عن  
عاصم نسيا بكسر النون وقرأ حزة وحفص عن عاصم بفتح النون وهما لغتان وقال ابو علي الفارسي  
الكسر اعلى اللغتين وقال ابن الانباري من كسر النون قال النسي اسم لما ينسى بمنزلة البعض اسم لما يبعض  
والنسي بالفتح اسم لما ينسى ايضا على انه مصدر تاب عن الاسم وقيل نسيالم اذكر فيما مضى ومنسيا لا  
اذكر فيما بقي **شخص** وقال ابو وائل علمت مريم ان التقي ذونهم حين قالت ان كنت تقيا ش **شخص**  
ابو وائل شقيق بن سلمة وذكر هذا في قوله تعالى حكاية عن مريم قالت انى اعوذ بالرحن منك ان كنت  
تقيا وانما قالت مريم هذا حين رأت جبريل عليه الصلاة والسلام يعنى ان كنت تقيا فاته عني **شخص** وعن  
ابن عباس انه كان في زمانها رجل يقال له تقي وكان فاجرا فظفته اياه وقيل كان تقي رجلا من اهل الناس  
في ذلك الزمان فقالت ان كنت في الصلاح مثل التقي فاني اعوذ بالرحن منك كيف يكون رجل اجنبي  
وامرأة اجنبية في حجاب واحد قوله ذونهم بضم النون وسكون الهاء اى ذوعقل وانتهاء عن فعل القبيح  
**شخص** قال وكعب عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه سر يا نهر صغير بالسريانية  
**شخص** وكعب هو ابن الجراح الرواسي الكوفي واسرائيل ابن يونس عن ابي اسحق يروى عن جده ابي  
اسحق السبيعي واسمه عمرو وهو يروى عن البراء بن عازب ان المرسى في قوله تعالى فناداها من تحتها  
ان لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سر يا هو النهر الصغير بالسريانية وكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق  
لنورى والطبري من طريق شعيب كلاهما عن ابي اسحق عن البراء وقوفا وعن ابن جريج هو الجدول  
بالسريانية وقيل هو نهر صغير **شخص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن  
سيرين عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في  
المهد الا ثلاثة عيسى وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلى جاته امه فدعته  
فقال اجيها او اصلى فقالت اللهم لاتمته حتى تربه وجوه المومسات وكان جريج في صومعته  
فتعرضت له امرأة فكلمته فابى فأنث راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقالت  
من جريج فأنثوه وكسروا صومعته واتزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من  
بوك يا غلام قال الراعى قالوا نبى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين وكانت امرأة  
ترضع ابنا لها من بني اسرائيل فربها رجل راكب ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فترك ثديها  
واقبل على الراكب فقال اللهم لاتجعلني مثله ثم اقبل على ثديها يمسه قال ابو هريرة كائى انظر الى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصص اصبعه ثم مر بامة فقالت اللهم لاتجعل ابني مثل هذه فترك ثديها  
فقال اللهم اجعلني مثلها فقالت لم ذلك فقال الراكب جبار من الجبابرة وهذه الامة يقولون  
سرفت زينت ولم تفعل **شخص** مطابقته للترجمة يمكن ان توجد من حيث ان الترجمة في قضية  
مريم وفيه التعرض لما لا دعسى عليه الصلاة والسلام وان كان يكلم الناس وهو في المهد صبي والصبي  
رضيع والصبي الذى في قضية جريج كذلك وكذلك كان صبي المرأة الحرة وصبي الامة هو صدر  
الحديث الذى يشتمل على قضية جريج قدم في المظالم في باب اذا مدم حائطا فلبين مثله بعين هذا  
الاسناد عن مسلم بن ابراهيم ومرايضاً في اواخر كتاب الصلاة في باب اذا دعت الام وادها  
في الصلاة وقدم الكلام فيه هناك ولشرح الذى ما شرح ونكرر ما شرح ايضا في بعض المواضع

لطول العيده قتل لم يتكلم في المهد الا ثلاثة قال القرطبي في هذا الحصر نظر قلت ليس من لاد ان يقال  
في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نظر بل الذي يقال به انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الثلاثة  
قبل ان يعلم بالرائد عليهما فكان المعنى لم يتكلم الا ثلاثة على ما وصى اليه والا فقد تكلم من الاطفال سبعة  
منهم شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام واما جدو البرار والحاكم وابن حبان من حديث ابن عباس  
لم يتكلم في المهد الا اربعة فذكر منها شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام \* ومنهم الصبي الرضيع الذي  
قال لامه وهي ماشطة بنت فرعون لما اراد فرعون القاء امه في النار اصبري يا اماء فانا على الحق واخرج  
الحاكم نحوه من حديث ابى هريرة \* ومنهم الصبي الرضيع في قصة اصحاب الاخدود ان امرأة  
جئ بها التلق في النار فتقامت فقال لها يا اماء اصبري فانك على الحق \* ومنهم يحيى عليه السلام اخرج الثعلبي  
في تفسيره عن الضمك ان يحيى عليه السلام تكلم في المهد قوله جاءته امه وفي رواية الكشي عن اخيه امه  
وفي رواية مسلم من حديث ابى رافع كان جريج يتعب في صومعته فاتته امه وفي رواية لاجدروى  
الحديث عمران بن حصين مع ابى هريرة ولفظه كانت امه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فيكلمها فاتته  
يوما وهو في صلاته وفي رواية لاجد من حديث ابى رافع فاتته امه ذات يوم فتادته فقالت اى جريج  
اشرف على اكلك انا امك قوله احببها او اصلى وفي الرواية التي مضت في المظالم فابى ان  
يحببها وفي رواية ابى رافع فصا دفته يصلى فوضعت يدها على حاجبها فقالت يا جريج فقال يارب  
امى وصلاتى فاختر صلاته ورجعت ثم اتته فصا دفته يصلى فقالت يا جريج انا امك فكلمنى \* وفي حديث  
عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه انها جاءت ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات وفي رواية  
الاعرج عند الاسمعيلى فقال امى وصلاتى لربى او ثر صلاتى على امى \* فان قلت الكلام في الصلاة مبطل  
فكيف هذا قلت كان الكلام مباحا في الصلاة في شرعهم وكذلك كان في صدر الاسلام وقيل انه محمول على  
انه قاله في نفسه لانه نطق به قوله حتى تربه وجوه المومسات وفي رواية الاعرج حتى تنظر في وجوه  
المياميس وفي رواية ابى رافع حتى تربه المومسة بالافراد وفي حديث عمران فغضبت فقالت اللهم لا يؤمن جريج  
حتى ينظر في وجوه المومسات وهي جمع مومسة وهي الزانية وفي رواية الاعرج فقالت ايت ان تطلع على  
وجهك لا ماتك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة فعرضت له امرأة فكلمتها فابى فأتت راعيا  
فامكنته من نفسها \* وفي رواية وهب بن جرير بن حازم عن ابيه فذكر بنو اسرائيل عبادة جريج فقالت  
بغى منهم ان شئتم لا فتند قالوا قد شئنا فاتته فعرضت له فلم يلفث اليها فامكنت نفسها من راع كان يؤوى غنمه  
الى اصل صومعة جريج وفي حديث عمران بن حصين انها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الاعرج  
وكانت تأوى الى صومعته راعية ترعى الغنم وفي رواية ابى سلمة وكان عند صومعته راعى ضأن  
وراعية معزى فولدت غلاما فيه حذق تقديره حملت حتى اتقنت ايامها فولدت قوله من جريج  
فيه حذق ايضا تقديره فسئلت من هذا فقالت من جريج وفي رواية ابى رافع فقيل لها من هذا فقالت هو من  
صاحب الدير وزاد في رواية اجد فاخذت وكان من زنا منهم قتل فقيل لها من هذا قالت هو من صاحب  
الصومعة وزاد الاعرج نزل الى فاصابني وزاد ابو سلمة لي في روايته فذهبوا الى الملك فاخبروه قال ادركوني  
فاثوني به قتلهم وكسروا صومعته وفي رواية ابى رافع فاقلوا بنو سهم ومساحيم الى الدير فنادوه فلم يكلمهم  
فاقلوا ايهمون دبره وفي حديث عمران فاشعر حتى سمع بالفؤس في اصل صومعته فجعل يسألهم ويلكم  
مالك فلم يجيبوه فلما رأى ذلك اخذ الجبل فتدلى قوله فسبوه وفي رواية اجد عن وهب بن جرير

وضربوه فقال ماشئكم قالوا لك زيت بهذه وفي رواية ابى رافع عنه مقالوا اى جريج انزل فاني  
 يقبل على صلته فخذوا في هدم صومعته فلما رأى ذلك نزل فجعلوا في عنقه وعنقه حبالا فجعلوا  
 يملفون بها في الناس وفي رواية ابى سلمة فقال له الملك ويحك يا جريج كذا نراك خير الناس فاجبت هذه  
 اذ هو ابى فاصلبوه وفي حديث عمران فجعلوا يضربونه ويقولون مرأى تخادع الناس بعملك وفي رواية  
 الاعرج فلما مروا به نحويت الزواني خرجن ينظرن فنبسمن فقالوا لم تضحك حتى مروا بابا زواني قوله  
 وتوضأ وصلى وفي رواية وهب بن جريج فقام وصلى ودعا وفي رواية عمران قال فتولوا  
 عنه فصلى ركعتين ثم اتى الغلام اى ثم اتى جريج الغلام فقال من ابوك يا غلام قال انا  
 ابن الراعى وفي رواية ابى رافع ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال راعى الضأن وفي رواية  
 عند احمد فوضع اصبعه على بطنها وفي رواية ابى سلمة فأتى بالمرأة والصبي وفي رواية فقال له جريج  
 يا غلام من ابوك فنزع الغلام فاه من الثدي وقال ابى راعى الضأن وفي رواية الاعرج فلما ادخل  
 على ملكهم قال جريج ابن الصبي الذى ولدته فأتى به فقال له من ابوك قال فلان سمى اياه وقدمضى في  
 او اخر الصلاة بلفظ قال يا بابوس ومر شرحه هناك وقال الداودى هذا اسم الغلام وفي حديث عمران  
 ثم انتهى الى شجرة فاحذ منها غصنا ثم اتى الغلام وهو فى مهده فضربه بذلك الغصن فقال من ابوك فان  
 قلت ما وجه الجمع بين اختلاف هذه الروايات قلت لامانع من وقوع الكل فكل روى بما سمع وما قبل  
 بتعدد القصة فبعيد قولى بنى صومعته من ذهب قال لا الامن طين وفي رواية وهب بن جريج رابوها  
 من طين كما كانت وفي رواية ابى رافع بنى ما هدمناه من ديرك بالذهب والفضة قال لا ولكن اعيدوه  
 كما كان ففعلوا ذكر ما يستفاد منه فيه اثار اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة  
 فلا تترك لاجل الدافلة وقد جاء في حديث يزيد بن حوشب عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 لو كان جريج فقيم العلم ان اجابة امه اولى من عبادته ربه اخرجه الحسن بن سفيان قلت قال الذهبي حوشب  
 ابن يزيد الفهرى مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريج الراهب وتمسك بمض الشافعية بظاهر  
 الحديث في جواز قطع الصلاة لاجابة الام سواء كانت فرضا او نفلا والاصح عندهم انه على التفصيل  
 وهو ان الصلاة ان كانت نفلا وعلم تأذى الوالد او والدته وجبت الاجابة وان كانت فرضا وضاق الوقت  
 لم تجب الاجابة فان لم يضيق وجبت عند امام الحرمين وخالفه غيره لانها تلزم بالشروع وعند المالكية  
 ان اجابة الوالد في النفل افضل من التماضى فيما وحكى القاضى ابو الوليد ان ذلك يختص بالام دون  
 الاب وبه قال مكحول وقيل لم يقل به من السلف غيره وفيه قوة يقين جريج وصحة رجائه لانه  
 استنطق المولود مع كون العادة انه لا ينطق ولو لاصحة رجائه بنطقه لما استنطقه وقال ابن بطال  
 يحتمل ان يكون جريج كان نبيا فيكون معجزة وفيه عظم بر الوالدين واجابة دعائهما ولو كان  
 الولد معذورا لكن يختلف الحال في ذلك بحسب المقاصد وفيه ان صاحب الصدق مع الله تعالى  
 لا تضربه الفتن وفيه اثبات الكرامة للاولياء ووقوع الكرامة لهم باختيسارهم وطلبهم وفيه  
 جواز الاخذ بالاشد في العباداة لمن يعلم من نفسه قوة على ذلك وفيه ان الوضوء لا يختص بهذه  
 الامة خلافا لمن زعم ذلك وانما الذى يختص بهذه الامة الغرة والتحجيل في الآخرة وفيه ان مرتكب  
 الفاحشة لا يبق له حرمة وفيه ان الفرع في الامور المهمة الى الله تعالى يكون بالنسبة اليه في الصلاة  
 واستدل بعضهم بهذا الحديث على ان من شرع بنى اسرائيل ان المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال



من الوطني ويلحق به الولد وانه لا ينفع الرجل جحد ذلك الابحجة تدفع قولها فقول له وكانت امرأة الى  
 آخره قضية اخرى تشبه قضية جريج وامرأة بالرفع فاعل كانت وهي تامة فقول له فربها رجل ويروى  
 اذمر بها راكب جل وفي رواية احمد من رواية خلاص عن ابى هريرة فارس منكبر فقول له ذوشارة  
 بالشين العجمة وبالراء المحققة اى ذو حسن وجمال وقيل صاحب هيئة وملبس حسن يتعجب منه ويشار  
 اليه وفي رواية خلاص ذوشارة حسنة فقول له قال ابو هريرة موصول بالسند المذكور وفيه المبالغة في  
 ابضاح الخبر بتثنيه بالفعل فقول له ثم مر بأمة بضم الميم وتشديد الراء على بناء المجهول وفي رواية احمد عن وهب  
 بن جرير بأمة تضرب وفي رواية الاعرج عن ابى هريرة الآية في ذكر بنى اسرائيل تجرروا بلبعها وتجرر  
 بحجم مفتوحة بعدها راء مشددة ثم راء اخرى وفي رواية خلاص انها كانت حبشية اوزنجية وانها ماتت  
 فجروها حتى القوها فقول له فقالت لم ذلك اى قالت الام لابنهما قلت هكذا حاصله انها سألت عنه عن سبب  
 ذلك فقول له فقال اى الابن الراكب جبار وفي رواية احمد فقال يا امته اما الراكب ذو الشارة جبار  
 من الجبابرة وفي رواية الاعرج فانه كان جبارا فقول له سرقت وزنت يجوز فيها لوجهان احدهما  
 بكسر التاء لخطاب المؤنث والاخر بسكونها على الخبر وفي رواية احمد يقولون سرقت ولم  
 تسرق زنت ولم تن وهي تقول حسبى الله وفي رواية الاعرج يقولون لها تنى وتقول حسبى الله  
 ويقولون لها تسرقى وتقول حسبى الله فقول له ولم تفعل جلة حالية اى والحال انها لم تسرق ولم تن  
**ص** حدثنى ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر (ح) وحدثنى محمود حدثنا عبد الرزاق  
 اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرنى سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ليلة اسرى بنى لقيت موسى قال فنعته فاذا رجل حسبته قال مضطرب رجل الرأس كأنه من  
 رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ربعة اجركا ثم اخرج من ديماس  
 يعنى الحمام ورأيت ابراهيم وانا شبه ولده به قال وأتيت بانا من احدها ابن والاخر فيه خرف قليل  
 خذيهما شئت فاخذت الابن فشرته فقل لي هديت الفطرة واصبت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر غوت  
 امك ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيها التعرض لعيسى عليه الصلاة والسلام وهنا  
 صرح بذكر عيسى عليه الصلاة والسلام \* والحديث مضى عن قريب في باب قول الله تعالى  
 وهل اتاك حديث موسى فانه اخرج ههنا عن ابراهيم بن موسى ايضا واخرجه ههنا من طريقين  
 \* احدهما عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر \* والاخر عن محمود بن غيلان  
 عن عبد الرزاق عن معمر عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره فقول له فنعته اى وصفه  
 فقول له حسبته القائل حسبته هو عبد الرزاق فقول له مضطرب اى طويل غير الشديدي وقيل  
 الخفيف اللحم وقد تقدم في رواية هشام بلفظ ضرب وفسر بالخفيف ولا منافاة بينهما وقال ابن التين  
 هذا الوصف مغاير لقوله بعده هذا انه جسيم قال والذي وقع نعته بانه جسيم انما هو الدجال وقال  
 عياض رواية من قال ضرب اصح من رواية من قال مضطرب لما فيها من الشك قال وقد وقع  
 في رواية اخرى على ما يأتى الآن جسيم وهو ضد الضرب الا ان يراد بالجسيم الزيادة في الطول وقال  
 التيمى لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل في بعض لان الجسيم ورد في صفة الدجال لا في صفة  
 موسى عليه الصلاة والسلام فقول له ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها وهو المربوع  
 والمراد انه وسط لا طويل ولا قصير **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا اسرائيل اخبرنا عثمان بن

المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت  
عيسى وموسى وإبراهيم فأمرهم فأماعيسى فأمرهم عريض الصدر وأما موسى فأدم جسم سبط كأنه من  
رجال الزط ش مطابقتة للترجمة في ذكر لفظ عيسى عليه الصلاة والسلام وإسرائيل هو ابن  
يونس ابن أبي اسحق السبيعي وعثمان هو ابن المغيرة الثقفي الكوفي الأعشى ويقال له عثمان بن أبي زرعة  
وأبو زرعة هو كنية المغيرة وهو من أفراد البخاري من صغار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا  
الحديث الواحد وهو يروي عن مجاهد عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال أبو مسعود  
الحافظ خطأ البخاري في قوله مجاهد عن ابن عمر وإنما رواه محمد بن كثير واسحق بن منصور  
السلولي وابن أبي زائدة ويحيى بن آدم وغيرهم عن إسرائيل عن عثمان عن مجاهد عن ابن عباس وقال التيمي  
الغساني أخطأ البخاري فيما قال عن مجاهد عن ابن عمر والصواب عن مجاهد عن ابن عباس وقال التيمي  
قال بعضهم لا أدري أهكذا حدث به البخاري أو غلط فيه الفربري لأن المحفوظ رواية ابن كثير عن  
مجاهد عن ابن عباس قلت أراد التيمي من قوله قال بعضهم بأذرفانه قال هكذا وقع في جميع الروايات  
المسبوغة عن الفربري مجاهد عن ابن عمر قال ولا أدري إلى آخر ما قاله التيمي ثم قال أبو ذر لأن رأيت في  
جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس والذي يظهر من كلامهم أن الصواب  
مجاهد عن ابن عباس وكذا قال ابن منده بعد أن أخرج الحديث المذكور والصواب عن ابن عباس وقال  
بعضهم ويقع في خاطري أن الوهم فيه من غير البخاري فإن الأسعيلي أخرج من طريق نصر بن علي  
عن أبي أحمد وقال فيه عن ابن عباس ولم ينسب علي أن البخاري قال فيه عن ابن عمر فلو كان وقوعه كذلك  
أنسبه عليه كعادته انتهى قلت لا يلزم من عدم تنبيهه على هذا أن يكون الوهم فيه من غير البخاري إذا البخاري  
غير معصوم قوله جمع أي جمع الشعر وهو ضد السبط لأن السبط أكثر ما في شعور النجم قوله آدم أي  
اسم قوله جسيم وقدم فيما مضى أنه ضرب أي خفيف اللحم وأنه مضطرب فهذا يضاد قوله جسيم  
ولهذا قال التيمي كان بعض أمم الحديث دخل في بعض لأن الجسيم إنما ورد في صفة الدجال والجواب عنه  
أن الجسامة كما تكون في الشخص باعتبار السمن يكون فيه أيضا باعتبار الطول ولهذا قال كأنه من رجال الزط  
لأن الزط بضم الزاي وتشديد الطاء المهملة جنس من السودان طوال ص حدثنا إبراهيم بن  
المذخر حدثنا أبو ضمرة حدثنا موسى عن نافع قال قال عبد الله ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ما بين ظهري  
الناس المسيح الدجال فقال إن الله ليس بأعور إلا أن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية  
وأراني الآية عند الكعبة في المنام فإذا رجل آدم كحسن ما ترى من آدم أرجل تضرب لته بين منكبيه  
رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا  
هذا المسيح بن مريم ثم رأيت رجلا وراءه جعدا قططا أعور عين اليمنى كأنه من رجال قطن واضعا يديه  
على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال ش مطابقتة للترجمة  
ظاهرة على ما ذكرناه وأبو ضمرة بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم واسمه أنس بن عياض وموسى هو ابن  
عقبة والحديث أخرجه مسلم في الإيمان عن المسيبي عن أنس بن عياض وفي الفتن عن محمد بن عماد قوله  
بين ظهري الناس ويروي ظهراني الناس بزيادة اللون أي جالسا في وسط الناس والمراد أنه جلس بينهم  
مستظهر الاستخفا وقد مر تفسير هذا غير مرة ويقال إن هذه اللفظة زائدة قوله إلا أن المسيح كلمة إلا  
للتنبية كأنه ينبه السامعين ليكونوا على ضبط من سماع كلامه قوله أعور العين اليمنى أي عين الجثة

او الجهة اليمنى وفي رواية ابن ماجه عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال  
 اعور عين اليسرى والجمع بينهما ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال  
 لكل واحدة عوراء اذا اصل في العور العيب قوله كأن عينه عنب طافية الطافية المائنة عن حداثتها  
 من الطفو وهو ان يعلو الماء ما وقع فيه ويقال طافية بالهمز اي ذاهب ضوءها وبدون الهمز اي نائمة بارزة  
 وقال الخطابي العنب الطافية هي الحبة الكبيرة التي خرجت عن حداثتها قلت طافية بلا همز من  
 طفأ الشيء يطفو من باب معتل اللام الواوى وبالهمزة من طفأ يطفأ من باب على يعلم يقال طفئت النار  
 نطفة أطفؤا واطفأها انما قد قلت جاء في رواية انه جاحظ العين كأنها كوكب وفي اخرى انها ليست بنائمة  
 ولا جراء بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم قال الهروي ان كانت اللفظة محفوفة فعناها انها ليست بصلبة  
 متحركة وقدر ويت ججرا بتقديم الجيم اي غائرة منبجحة في نقرتها وقال الازهرى بالخاء المعجمة دون  
 الحاء وبالجيم في اوله ومعناها الضيقة التي لها غصص ورمص وفي رواية ابى داود الطيالسى من حديث  
 ابى بن كعب احدى عينيه كأنها زجاجة خضراء وعن ابن عمر احدى عينية مطموسة والاخرى  
 مزوجة بالدم كأنها الزهرة قلت التوفيق بينهما بأن يقال ان اختلاف الاوصاف بحسب اختلاف  
 العينين قوله وأرائى بفتح الهمزة اي أرى نفسى الليلة اي في الليلة قوله آدم بالمد لانه افعل من الادمة  
 وهى السمرة الشديدة قوله من آدم الرجال بضم الهمزة جمع آدم قوله لمته بكسر اللام وهى  
 الشعر اذا جاوز شحم الاذنين سميت بذلك لانها المت بالمنكبين فاذا بلغت المنكبين فهى جة واذا  
 قصرت عنهما فهى وفرة قوله رجل الشعر بكسر الجيم معنى منظم الشعر ومسرحه ومحمسه  
 وهو من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وفي رواية مالك له قد رجليها فهى تقطر ماء قوله تقطر  
 رأسه ماء وهو الماء الذى رجليها به لقرب رجليه او هو استعاره من نضارته وجاله قوله جمعا قد  
 ذكرنا ان الجمعودة تختمل الدم والمدح بحسب الاستعمال وهو فى صفة عيسى مدح وفى صفة الدجال ذم  
 قوله قططا بفتح القاف والطاء المهملتين وقد تكسر الطاء الاولى والمراد به شدة جعودة الشعر قوله اعور  
 عين اليمنى من باب اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة  
 وجهه اليمنى قوله كأنه من رأيت بضم التاء وفتحها قوله بن قطن بفتح القاف والطاء واسمه عبد العزيز بن  
 قطن بن عمرو الجاهلى الخزاعى وامه هالة بنت خويلد اخت خديجة بنت خويلد وكانت عندا لربيع  
 ابن عبد العزى بن عبد شمس فولدت له ابوالعاص ثم خلف عليها بعده اخوه ربيعة بن عبد العزى ثم  
 خلف عليها وهب بن عبد فولدت له اولاد ثم خلف عليها قطن بن عمرو بن حبيب بن سعد بن عاتذ  
 ابن مالك بن جذيمة وهو المصطلق فولدت له عبد العزى بن قطن قوله واضعابديه نصب على الحال  
 ص تابعه عبيد الله عن نافع ش **ش** اي تابع موسى بن عقبة عبيد الله بن عمر العمرى  
 عن نافع عن ابن عمر ووصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابى اسامة ومحمد بن بشر جميعا عن عبيد الله  
 ابن عمر في ذكر الدجال فقط الى قوله عنب طافية ولم يذكر ما بعده **ص** حدثنا احمد بن محمد  
 المكي سمعت ابراهيم بن سعد حدثنى الزهرى عن مسلم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لعيسى آجر ولكن قال بينا انا ناطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر يهادى بين رجلين  
 ينطف رأسه او يهراق رأسه ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جمعا الرأس  
 اعور عينه اليمنى كان عينه عنب طافية قلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبها ابن  
 قطن قال الزهرى رجل من خزاعة هلك في الجاهلية **ش** **ص** عطابته للترجة في قوله ابن مريم **واحد**

ابن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكي وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم يروى عن ابيه عبد الله بن عمر وهذا الحديث من افراده  
فقوله قال اى قال عبد الله بن عمر قوله لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ليس الامر كما زعمتم  
انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى صفة عيسى عليه الصلاة والسلام اجر ولكن قال الى آخره وفيه  
جواز اليقين على غلبة الظن لان ابن عمر ظن ان الوصف اشتبه على الراوى وان الموصوف يكونه اجر انما  
هو الدجال لا عيسى عليه الصلاة والسلام وقرب ذلك ان كلامهما يقال له المسيح وهى صفة مدح فى حق  
عيسى عليه الصلاة والسلام و صفة مذم فى حق الدجال وكان ابن عمر قد تحقق بمعه فى وصف عيسى بانه آدم  
بجوز الخلف على غلبة الظن وان من وصفه بانه اجر قد فهم فيه قوله بينا انا نائم قد ذكرنا غير مرة ان اصل  
بينائين فاشبهت الفتحة الفا وانه ظرف مضاف الى جملة وهذا يدل على ان رؤيته صلى الله تعالى عليه  
وسلم فى هذه المرة غير رؤيته التى ذكر فى حديث ابى هريرة الذى مضى عن قريب فى هذا الباب فان تلك  
كانت ليلة الاسراء فان قلت التى كانت فى الاسراء على الاختلاف فى الاسراء هل كان فى النوم او فى اليقظة  
قلت قد قيل انه كان فى المنام ولكن الصحيح ان الاسراء كان فى اليقظة وان رؤيته الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام كانت فى ليلة الاسراء كانت بالاشخاص وان زعم بعضهم انها كانت بالارواح فان قلت اذا كانت  
الرؤية فى المنام فلا شكل وان كانت فى اليقظة فبها شكل ويزيد الاشكال ما رواه مجاهد عن ابن  
عباس اما موسى فرجل آدم جمع على جل اجر مخطوم بخنبة كائى انظر اليه اذا انحدر فى الوادى وقد  
تقدم فى الحج وكذلك رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم موسى ليلة المعراج وهو يصلى فى قبره قلت  
لاشكل فى هذا اصلا وذلك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام افضل من الشهداء والشهداء  
احياء عند ربهم فالانبياء بالطريق الاولى ولا سيما فى حديث ابن عباس عند مسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
كائى انظر الى موسى وكائى انظر الى نوح فاذا كان الامر كذلك فلا بعد ان يصلوا ويحجوا ويقربوا  
الى الله تعالى بما استطاعوا مادامت الدنيا وهى دار التكليف باقية فقوله يهادى بين رجلين اى  
يمشى بينهما مائلا الى احد الطرفين متكيئا عليهما قوله ينطف بكسر الطاء وضمها اى يقطر ورأسه  
بالرفع فاعل له وقوله ماء نصب على التمييز قوله او يهراق شك من الزواى وهو بضم اليا  
وقبح الهاء وسكونها قوله اعور عينه اليمنى باضافة اعور الى عينه من اضافة الموصوف الى صفة  
كاذكرناه عن قريب وارتفاع اعور على انه صفة لقوله رجل بعد صفة وروى الاصيلي برفع عينه بقطع  
اضافة اعور عنه وذكر بعضهم وجه ذلك بقوله كائى وقف على وصفه بانه اعور وابتدأ الخبر عن  
صفة عينه فقال عينه كائى كذا وبرز الضمير وفيه نظر لانه يصير كائى قال عينه كان عينه انتهى  
قلت لا حاجة الى هذا التخييط حيث يذكر وجهها فى اعرابه ثم يقول وفيه نظر والذى يقال فيه على  
ما ذهب اليه الاصيلي ان عينه بالرفع بدل من قوله اعور ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه مبتدأ  
وخبره محذوف تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله اعور قوله كان  
عينه عتبة طافية هذا على رواية الاكثرين على ان عينه منصوبة على انه اسم كائى وقوله عينه خبره  
وهو بكسر العين وفتح النون والباء الموحدة وطافية صفتها اى مرتفعة وعند الاصيلي كائى عينه  
طافية و يروى كائى عتبة طافية بالنصب على انه اسم كائى والخبر محذوف تقديره  
كائى فى وجهه عتبة طافية والخبر مقدم على الاسم قوله هذا الدجال فان قلت كيف هذا

ويحرم على الدجال دخول مكة قلت ذلك في زمن خروجه الناس وايضا لفظ الحديث انه لا يدخل وايس فيه نفى الدخول في الماضي قوله قال الزهري هو محمد بن مسلم وهو بالاسناد المذكور قوله رجل اي ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية وخزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة هو زبيعة وزبيعة هو لحى بن حارثة بن عمرو بن مزقيان عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وقيل لهم خزاعة لانهم تخزعوا من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم من اليمن اي انقطعوا عنهم قوله جاهلي نسبة الى الجاهلية وهي الحال التي كانت عليها العرب وقبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتجبر وغير ذلك **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا اولي الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات ليس بيني وبينه نبي **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله بابن مريم ورجاله بهذا النسق قد ذكروا غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث من افراده قوله انا اولي الناس بابن مريم اي يعيسى ابن مريم اي اخص الناس به واقربهم اليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده اسمه اجد وقيل لانه لا نبي بينهما فكأنهما كانا في زمن واحد وفيه نظر وقال الكرماني فان قلت ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى ان اولي الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي قلت الحديث وارد في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم متبوعا والقرآن في كونه تابعا له الفضل تابعا ومتبوعا انتهى وقال بعضهم مساق الحديث كمساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة والحق انه لا منافاة لاحتاج الى الجمع فكما أنه اولي الناس بابراهيم كذلك هو اولي الناس يعيسى وذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قرب العبدية انتهى قلت قوله علات بفتح العين وتشديد اللام وفي آخره تاء مشناة من فوق وهم الاخوة لاب من امهات شتى كما ان الاخوة من الام فقط اولاد اخياف والاخوة من الابوين اولاد اعيان ومعناه ان اصولهم واحدة وفروعهم مختلفة يعني انهم متفقون فيما يتعلق بالاعتقادات المسماة باصول الديانات كانوا حيدوسا ثم مسائل علم الكلام مختلفون فيما يتعلق بالعمليات وهي الفقهيات ويقال سميت اولاد الرجل من نسوة شتى اخوة علات لانهم اولاد ضرائر والعلات الضرائر وقيل لان التي تزوجها على الاولى كانت قبلها ثم عل من هذه والعلل الشرب الثاني يقال علل بعد نهل وفي التهذيب هما اخوان من علة وهما ابنة علة وهم بنو علة وهم من علات وفي الحكم جمع العلة العلل قوله ليس بيني وبينه نبي اي وبين ابن مريم وفي رواية عبد الرحمن بن آدم وانا اولي الناس يعيسى لانه لم يكن بيني وبينه نبي وبه استدلل قوم على انه لم يأت نبي بعد يعيسى عليه السلام الانبياء صلى الله تعالى عليه وسلم وايس الاستدلال به قويا لانه قد جاء بين يعيسى ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم جرجيس وخالد بن سنان وكانا نبيين فعلى هذا معنى الحديث ليس بيني وبينه نبي بشريعة مستقلة وقيل ماورد من خبر جرجيس وخالد لم يثبت والحديث الصحيح برده **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابى عمرة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس يعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة والانبياء اخوة لعلة امهاتهم شتى ودينهم واحد **ش** هذا طريق آخر في حديث ابى هريرة السابق واخرجه عن محمد بن سنان بن ابى بكر الباهلي البصري الاعشى عن فليح بضم الفاء ابن سليمان وفليح لقبه واسم عبد الملك

عن زلز بن علي بن اسامة عن عبد الرحمن بن ابي عمرة واسم ابي عمرة بشير بن عمرو بن محسن قتل  
مع علي رضي الله تعالى عنه يوم صفين وله صحبة في قوله ودينهم واحداى التوحيد دون الفروع  
الاختلاف فيها قال تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) ويقال دينهم اى اصول الدين واصول  
الطاعات واحدا والكيفيات والكليات في الطاعة مختلفة **ص** وقال ابراهيم بن طهمان  
عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة وهو معلق وصله النسائي  
عن احمد بن حفص بن عبد الله النيسابوري ابي عبد الله عن ابراهيم بن طهمان واحدهما من شيوخ البخاري  
**ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له سرقت قال كلا والله الذي  
لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني **ش** **ص** مطابقته للترجمة طاهرة وعبد الله  
ابن محمد المعروف بالمسندى وهما بنشد الميم ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد  
ابن رافع قوله سرقت قال القرطبي ظاهر هذا انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لانه رآه  
اخذلا من حر في حمية وقبل يحتمل ان يكون مستفهما له عن تحقيق ذلك فحذف هزمة الاستفهام  
قلت رأيت في بعض النسخ الصحيحة اسرقت بهزمة الاستفهام ورد بانه بعيد مع جزم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق وقبل يحتمل حل الاخذ لهذا الرجل بوجه من الوجوه  
ورد بالجزم المذكور قوله كذا في السرقة ثم اكده بقوله والله الذي لا اله الا هو هكذا رواية  
الكشمهني الا هو وفي رواية غيره الا الله وفي رواية ابن طهمان عند النسائي قال لا والذي لا اله الا هو  
قوله آمنت بالله اى صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر لي من كون الاخذ المذكور سرقة فانه يحتمل  
ان يكون الرجل اخذ ماله فيه حق او ما اذن له صاحبه في اخذه او اخذه ليقبله وينظر فيه ولم يقصد  
الفصل والاستيلاء قوله وكذبت عيني وفي رواية مسلم فكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت  
بصرى وقال ابن التين قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الخالف وقيل اراد بالتصديق  
والتكذيب ظاهر الحكم لباطن الامر والا فالشاهدة اعلى اليقين فكيف يصدق عينه او يكذب قول  
المدعى وفيه دليل على درء الخلد بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجع عند المالكية والحنابلة منعه  
مطلقا وعند الشافعية جوازه الا في الحدود **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان سمعت الزهري  
يقول اخبرني عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله تعالى عنه يقول على المنبر سمعت  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تطروني كما اطرت النصارى ابن مريم فاطما انا عبده فقولوا  
عبد الله ورسوله **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ابن مريم عليهما السلام والحميدي عبد الله ابن الزبير  
ابن عيسى ونسبته الى احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود  
والحديث طرف من حديث السقيفة واخرجه الترمذي في الشمائل عن احمد بن منيع وسعيد بن  
عبد الرحمن وغيرهم كلهم عن سفيان ابن عيينة قوله لا تطروني بضم التاء من الاطراء وهو المدح بالباطل تقول  
اطريت فلانا مدحتك فامرط في مدحه وقيل الاطراء مجاوزة المدح والكذب فيه قولهم كما اطرت  
النصارى اى في دعواهم في عيسى بالالهية وغير ذلك قوله فاطما انا عبده الى آخره من هضمه نفسه  
واظهاره التواضع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا صالح بن حي ان رجلا

من اهل خراسان فقال الشعبي فقال الشعبي اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تأديبها وعلماها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فترزوها كان له اجران واذا آمن بعيسى ثم آمن بنبي فله اجران والعبد اذا اتقى ربه واطاع مواليه فله اجران **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واذا آمن بعيسى وعبد الله هو ابن المبارك وصالح ابن حي بن صالح ابن مسلم الهمداني والشعبي هو عامر بن شراحيل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسم الحارث وقيل غير ذلك وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث قدم في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وفي العتق وفي الجهاد ومضى الكلام فيه مستوفى قوله من اهل خراسان هو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله قال الشعبي فيه السؤال مخدوف وقديته في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي انا نقول عندنا ان الرجل اذا اعتق ام ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي فذكر الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الثوري عن النعمان بن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من يكسى ابراهيم ثم يؤخذ رجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول اصحابي فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك **ص** قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن قبيصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر الصديق فقاتلهم ابو بكر رضى الله تعالى عنه **ش** محمد بن يوسف هو الفربري وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبيصة هو ابن عتبة احد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده الاسماعيلى عن ابراهيم بن موسى الجرجاني عن اسحق عن قبيصة عن سفيان الثوري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الحديث **ص** **باب** نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام **ش** اى هذا باب في بيان نزول عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام يعنى في آخر الزمان وكذا هو بلفظ باب في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بغير لفظ باب **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده ليوصلن ان ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة واقرأوا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** واسحق هو ابن راهويه وعن ابي على الجبائي اما ابن راهويه واما اسحق بن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف بروى عن ابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث مر في اواخر البيوع في باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يقبله احد ومر الكلام فيه ولشرح منه شيئا ما بقى منه قوله والذي نفسى بيده

فيه الخلف في الخبر مبالغة في تأكيده فقوله ليوشكن بكسر الشين المجعولة وهو من أفعال المقاربة بمعنى  
ليقربن سريعا فقوله فيكم خطاب لهذه الأمة فقوله حكما أى حاكما بهذه الشريعة فإن شريعة النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنسخ وفي رواية الليث بن سعد عندهم حكما مقسطا وله في رواية  
أمامة مقسطا أى عادلا والفاسط الجائر قوله ويقتل الخنزير ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير  
والقردة فقوله ويضع الجزية هذه رواية الكشيته وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى أن الدين  
يصير واحدا لأن عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل إلا الإسلام فإن قلت وضع الجزية مشروع  
في هذه الأمة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية  
الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا أن عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل  
إلا الإسلام وقال ابن بطلان وإنما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة إلى المال  
لمخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فإنه لا يحتاج فيه إلى المال فإن المال يكثر حتى لا يقبله أحد  
فقوله أوفى قبض المال بفتح الياء وكسر الفاء وبالأضاد المجعولة أى يكثر وأصله من فاض الماء وفي رواية  
عطاء بن مينا وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد وسببه كثرة المال ونزول البركات وتوالى الخيرات  
بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الأرض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب  
الساعة فقوله حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها لأنهم حينئذ لا يتقربون إلى الله إلا بالعبادات  
لا بالتصدق بالمال بخلاف ما قلت السجدة واحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لأن الآخرة خير وأبقى قلت  
الفرض أنها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكننا التقرب إلى الله تعالى بالمال وقال التور بشتى  
يعنى أن الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها فقوله  
ثم يقول أبو هريرة إلى آخره موصول بالاسناد المذكور فقوله وأقرأوا أن شئتم قال ابن الجوزي أنما أتاني  
بذكر هذه الآية للإشارة إلى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها  
فإنه يشير بذلك إلى صلاح الناس وشدة إيمانهم وأقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة  
الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر ويراد بها الركعة وقال القرطبي معنى الحديث أن الصلاة  
حينئذ تكون أفضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله أحد فقوله  
وأن من أهل الكتاب كلمة أن نافية بمعنى مامن أهل الكتاب من اليهود والنصارى الألبؤ من به  
وهو اختلاف أهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبيرة  
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه يرجع إلى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى  
من طريق أبي رجا عن الحسن قال قبل موت عيسى والله أنه لم يلى ولكن اذ أنزل آتوا به أجمعون وذهب  
إليه أكثر أهل العلم ورجحه ابن جرير وأبو هريرة أيضا صار إليه فقراءته هذا الآية تدل عليه وقيل يعود  
الضمير إلى الله وقيل إلى النبي عليه الصلاة والسلام والضمير في قوله قبل موته يرجع إلى أهل الكتاب  
عند الأكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى  
يؤمن بعيسى فقال له عكرمة رأيت أن خرم بيت أو احترق أو أكله السبع قال لا يموت حتى يجرى  
شقته بالإيمان وفي أسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة أبي بن كعب رضي الله  
تعالى عنه الألبؤ من به قبل موتهم أى قبل موت أهل الكتاب وقيل يرجع إلى عيسى أى الألبؤ من به قبل  
موت عيسى لكن لا ينفع هذا الإيمان في تلك الحالة فإن قلت ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة



والسلام والخصومة به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه  
فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم ٥ الثاني لاجل دنواجه ليدفن في الارض اذ ليس الخلق  
من التراب ان يموت في غير التراب ٥ الثالث لانه دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
وامته ان يجعله منهم فاستجاب الله دعاه وابقاه حتى ينزل في آخر الزمان ويحدد امر الاسلام فيوافق  
خروج الدجال فيقتله ٥ الرابع لتكذيب النصارى و اظهار زيفهم في دعواهم الاباطيل وقتله اياهم  
٥ الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس بابن  
مريم ليس يبنى وبينه نبي وهو اقرب اليه من غيره ٥ ص حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن  
يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصارى ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ش ٥ مطابقتها للترجمة ظاهرة ٥ وابن بكير  
هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي المصري والليث ابن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب  
هو محمد بن مسلم الزهري و نافع مولى ابي قتادة الانصارى هو ابن محمد بن عياش الاقرع قال ابن  
حبان هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة للازمته وليس له عن ابي هريرة في الصحيح  
سوى هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرمة وعن محمد بن حاتم وعن  
زهير بن حرب قوله اذ نزل ابن مريم اى عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكيفية  
نزوله انه ينزل وعليه ثوبان مصران كذا رواه احمد وابو ذر عن ابي هريرة مرفوعا والمصر من الثياب  
التي فيها صفرة خفيفة وفي كتاب الفتن لابي نعيم ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقى  
تحمله غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه ربطتان اذا كب رأسه يقطر منه كالجمان فأتته  
اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بقية اصحاب المحمة  
فيجد خليفتهم يصلى بهم فيتأخرون فيقول له صل فقد رضى الله عنك فأتى انما بعثت وزيرا ولم ابعث اميرا قال  
بخروجه تقطع الموااة وفيه ايضا عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين بيت المقدس فيصيدهم جوع  
شديد حتى يأكلوا اوتار قسبيهم فينماهم كذلك اذا سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة  
والسلام وتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلك اقيمت الصلاة  
فيصلى اياهم ذلك الرجل تلك الصلاة ثم يكون عيسى الامام بعد ٥ وفيه من حديث ابي هريرة ينزل بين اذانين  
وعن ابن عمر مرفوعا المحاصرون بيت المقدس اذ ذاك مائة الف امرأة واثنان وعشرون الفا مقاتلون  
اذ غشيتهم ضبابه من غمام اذ تنكشف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بين ظهرانيهم ٥ وروى مسلم من حديث  
ابن عمر في مدة اقامة عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله انها سبع سنين وروى ابو نعيم  
في كتاب الثمن من حديث ابن عباس ان عيسى اذا ذاك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع عشرة سنة  
وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها اربعين سنة وروى احمد وابو داود باسناد صحيح من طريق  
عبد الرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرفوعا مثله وعن كعب يمكث فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها  
عشر حجج يشر المؤمنين بدرجاتهم في الجنة وفي لفظ اربعين سنة وعن ابن عباس يتزوج الى قوم شعيب  
وهو نبت موسى عليه السلام وهم جذام فيولد له فيهم وبقية تسع عشرة سنة لا يكون امير او لاشريطا  
ولا ملكا وعن يزيد بن ابي حبيب يتزوج امرأة من الازد ليعلم الناس انه ليس باله وقيل يتزوج  
ويولد له ويمكث خمسا واربعين سنة ويدفن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبره وقيل يدفن في الارض

المقدسة وليس في ايامه امام ولا قاض ولا مفت وقد قبض الله العلم وخلا الناس عنه فيزل وقد علم بامر الله  
 في السماء ما يحتاج اليه من علم هذه الشريعة للحكم بين الناس والعمل فيه في نفسه فيجتمع المؤمنون  
 ويحكمونه على انفسهم اذ لا يصلح لذلك غيره \* وقد ذهب قوم الى ان ينزل وله يرتفع التكليف لئلا يكون  
 رسولا الى اهل ذلك الزمان يأمرهم وينهاهم وهو مردود لانه لا ينزل بشريعة متجددة بل ينزل على شريعة  
 نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون من اتباعه قواؤه وامامكم منكم يعني يحكم بينكم بالقرآن  
 لا بالانجيل قاله الكرمانى قلت الانجيل ليس فيه حكم فلا حاجة الى قوله لا بالانجيل وقيل معناه يصلى  
 معكم بالجماعة والامام من هذه الامة وقيل وضع المظهر موضع المضمحل تعظيما له وتربية للمهاجرة يعني هو  
 منكم والغرض انه خليفة تكلم وهو على دينكم كما تقول اولد زيدو الدكيا بأمرك بكذا ولا تقول هو او فلان  
 بأمرك وقال الطيبي اى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم قيل يعكر عليه قوله في حديث مسلم فيقال له صل  
 لنا فيقول لان بعضكم على بعض امراتكم لهذه الامة وقال ابن الجوزى لو تقدم عيسى عليه السلام اماما  
 اوقع في النفس اشكال ولقيل اتراه تقدم ناسبا او مبتدئا شرعا فصلى مأمو مالا يتدنس بغبار الشبهة وجه  
 قوله صلى الله عليه وسلم لاني بعدى انتهى وفي صلاة عيسى عليه الصلاة والسلام خلف رجل من هذه  
 الامة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة لا يحصى من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة  
 حتى يصح تابعه عقيل والاوزاعي شمس اى تابع يونس عقيل بن خالد وعبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي  
 كلاهما عن ابن شهاب في هذا الحديث \* فتابعة عقيل وصلها ابن منده في كتاب الايمان من طريق الليث عنه  
 ولفظه مثل رواية ابى ذر وهو متابعة الاوزاعي وصلها ابن منده ايضا وابن حبان والبيهقي في البعث وابن  
 الاعرابي من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس \* باب ما ذكر عن بنى اسرائيل شمس  
 اى هذا باب في بيان ما ذكر عن بنى اسرائيل اى عن ذريته من العجايب والغرائب واسرائيل هو يعقوب  
 عليه الصلاة والسلام واصل سبب تسمية يعقوب باسرائيل ما ذكره السدي ان اسحق اب يعقوب كان  
 قد تزوج رفقا بنت ثويل بن ناحور بن آزر بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت لاسحق عيصو  
 ويعقوب بعدما مضى من عمره ستون سنة ولها قصة عجيبة وهي انه لما قربت ولادتهما اقتتلا في بطن امهما  
 فاراد يعقوب ان يخرج اول قبل عيصو فقال عيصو والله لن اخرجت قبلى لا عترضن في بطن امي لا قتلتها  
 فتأخر يعقوب وخرج عيصو قبله فسمى عيصو لانه عصى وسمى يعقوب لانه خرج آخر اربع عيصو  
 وكان يعقوب اكبرهما في البطن ولكن عيصو خرج قبله فلما كبرا كان عيصو احبهما الى ابيه وكان يعقوب  
 احبهما الى امه فوق بينهما ما وقع بين الاخوين في مثل ذلك فخافت امه عليه من عيصو ان يوقع به فعلا فقال  
 يا بني الحق بخالك فكن عنده خشية ان يقتله عيصو فانطلق يعقوب الى خاله فكان يصرى بالليل  
 ويكتم بالهار فلذلك سمي اسرائيل وهو اول من سرى بالليل فأتى خاله لابان يابل وقيل بجران \*  
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن ربعي بن حراش قال قال سمعة بن عمرو  
 والحديفة \*  
 الاتحاد ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتى سمعة يقول ان مع الدجال اذا خرج  
 ماء ونارا فاما الذى يرى الناس انها النار فماء بارد واما الذى يرى الناس انه ماء بارد فنار تحرق فمن  
 ادرك ذلك منكم فليقع في الذى يرى انها نار فانه عذب بارد قال حديفة وسمعت يقول ان رجلا كان  
 فيمن كان قبلكم اتاه الملك ليقبض روحه فقبل له هل عملت من خير قال ما اعلم قيل له انظر قال ما علم شيئا  
 غير انى كنت ابايع الناس في الدنيا واجازيهم فانظر المومسروا تجاوز عن المعسر فادخل الله الجنة فقال  
 وسمعت يقول ان رجلا حضره الموت فلما نُس من الحياة اوصى اهله اذا اتاها فاجمعو الى حطبا كثيرا

واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت لحى وخلصت الى عظمى فامتحشت فخذوها فاطحوها ثم نظروا  
 يوماراحا فاذروه في اليم فجمعهم الله فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فعمد الله له قال عقبة  
 ابن عمرو وانا سمعته يقول ذلك وكان نباشا **ش** هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احاديث الاول  
 حديث الدجال والثاني والثالث في رجلين كل واحد في رجل والمطابقة للترجمة في الثاني والثالث  
 والحديث الثاني قدمضى في كتاب البيوع في باب من انظر موسرا فانه اخرجه هناك عن احمد بن يونس عن  
 زهير عن منصور عن ربيعة بن حراش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وهنا اخرج الثلاثة عن موسى بن  
 اسمعيل المقرئ النبوذكى عن ابي عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري عن عبد الملك عمير الكوفي عن ربيعة  
 بكسر الراء وسكون الاء الموحدة وكسر العين المهملة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وفي آخره  
 شين معجمة الفظفاني وكان من العباد يقال انه تكلم بعد الموت وعقبة بن عمرو الانصاري المعروف بالبدرى  
 وحذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما هـ من البخارى روى هذا الحديث عن موسى بن اسمعيل عن  
 ابي عوانة كما رأيتوه وهو الصواب كما قال ابو ذر لا كوقع في بعض نسخه حدثنا مسدد ووقع في كلام الجياني  
 انه ساقه او لا يكمله عن مسدد ثم ساق الخلاف في لفظه من المتن عن موسى والذي في الاصول ما ذكره  
 سياقة واحدة لا يكمله وهذا الموضع موضع تدهن وتيقظ قوله ما مصوب لانه خبر ان ونا را عطف  
 عليه قوله يرى بفتح الياء وضمها هذا من جملة فتنه امتحن الله بها عاده فيحق الحق ويبطل الباطل ثم يفضحه  
 ويظهر للناس مجرمه قوله قال حذيفة شروع في الحديث الثاني قوله وسمعت يقول اي سمعت النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قوله فاجازيهم اي اتقاضاهم الحق والمجازى المتقاضى يقال تجازيت  
 ديني عن فلان اذا تقاضيته وحاصله اخذ منهم واعطى ووقع في رواية الاسمعيلى واجاز فهم من المجازفة  
 ووقع في اخرى واحار بهم بالخاء المهملة والراء كلاهما تصحيف قوله فقال وسمعت شروع في الحديث  
 الثالث ويروى وقال بالواو قوله وخلصت بفتح اللام اي وصلت قوله فامتحشت اي احترقت وهو  
 على صبغة بناء الفاعل كذا ضبطه الكرماني وضبطه بعضهم على بناء صبغة المجحول وله وجه وهو  
 من الامتحاش ومادته ميم وحاء مهملة وشين معجمة والمحش احتراق الجلد وظهور العظم قوله يوما  
 راحا اي يوما شديد الريح واذا كان طيب الريح يقال يوم ريح بالتشديد وقال الخطابي يوم راح اي ذورح  
 كما يقال رجل مال اي ذومال قوله فاذروه امر من الاذراء يقال ذرته الريح واذرته تذروه وتذربه  
 اي اطارته قوله قال عقبة بن عمرو وهو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يعنى النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وظاهر الكلام يقتضى ان الذى سمعه ابو مسعود هو الحديث الاخير فقط لكن رواية شعبة  
 عن عبد الملك بن عمير نبئت انه سمع الجميع فانه اوردته في المتن قصة الذى كان يبيع الناس من حديث  
 حذيفة وقال في آخره قال ابو مسعود وانا سمعته وكذلك في حديث الذى اوصى بنيه كما استقف عليه في  
 او اخر هذا الباب قوله وكان نباشا ظاهره انه من زيادة ابي مسعود في الحديث لكن اوردته ابن حبان  
 من طريق ربيعة عن حذيفة قال توفي رجل كان نباشا فقال لولده احرقوني فدل على ان قوله وكان  
 نباشا من رواية حذيفة واني مسعود معا والله اعلم **ص** حدثني بشر بن محمد اخبرنا عبد الله  
 اخبرني ميمر ويونس عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان عائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهما  
 قالما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خيصة على وجهه فاذا اتم كشهها عن  
 وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا ذرية انبيائهم مسا جد يحذروا مصموا

شئ مطابقة لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله امة الله على اليهود لانهم من بني اسرائيل وهم  
 اقدم من النصراني وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد السخيتاني المروزي وهو  
 من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة والحديث مضى في كتاب الصلاة  
 في باب مجرد عقيب باب الصلاة في البيعة ومضى الكلام فيه قوله لما نزل برسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يعني الموت <sup>ص</sup> حدثني محمد بن بشار حدثنا جعفر بن محمد حدثنا شعبة عن فرات القزاز  
 قال سمعت ابا حازم قال قاعدت ابا هريرة خمس سنين فمعهته يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كما هلك نبي خلفه بنى وانه لاني بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون  
 قالوا فانا امرنا قال فوا بيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استراهم شئ <sup>ص</sup>  
 مطابقة لترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو بن دار ومحمد بن جعفر هو غندر وفرات بضم الفاء وتخفيف  
 الراء وفي آخره تاء مشددة من فوق ابن ابي عبد الرحمن القزاز بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى البصري  
 ثم الكوفي وابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سلمان الاشجعي والحديث اخرجه مسلم في المغازي  
 عن محمد بن بشار به وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعبد الله بن براد واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابي بكر  
 ابن ابي شيبة قوله قاعدت ابا هريرة انما ذكره باب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بابي هريرة  
 ولاجل تعلقه بالآخر جاء متعديا لان اصله لازم كافي قولك كارمت زيدا فان اصله لازم نحوه  
 قوله تسوسهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي تتولى امورهم كما تفعل الامراء  
 والولاة بالارعية والسياسة القيام على النى بما يصلحه وذلك لانهم كانوا اذا اظهروا الفساد  
 بعث الله نبيازيل الفسادهم ويقيم لهم امرهم ويزيل ما غيروا من حكم التورية قوله خلفه نى بفتح اللام  
 الخففة يعني يقوم مقام الاول والخالف بفتح اللام وسكونها كل من يحى بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير  
 وبالسكون في الشر قال تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة قوله لاني بعدى يعني لا يحى بعدى  
 نبي فبفعل ما يفعلون قوله خلفاء جمع خليفة قوله فيكثرون بالناء المثلثة من الكثرة وحكى عياض  
 عن بعضهم بالباء الموحدة وهو تصحيف ووجه ان المراد اكار قبائح فعلهم قوله فوا بالضم امر الجماعة  
 من وفي يقي والامر منه فـهـ فيافوا واصله اوفوا واصله اوفوا نقلت حركة الياء الى ما قبلها فالتقى  
 ساكنان فحذفت الياء فصار اوفوا ثم حذفت الواو اتساعا لحذفها في المضارع لوقوعها بين الياء  
 والكسرة فصار افوا ثم حذفت الهمزة للاستغناء عنها فصار فوا على وزن عوا قوله بيعة الاول فالاول  
 معناه اذا بويع خليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وبيعة الثانية باطلة يحرم الوفاء بها  
 سواء عقدوا الثاني عالين بعقد الاول او جاعلين وسواء كانوا في بلدين او اكثر وسواء كان احدهما في بلد الامام  
 المنفصل ام لا ولم يبين حكم الثاني في هذا وهو مبين في رواية اخرى فاضربوا عنقه وفي رواية اخرى  
 فاضربوه بالسيف كذا من كان قوله اعطوهم حقهم اي اطيعوهم واثمروهم بالسمع والطاعة فان الله  
 يحاسبهم بالخير والشر عن حال رعيته <sup>ص</sup> حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا ابو غسان حدثني  
 زيد بن اسلم عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا  
 بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه فلما يارسول الله اليهود والنصارى قال فن شئ <sup>ص</sup>  
 وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله سنن من قبلكم لاند يشمل  
 بنى اسرائيل وغيرهم وسعيد بن مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري وابو غسان

بفتح العين المجمة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف مر في الصلاة وابوسعيد  
 سعد بن مالك الخدرى والحديث أخرجه البخارى في الاعتصام عن محمد بن عبدالعزيز وأخرجه  
 مسلم في القدر عن سويد بن سعيد وهذا من الأحاديث المقطوعة في مسلم لأنه قال في كتاب القدر وحدثني  
 عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرزيم الذي أخرجه البخارى عنه ووصله عنه راوى كتابه ابراهيم  
 ابن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن أبي مرزيم قوله لتبعن بضم العين وتشديد النون قوله  
 سنن من قبلكم أى طريق من الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السبيل والمنهاج  
 وقال الكرماني ويروى بالضم قوله شبرا بشبر نصب بنزع الخافض تقديره لتبعن سنن من قبلكم  
 اتباعا بشبر ملتبس بشبر وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي  
 لأبي الكفر وكذلك قوله لو سلكوا حجر ضرب بضم الجيم وسكون الحاء والضرب دوبة تشبه الورن  
 تأكله الأعراب والأنثى ضبة وتقول العرب هو قاضى الطير والبهائم يقولون اجتمعت اليه أول  
 ما خلق الله الإنسان فوصفته له فقال الضب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت  
 من الماء فمن كان له جناح فليطر ومن كان ذا مخالب فليحتفر ووجه التخصيص بحجر الضب لشدة  
 ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لا تقتفاهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لو دخلوا في مثل هذا الضيق  
 الردي لو افقوهم قوله اليهود يعنى قالوا يا رسول الله هم اليهود والنصارى قوله قال فن أى قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فن غيرهم وهذا استفهام على وجه الإنكار أى ليس المراد  
 غيرهم **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا خالد عن أبي قلابة عن أنس  
 رضى الله تعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فأمر بلال أن يشفع  
 الأذان وأن يوتر الإقامة **ش** ذكر هذا الحديث هنا يمكن أن يكون لأجل ذكر اليهود فيه  
 وهم من بنى إسرائيل وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الأذان بعين هذا الإسناد والمتن  
 عن عمران بن ميسرة وكذلك مضى مختصرا من غير هذا الطريق عن أنس في باب الأذان مثنى  
 وباب الإقامة واحدة وعبد الوارث الثقفى وخالد هو ابن مهران الخذاء وأبو قلابة بكسر القاف  
 عبد الله بن زيد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن  
 مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تكره أن يجعل يده في خاصرته وتقول أن اليهود  
 تفعله **ش** وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور في الحديث السابق وسفيان ابن عيينة  
 والأعمش ابن سليمان وأبو الضحى بضم الصاد المجمة مقصور هو مسلم بن صبحج قوله أن يجعل  
 أى المصلى وهذا مطلق ولكنه مقيّد بحال الصلاة والدليل عليه ما رواه أبو نعيم من طريق أحمد بن  
 الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ أنها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت إنما يفعل  
 ذلك اليهود وفي رواية الأسمعيلي من طريق يزيد بن هرون عن سفيان هو الثورى بهذا الإسناد يعنى  
 وضع اليد على الخاصرة وهو في الصلاة والخاصرة الشاكلة ويقال هو فعل الجبارة ويقال استراحة  
 أهل النار ويقال هو فعل من دعت مصيبة ويقال لما طرد الشيطان نزل إلى الأرض مختصرا  
**ص** تابعة شعبة عن الأعمش أى تابع سفيان شعبة في رواية هذا الحديث عن سليمان الأعمش  
 ووصل هذه المتابعة ابن أبي شيبة من طريقه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع  
 عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين

صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من  
يعمل لي الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من  
يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى  
صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين  
قيراطين قال الا فأنتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا انكم  
الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عمالا وقل عطاء قال الله تعالى هل ظلمكم  
من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلي اعطيه من شئت شي س وجه المطابقة ما ذكر فيما  
قبله ومثل الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرج عن عبد العزيز  
ابن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبد الله عن ابيه قوله من خلا اي من مضى قوله عمالا بضم  
الميم جمع عامل ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا شقيقان عن عمرو بن طائوس عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يقول قائل الله فلانا لم يعلم ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها ش س وجه  
المطابقة في ذكر اليهود و وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار  
والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرجه هناك عن الحميدي عن سفيان  
الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قائل الله اي لعن الله قوله فجمعوها بالجمع اي اذانوها  
ص تابعه جابر وابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش س اي تابع ابن  
عباس جابر بن عبد الله و ووصل هذه المتابعة البخاري في او اخر البيوع في باب بيع الميتة والاصنام  
قوله وابو هريرة اي وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخاري ايضا في باب لا يذاب  
شحم الميتة فانه اخرجه عن عبدان عن عبد الله عن يونس الى آخره ص حدثنا ابو ماصم الضحاك  
ابن مخلد اخبرنا الاوزاعي حدثنا حسان بن عطية عن ابي كبشة عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال بلغوا عني واوآية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا  
فليتبوأ مقعده من النار ش س مطابقتها للترجمة ظاهرة و والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو  
وابو كبشة السلولي اسمه هو كنيته و والحديث اخرجه الترمذي ايضا في العلم عن محمد بن يوسف وعن  
عبد الرحمن بن ثابت قوله واوآية اي علامة ظاهرة فهو تميم ومبالغة اي ولو كان المبلغ فعلا او اشارة  
ونحوها قال القاضي البيضاوي انما قال آية اي من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع تكفل الله  
ب حفظها واجبة التبليغ فتبلغ الحديث يفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال آية ايسار كل سامع  
الى تبليغ ما وقع له من الآي واو قل ليشمل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
وحدثوا عن بني اسرائيل يعني لما وقع لهم من الامور العجيبة والغريبة وقيل المراد بني اسرائيل اولاد اسرائيل  
نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضيق وقال  
مالك المراد جواز التحديث عنهم بما كان من امر حسن اماما علم كذبه فلا وقبل المعنى حدثوا عنهم مثل  
ما ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحديث عنهم بأي ضرورة وقعت من انقطاع  
او بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل في التحديث هو الاتصال  
ولا يتعذر ذلك لقرب العهد قوله ولا حرج اي لا ضيق عليكم في الحديث عنهم وانما قال ولا حرج

لانه كان قد تقدم منه صلى الله تعالى عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والظر في كتبهم ثم حصل  
التوسع في ذلك وكان النهي قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال  
المحذور وقع الاذن في ذلك لما في ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التي وقعت في زمانهم وقيل  
لا حرج اى لا تضيق صدوركم بما سمعتموه عنهم من الاعاجيب فان ذلك وقع لهم كثيرا وقيل لا حرج  
في ان لا يتحدثوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صيغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان  
الامر فيه الاباحة بقوله لا حرج اى في ترك الحديث عنهم وقيل المراد رفع الحرج عن حاكى ذلك  
لما في اخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب انت وربك فقاتلا وقولهم اجعل لنا الها قلت  
قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب اذا  
تجرد من القرائن وهنا قوله ولا حرج قرينة على انه ليس بواجب ولا هو للندب وقال الكرماني  
الامر للاباحة اذ لا وجوب ولا ندب فيه بالا جاع قولهم ومن كذب على آخره قدم نحوه في كتاب  
العلم في باب انهم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان البخارى روى في هذا الباب عن خمسة  
من الصحابة وهم علي بن ابي طالب والزبير بن العوام وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابو هريرة  
وروى ايضا في الجنائز في باب ما يكره من النياحة عن المغيرة وروى ايضا ههنا عن عبد الله بن عمرو  
وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوله فليتوا بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور وهو  
امر من النبوء وهو اتخاذ المباءة اى المنزل وقال الازهرى تبوأ منزلا اى ثلثه **باب** حدثنا  
عبد العزيز بن عبد الله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن  
ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم  
ش **باب** مطابقة الترجمة في قوله اليهود **باب** وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه النسائي في الزينة  
عن عبيد الله بن سعد بن ابراهيم قوله لا يصبغون اى شيب الشعر وهو مندوب اليه لانه صلى الله تعالى  
عليه وسلم امر بمخالفتهم فان قلت ورد النهى عن ازالة الشيب قلت لا تعارض بينهما هنا لان الصغ  
لا يقتضى الازالة وقيل المراد بالازالة التصف وسئل مالك عن التصف فقال ما علمه حراما وتركه احب  
الى والاذن فيه مقيد بغير السواد لما روى مسلم من حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيروه  
وجنبوه السواد وروى ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا يكون قوم في آخر الزمان يخضبون  
كحواصل الحمام لا يحدون ربح الجنة ورواه الحاكم ايضا وصححه والحديث صحيح ولكن الكلام  
في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فثله لا يدرك بالرأى في حكمه الرفع ولهذا اختار النووي  
ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحلبي ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء فيجوز  
ذلك للمرأة لاجل زوجهما وقال مالك الحنا والكتم واسع والصبغ بغير السواد احب الى ويستثنى من  
ذلك لمجاهدا اتفاقا وقد اختلف هل كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ فقال ابن عمر في الموطأ اما الصفرة  
فرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وانا احب ان اصغ وقيل كان يصبغ خضرا وقيل  
اراد بالصفرة في حديث ابن عمر صفرة الشياب وقيل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلى الله تعالى عليه وسلم  
ولا على ولا ابن بن كعب ولا ابن المسيب ولا السائب بن يزيد ولا ابن شهاب قال والدليل على انه صلى الله عليه  
وسلم لم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يصبغ فلو كان صبغ لبدأت به وقال مالك والصبغ  
بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الى والصبغ بالحناء والكتم واسع **باب** حدثنا محمد

حدثني حجاج حدثنا جري عن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسينا منذ حدثنا ما نخشى ان يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فيمن قبلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فخر بها يده فارقاً الدم حتى مات قال الله تعالى يا درني عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة شئ ~~من~~ مطبقته للترجة تؤخذ من قوله كان فيمن كان قبلكم لانه اعم من ان يكون من بنى اسرائيل او من غيرهم ومحمد شيخ البخارى قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربحى القيسى البصرى وعليه الاكثر كذا نقله عن القبرى وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلى وحجاج هو ابن منهل وجري هو ابن حازم والحسن هو البصرى والحديث مضى في الجنائز في باب ما جاء في قاتل نفسه بآثم منه ومضى الكلام فيه هناك فواء في هذا المسجد اراد به مسجد البصرة قوله منذ حدثنا بفتح الدال واشار به الى تحققه لما حدث به قوله وما نخشى ان يكون جندب كذب فيه اشارة الى ان الصحابة عدول وان الكذب مأون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله به جرح بضم الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنائز بلفظ به جراح ووقع في رواية مسلم ان رجلاً خرجت به قرحة بفتح القاف وسكون الراء وهى حبة تخرج في البدن وكأنه كان به جرح ثم صار قرحة او كان كلاهما قوله فجزع اى لم يصبر على الالم قوله فجزع بالحاء المهملة وتشديد الزاى اى قطع قوله فارقاً بالقاف والهمز اى لم ينقطع الدم يقال رقا اى سكن وانقطع قوله يا درني عبدى بنفسه كناية عن استجماله الموت قوله حرمت عليه الجنة تغليظ او كان استعمل فكفروا المراد جنة معينة كالقرى دوس مثلاً والمعنى حرمت عليه الجنة ان شئت استمر اذلك ~~في~~ حديث ابرص واقرع واعمى في بنى اسرائيل ~~ك~~ اى هذا بيان حديث ابرص واقرع وهو الذى ذهب شعر رأسه من آفة قوله في بنى اسرائيل اى الكاشين في بنى اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره ~~في~~ حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمر وبن عاصم حدثناهم حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابى عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد حدثنا عبد الله بن رجاء اخبرناهم عن اسحق بن عبد الله اخبرني عبد الرحمن بن ابى عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بنى اسرائيل ابرص واقرع واعمى بالله ان يبتليهم فبعث اليهم ملكاً فأتى ابرص فقال اى شئ احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرني الناس قال فمسحه فذهب عنه فاعطى لونا حسنا وجلداً حسناً فقال وای المال احب اليك قال الابل او قال البقر شك في ذلك ان ابرص والاقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى ناقة عشرةا فقال يارك لك فيها واتى الاقرع فقال اى شئ احب اليك قال شعر حسن ويذهب عني هذا قد قدرني الناس قال فمسحه فذهب واعطى شعراً حسناً قال فای المال احب اليك قال البقر فاعطاه بقرة حاملاً وقال يارك لك فيها واتى الاعمى فقال اى شئ احب اليك قال ير الله الى بصرى فابصر به الناس قال فمسحه فرد الله اليه بصره قال فای المال احب اليك قال العنم فاعطاه شاة والدان فانتج هذان وولد هذا فكان لهذا وادمن ابل ولهذا وادمن بقر ولهذا وادمن الغنم ثم انه اتى ابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين تقطعت بى الحبال في سفرى فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك اسألك بالذى اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيراً اتبلغ عليه في سفرى فقال له ان الحقوق كثيرة فقال له كأتى اعرفك الم تكن ابرص بقدرك الناس فقيرا فاعطاك الله فقال لقد ورثت كابرًا عن كابر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت وأتى الاقرع في صورته وهيئته فقال له



مثل ما قال لهذا فرد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت  
 واتى الاعمى في صورته فقال رجل مسكين وابن سبيل وتقطعت بي الحبال في سفرى فلا بلاغ  
 اليوم الا بالله ثم بك اسألك بالذى رد عليك بصرك شاة اتبلغ بها في سفرى فقال قد كنت اعمى فرد الله بصرى  
 وفقيرا فاغنائى فخدمته فوالله لا اجدك اليوم بشئ اخذته الله تعالى فقال امسك مالك فانما يتلى  
 فقد رضى الله عنك وسخط على صاحبيك **ش** مطابقتها للترجمة من انظر الحديث واخرجه  
 من طريقين **و** رجالهما ثمانية **الاول** احمد بن اسحق بن الحصين السلمي السرمارى بضم السين  
 المهملة وتشديد الراء المفتوحة وقيل بسكونها نسبة الى سرمارة قرية من قرى بخارى وهو من اقران  
 البخارى وافراده مات يوم الاثنين لست ليال بيقين من شهر ربيع الآخر سنة اثنين واربعين ومائتين  
 هو الثاني عمر وفتح العين المهملة ابن ماصم بن عبد الله القيسى الكلابي البصرى **الثالث** همام بن يحيى  
 ابو عذى الازدى البصرى **الرابع** اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى  
 ابن اخى انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة وليس له فى البخارى عن عبد الرحمن بن ابى عمرة  
 سوى هذا الحديث وآخر فى التوحيد **الخامس** عبد الرحمن بن ابى عمرة واسمه عمرو بن محسن  
 الانصارى البخارى قاضى اهل المدينة **السادس** ابو هريرة رضى الله عنه **السابع** فى السند الثانى  
 محمد كذا مجردا قال الجياني لعله محمد بن يحيى الذهلى ويقال انه البخارى نفسه والدليل عليه انه روى  
 عن عبد الله بن رجاء وهو احمده شيخه روى عنه فى اللقطة وغيرها بلا واسطة **الثامن** عبد الله بن  
 رجاء بن المثنى البصرى ابو عمرو مات سنة تسع عشرة ومائتين **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا فى  
 الايمان والنذور وقال عن عمرو بن ماصم واخرجه مسلم فى آخر الكتاب عن شيان بن فروخ **ذكر**  
 معناه **قوله** بد الله تخفيف الدال المهملة بغير همزة كذا ضبطه بعضهم ثم قال اى سبق فى علم الله فاراد  
 اظهاره وليس المراد انه ظهر له بعد ان كان خافيا لان ذلك محال فى حق الله تعالى وقال الكرماني وقد روى  
 بعضهم بدأ الله وهو غلط وقال صاحب المطالع ضبطناه على متقى شيوخنا بالهمزة اى ابتداء الله  
 ان يتلى قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ وقال الخطابي معناه قضى الله ان يتلى  
 لان القضاء سابق وفي رواية مسلم عن شيان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بلفظ اراد الله ان  
 يتلى اى يختبرهم ويروى بليهم باسقاط التاء المشاة من فوق **قوله** قد قدرنى الناس بكسر الذا  
 المعجمة اى كرهنى الناس ويروى قد قدرونى الناس من باب اكلونى البراغيث كذا قاله الكرماني  
**قوله** ففهمه اى مسح على جسمه **قوله** فاعطى على صيغة المجهول **قوله** فقال وأى المال وفى رواية  
 الكشيمنى اى المال بلا و **قوله** او قال البقر شك فى ذلك وصرح فى رواية مسلم ان الذى شك هو  
 اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة راوى الحديث **قوله** فاعطى ناقة اى الذى تمنى الابل اعطى ناقة عشرة  
 بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة ممدودا وهى الحامل التى اتى عليها فى حملها عشرة اشهر من  
 يوم طرقتها الفحل وقيل يقال لها ذلك الى ان تلد وبعدها تضع وهى من انفس المال **قوله** يبارك لك  
 فيها كذا وقع بضم الياء وفى رواية شيان بارك الله بلفظ الفعل الماضى واظهار المفاعل  
**قوله** ففهمه اى فصح على عينه **قوله** شاة والد اى ذات ولد وقال الجوهري شاة والد اى  
 حامل والشاة تذكر وتؤنث وفلان كثر الشاة وهو فى معنى الجمع **قوله** فانج هذان اى  
 صاحب الابل والبقر كذا وقع انتج وهى لغة قليلة والفصح عند اهل اللغة نتجت الناقة بضم النون  
 ونتج الرجل الناقة اى حل عليها الفحل وقد سمع انتجت الفرس اى ولدت فهى نتوج ولا يقال منتج

قوله وولد هذا بتشديد اللام المفتوحة اى صاحب الشاة وراعى عرف الاستعمال حيث قال فى الابل  
 والبقر انتج وفى الغنم ولد قوله من الغنم ويرى من غنم قوله فى صورته اى فى الصورة التى كان عليها  
 لما اجتمع به وهو ابرص قوله رجل مسكين زاد شيان وابن سبيل قال ابن التين قوله الملك له رجل  
 مسكين الى آخره اراد انك كنت هكذا وهو من المعارض والمراد به ضرب المثل لمتيقظ المخاطب  
 فقوله الجبال بكسر الحاء المهملة وبمدها ياء واحدة مخففة جمع جبل اراد به الاسباب التى يقطعها  
 فى طلب الرزق وقيل العقبات قال الكرماني وروى بالجيم وقيل هو تصحيف وفى النو ضجج وروى  
 الجبل جمع حيلة يعنى لم يبق حيلة قوله اتبلغ عليه وفى رواية الكشميهنى اتبلغ به وهو بالغين  
 المعجمة من البلغة وهى الكفاية والمعنى اتوصل به الى مرادى يقال تبلغ بكذا اى اكتفى به قوله  
 بقدرك الناس بفتح الذال المعجمة لانه من باب علم يعلم قوله فقيرا نصب على الحال قوله كبرا  
 عن كبر هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره لكبر عن كبر وفى رواية شيبان انما ورثت  
 هذا المال كبرا عن كبر قال بعضهم اى كبير عن كبير فى العزو والشرف قلت اخذه من كلام  
 الكرماني وليس كذلك وانما المعنى ورثت هذا المال عن اباى واجدادى حال كون كل واحد منهم كبرا  
 عن كبر اى كبير اورث عن كبير قوله فصيرك الله وانما اورده بلفظ الفعل الماضى لارادة المبالغة فى الدعاء عليه  
 وانما ادخلت الفاء فيه لانه دعاء قوله فوالله لا اجهدك اليوم بالجيم والهاء كذا فى رواية كريمة واكثر  
 روايات مسلم اى لاشق عليك فى ردشى تطلبه منى او تأخذه وقال عياض رواية البخارى لم تختلف  
 انه لا اجدك بالحاء المهملة والميم يعنى لا اجدك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى وقوله رواية البخارى  
 لم تختلف ليس كذلك فان رواية كريمة بالجيم والحاء كما ذكرناه وقال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض  
 الناس فقال لعله لا اجدك بالحاء المهملة وتشديد الدال بغير ميم اى لا امنك قال وهذا تكلف وقال الكرماني  
 ما حاصله انه يحتمل ان يكون قوله لا اجدك بتشديد الميم اى لا اطلب منك الحمد فيكون من قولهم فلان  
 يتحمد على اى يمتن ويكون المعنى هنا لا امكن عليك يقال من انفق ماله على نفسه فلا يتحمد به على الناس  
 قوله انما ابتليتم اى امتحنتم قوله فقد رضى الله عنك الى آخره وروى ورضى عنك على بناء المجهول  
 وكذلك سقط مثله وكان الاعشى خير الثلاث قال الكرماني رحمه الله ولا شك ان مزاجه كان اقرب الى  
 السلامة من مزاجهما لان البرص لا يحصل الا من فساد المزاج وخلل فى الطبيعة وكذلك ذهب الشعر  
 ايضا بخلاف العمدى فانه لا يستلزم فسادا فقد يكون من امر خارجي **باب** ام حسبت ان  
 اصحاب الكهف والرقم شئ **باب** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام حسبت الى آخره ولم يذكر  
 فى هذا الباب التفسير بعض ما وقع فى قصة اصحاب الكهف وليس فى رواية ابى ذر عن المستملى والكشميهنى  
 لفظ باب وليس فى رواية النسفى لآباب ولا غيره من الترجمة وهذا هو الصواب لان الكتاب فى الحديث  
 لا فى التفسير **باب** ص الكهف الفتح فى الجبل شئ **باب** هو قول الضحاك اخرجته عنه ابن ابي حاتم  
 واختلف فى مكان الكهف فقيل بين ايلة وفلسطين وقيل بالقرب من ايلة وقيل بارض نينوى وقيل بالبلقاء  
 والخبار التى تكررت انه بلاد الروم وهو الصحيح فقيل بالقرب من طرسوس وقيل بالقرب من ابليستين  
 وكان اسم مدينتهم افسوس واسم ملكهم دقيانوس وقال السهيلي مدينتهم يقال انما على سنة فراخ من  
 القسطنطينية وكانت تصتهم قبل غلبة الروم على يونان وانهم سيجون البيت اذا نزل عيسى بن مريم  
 عليهم الصلاة والسلام وذكر ابن مردويه فى تفسيره من حديث ججاج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن  
 مقسم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا اصحاب الكهف اعوان المهدي وذكر مقاتل فى

تفسيره اسم الكهف ما نجولس **ح** والرقم الكتاب مرقوم مكتوم من الرقم ش **ش** اشار به الى تفسير الرقيم فالذى فسرته منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما رواه الطبراني من حديث علي بن ابي طلحة عنه قوله من الرقم اشار به الى ان اشتقاق الرقيم والمرقوم من الرقم وهو الكتابة وفي الرقيم اقوال اخر فعن ابي عبيدة الرقيم الوادى الذى فيه الكهف وعن كعب الاحبار اسم القرية رواه الطبرى وعن انس ان الرقيم اسم الكلب رواه ابن ابي حاتم وكذا روى عن سعيد بن جبير وقيل الرقيم اسم الصخرة التى اطبقت على الوادى الذى فيه الكهف وقيل هو الغار وعن ابن عباس الرقيم لوح من رصاص كتبت فيه اسماء اصحاب الكهف لما توجهوا عن قومهم ولم يدروا اين توجهوا **ح** ربطنا على قلوبهم **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض وفسر ربطنا بقوله اللهمناهم صبرا وهكذا فسر ابو عبيدة **ح** شططا افراطا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان ندعوك من دونك الهما لقد قلنا اذا شططا قوله شططا منصوب على انه صفة مصدر محذوف تقديره لقد قلنا اذا قولنا شططا اي داشطط وهو الافراط في الظلم والابعاد من شط اذا بعدد وعن ابي عبيدة شططا اي جورا وغلوا **ح** الوصيد الفناء وجعه وصاؤه ووصدو يقال الوصيد الباب مؤصدة مطبقة أصد الباب واو صد **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وكتبهم باسط ذراعيه بالوصيد وفسر الوصيد بقوله الفناء بكسر الفاء والمدة وهكذا فسر ابن عباس وكذا روى عن سعيد بن جبير وقال الزمخشري الوصيد الفناء وقيل العتبة وقيل الباب قوله وجعه اي وجع الوصيد وصاؤه ووصد بضم الواو وسكون الصاد ويقال الاصيد كالوصيد روى ابن جرير عن ابي عمرو بن العلاء اهل اليمن وتهامة يقولون الوصيد واهل نجد يقولون الاصيد قوله مؤصدة اشارة الى ما فى قوله تعالى نار مؤصدة وفسره بقوله مطبقة وهكذا ذكره استطرادا لانه ليس في سورة الكهف ولكنه لما كان الاشتقاق بينهما من واد واحد ذكرهما والذى فسرته هو المنقول عن ابي عبيدة قوله اصد الباب اي اغلقه ويقال فيه او صديضا بمعنى يقال بالثلاثي وبالزيد **ح** بعثاهم احييناهم **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى كذلك بعثاهم ليتساءلوا بينهم الآية وفسره بقوله احييناهم وهكذا فسر ابو عبيدة **ح** ص ازكى اكثر ريعا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فلينظر ايها ازكى طعاما فلانكم برزق منه وفسر ازكى بقوله اكثر ريعا قال الزمخشري ايها اي اهلها كما فى قوله واسأل القرية ازكى طعاما احل واطيب او اكثر وارخص **ح** فضرب الله على آذانهم فقاموا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فضربنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا وفى الحقيقة اخذ لازم القرآن وفسره بلازمه اذ ليس الذى ذكره لفظ القرآن ولا ذلك معناه قال الزمخشري اي ضربنا عليهم حجابا من ان تسمع يعنى انماهم ائمة ثقيلة لانهم فيها الاصوات **ح** رجا بالغيب لم يستبين **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى سيقاؤون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجا بالغيب وفسر الرجم بالغيب بقوله لم يستبين وعن قتادة معناه قذفا بالظن رواه عبد الرزاق عن معمر عنه وقال ابو عبيدة الرجم ما لم تستيقنه من الظن **ح** وقال مجاهد تقرضهم تتركهم **ش** اي قال مجاهد فى تفسير قوله تعالى تقرضهم فى قوله تعالى وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال الآية وفسر تقرضهم بقوله تتركهم واصل القرض القطع والتفرقة من قولك

فمنعهم من ان يقطعوا المعنى شانهن منهن وتركهم تالوا الاخفش والزجاج وقبل تصديقهم يسيرا  
 ما خوذ من قنطرة الذهب والفضة وهو مأخوذ منه بالقرائن اي تعظيم الشمس اليسير من شعاعها  
 وقيل مناه فمذموم وهو قول الكسائي والفراء - **ص** حديث الغار **ش** اي هذا  
 بيان حديث الغار الذي اوى اليه ثلاثة من كانوا قبلنا قليل وجه المناسبة في ذكر حديث الغار عقيب حديث  
 ابرص واقرب واعني هو انه ووردان الرقيم المذكور في قوله تعالى ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم هو  
 الغار الذي اوى اليه الثلاثة المذكورون وذلك فيمارواه البرار والطبراني باسناد حسن عن النعمان بن  
 بشير انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الرقيم قال انطلق ثلاثة فكانوا في كهف فوقع  
 الجبل على باب الكهف فاصد عليهم الحديث قلت يحتمل انه ذكر هذا عقيب ذلك لان هؤلاء الثلاثة  
 كانوا في زمن بني اسرائيل يدل عليه مارواه الطبراني عن عقبة بن عامر ان ثلاثة نفر من بني اسرائيل  
 الحديث ذكره في الدعاء **ص** حدثنا اسمعيل بن خليل اخبرنا علي بن مسهر عن عبد الله بن عمر  
 عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر  
 من كان قبلكم يمشون اذا صابهم مطر فأووا الى غار فانطبق عليهم فقال بعضهم لبعض انه والله يا هؤلاء  
 لا ينجيكم الا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه فقال واحد منهم اللهم ان كنت تعلم  
 انه كان لي اجر على فرق من ارز فذهب وتركه واني عدت الى ذلك الفرق فزرعته فصار من امره  
 اني اشتريت منه بقرا وانه اتاني يطلب اجر فقلت له اعمد الى تلك البقر فسقمها فقال لي انما لي عندك  
 فرق من ارز فقلت له اعمد الى تلك البقر فانها من ذلك الفرق فساقها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من  
 خشيتك ففرج عنا فانساخت عنهم الصخرة فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابوان شيخان  
 كبيران فكنت آتيهما كل ليلة بلبن غنمي فابطأت عليهما ليلة فجمت وقدر قدا واهلي وعيالي بضاغون من  
 الجوع فكنت لاسقهم حتى يشرب ابواي فكرهت ان اوقفهما وكرهت ان ادعهما فيستكيئا لشربتهما  
 فلم ازل انتظر حتى طلع الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا فانساخت عنهم  
 الصخرة حتى نظروا الى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابنة عم من احب الناس الى  
 واني راودتها عن نفسها فأبى الا ان آتيها بمائة دينار فطلبتها حتى قدرت فانيتها بها فدفعتها اليها  
 فامكنتني من نفسها فلما قعدت بين رجلها فقالت اتق الله ولا تنقض الخاتم الابحقة فقامت وتركتم المائة  
 دينار فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا **ش** **ص** وجه  
 المطابقة قد ذكر الان **ص** واسماعيل بن خليل ابو عبد الله الحزاز الكوفي وقدمضى هذا الحديث في الاجارة  
 في باب من استأجرا جيرا فترك اجره اخرج عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله  
 عن عبد الله بن عمرو ومضى ايضا في البيوع في باب اذا اشتري شيئا لغيره عن يعقوب بن ابراهيم عن ابي  
 حاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمرو ومضى ايضا في البيوع في باب اذا زرع مال  
 قوم عن ابراهيم بن المنذر عن ابي ضمرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمرو ولم يخرج  
 البخاري هذا الحديث الا من رواية ابن عمر وكذلك مسلم وفي الباب عن انس عند الطبراني وعن ابي  
 هريرة عند ابن حبان وعن النعمان بن بشير عند احمد وعن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو  
 ابن اناص وعبد الله بن ابي اوفى عند الطبراني وقد ذكرنا في كل موضع بما فتح الله تعالى ونذكر هنا  
 بعض سى **ص** وما علينا ان نرقع بعض تكرار فان التكرير يفيد تكرار المسك عند النضوع فتراه من  
 كان قبلكم يعني من بني اسرائيل كما في رواية الطبراني التي ذكرناها آتفا فتراه يمشون في محل الرفع

لانه خبر مبتدأ وهو قوله ثلاثة نفر واضيف بيئنا الى هذه الجملة وقوله اذ اصابهم جواب بيئنا قوله  
فأووا الى غار بقصر الهمة يقال اوى بنفسه مقصور وآوته انا بالدوقيل يجوز هنا القصر والمد  
وفي رواية اجدو الطبراني وابي يعلى والبرار فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر فتخاف حتى ما يرون منه  
وفي رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عند البخاري حتى آواهم المبيت بنصب المبيت على المفعولية  
ووجهه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه  
فآواهم المبيت برفع المبيت على الفاعلية قوله فانطبق عليهم اى باب الغار ومضى في المزارعة فانحطت  
على فم عارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم وفي رواية سالم فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت  
عليهم الغار وفي رواية الطبراني من حديث النعمان بن بشير اذ وقع الحجر من الجبل مما يهبط من خشية الله  
حتى سد الغار قوله انه اى الشأن قوله فليدع كل رجل منكم وفي رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا  
عملتموها صالحة لله ومثله في رواية مسلم وفي البوع ادعوا الله بافضل عمل عملتموه وفي رواية سالم انه لا ينجيكم  
الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابي هريرة وانس جميعا فقال بعضهم عفى الاثر ووقع الحجر  
ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله بأوتى اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم لن تجدوا شيئا خيرا لكم  
من ان يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله فقط قوله فقال واحد منهم وفي رواية ابي ذر وابي الوقت والنسفي  
وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله ان كنت تعلم على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا  
جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا عاقلين بأن لاعمالهم اعتبارا عند الله  
ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لما اعتبارا ففرج عنا قوله على فرق بفتح الفاء والراء بعدها قاف  
وقد تسكن الراء وهو مكيل يسع ثلاثة أصم قوله من ارز فيه ست لغات ذكرناها فيما مضى قوله عدت اى  
قصدت قوله اشتريت منه بقرا قال الكرمانى فان قلت فيه صحة بيع الفضولى قلت هذا شرع من  
قبلنا ثم ليس فيه ان الفرق كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الانجير ودخل في ملكه بل كان  
هذا تبرعا منه انتهى قلت لاحاجة الى هذا السؤال لان بيع الفضولى يجوز اذا اجازه صاحب  
المتاع فلا يقال من اول الامران البيع غير صحيح قوله فانساخت اى انشقت وانكره الخطاى لان  
معنى انساخ بالمعجمة ويقال انصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى انشق من قبل نفسه قال والصواب  
انصاحت بالحاء المهملة اى انصعت ومنه ساحة الدار قال وانصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى  
تصدع يقال للبرق قيل الرواية بالحاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد  
فبالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع انحاء المعجمة كالصخر والمخرو وقع في حديث سالم فانفجرت شيئا  
لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث على  
فانصدع الجبل حتى طبعوا في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث ابي هريرة وانس فزال ثلث الحجر  
قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر يحذف انه قوله ابوان  
من باب التغليب والمراد الاب والام وصرح بذلك في حديث ابن ابي اوفى قوله شيخان كبيران وزاد  
في رواية ابي ضمرة عن موسى بن عقبة ولى صبية صغار فكنت ارعى عليهم وفي حديث على ابوان  
ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولاولى غيرى فكنت ارعى لهما بالتيار وآوى اليهما  
بالليل فابطأت عنهما ليلة وفي رواية سالم فتأى بي طلب ثى يوما فلم ارح عليهما حتى تأما والشيء  
لم يفسر ما هو في هذه الرواية وقد بين في رواية مسلم من طريق ابي ضمرة ولفظه وانه تأى بي ذات يوم  
الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذي يرعى فيه على العادة لاجل الكلا فذلك ابطأ ويفسره ايضا

حديث على فان الكلاتى على اى تباعد والكلاء العشب الذى يرعى الغنم منه قوله واهلى مبتدأ وعبالى  
عطف عليه وخبره يتضاغون بضاد وغيث مجمعتين من الضغاء بالمد وهو الصياح وقال الداودى يريد  
بالاهل والعبال الزوجة والاولاد والرقيق والدواب واعتض عليه ابن التين فقال لامعنى الدواب  
هناقلت تدخل الدواب فى العبال بالنظر الى المعنى اللغوى لان معنى قولهم مال فلانا اى انفق عليه وجاء  
فى رواية سالم وكنت لا عبق قبلهما اهلا ولا مالا فهذا يقوى ما ذكرناه قوله من الجوع اى بسبب  
الجوع \* وفيه رد على من قال لعل صياحهم كان بسبب آخر غير الجوع قوله فكرهت ان  
او قظهما وفى حديث على ثم جلست عند رؤسهما بانائى كراهية ان او قظهما او او قظهما وفى  
حديث انس كراهية ان ارد منهما وفى حديث ابن ابى اوفى وكرهت ان او قظهما من نومهما  
فيشق ذلك عليهما قوله ايسكننا من الاستكانة اى ليضعف لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم  
قوله اشربنهما اى لاجل عدم شربهما وقال الكرماني وروى ايسكننا يعنى بتشديد النون اى يلبثا  
فى كنفهما منتظرين لشربهما قوله فأبت اى امتنعت وفى رواية موسى بن عقبة فقالت لاتنال ذلك منها  
حتى قوله بمائة دينار وفى رواية سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار وطلب المائة منها والزيادة  
من قبل نفسه أو الراوى الذى لم يذكر الزيادة طرحها وفى حديث ابن ابى اوفى مالا ضحنا قوله فلما قعدت  
بين رجلها وفى حديث ابن ابى اوفى وجلست منها مجلس الرجل من المرأة قوله لاتنقض بالقاء والضاد  
المججمة اى لانكسر والخاتم كناية عن عذرتها وكأنتها كانت بكرا فان قلت فى حديث النعمان  
ما يدل على انها لم تكن بكرا قلت يحتمل على انها ارادت بالخاتم الفرج والاف واللام فى الخاتم عوض  
عن الياء اى خاتمى قوله الابحقة اى الحلال ارادت انها لاتحل له الا بتزوج صحيح ووقع فى حديث  
على فقالت اذ كرك الله ان ترتكت منى ما حرم الله عليك قال انا حق ان اخاف ربى وفى حديث النعمان  
ابن بشير فلما امكنتنى من نفسها بككت فقلت ما بيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلق وفى  
حديث ابن ابى اوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار فقامت عنها **ص**  
**\* باب ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس فى اكثر النسخ لفظ باب **ص**  
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينما امرأتان ترضع ابنتا اذ مر بها راكب وهى ترضعه فقالت  
اللهم لا تمت ابنتى حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لا تجعلنى مثله ثم رجع فى الثدي ومر بامرأة تجر  
ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابنتى مثلها فقال اللهم اجعلنى مثلها فقال اما الراكب فانه كافرو اما  
المرأة فيقولون لها تزننى وتقول حسبي الله ويقولون تسرق وتقول حسبي الله **ش** مطابقتها  
للترجة من حيث ان وقوع هذا كان فى ايام بنى اسرائيل وابو اليمان الحكيم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن  
هرمز الاعرج ومضى الحديث فى باب واذكر فى الكتاب مريم عن قريب ومر الكلام فیدهناك  
قوله مر بلفظ المجهول قوله تجر بالراء **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب اخبرنى  
جرير بن حازم عن ابوب عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة قال قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم بينما  
كلب بطيف بركة كاد يقتله العطش اذ رأته بغي من بغايا بنى اسرائيل فنزعت موقها فسمته فغفر لها  
به **ش** مطابقتها للترجة ظاهرة وسعيد هو سعيد بن عيسى بن تليد بفتح التاء المثناة من فوق  
وكسر اللام ابو عثمان الرعيني المصرى وهو من افراد ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى  
والحديث اخرجه مسلم فى الحيوان قوله بطيف بضم اوله من اطاف بطيف بمعنى طاف يطوف  
طوفا وهو الدوران حول الشئ قوله بركة بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر الحروف

وهي البر مطوية كانت او غير مطوية وغير المطوية قال لها جب وقلب وقيل الركي البئر قبل ان تطوى  
فادا طويت فهي الطوى قواله بنى بفتح الباء الموحدة وكسر الغين المعجمة وتشديد الباء وهي الزانية  
وتجمع على بغايا قوله موقها بضم الميم وسكون الواو وفي آخره قاف قال بعضهم هو الخلف قلت لابل  
الموق هو الذى يلبس فوق الخلف ويقال له الجر موق ايضا وهو فارسي معرب قوله به في رواية  
الكشميهني وليس هو في رواية غيره وقدمضى في كتاب الشرب عن ابي هريرة نحو هذا ولكن القضية  
لارجل وكذا وقع في الطهارة في شأن الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية قلت بل يقطع بانه قضيتان  
احداهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان او كانت لواحد فافهم **ص** حدثنا  
عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عام  
حج على المنبر فتناول قصة من شعر وكانت في يد حرسى فقال اهل المدينة ابن علماؤكم سمعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذ هانساؤهم ش **ش**  
مطابقته للترجة في قوله انما هلكت بنو اسرائيل **و** والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس  
عن اسمعيل واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى  
وعن عبد بن جريد واخرجه ابوداود في الترجة عن القعنبي به واخرجه الترمذى في الاستيذان عن  
سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن سفيان به **و** ذكر معناه **و** قوله عام حج وفي رواية  
للبخارى عن سعيد بن المسيب آخر قدمة قدمها وكان ذلك في سنة احدى وخمسين وهي آخرجة حجها  
معاوية في خلافته قوله على المنبر حال من معاوية والمراد منه منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قوله قصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي شعر الرأس من جهة الناصية وهنا المراد منه  
قطعة من قصصت الشعر اى قطعته قوله حرسى منسوب الى الحراس احد الحرس وهو الذين يحرسون  
السلطان قال الكرماني الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس الا ان تذهب به  
الى معنى الحراسة دون الجنس ويطلق الحرسى ويراد به الجندي قوله فقال اهل المدينة اى يا اهل  
المدينة وفي اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفة قوله ابن علماؤكم قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم  
كانوا قليلا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا قد ماتوا وكان رأى جهال عوامهم صنعوا ذلك  
فارادان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الانكار في ذلك قلت ان كان غالب الصحابة ماتوا في ذلك  
الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جماعة من التابعين الكبار والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصده هذا  
المعنى الذى ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره  
وفي هذا اعتناء الولاة بالآلة المنكرات وتوبيخ من اهملها قوله ويقول عطف على قوله وينهى اى يقول النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها اى اتخذ القصة نسائا هاو كان هذا سببا  
لهلاكهم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك مما تركبوا من المعاصى هلكوا  
وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد  
عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون  
وانه ان كان في امتي منهم فانه عمر بن الخطاب **ش** مطابقته للترجة في قوله فيما مضى قبلكم  
من الامم **و** عبدالعزيز بن ابي سلمة عن النبي صلى الله تعالى القرشى الاويسى المدينى وهو من افراده ابراهيم بن سعد يروى  
عن ابيه سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروى عن ابيه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف

والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل عمر رضى الله تعالى عنه عن يحيى بن قزعة واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله انه اى ان الشأن قد كان فيما مضى قبلكم من الامم اراد بنى اسرائيل قوله محدثون بفتح الدال المهملة المشددة جمع محدث قال الخطابي المحدث الملمم يلقى الشئ في روعه وكأنه قد حدث به يظن فيصيب ويخطر الشئ به باله فيكون وهى منزلة جليلة من منازل الاولياء وقبل الحديث هو من يجرى الصواب على لسانه وقيل من يكلمه الملائكة وقال الترمذى اخبرني بعض اصحاب ابى عبيدة قال محدثون بمعنى مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيرون اذا ظنوا وحدثوا وقال ابن التين يعنى متفكرون وقال النووى حاكيا عن البخارى يجرى الصواب على سنتهم وهذه المعانى متقاربة قوله وانه اى وان الشأن ان كان فى امتي منهم اى من المحدثين فانه عمر بن الخطاب قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى وفيه منقبة عظيمة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وفيه كرامة الاولياء وانها لا تقطع الى يوم الدين ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابى عدى عن شعبة عن قتادة عن ابى الصديق الناجى عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا فادرك الموت فناء بصدرة فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله الى هذه ان تقربى واوحى الى هذه ان تباعدى وقال قيسواما بينهما فوجد الى هذه اقرب بشبر فغفر له ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو الصديق بكسر الميمتين وشدة الثانية واسمه بكر بن قيس وابو بكر بن عمر والناجى بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة الى ناجية بنت غزوان أخت عتبة بن إؤى وهى قبيلة كبيرة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث والحديث اخرجه فى التوبة عن بنى داربه وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابى موسى واخرجه ابن ماجه فى الديات عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله ثم خرج يسأل اى عن التوبة والاستغفار وفى رواية مسلم عن طريق هشام عن قتادة يسأل عن اهل اهل الارض فدل على راهب قوله فأتى راهبا راهب واحد رهبان النصراني وهو الخائف والمتعبد قبل فيه اشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لان الرهبانية انما ابتدئها اتباعه كما نص عليه فى القرآن قوله فقال له هل من توبة وفى بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض شراحه حذف اداة الاستفهام وفيه تجريد لان حق القياس ان يقول الى توبة قلت ايس هذا بتجريد وانما هو التفات وقوله لان حق القياس غير موجه لانه لا قياس هنا وانما يقال فى مثل هذا لان مقتضى الظاهر ان يقال كذا قوله فقتله اى قتل راهب الذى سأله واجابه بلا قوله فجعل يسأل اى من الناس ليدلوه على من يأتى اليه فيسأله عن التوبة قوله فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا وزاد فى رواية هشام فان بها اناس يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت قوله فادرك الموت اى فى الطريق والفناء فيه فصيحته تقديره فذهب الى تلك القرية فادرك الموت والمراد ادراك امارات الموت قوله فناء بنون ومد وبعد الالف همزة اى مال بصدرة الى ناحية تلك القرية التى توجه اليها للتوبة والعبادة وقيل فى على وزن سعى بغير مداى بعد فعلى هذا المعنى بعد عن الارض التى خرج منها وقيل قوله فناء بصدرة مدرج والدليل عليه انه قال فى آخر الحديث



قال قتادة قال الحسن ذكر لنا انه لما أتاه الموت ناء بصدرة قوله فاختصمت فيه وزاد في رواية هشام  
وقالت ملائكة الرحمة جاءنا تاباً مقبلاً بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيراً قط فأتاهم ملك  
في صورة آدمي فجمعوه حكماء بينهم فقال قيسو اما بين الارضين فالى ايها كان ادنى فهو لها قول له فادعى الله الى  
هذه اى القرية المتوجه اليها ان تقربى كلفان تفسيرية قوله واوحى الى هذه اى الى القرية المتوجه منها  
ان تباعدى قوله قيسو اما بينهما اى ما بين القريتين وقال بعضهم متجيباً وقعت تسمية القريتين المذكورتين  
من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في الكبير للطبراني قال فيه ان اسم القرية الصالحة نصره  
واسم القرية الآخرة كفره قلت هذا ليس محل التعجب والاستغراب فان اسمها مذكور في مواضع  
كثيرة وقد ذكرها ابو الليث السمرقندي في تنبيه الغافلين قوله فوجد الى هذه اى الى القرية التي  
توجه اليها قوله فعفر له اى غفر الله له هـ فان قيل حقوق الآدميين لا تسقط بالتوبة بل لا بد من الاسترضاء  
واجيب بان الله تعالى اذا قبل توبة عبده برضى خصمه هـ وفي الحديث مشروعية التوبة من جميع الكبائر  
حتى من قتل النفس وقال القاضي مذهب اهل السنة ان التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وما روى  
عن بعضهم من تشديد في الزجر وتقييد عن التوبة فانما روى ذلك لئلا تجترأ الناس على الدماء  
قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكل ما دون الشرك يجوز ان يغفر له  
واما قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم فغناء جزاؤه ان جازاه وقد لا يجازى بل يعفو عنه واذا  
استحل قتله بغير حق ولا تأويل فهو كافر يخلد في النار اجماعاً وفيه فضل العالم على العابد لان الذي  
أفتاه اولاً لان التوبة غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرأه على قتل  
هذا العدد الكثير واما الثاني فغلب عليه العلم فافتاه بالصواب ودله على طريق النجاة هـ وفيه حجة من اجاز  
التحكيم وان المحكمان اذ ارضيا جاز عليهما الحكم هـ وفيه ان الحاكم اذا تعارضت عنده الاحوال وتعدرت  
البيئات ان يستدل بالقرائن على الترجيح هـ وفيه من جواز الاستدلال على ان في بني آدم من يصلح للحكم  
بين الملائكة هـ وفيه رجاء عظيم لاصحاب العظام هـ **قص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن  
ابي الزناد عن الاعرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم صلاة الصبح ثم اقبل على الناس فقال بينا رجل يسوق بقرة اذ ركبها فضر بها فقالت انالم  
نخلق لهذا انما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم فقال فاني اء من بهذا انا وابوبكر وعمر  
وما همائمهم وبيننا رجل في غنمه اذ عدا الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب  
هذا استنقذتها مني فمن لها يوم السبع يوم لا راعى لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني او من  
بهذا انا وابوبكر وعمر وما همائمهم **ش** مطابقته للترجمة في قوله بينا رجل وبيننا رجل لانهم من بني  
اسرائيل وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان  
والاعرج عبد الرحمن بن هرمز يروي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهو من رواية الاقران  
وذكر ابو مسعود ان اباسلمة سقط من رواية علي بن عبد الله وذكر خلف وغيره انه لم يسقط والحديث  
مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للحراث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد عن ابي  
سلمة عن ابي هريرة وليس فيه الاعرج وقد مضى الكلام فيه قوله اذ ركبها جواب بينا قوله وما همائمهم  
اى ليس ابوبكر وعمر حاضرين هناك قوله هذا اى هذا الذئب استنقذتها ويروى استنقذها ويكون المعنى

هذا الرجل فقير له من ايام يوم السبع اى من ايام يوم الفتن حين يتركها الناس هملا لاراعى لياهم فسبق  
السبع راعيا لها وقد مضى بقية الكلام فى المزارعة **ص** وحدثننا على حدثناسفيان عن مسعر  
عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل **ش** هذا  
طريق آخر اشار به الى انه سمعه من شيخه على بن عبدالله مفرقا لسفيان فيه شيخان احدهما ابو الزناد  
عن الاعرج والآخر عن مسعر بكسر الميم ابن كدام عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن ابي سلمة وفى كل من  
الاسنادين رواية القرين عن قرينه لان الاعرج قرين ابي سلمة لانه شاركه فى اكثر شيوخه وسفيان بن  
عبينة قرين مسعر لانه شاركه فى اكثر شيوخه وان كان مسعرا كبر سنهما من سفيان **ص** وحدثننا اسحق بن  
نصر اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا فوجد الرجل الذى اشترى العقار فى عقاره  
جرة فيها ذهب فقال له الذى اشترى العقار خذ ذهبك انما اشتريت منك الارض ولم اتبع منك الذهب  
وقال الذى له الارض انما ابتعت الارض وما فيها فتحا كمالا الى رجل فقال الذى تحا كمالا اليه انكم اولد قال  
احدهما لى غلام وقال الآخر لى جارية قال انكحوا الغلام الجارية وانفقوا على انفسهما منه ونصدا  
**ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الرجلين المذكورين فيه من بنى اسرائيل **ص** واسحق  
ابن نصر السعدى الجارى **ص** والحديث اخرجه مسلم فى القضاء عن محمد بن رافع قوله عقارا العقار  
اصل المال من الارض وما يتصل بها وعقر الشيء اصله ومنه عقر الارض بفتح العين وضمها وقيل  
العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل  
ضيعة قوله جرة وهى من الفخار ما يصنع من المدر قوله ولم اتبع منك اى ولم اشتر منك الذهب  
قوله فتحا كمالا الى رجل ظاهره انهما حكما ذلك الرجل لكن فى حديث اسحق بن بشير النصريح  
بانه كان حاكما منصوبا للناس قوله انكم اولد بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لانه يستحيل ان يكون  
للرجلين جميعا ولد واحد او المعنى الكل واحد منكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو  
صبغة جمع فيكون المعنى انكم اولاد ويجوز كسر الواو ايضا **ص** فان قلت جاء انه قوا وانكحوا بصيغة  
الجمع وقوله تصدقا بصيغة الثنية قلت لان العقد لا بد فيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين اربعة وهو  
جمع والنفقة قد يحتاج فيها الى المعين كالوكيل فيكون ايضا جمعا واما وجه التثنية فى الصدقة فلان  
الزوجين مخصوصان بذلك **ص** وفى الحديث اشارة الى جواز التحكيم وفى هذا الباب خلاف فقال ابو حنيفة  
ان وافق رأى المحكم رأى قاضى البلديعتدوا الا فلا واجاز مالك والشافعى بشرط ان يكون فيه اهلية الحكم  
ان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد ام لا وقال القرطبي هذا الرجل الذى تحا كمالا اليه  
لم يصدر منه حكم على احد منهما وانما اصلح بينهما لما ظهر له من ورعهما وحسن حالهما ولما رتبى من طيب  
نسلهما وصلاح ذريتهما وحكى المازرى خلافا عندهم فيما اذا ابتاع ارضا فوجد فيها شيئا مدفونا هل  
يكون ذلك للبايع او للمشترى فان كان من انواع الارض كالجاراة والعمد والرغام فهو للمشترى وان كان كالذهب  
والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفين المسلمين فهو لقطه وان جهل ذلك كان  
مالا ضائعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه و الاصرف الى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به  
على امور الدين وفيما يمكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دقات الاسلام فهو لقطه  
وان كان من دقات الجاهلية فقال مالك هو للبايع وخالفه ابن القاسم فقال ان مافى داخلها بمنزلة

ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باختطاط مالك ما في باطنها وليس جهله به حين  
البيع يسقط ملكه فيه **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن محمد بن المنكدر وعن ابي  
النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال لي اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون  
رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذوا وقع  
بارض وانتم بها فلا تنخرجوا فرار منه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرار منه **ش** مطابقتها للترجمة  
في قوله على طائفة من بنى اسرائيل **ط** وابو النضر يسكون الضاد الجمجمة اسمها سالم وهو ابن امية مولى عمر بن  
عبد الله بن ميمون القرشي التيمي المدني **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الخيل عن ابي اليمان عن  
شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك **هـ** وعن جماعة آخرين واخرجه  
الترمذي في الجنائز عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابي القاسم  
عن مالك قوله في الطاعون اى في حال الطاعون وشانه وهو على وزن فاعول من الطعن غير انه عدل  
عن اصله ووضع دالا على الموت العام بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض  
عام يقع بكثير من الناس نوعا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء  
وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثروورم مؤلم جدا يخرج مع  
الهميب ويسود ماحوله او يخضر ويحصل منه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والاباط  
قوله رجز اى عذاب كان على من قبلنا وهو رجة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله فلا  
تقدموا بفتح الدال عليه اى على الطاعون الذى وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذى  
لا طاعون فيه اسكن للقلوب قوله فرار منه اى لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير الخلاف عن  
السلف في الفرار منه وذكر عن ابي موسى الاشعري انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون  
وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز  
في الشعاب والودية ورؤس الجبال فبلغ معاذ فأنكره وقال بل هو شهادة ورجة ودعوة نبيكم وكان  
بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حضار بنى عوف طعن فمات **ط** واما عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه فانه رجع من سرع ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لنفس الانسان وتناول  
من فرانه لم ينه عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدور ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا  
ان هلاك القادم انما حصل بقدمه وسلامة الفار انما كانت بفراره وهذا من نحو النهى عن الطيرة  
وعن ابن مسعود هو فتنة على المقيم والفار فيقول فررت فنجوت واما المقيم فيقول اقت فمات وانما  
فر من لم يأت اجله واقام من حضرا جلّه وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها الفرار منه كالفرار  
من الزحف ويقال فلما فر احد من الوباء فسلم **و** ويكنى في ذلك موعظة قوله تعالى (الم تر الى الذين  
خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فامتهم الله في  
ساعة واحدة وهم اربعون الفاوذكر ابو الفرج الاصمغاني في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد  
بلدا وفيها وباء فانه ينق نهبك الحمار قبل دخوله فاهيه اذا فعل أمن من الوباء فان قلت عدم القدوم  
عليه تأديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمروا بنهى عنه قلت قال  
ابن الجوزى انه لم يؤمن على القادم عليه ان يظن اذا اصابه ان ذلك على سبيل العدوى التى لا صنع

للعذر فيما نهى عن ذلك فكلا الأمرين مراد لاثبات العذر وترك التعرض لما فيه من تزلزل الباطن  
 وقال بعضهم أئمتنا من الخروج لأنه اذا خرج الاصحاء وهلك الرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم  
 قوله قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلهما القرطبي  
 لأنه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوباء الا من اجل الفرار وهذا محال وهو نقض  
 المقصود من الحديث فلا جرم قيده بعض رواة الموطأ بكسر الهجمة وسكون الفاء وردها بأنه  
 لا يقال افر افرارا وانما يقال فرارا وقيل الالهنا غلط من الراوى والصواب حذفها وقيل انها  
 زائدة كما في قوله تعالى ما منعك ان تسجد اى ما منعك ان تسجد ووجه طائفة النصب على الحال وجعلوا  
 الا لايجاب للاستثناء وتقديره لا تخرجوا اذالم يكن خروجكم الا فرارا منه فاباح الخروج لغرض  
 آخر التجارة ونحوها **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا داود بن ابي الفرات حدثنا  
 عبدالله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فاخبرني انه عذاب بعثه الله  
 على من يشاء وان الله جعله رجة للمؤمنين ليس من احد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا محتسبا  
 يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد **ش** هذا الحديث من جنس  
 الحديث السابق فلذلك ذكره عقبه فتقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق  
 للمطابق والمطابق للمطابق لشيء مطابق لذلك الشيء \* وداود بن ابي الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء  
 وبالتاء المثناة من فوق المروزي ثم البصري مات سنة سبع وستين ومائة وعبدالله بن بريدة بضم الباء  
 الموحدة مصغر بردة ابن الحبيب بالمهملة فاضى مرو تقدم في الخيض ويحيى بن يعمر بفتح  
 الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح الميم وبالراء البصري النحوى القاضى  
 ايضا عمرو التابعى الجليلي \* والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن موسى بن  
 اسماعيل ايضا وفي الطب عن اسحق بن حسان بن هلال وفي القدر عن اسحق بن ابراهيم عن  
 النضر بن شميل واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد وعن ابراهيم بن يونس  
 قوله ليس من احد كلمة من زائدة قوله فيمكث في بلده اى يستقر فيه ولا يخرج قوله صابرا حال  
 وكذا قوله محتسبا اما من الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله الا كان له استثناء  
 من قوله احد \* وفيه بيان عناية الله تعالى بهذه الاممة المكرمة حيث جعل ما وعد عذابا لغيرهم رجة  
 لهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى  
 عنها ان قريشا اهتمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت وقالوا ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتشفع في حد من حدود الله تعالى ثم قام فاختطب  
 ثم قال انما هلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف  
 اقاموا عليه الحدود ايم الله وان فاطمة بنتي لو سرقت لقطعت يدها **ش** مطابقة للترجمة في  
 قوله انما هلك الذين من قبلكم لان المراد منهم بنو اسرائيل والدليل عليه قوله في بعض طرقه ان  
 بنى اسرائيل كانوا \* والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل اسامة عن قتيبة وفي الحدود عن ابي  
 الوليد واخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود فيه عن يزيد بن خالد وقتيبة

واخرجه الترمذى فيه والنسائى فى القطع جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فى الحدود عن محمد بن  
 ابن ربح قوله اهمهم اى احزنهم قوله شأن المرأة اى حال المرأة الخزومية وهى فاطمة بنت الاسود بن  
 عبد الله الاسود بنت اخى ابي اسلمة عبد الله بن عبد الاسود كانت سرت حليا وكان ذلك فى غزوة القح وقاتل  
 ابوها كافرا يوم بدر وكان حلفا ليكسرن حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل  
 اليه فادركه حزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاخطلط دمه بالماء قوله فقالوا اى قرش قوله فيها  
 اى فى المرأة الخزومية اى لاجلها قوله ومن يجترئ عليه اى من تجاسر عليه بطريق الادلال قوله  
 حبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الحاء الملهة وتشديد الباء الموحدة اى محبوب رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اتشفع الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله انهم بفتح الهمة  
 قوله وايم الله اختلف فى همزته هل هى لاصل او للقطع وهو من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله  
 وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد تفتح واهل الكوفة  
 من النخاعة يزعمون انه جمع عين وغيرهم بقول هو اسم موضوع القسم \* وفيه النهى عن الشفاعة فى الحدود  
 ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام وهو فيه منقبة ظاهرة لاسامة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا آدم  
 حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت النزال بن سبرة الهلالي عن ابن مسعود رضى الله تعالى  
 عنه قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ خلفها فجئت به النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فاخبرته فعرفت فى وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن فلا تختلفوا فان من كان قبلكم  
 اختلفوا فهلكوا **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله فان من كان قبلكم اختلفوا \* وآدم هو ابن ابي  
 اياس وعبد الملك بن ميسرة ضد النخاعة والنزال بفتح النون وتشديد الزاى وباللام سبق مع الحديث  
 فى كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة  
 الى آخره قوله قرأ يروى قرأ آية قد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا  
 الاعمش حدثنى شقيق قال عبد الله كان فى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء  
 ضربه قومه فأدموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون **ش**  
 مطابقتها للترجمة فى قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بنى اسرائيل وقال النووى هذا النبي الذى حكى  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماجرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هونوح عليه الصلاة والسلام  
 فان قومه كانوا يسطشون به فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون قلت  
 على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة فى بنى اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل  
 بنى اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاكى والمحكى قلت هذا  
 ايضا نحوه **ص** وعمر بن حفص شيخ البخارى يروى عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيهما  
 وهو يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** والحديث  
 اخرجه البخارى ايضا فى استنباه المرتدين واخرجه مسلم فى المغازى عن محمد بن نمير وعن ابي بكر بن  
 ابي شيبة واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن ابن نمير به **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو عوانة عن قتادة  
 عن عتبة بن عبد القاهر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا  
 كان قبلكم رغبه الله ما لا يقال لبيه لما حضر اى اب كنت لكم قالوا اخبرنا قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت  
 فاحرقوني ثم استحقوني ثم ذروني فى يوم عاصف ففعلوا اجمعوه الله عز وجل فقال ما حالك قال مخافتك فلنقله

رحمته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم **س** وابواليد هو هشام بن عبد الملك  
وابوعوانة بفتح العين الواضاح بن عبد الله الشكري وعقبة بن عبد الغافر ابو نهار الازدي الكوفي  
وايس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضى في الوكالة والحديث اخرجه البخاري  
ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن  
عبد الله بن معاذ عن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شيبة قوله رغبه الله بفتح الراء والغين  
المججمة والسين المهملة اى اعطاه الله وقيل اى اكثله وبارك فيه وهو من الرغب وهو البركة والثناء  
والخير ورجل مرغوس كثير المال والخير وقيل رغب كل شئ اصله فكأنه جعل له اصلا من المال  
وقيل بروى راسه الله بالسين المهملة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين مججمة من الريش  
والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راسه الله بالراء والشين المججمة من الريش وهو المال قوله  
لما حضر على صيغة المجهول اى لما حضره الموت قوله في يوم عاصف اى عاصف ريح اى شديد قوله ما  
جئت اى شئ جئت على هذه الوصية قوله مخافتك اى جئتني مخافتك اى لاجل الخوف منك فيكون  
ارتفاع مخافتك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه بانه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس وروى بالنصب  
على نزع الخافض اى لاجل مخافتك قلت الذي ذكرناه اوجه وانسب على ما لا يخفى على العرب قوله فتلقيه  
بالقاف عند ابي ذر اى استقبله برحمته وقال ابن التين لا اعلم للقاء وجهها الا ان يكون اصله فتلقيه رحمته فلما  
اجتمعت الفات الثلاث بدلت الاخيرة الفا فصارت تلفاء وروى قلافا وهى رواية الكشميهنى  
**ص** وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة بن عبد الغافر سمعت ابا سعيد الخدري عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا التعليق وصله مسلم عن عبد الله بن معاذ العبدي عن  
ابيه حدثنا ابي حدثنا شعبة عن قتادة حدثنا عقبة بن عبد الغافر يقول سمعت ابا سعيد الخدري يحدث  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا فبين كان قبلكم راسه الله تعالى مالا ولدا فقال اولده  
لنفعلن ما امركم به اولين ميراثي غيركم اذا انامت فاحرقوني واكبر على انه قال ثم اسحقوني واذروني  
في الريح فاني لم ابتهر عند الله خيرا وان الله يقدر على ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك  
به وروى فقال الله تعالى ما جعلك على ما فعلت قال مخافتك قال فانتلافاه غيرها **ص** حدثنا  
مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعي بن حراش قال قال عقبة لخديفة الا تحدثنا  
ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة  
اوصى الى اهله اذا مت فاجفوا الى حطبا كثيرا ثم اوروا نار احتى اذا اكلت الحصى وخلصت الى عظمي  
فحذوها فاطحنوها فذروني في اليم في يوم حارا وراح فجمعه الله فقال لم فعلت قال من خشيتك  
فغفر له قال عقبة وانا سمعته يقول **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت  
وهذا الحديث مضى في اول باب ما ذكر في بني اسرائيل باثم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل  
عن ابي عوانة عن عبد الله بن عمير عن ربيعي بن حراش الى آخره وهنا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة  
الواضاح وهذا هكذا رواية الكشميهنى وابو ذر صوب رواية الاكثرين وهى عن موسى بن اسماعيل  
التبوكي وذكر ابو نعيم في المستخرج انه عن موسى ومسدد جميعا لانهما قد سمعا من ابي عوانة وقد  
ذكرنا هناك ما ييسر لنا من لطف الله وفضله فلندكر هنا ما يجلب من القوائد احسنها واحضرها فاقوله  
قال عقبة هو عقبة بن عمرو ابو مسعود البدرى لا عقبة بن عبد الغافر المذكور آنفا ولا يلبس عليك قوله  
الا تحدثنا كلمة الا هنا العرض والتخصيص ومعناهما طلب الشئ ولكن العرض طلب بلين والتخصيص

ملاب بحث و الاذه تخص بالعلمية قواله قال سمعته اى قال عتبة سمعت حذيفة يقول قال النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قواله اوصى الى اهله ويروى اوصى اهله قواله اوروا امر للجمع بفتح الهمزة  
 من اورى يورى ابراء يقال ورى الزندىرى اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا اخرج ناره قواله  
 خلصت بفتح اللام اى وصلت فذرونى بضم الذال وتشديد الراء من ذروت الشئ اذروه ذراً اذا  
 فرقته قواله فى البهائم فى البحر قواله فى يوم حار اوراح هذا على الشك فى رواية النسفى وعند ابى الهيثم حار  
 فقط بالراء اى شديد الحرق قال الجوهرى حار النهار فيه لغتان تقول حررت ياءوم بالفتح وحررت بالكسر  
 و احار النهار لغة فيه سمعها الكسائى قواله اوراح اى ذى ريح شديدة وفى رواية المروزي حازبها مهلة  
 وزاى مشددة ومعناه يحز بهرده و احره وكذا قيده الاصبلى وابوذو وفى رواية القابسى فى يوم حان بالنون  
 واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون رجب يحن كحين الابل قال فعلى هذا يقرؤ فى  
 يوم حان بشديد النون يريد حان رجبه وفى التوضيح وتبعه بعض شيوخنا فاقصروا عليه فى شرحه واهمل  
 الباقي قواله فجمع الله اى جمع جسده لان التفريق والتخريق انما وقع عليه وهو الذى يجمع وبعاد  
 عند البعث وفى حديث سلمان الفارسي عند ابى عوانة فى صحيحه فقال الله كن فكان كاسرع من طرف  
 العين قواله فقال لم فعلت اى فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اى من اجل  
 خشيتك منك قواله فغفرله فان قلت ان كان هذا الرجل مؤمناً فلم شك فى قدرة الله تعالى حيث قال  
 فوالله لئن قدر على ربى ليعذبنى عذاباً ما عذبه احداً على ما يأتى عن قريب فى حديث ابى هريرة  
 رضى الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفرله قلت كان مؤمناً بدليل الخشية ومعنى قدر مخففوا مشدداً  
 حكم وقضى اوضيق وقال النووى قيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه راقصد  
 لمعناه بل قاله فى حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار  
 كالغافل والناسى لا يواخذ عليهما وانه كان فى زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان فى شرعهم جواز  
 العفو عن الكافر وقال الخطابى فان قلت كيف يغفرله وهو منكراً لقدرة على الاحياء قلت ليس بمنكر انما هو  
 رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع ترك فلم يتشرو لم يعذب وحيث قال من خشيتك علم  
 منه انه رجل مؤمن فعل ما فعل من خشية الله ولجهله حسب ان هذه الحيلة تنجيه قواله وقال عتبة  
 اى عتبة بن عمرو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يقول اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
 حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك وقال فى يوم راح شى **ص** اشار بهذا الى  
 ان موسى بن اسمعيل التبوذى خالف مسدداً فى لفظه من الحديث المذكور وهى قوله فى يوم راح  
 لان فى رواية مسدد فى يوم حار على ما مر عن قريب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله  
 حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابى هريرة ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يدين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله  
 ان يجاوز عنا قال فلقى الله فقبأوز عنه شى **ص** مطابقته للترجمة فى اول الحديث وقدمضى  
 الحديث فى البيوع فى باب من انظر معسراً فانه اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن جزة  
 عن الزبىدى عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجراً يدين الناس  
**ص** حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن جريد بن عبد الرحمن  
 عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل مسرف على

نفسه فلما حضره الموت قال لبنيه اذا انامت فاخرقوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر على ربي  
ليعذبني عذابا ما عذبه احدا فلما مات فعل به ذلك فامر الله الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم  
فقال ما حالك علي ما صنعت قال يارب خشيتك فقهرله وقال غيره مخافتك يارب **ش** مطابقتها  
لترجمة في قوله فكان رجل مسرف **ص** وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندى وهشام هو ابن يوسف  
الصغاني وكان قاضيا قوله ثم ذروني بفتح الذال وتخفيف الراء اي اتركوني وهو امر  
من يذر والعرب اमतوا ماضيه وفي رواية الكشميني ثم ذروني بفتح الهزة في اوله من اذرت الريح  
الشي اذا فرقت به وبها قوله فوالله لئن قدر على قدمضي معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اي الذي  
اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من افظ الغير هو عبد الرزاق فان هشام راوى عن معمر عن الزهري  
بلفظ خشيتك وروى عبد الرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناها واحدا وبقيت معاني  
الفاظ الحديث قدمر عن قريب **ح** ص حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرة بن اسماء عن  
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت  
فدخلت فيها النار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض **ش** مطابقتها  
لترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هنا يدل على ان تلك المرأة من بنى اسرائيل وعبد الله بن محمد بن  
اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري ابن اخي جويرة بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرة  
مصر جارية بالجم ابن اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري والحديث مر في او اخر به الخلق في باب  
خمس من الدواب ومر ايضا نحوه في الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان وفي الادب  
عن عبد الله بن محمد المذکور ومر الكلام فيه هناك قوله في هرة اي بسبب هرة وقد يحكى كلمة في السبية  
كافي نحو في النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالمعجمات وفتح الخاء وهي حشرات الارض  
وهو امها **ح** ص حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربيعي بن حراش حدثنا ابو مسعود  
عقبة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تستح فافعل ما شئت  
**ش** مطابقتها لترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو  
يشمل بنى اسرائيل وغيرهم فانهم **ص** واحد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وزهير  
هو ابن معاوية الكوفي ومنصور هو ابن المعتز الكوفي وربيعي بن حراش مر عن قريب وابو مسعود  
عقبة ابن عمرو البدرى وهذا هو المحفوظ وحكى الدارقطني في العلل رواه ابراهيم بن سعد عن  
منصور عن عبد الملك فقال عن ربيعي عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعي عن ربيعي بن حراش  
عن حذيفة قيل لا يبعد ان يكون ربيعي سمعه من ابي مسعود ومن حذيفة جميعا **ص** والحديث اخرجه البخارى  
ايضا في الادب عن احمد بن يونس واخرجه ابو داود في الادب عن القيني واخرجه ابن ماجه في الزهد  
عن عمرو بن رافع قوله انما ادرك الناس بالرفع والنصب اي بما ادركه الناس قوله من كلام النبوة  
اي مما اتفق عليه الانبياء اي انه مما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه امر  
اطبقت عليه العقول وفي رواية ابي داود واحد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفي بعض نسخ  
البخارى هكذا ايضا قوله فافعل ما شئت وروى فاصنع ما شئت وفيه اوجه **ص** احدها اذا لم تستح  
من العتب ولم تخش العار فافعل ما يحدثك به نفسك حسنا كان او قبحا ولفظه امر ومعناه توبخ **ص** الثاني  
ان يحمل الامر على بابه تقول اذا كنت آمناف فعاك ان تستحي منه لجريك فيه على الصواب وليس



من الافعال التي يستعمل منها فاصنع ماشئت هـ الثالث معناه الوعيد اى افعلى ماشئت تجازى به كقوله عز وجل اعلموا ماشئتم الرابع لا يمنعك الحياء من فعل الخير هـ الخامس هو على طريق المبالغة في الذم اى تركت الحياء اعظم مما تقتضيه واعلم ان الجملة اعنى قوله اذالم تسبح اسمى ان على تقدير القول واخبره على تأويل من التبعية بلفظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنى الخبر او امر تهديدى اى اصنع ماشئت فان الله يجزيك ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى اخبرني سالم ان ابن عمر حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخلاء خسف به فهو يتججلجل في الارض الى يوم القيامة ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذي فيه من الاوائل وهو يشمل بنى اسرائيل وغيرهم وقبل هذا الرجل هو قارون وهو من بنى اسرائيل وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد السخيتاني المروزى وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزى ويونس هو ابن يزيد الابلى والزهرى محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان قوله بينما ظرف مضاف الى جملة فيحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخلاء هو التكبر والتجبر مع الاعجاب قوله يتججلجل اى يتحرك في الارض والجملة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شئ خلطت بعضه ببعض فقد جملته وعن ابن فارس هو ان يسبح في الارض مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق ص تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهرى ش اى تابع يونس عبد الرحمن بن خالد في روايته عن محمد بن مسلم الزهرى وعبد الرحمن هذا هو ابو خالد القهسى مولى الليث بن سعد بن فوق روى عنه الليث وكان واليا لهشام على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفى سنة سبع وعشرين ومائة وصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات عن ابى صالح عن الليث عن عبد الرحمن ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثني ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بكل امة او اتوا الكتاب من قبلنا واولينا من بعدهم فهذا اليوم الذى اختلفوا فيه فعد اليهود وبعدهم النصراني على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله او اتوا الكتاب من قبلنا لانهم من بنى اسرائيل وغيرهم هـ وابن طاوس هو عبد الله بروى عن ابيه طاوس هـ والحديث مضى في اول كتاب الجمعة من وجه آخر فانه اخرجه هناك عن ابى الجمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج انه سمع ابا هريرة الى آخره وهنا زائد على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اى فى الدنيا السابقون فى الآخرة قوله يبدفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة ومعناه غير يقال فلان كثير المال يبدانه بخيل ويحى بمعنى الاوبى لكن وقال المالكي المختار عندي فى يبدان يجعل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى الامه مفهوم منها ولا دليل على اسميتها والمشهور استعمالها متلوة بان كفى الحديث فالاصل فيه يبدان كل امة فحذف ان وبطل عملها قال ابو عبيد وفيه لغة اخرى ميد بالميم وجاء فى الحديث انا فصح العرب ميد اتى من قرش وقال الطبري قبل معنى يد على انه وعن المزى سمعت الشافعي يقول يبد من اجل قوله اختلفوا فيه معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للجمع للعبادة ووكل الى اختيارهم قالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهذا بان الله الى يوم الجمعة الذى هو افضل الايام قوله على كل مسلم الى آخره المراد به يوم الجمعة لانه فى كل سبعة ايام يوم و اشار بقوله يغسل رأسه وجسده

الى ان تسان يوم الجمعة فانه له فضلا عظيما حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب و اليه  
ذهب مالك وآخرون **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد  
ابن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة آخر قدمة قدمها فخطب فخرج كبة من شعر ففقال  
ما كنت ارى ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع الزور يعني الوصال  
في الشعر **ش** مطابقة لترجمة في قوله اليهود لانهم من بني اسرائيل وقدم نحوه من حديث  
معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه آخر قوله قدمة بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى  
وخسين قوله كبة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجروهي  
من الغزل تقول منه كبت الغزل اي جعلته كيبا وفي الحديث الذي مضى قصة من شعر قوله سمع الزور  
ازور الكذب والتزين بالباطل ولا شك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر آدمي **ص**  
تابعه غندر عن شعبة **ش** اي تابع آدم شيخ البخاري غندر بضم الغين المعجمة وسكون  
الزور وفتح الدال وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل  
مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابوبكر بن ابي شيبة حدثنا غندر عن شعبة وحدثنا ابن المنني وابن  
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال قدم معاوية  
المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه فسمع الزور وقال مسلم وجارجل بعضي على رأسها خرقة قال معاوية  
الا وهذا الزور قال قتادة يعني مايكثر النساء اشعاره من الخرق والله اعلم بالصواب

**ص** **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب المناقب **ش**

اي هذا كتاب في بيان المناقب وهي جمع النقب وهي ضد المثلبة ووقع في بعض النسخ باب المناقب  
والاول اولى لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على ما لا يخفى  
**ص** **باب** قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا  
وقبائل لنعرفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والاحام ان الله كان  
عليكم رقيبا **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا ايها الناس الى آخره ذكر هذا ليبنى  
عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بها واعلم ان هذه الآية الكريمة نزلت في ثابت بن قيس وقوله  
للرجل الذي لم يتفصح له ابن فلانة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الذاكر فلانة  
فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فنظر اليها فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واسود واجر قال فانك لاتفضلهم الا في الدين  
والنقوى فانزل الله في ثابت هذه الآية قوله من ذكر آدم عليه السلام واثني حواء عليها السلام وقيل  
خلقنا كل واحد منكم من اب وام فانكم احدا لا وهو يدل ما يدل به الاخر سواء بسواء فلا وجه للتفاخر  
والتفاضل في النسب قوله وجعلناكم شعوبا وهي رؤس القبائل وجهورها قيل ربيعة ومضر والاوز  
والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب  
وهي الشعب والقبيلة والعمارة والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل تجمع العمار  
والعمائر تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة  
وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعب منها وقال

صاحب المنتهى الشعب ما تشعب من قبائل العرب والعجم والشعوب الامم المختلفة فالعرب شعب وفارس  
شعب والروم شعب والترك شعب وفي المواعيد الشعب مثل كعب وعن ابن الكلبي بالكسرو في نوادر  
الهجرى لم يسمع فصيحاً بكسر الشين وفي المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على  
جبل العجم وفي تهذيب الازهرى اخذت القبائل من قبائل الرأس لاجتماعها وفي الصحاح قبائل الرأس  
هى القطع المشعوب بعضها الى بعض فصل بها الشؤون وقال الزجاج القبيلة من ولد اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام كالسبط من ولد اسحق عليه الصلاة والسلام سمو بذلك ليفرق بينهم ومعنى القبيلة من ولد اسمعيل  
معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جمع على شئ واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة  
وهى اغصانها وذكر ابن الهبارية فى كتابة تلك المعانى ان القبائل من ولد عدنان مائتان وسبع واربعون قبيلة  
والبطون من ولده مائتان واربعه واربعون بطنا والافخاذ خمسة عشر فخذاً غير اولاد ابى طالب \* وذكر  
اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ثم العمار جمع عميرة ثم البطون  
جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجوانى العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم  
العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشيرة ثم الفصيلة ثم الرهط قوله لتعارفوا اى ليعرف بعضهم بعضاً فى قرب  
النسب وبعده فلا يترى الى غير آباءه لان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت  
فى الانساب ثم بين الفضيلة التى بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى  
فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال مجاهد لتعارفوا ليقال فلان بن فلان وقرأ ابن عباس لتعارفوا  
وانكره بعض اهل اللغة قوله وقوله تعالى واتقوا الله الذى الى آخره اى اتقوا الله بطاعتكم اياه قال  
ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والربيع وغير واحد الذى تساءلون به اى كما يقال اسألك بالله وبالرحم  
وعن الضحاك واتقوا الله الذى به تعاقدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوهما ولكن زوروها  
وصلوها والارحام جمع رحم وقرأ عبد الله بن يزيد المقرئ والارحام بالضم على الابتداء والخبر مخذوف  
اى الارحام مما يتقرب به والجمهور على النصب على تقدير واتقوا الارحام وقرئ بالجر ايضا عطف على قوله به  
وفيه خلاف فاجاز الكوفيون ومنعه البصريون لانه لا يجوز العطف على الضمير المجرور بالاعادة لاجار  
قوله ان الله كان عليكم رقيباً اى مراقباً لجميع اعمالكم واحوالكم \* ص ما ينهى عن دعوى الجاهلية  
ش عطف على قوله وقول الله الذى هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اى باب  
فيما ينهى عن دعوى الجاهلية وهى البدعة على الميت والنياحة وقيل قولهم يا فلان وقيل الانساب  
الى غير ابيه وقد عقد له باباً عن قريب يأتى ان شاء الله تعالى \* ص الشعوب النسب  
البعيد والقبائل دون ذلك ش \* اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول  
مجاهد والضحاك قوله والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم \* ص حدثنا خالد بن يزيد  
الكاهلى حدثنا ابو بكر عن ابى حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما  
وجعلنا كمشعوب وابقائل قال الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون ش \* مطابقتها للآية التى  
هى الترجمة ظاهرة لان المذكور فيها الشعوب والقبائل وقد فسر ابن عباس الشعوب بالقبائل العظام وفسر  
القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضا ان القبائل الافخاذ فملى  
هذا ان القبائل التى فسرهما بالبطون تجمع الافخاذ \* وخالد بن يزيد ابو الهيثم المقرئ الكاهلى  
الكوفي وهو من افراد الكاهلى نسبة الى كاهل بكسر الهاء ابن الحارث بن تميم بن سعد بن



ابن حبيب حدثنا ابو جعفر عن ابي جريح عن عطاء عن ابن عباس قال مات اددو والد عدنان وعدنان ومعد  
وربيعة ومضر وقيس غيلان ونعيم واسد وضبة على الاسلام على ملة ابراهيم عليه السلام فلا تذكر وهم  
الا ما يدرك به المسلمون وعن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا مضر فانه كان  
مسما على ملة ابراهيم عليه السلام وعند الزبير بن بكار من حديث ميمون بن مهران عن ابن عباس  
رفعه لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلف  
الناس فالحق مع مضر وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل اختار هذا الحى من  
مضر فحق له فمن كان الامن مضر كلمة الاستثناء منقطع اى لكن كان من مضر أو الاستثناء من محذوف  
اى لم يكن الامن مضر والهزة محذوفة من كان وعن كان كلمة مستقلة او الاستفهام للانكار قوله  
كان من ولد النضر النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة ابن كنانة بكسر الكاف ابن خزيمه بن  
مدركة بلفظ اسم الفاعل ابن الياس بن مضر وهذا بيان له لان مضر قبائل وهذا بطن منه والضر اسم قيس  
سمى بالضر لوضائه وجاله واشراق وجهه والنضر هو الذهب الاجر وهو النصار وامه برة بنت  
مربن ابن طابخة وكنية النضر ابو يخلد كنى بانه يخلد وعلم من هذا ان معرفة الانساب لا يستغنى عنها  
وقد جاء الامر بتعلمها وهو ما رواه ابو نعيم من حديث العلاء بن خازجة المدني قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم مثله وصححه وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كفر بالله ادعاء  
نسب لا يعرف وكفر بالله تبرأ من نسب وان دق وروى عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه مثله وقال  
صلى الله تعالى عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه او اتى الى غير مواليه فعليه لعنة الله وقد روى من الوجوه  
الصحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على معرفته بانساب العرب وروى الترمذى صحاح من  
حديث عبيد الله بن عمرو خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده اليمنى كتاب وفي اليسرى كتاب  
فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وقبائلهم وقال ابو محمد الرشاشى  
الخص على معرفة الانساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وبالغ ابن حزم في ذلك وقال  
لا ينكر حق معرفة النسب الا جاهل او معاند وفرض ان يعلم المرء ان سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم  
هو محمد بن عبد الله القريشى الهاشمى الذى كان بمكة ورحل منها الى المدينة فنيشك فيه اهو  
قريشى او يمانى او نيمى او اعجمى فهو كافر غير عارف بدينه الا ان يعذر بشدة ظلمة الجهل فيلزمه ان  
يتعلم ذلك ويلزم من بحضرته تعليمه ومن الفرض في علم النسب ان يعرف المرء ان الخلافة لا تجوز  
الامن ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وان يعرف كل من يلقاه بنسب في رحم محرمه  
ليجنب ما حرم عليه وان يعرف كل من يتصل به برحم يوجب ميراثا او صلة او نفقة او عقدا او حكما  
فمن جهل هذا فقد اضاع فرضا واجبا عليه لازما من دينه واما الذى يكون معرفته من النسب فضلا  
في الجمع وفرضا على الكفاية فمعرفة اسماء امهات المؤمنين واكابر الصحابة من المهاجرين والانصار  
الدين حبهم فرض فقد صح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية الايمان حب الانصار وآية المنافق  
بغض الانصار ص حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جابر عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي  
هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم  
في الاسلام اذا فقهوا وتجدون خيرا الناس في هذا الشأن اشد هم له كراهية وتجدون شرا الناس  
ذا الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجهه ويأتى هؤلاء بوجهه ش  مطابقتها لترجمة ظاهرة واسحق

ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجريرو ابن عبد الحميد ومماراة بضم العين المعجمة وتختبف الهمزة  
ابن التميمي وابوزرعة احمد هزم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو والحديث اخرجه مسلم في الفضائل بتمامه  
وفي اللآلئ بقصة ذي الوجيهين قوله معادن اي معادن والحديث الآخر يوضحه الناس معادن كعادن  
الذهب والفضة ووجه التشبيه اشتمال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس كذات الناس  
من كان شريفا في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شرفا وتقته وصل الى غاية الشرف وكانت لهم اصول في  
الجاهلية يستنكفون عن كثير من الفواحش قوله اذ اذقهوا يعني اذا فهموا امور الدين والفقه في  
الاصل الفهم يقال فقه الرجل بكسر القاف بفتحها اذا فهم وعلم وقته بفتحها بضم القاف فيهما اذا صار  
تقيا عالما وقد جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منهما قوله تجدون خير الناس  
في هذا الشأن اي في الخلافة او في الامارة قوله اشد هم بالنصب على انه مفعول ثان تجدون قوله له  
اي لهذا الشأن قوله كراهية نصب على التمييز ويروى كراهية فان قلت كيف يصير خير جميع الناس  
بمجرد كراهته لذلك قلت المراد اذا تساوا في سائر الفضائل او يراد من الناس الخلفاء او الامراء  
او معناه من خيرهم بقرينة الحديث الذي بعده فان فيه تجدون من خير الناس بزيادة كلمة من كانه قال  
تجدون اكره الناس في هذا الامر من خيارهم والكرهية بسبب علمه بصعوبة العدل فيها والمطالبة  
في الاخرى وهذا الذي ينال الخلافة والامارة من غير مسألة فاذا نالها بمسألة فأمره اعظم لانه لا يعان  
عليها وهذا القسم اكثر في هذا الزمان قوله ذا الوجيهين مفعول ثان لقوله تجدون شر الناس وذو الوجيهين  
هو المنافق وهو الذي يمتسئ بين الطائفتين بوجهين يأتي لاحداهما بوجه ويأتي الاخرى بخلاف ذلك وقال الله  
تعالى (مذبذبين بين ذلك لالي هؤلاء ولالي هؤلاء) قال المفسرون مذبذبين يعني المنافقين مخيرين بين اليمان  
والكفر فلا هم مع المؤمنين ظاهر او باطن ولا هم مع الكفار ظاهر او باطن بل ظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم  
مع الكافرين ومنهم من يعتريه الشك فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى هؤلاء وروى مسلم من حديث عبد الله  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة الغائرة بين الغنمين تغير الى هذه مرة وإلى هذه  
مرة لا تدري اينهما تتبع **مختصر** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي  
هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع  
لكافرهم والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذ اذقهوا تجدون من خير الناس اشد  
الناس كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة المذكور رواه  
مختصرا ومطولا والمغيرة هو ابن عبد الرحمن الحرامى المدينى وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج  
عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن القعنبي وفيه وفي الفضائل عن قتيبة قوله  
الناس تبع لقريش قال الخطابي يريد بقوله تبع لقريش تفضيلهم على سائر العرب وتقديمها في الامارة وبقوله  
مسلمهم تبع لمسلمهم الامر بطاعتهم اي من كان مسلما فليتبعهم ولا يخرج عليهم وامامه كافرهم تبع لكافرهم فهو  
اخبار عن حالهم في متقدم الزمان يعني انهم لم يزالوا متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشا  
وتعظمهم وكانت دارهم موسماولهم السدانة والسقاية والرفادة يسقون الجحيج وينظمونهم لحازوا به  
الشرف والرياسة عليهم ويريد بقوله خيارهم اذ اذقهوا ان من كانت له مآثرة وشرف في الجاهلية فاسلم وقته  
في الدين فقد احرز مآثرته القديمة وشرفه الثابت الى ما استفادته من المزية بحق الدين ومن لم يسلم فقد هدم  
شرفه وضع قد بدعهم اخبر ان خيار الناس هم الذين يجدون الامارة ويكرهون الولية حتى يقعوا بها وهذا

يحتمل وجهين احدهما انهم اذا وقعوا فيها عن رغبة وحرص زالت عنهم محاسن الاخيار اى صفة الخيرية  
 كقوله من ولى قاضيا فقد دمج بغير سكنى والاخر ان خيار الناس هم الذين يكرهون الامارة حتى يقعوا  
 فيها فاذا وقعوا فيها وتقلدوها زال معنى الكراهة فلم يجز لهم ان يكرهوها ولم يقوموا بالواجب من  
 امورها اى اذا وقعوا فيها فعليهم ان يجتهدوا فى القيام بحقها فعلى الراغب فيها غير كاره لها  
 ص باب ش اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله ص حدثنا مسدد  
 حدثنا يحيى عن شعبة حدثنى عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الا المودة فى  
 القربى قال فقال سعيد بن جبير قري محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لم يكن بطن من قريش الا وله فيه قرابة فنزلت عليه الا ان تصلوا قرابة بينى وبينكم ش وجه  
 ذكر هذه عقيب الحديث السابق ان المذكور فيه ان الناس تبع لقريش وفيه تفضيلهم على غيرهم والمذكور  
 فى هذا انه لم يكن بطن من قريش الا والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيه قرابة فيقتضى هذا تفضيله على  
 الكل ويحيى هو القطان وعبد الملك هو ابن ميسرة ابو زيد الزراد وهذا الحديث ذكره فى التفسير فى  
 جم عسق حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوسا  
 عن ابن عباس انه سئل عن قوله الا المودة فى القربى فقال سعيد بن جبير قري آل محمد فقال ابن عباس  
 مجلت ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا فان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بينى  
 وبينكم من القرابة واخرجه الترمذى ايضا فى التفسير عن ابن بشار به وقال حسن صحيح واخرجه النسائى فيه  
 عن اسحاق بن ابراهيم عن غندربه قولى الا المودة فى القربى وقبله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة  
 فى القربى لما وحى الله تعالى الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الكتاب الشريف قال قل لهم يا محمد  
 لا اسألكم عليه اى لا اطلب من هذا التبليغ المال والجاه ولا نفعا عاجلا ولا موطبا حاضرا ولا يتوهم  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم يطلب من هذا التبليغ حظا من الحظوظ وعن قتادة اجمع المشركون  
 فى مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون ان محمد اسأل على ما يتعاطاه اجرا فانزل الله تعالى هذه الآية يحتملهم  
 على مودته ومودة اقربائه قولى الا المودة فى القربى يجوز ان يكون استثناء متصلا اى لا اسألكم اجرا الا  
 هذا وهو ان لا تؤذوا اهل قرابتي ولم يكن هذا اجرا فى الحقيقة لان قرابته قرابتهم وكانت صلتهم لازمة لهم  
 فى المودة ويجوز ان يكون استثناء منقطع اى لا اسألكم اجرا قط ولكن اسألكم ان تؤدوا قرابتي الذين هم  
 قرابتك ولا تؤذوهم واختلف المفسرون فى ذلك على اقوال احدها محبة قرابة رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وهم اهل بيته من آل هاشم فمن بعدهم من اهل البيت والثانى مودة قريش والثالث  
 المراد على وفاطمة ولداها ذكر فى ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبه قال ابن عباس  
 والرابع قاله عكرمة كانت قريش تصل الرحم فلما بعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قطعتة فقال  
 صلوني كما كنتم تفعلون فاعنى لكن اذكركم قرابتي والخامس مودة من يتقرب الله عز وجل وهو  
 رأى الصوفية قولى الا ان تصلوا اى الاصلة الارحام قولى فنزلت عليه اى على النبى صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فان قلت غذا لم ينزل قلت نزل معناه وهو قوله تعالى الا المودة فى القربى وتقديره الا  
 المودة ثابتة فى اهل القربى وقيل الضمير فى نزلت راجع الى الآية التى فيها الا المودة فى القربى وقوله  
 الا ان تصلوا تفسير لها ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس عن ابى  
 مسعود يبلغه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ههنا جاءت الفتى نحو المشرق والخفاء وغلظ

القلوب في الفدادين اهل الوبر عند اصول اذئاب الابل والبقر في ربيعة ومضر ش  
مطابقة لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله في ربيعة ومضر فانهما قبيلتان ولما افسر الكرماني هذا الحديث  
والذي بعده قال فان قلت ما وجه مناسبتها بالترجمة قلت ضرورة ان الناس باعتبار الصفات كالقبائل  
وكون الاتي منهم فيها اكرم وفي القلب منه ما لا يخفى على القطن \* وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان  
هو ابن عينة واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم الجحلي وابو مسعود هو عقبة بن عمرو  
الانصاري البدرى قوله يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال كذلك لانه اعم من انه سمع من النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم او من غيره عنه قوله نحو المشرق هو بيان او بدل لقوله ههنا قوله في  
الفدادين بالتشديد وهم الذين تعلوا صواتهم في حروثهم ومواشيهم وباتخفيف هي البقر التي تحرث  
واحدها فدان مشددا وقال ابن الاثير يقال فدان الرجل يفد فديدا اذا اشتد صوته وقيل الفدادون هم  
المكثرون من الابل وقيل هم الجمالون والبقارون والحمارون والرعيان قوله اهل الوبر اهل  
البوادي والوبر بفتح الواو والباء الموحدة وفي آخره راء هو وبر الابل سمي بذلك لانهم يتخذون  
بيوتهم منه قوله عند اصول اذئاب الابل هو عبارة عن جلبتهم عند سوقها قوله في ربيعة  
ومضر بدل عن في الفدادين ص حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني  
ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
يقول الفخر والخيلاء في الفدادين اهل الوبر والسكنية في اهل الغنم والايمن بمان والحكمة بمائة ش  
مر الكلام في وجه المطابقة في اول الحديث السابق وابو ايمان الحكم بن نافع والحديث اخرجه  
مسلم في الايمان عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي ايمان به قوله والخيلاء بضم الخاء وكسر  
الكبر والعجب يقال فيه خيلاء وخيلة اي كبرومته اختال فهو مختال وقال الداودي قوله والفخر  
والخيلاء في الفدادين وهم وانما نسب اليهم الجفاء وهما في اصحاب الخيل قوله والسكنية هو  
السكون والوقار قوله يمان اصله بمعنى حذف احدى اليامين وعوض منهما الالف فصار يمان  
وهي اللغة الفصحى ثم معنى ثم يمانى بزيادة الالف ذكرها سيديويه وحكى الجوهرى وصاحب المطالع  
وغيرهما عن سيديويه انه حكى عن بعض العرب انهم يقولون يمانى بالياء المشددة وقال القاضي وغيره  
قد صرفوا قوله الايمان يمان عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة \* وحكى ابو عبيد  
فيه اقوالا \* احدها انه اراد بذلك مكة فانه يقال ان مكة من تهامة وتهامة من ارض اليمن \* والثاني  
المراد مكة والمدينة فانه يروى ما في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الكلام وهو  
بتوك ومكة ومدينة حينئذ بينه وبين اليمن فاشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان  
ونسبها الى اليمن لكونها حينئذ من ناحية اليمن كما قالوا الركن اليماني وهو بمكة لكونه الى ناحية اليمن  
\* والثالث ما ذهب اليه كثير من الناس وهو احسنها ان المراد بذلك الانصار لانهم يمانيون في  
الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم انصاره واعترض عليه الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح فقال  
ما ملخصه انه لو نظر الى طرق الاحاديث لما ترك ظاهر الحديث \* منها قوله عليه السلام اتاكم اهل اليمن  
والانصار من اجله المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم \* ومنها قوله عليه السلام جاء اهل اليمن وانما جاء  
حينئذ غير الانصار فيئذ لا مانع من اجراء الكلام على ظاهره وحله على الحقيقة لان من انصف بشئ  
وقوى قيامه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بتبعية به وكال حاله فيه وهكذا كان حال اهل اليمن حينئذ



في الايمان وليس في ذلك نفي له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الايمان  
 لا يارز الى الجواز يروى الايمان في اهل الجحاز لان المراد بذلك الموجد منهم حينئذ لا كل اهل اليمن  
 في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه قوله والحكمة يمانية الحكمة عبارة عن العلم المنتصف بالاحكام  
 المشتمل على المعرفة بالله عز وجل المصحوب بفاذا البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به  
 والصد عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك وقال ابن دريد كل كلمة وعظمتك اوزجرتك  
 اودعتك الى مكرومة او نهتك عن قبيح فهي حكمة وحكم ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من الشعر  
 حكمة وفي بعض الروايات حكما ص قال ابو عبد الله سميت اليمن لانها عن يمين الكعبة والشام  
 لانها عن يسار الكعبة والمشامة اليسرة واليد اليسرى الشؤمى والجانب الايسر الاشام شؤم  
 ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا اللفظ بمذكور في بعض النسخ قوله سميت اليمن لانها عن يمين  
 الكعبة هذا قول الجمهور وقال الرشاطي سمي بذلك قبل ان تعرف الكعبة لانه عن يمين الشمس  
 وقيل سمي بين بن قحطان وقيل سمي يعرب بن قحطان لان يعرب اسمه يمن فلذلك قيل ارض  
 يمن قوليه والشام اى سميت الشام لانها عن يسار الكعبة وقيل سمي بشامات هناك  
 حرو سود وقيل سمي بسام بن نوح عليه الصلاة والسلام لانه اول من اختطه وكان  
 اسم سام شام بالشين المعجمة فعرب فقيل سام بالسين المهملة وقيل شام اسم اعجى من لغة بنى حام  
 وتفسيره بالعربي خير طبيب وقال البكري الشام مهموز وقد لا يميز وفي المطالع قال ابو الحسين بن سراج  
 الشام بهمزة مدودة واباه اكثرهم فيه الا في النسب اعني فتح الهمزة كما اختلف في اثبات الياء مع الهمزة  
 المدودة فجازاه سيويوه ومنعه غيره لان الهمزة عوض من ياء النسب فعلى هذا يقال شامى وشام  
 في الرجل كما يقال يمانى ويمن قوليه والمشامة اليسرة الميم فيها زائدة لان اشتقاقها يدل على ذلك  
 لانها من الشؤم واليسار قال الجوهري المشامة اليسرة وكذلك الشامة والشؤم نقيض اليمن قوليه واليد  
 اليسرى يعنى تسمى بالشؤمى قاله ابو عبيدة وكذلك قال المجانب الايسر الاشام ومادة الكل من الشؤم  
 وهو نقيض اليمن كما ذكرناه ص \* باب \* مناقب قريش شؤم اى هذا باب  
 في بيان مناقب قريش والكلام فيه على انواع \* الاول من هو الذى تسمى بقريش من اجداد النبی  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الزبير قالوا قريش اسم فهر بن مالك ومالم يلد فهر فليس من قريش  
 قال الزبير قال عمي فهر هو قريش اسمه وفهر لقبه وعن ابن شهاب اسم فهر الذى سمته امه قريش  
 وانما بذته بهذا كما يسمى الصبي غرارة وشملة واشباه ذلك وقال ابن دريد الفهر الحجر الاملس بملا  
 الكف وهو مؤنث وقال ابو ذر الهروي يذكر وبؤنث وقال السهيلي الفهر من الحجارة الطويل  
 وكنية فهر ابو غالس وهو جاع قريش وقال ابن هشام النضر هو قريش فن كان من ولده فهو قريشى  
 ومن لم يكن من ولده فليس بقريشى وهذا قول الجمهور لحديث الاشعث بن قيس انه قال انيت رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم في وفد من كندة قال فقلت يا رسول الله انا نزعكم منك ما قال فقال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن بنو النضر بن كنانة لانفقوا امنا ولا نتقي من ابينا قال فقال  
 الاشعث بن قيس فوالله لا اسمع احد اني قريشا من النضر بن كنانة الاجلدته الحدرواه الامام احمد  
 وابن ماجه \* قوله لانفقوا منا من قولهم قفوت الرجل اذا قذفه ضريحا وقفوت الرجل اقفوه  
 قفوا اذا رميته باسم قبيح وقيل قصى هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت ان قصيا كان يقال له  
 قريش ولم يسم احد قريشا قبله والقولان الاولان حكاهما غير واحد من ائمة علم النسب كابن

عمر بن عبد العزيز بن بكر ومصعب وابي عبيدة والصحيح الذي عليه الجمهور هو النضر وقيل  
 الصحيح هو قريش النوع الثاني في وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا \* الاول انه من النقرش  
 وهو انكسب والتجارة وكانت قريش يتقرشون في البياعات وهذا قاله ابن هشام \* الثاني ما قاله  
 ابن اسحق انما سميت قريش قريشا لجمعها من تقرقها يقال للجمع النقرش \* الثالث ما قاله ابن  
 الكلبي كان النضر يسمى قريش لانه كان يقرش عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدها وكان بنوه يقرشون اهل  
 الموسم اي يفتشون عن حاجاتهم فيردونهم ما بلغهم الى بلادهم \* الرابع ان لفظ قريش تصغير قرش وهو  
 دابة في البحر لا تمر بشيء من الغت والسمن الا اكلته قاله ابن عباس رواه البيهقي \* الخامس انه جاء  
 النضر بن كنانة في ثوب له يجتمعوا قالوا قد تقرش في ثوبه \* السادس انه جاء الى قومه فقالوا كانه  
 جل قريش اي شديد \* السابع قاله الزهري انه بذته امه بقريش كما ذكرناه \* الثامن قاله الزبير  
 سمي نضر قريشا برجل يقال له قريش بن بدر بن مخلد بن النضر كان دليل بني كنانة في تجاراتهم  
 \* التاسع ما قيل ان قصيا قرشها اي جمعها فسمى قريشا وجمعا ايضا \* العاشر سميت قريش بذلك  
 لجمعهم في الحرم \* الحادي عشر من تقرش الرجل اذا تفرغ عن مدائن الامور \* الثاني عشر  
 من تقرشت الرماح اذا تدخلت في الحرب \* الثالث عشر من اقرش به اذا سمح به ووقع فيه  
 \* الرابع عشر من اقرشت الشجرة اذا صعدت العظم ولم تهشم \* الخامس عشر من تقرش فلان  
 لشيء اذا اخذه اولا فاولا \* النوع الثالث فيما جاء فيهم فروى عن سعد بن ابى وقاص رضي الله  
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من يريد هوان قريش اهان الله وعن واثلة  
 بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى  
 قريشا من كنانة واصطفى هاشما من قريش واصطفاني من بني هاشم رواه مسلم وكانت لقريش  
 في الحولية مكارم منها السقاية والعمارة والرفادة والعقاب والحجبة والندوة واللواء والمشورة والاشناق  
 والقة والاعنة والسفارة والايثار والحكومة والاموال المحجرة وكانوا يسمون آل الله وجيران الله  
 والنسبة الى قريش قريشي وعن الخليل فرشي ايضا فان اردت بقريش الحى صرفته وان اردت به القبيلة  
 لم تصرفه **قص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ  
 معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث انه سبكون ملك من قحطان  
 فغضب معاوية فقام فاثني على الله بما هو اهل ثم قال ما بعد فانه بلغني ان رجلا منكم يتحدثون احاديث  
 ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاثنيك جهالكم قاياكم والاماني  
 التي تضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش  
 لا يعادهم احدا الا كره الله على وجهه ما قاموا الدين شئ **قص** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله  
 قد تكرر ذكرهم مع يانهم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن ابى اليمان ايضا واخرجه  
 النسائي في التفسير عن محمد بن خالد بن حلي **قص** له وهو عنده حال عن محمد بن جبير **قص** له في وفد من قريش  
 ايضا حال **قص** له ان عبد الله بن قحطان في قوله بل بلغ **قص** له من قحطان هو ابن عامر بن شاخ بن ارفخشذ  
 ابن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واسمه ميمزم قاله ابن ماکولا وقيل قحطان بن هود عليه  
 الصلاة والسلام وقيل هو هود وقيل اخوه وقيل من ذريته وقيل هو من سلالة اسمعيل عليه الصلاة  
 والسلام حكاه ابن اسحق وغيره وقال بعضهم هو قحطان بن الهميسع بن تيم بن قيذار بن نبت بن

اسماعيل عليه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب اليمن وهم حبر المشهور انهم  
من قحطان والعرب ثلاثة فرق عرب عاربة وعرب متعربة وعرب مستعربة فاما العرب العاربة فهم  
تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح عاد وثمود واميم وعيل وطسم وجديس وعيلق وجهرهم  
ووبار وما العرب المتعربة فهم بنو قحطان والعرب المستعربة هم بنو اسماعيل عليه الصلاة والسلام  
وزعمت العرب ان قحطان ولد لعرب وانما سميت العرب به اذ هو اول من تكلم بالعربية ونزل ارض  
اليمن واول من قيل له ابيت الاعمى واول من قيل له عم صباحا قوله ولا تؤثر اى ولا تروى قوله  
والاماني جمع امنية وقال ابن الجوزي الاماني بمعنى التلاوة كان المعنى اياكم وقراءة ما في الصحف  
التي تؤثر عن اهل الكتاب ما لم يأت به الرسول عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمرو  
قرأ التوراة ويحكى عن اهلها الا انه حدث به عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اذ لو حدث عنه لما استطاع احد رده لانه لم يكن منهما وقال ابن التين انكار  
معاوية عليه لانه حل حديثه على ظاهره وقد يخرج القحطاني في ناحية من نواحي الاسلام  
ويحمل حديث معاوية على الاكثر قوله ان هذا الامر في قريش اراد به الخلافة قال الكرمانى  
فان قلت فاقولت في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش قلت في بلاد العرب خلافة فيهم وكذا في مصر  
خليفة انتهى قلت هذا الذي ذكره ليس بشئ فنفى قال ان في بلاد العرب خلافة ومن هو هذا الخليفة وليس  
في مصر الامن يسمى خليفة بالاسم وليس له حل ولا ربط ولئن سلنا صحبة ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة  
فلا يجوز الخلافة واحدة لان الشارع امر ببيعة الامام والوفاء ببيعة ثم من نازعه امر بضرب عنقه وروى  
الامام احمد وابوداود والترمذي والنسائي عن سفينة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا وفي رواية ثم يؤتى الله ملكه من يشاء  
وهكذا وقع فان خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه سنتان واربعة اشهر الا عشر ليل وخلافة عمر  
رضى الله تعالى عنه عشر سنين وستة اشهر واربعة ايام وخلافة عثمان رضى الله تعالى عنه اثنا عشر  
سنة الاثني عشر يوما وخلافة علي رضى الله تعالى عنه خمس سنين الا شهرين وتكملة الثلاثين  
بخلافة الحسن بن علي رضى الله تعالى عنهما نحو من ستة اشهر حتى نزل عنها لمعاوية عام اربعين من  
الهجرة فان قلت يعارض حديث سفينة ما رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة لا يزال هذا الدين  
قائما ما كان اثني عشر خليفة من قريش الحديث قلت قيل ان الدين لم يزل قائما حتى ولى اثني عشر  
خليفة واراد بهذا خلافة النبوة ولم يردانه لا يوجد غيرهم وقيل هذا الحديث فيه اشارة بوجود اثني  
عشر خليفة عادلين من قريش وان لم يوجدوا على الولاة وانما اتفق وقوع الخلافة المتتابعة بعد  
النبوة في ثلاثين سنة ثم قد كان بعد ذلك خلفاء راشدون منهم عمر بن عبدالعزيز ومنهم المهدي بامر الله  
العباسي ومنهم المهدي المبشر بوجوده في آخر الزمان قتيلا لا كبه الله وهذا الفعل من الشواذ لان  
الفعل يتعدى بالهزمة وهذا الفعل ثلاثيه متعد ورباعيه لازم قال الله وقال افن يمشى مكبا على وجهه  
قوله ما قاموا الدين اى مدة اقامتهم الدين ويحتمل ان يكون معناه انهم ان لم يقيموه فلا تسمع لهم وقيل  
يحتمل ان لا يقيم عليهم وان كان لا يجوز بقاءهم وقد اجعوا على انه اذا دعا الى كفر او بدعة يقام  
عليه وان غصب الاموال وانتك الحرم فاختلف فيه هل يقام عليه فقال الاشعري مرة نعم ومرة لا  
ص حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابا عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لن يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان ش  
مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه منقبة لقريش \* وابوالوليد هشام بن عبد المسلك وعاصم بن محمد  
يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي \* والحديث اخرجه البخاري  
ايضا في الاحكام عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في المغازي عن احمد بن يونس قوله هذا الامر  
اي الخلافة قوله ما بقي منهم وفي رواية مسلم ما بقي من الناس ولما كان الناس تبعاً لقريش في الجاهلية  
ورؤساء العرب كانوا ايضاً تبعاً لهم في الاسلام وهم اصحاب الخلافة وهي مستمرة لهم الى آخر الدنيا  
ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزمنه الى الآن الخلافة في قريش من غير  
مزاوجة لهم فيها وان كان التغلبون ملكوا البلاد لكنهم معترفون ان الخلافة في قريش فاسم الخلافة  
باق ولو كان مجرد الشبهة ص حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن عقيل عن  
عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا و عثمان بن  
ابن عفان فقال يا رسول الله اعطيت بنى المطلب وتركنا وانما نحن وهم منك بمنزلة واحدة  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنوها شمو بنو المطلب شيء واحدش هذا الحديث بعينه  
قدمضي في الخمس في باب ومن الدليل ان الخمس للامام غير انه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن  
الليث بن سعد وهنا عن يحيى بن بكير عن الليث وقدمر الكلام فيه وزاد فيه وقال الليث وحديثي  
يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبي بن عبد شمس ولا لبي نوفل الى آخره  
ص وقال الليث حديثي ابوالاسود محمد بن عمرو بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع انس  
من بنى زهرة الى عائشة رضي الله تعالى عنها وكانت ارق شئ لقرايتهم من رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ش هذا التعليق مختصر من حديث يأتي بعد حديث واحد ذكره متصلاً  
فقال حديثنا عبد الله بن يوسف حديثنا الليث قال حديثي الاسود الى آخره واخرجه ابو نعيم ايضاً  
عن ابى احمد عن قتيبة بن سعيد حديثنا الليث فذكره قوله من بنى زهرة بضم الزاي وسكون الهاء  
واسمه المغيرة بن كلاب بن مرة فيما ذكره ابن الكلبي ووقع في الصحاح ومعارف ابن قتيبة ان زهرة امرأة نسب  
اليها ولد هادون الاب وهو غريب لاجاع اهل النسب على خلافه وقال ابن دريد وزهرة فعلة من الزهر  
وهو زهر الارض وما اشبهه ويكون من الشئ الزاهر المضي من قولهم ازهر النهار اذا اضاء قوله وكانت  
اي عائشة ارق شئ لقرايتهم اي لقراية بنى زهرة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من جهة  
ان امه كانت منهم لانها بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة ويتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي  
بعد حديث واحد في هذا الباب ص حديثنا ابو نعيم حديثنا سفيان عن سعد (ح) وقال يعقوب  
ابن ابراهيم حديثنا ابى عن ابيه حديثي عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال  
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومنزلة واسلم واشجع وغفار موالى  
ليس لهم مولى دون الله ورسوله ش مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو  
الثوري وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني ويعقوب بن ابراهيم يروى عن  
ابيه ابراهيم بن سعد وابراهيم يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقال ابن مسعود  
الدمشقي رواية يعقوب بن ابراهيم لهذا الحديث يخالف رواية سفيان الثوري في المتن والاسناد لان الثوري  
يرويه عن سعد بن ابراهيم عن الاعرج عن ابى هريرة ويعقوب يرويه عن ابيه عن ابراهيم بن سعد  
عن صالح بن كيسان عن الاعرج باللفظ الذي يأتي بعده الترجمة ولا يرويه عن ابيه عن جده سعد

ابن ابراهيم عن الاعرج كرواه البخاري عقيب حديث الثوري وفيه نظر لان ابراهيم بن سعد والد يعقوب معروف الرواية عن صالح بن كيسان وعن الاعرج فيجتمعا انه رواه عن هذاتارة كرواه البخاري وعن هذا تارة كرواه مسلم في صحيحه فقال يعقوب وقع في بعض النسخ قبل هذا قال ابو عبد الله قال يعقوب وابو عبد الله هو البخاري نفسه وعلق رواية يعقوب بن ابراهيم وكذا اخرجه الامم على من طريق البخاري نفسه معلقا قوله قريش دمر اللام فيه عن قريب قوله والانصار يريد الانصار الاوس والخررج بنى حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطرقي بن ثعلبة بن مارن وهو جاع غسان بن الازد بن الغوث بن نبت بن مالك بن ادد بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان واسم الازد دراء بكسر الدال والمدو القصور وقد تنفع الدال ومن قولهم ازدي اليه دراء يدا وكان معطاء فكثر استعمالهم اياه حتى جعلوه اسما والاصل اسدى فقلوبوا السين ياء ليطابق الدال في الجهر وعن يعقوب وابي عبيد اسد افصح من الازد وقال يحيى بن معين هما سواء وهى جرثومة من جرايم قحطان وبابهم واسع وفيهم قبائل وعماث وبطون وافخاذ لخراعة وغسان وبارق والعتيك وغامد وشبهها قوله وجهية بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التاء آخر الحروف وفتح النون ابن زيد ابن ليث بن سود بضم السين المهملة وسكون الواو وبالذال المهملة ابن اسلم بضم اللام ابن الحاف ويقال الحافي ابن قضاة واسمه عمرو بن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن جبر بن سبا وقال ابن دريد جهينة من الجهن وهو الغلظ في الوجه والجسم وبه سمي جهينة قوله ومنه بضم الميم وفتح الزاي وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون هى بنت كلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة وهى ام عثمان واوس بن عمرو بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واولادهما ينسبون الى مزينة تصغير مزنة وهى السحابة البيضاء والجمع مزن قوله واسلم في خراعة وهو ابن افضى وهو خراعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وفي مذحج اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة بن مذحج وفي بجيلة اسلم بن عمرو بن لؤى بن رهم بن معاوية بن اسلم بن احبس بن الغوث والله اعلم من اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا قوله واشجع هو ابن ريث بن غطفان بن قيس غيلان بن مضر واشجع من الشجع وهو الطول يقال رجل اشجع وامرأة شجعاء والاشجع العقد الثاني من الاصابع والجمع اشجاع قوله وغفار بكسر الغين المججمة وتخفيف الفاء وفي آخره راء هو ابن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة \* واما الحكم ابن عمرو الغفاري الصحابي فهو من ولد نضلة بن مكيل اخي غفار فنسب الى اخي جده وكثيرا تصنع العرب ذلك اذا كان شهر من جده وقال ابن دريد هو من غفار اذا سترو منه قولهم يغفر الله لك قوله موالى خبر المبتدأ اعنى قوله قريش وما بعد قريش عطف عليه اى انصارى والمختصون بنى وقال ابو الحسن روى بالتشديد والتخفيف وقال ابن التين والتخفيف اما ان يكون بغير ياء او يضيفهم الى نفسه بتشديد الياء وقال الداودى اراد من اسر من هذه القبائل لم يجر عليه رق ولا ولا و قيل قوله موالى لانهم عن بادروا الى الاسلام ولم يسبوا فبقوا كغيرهم من قبائل العرب وقال يونس اى هم اولياء الله مثلا وان الكافرين لامولى لهم اى لانصار لهم قوله ليس لهم مولى دون الله ورسوله اى غير الله ورسوله والمولى وان كان له معان كثيرة لكن المناسب هنا الناصروا المولى والمتكفل بمصالحهم والمتولى لامورهم **حديث** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير قال كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة رضى الله تعالى عنها بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان ابر الناس

بها وكانت لا تمسك شيئا مما جاءها من رزق الله تصدقت فقال ابن الزبير ينبغي ان يؤخذ على يديها فقالت  
 ايؤخذ على يدي على نذر ان كلمته فاستشفع اليها برجال من قريش وباخوان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم خاصة فامتنعت فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عبد الرحمن  
 ابن الاسود بن عبد يغوث والمسور بن مخرمة اذا استأذنا فاقفهم الحجاب ففعل فارس اليها بعشر رقاب  
 فاعتقهم ثم لم تزل تعتقهم حتى بلغت اربعين فقالت وددت اني جعلت حين حلفت عملا عمله فافرح منه  
 شي هذا الحديث المتصل بوضح الحديث المعلق المذكور قبل الحديث السابق على هذا  
 الحديث وهو قوله وقال اليبث حدثني ابو الاسود ومحمد بن عروة بن الزبير الى آخره وقد ذكرنا هناك بقولنا  
 وسيوضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي بعد حديث واحد في هذا الباب \* وتوضيحه من الخارج  
 ان عبد الله بن الزبير بن العوام هو ابن اخت عائشة رضي الله تعالى عنها لان امه اسماء بنت ابي بكر  
 الصديق رضي الله تعالى عنها وامها ام العزى قيلة او قتيلة بنت عبد العزى وام عائشة ام رومان بنت  
 عامر فاسماء اخت عائشة من الاب وكانت عائشة تحب عبد الله بن الزبير غاية المحبة وكان احب الناس اليها بعد  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وكان عبد الله يير اليها كثيرا وكانت عائشة كريمة  
 جدا لا تمسك شيئا وبلغها ان عبد الله قال والله لئن تين عائشة اولا لاجرنا عليها فقالت على نذر ان كلمته  
 وبقية الكلام تظهر من تفسير الحديث فقوله ابو الاسود ومحمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن  
 خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشي الاسدي المدني يقيم عروة بن الزبير لان اباه او صبه اليه فقبل  
 له يقيم عروة لذلك قوله ينبغي ان يؤخذ على يديها اي تمنع من الاعطاء ويحجر عليها وفي رواية  
 للجاري تأتي في الادب والله لئن تين عائشة اولا لاجرنا عليها قوله فقالت ايؤخذ على يدي فيه حذف  
 تقديره ولما بلغ عائشة ما قاله عبد الله بن الزبير من الحجر عليها قالت ايؤخذ على يعني يحجر عبد الله  
 على فغضبت ذلك فقالت على نذر ان كلمته قوله فاستشفع اي من عبد الله اليها اي الى عائشة وفيه  
 حذف ايضا تقديره ولما بلغ عبد الله بن الزبير غضب عائشة من كلام عبد الله وبلغه نذرهما بترك  
 الكلام له خاف على نفسه من غضبها فاستشفع اليها لترضى عليه فامتنعت عائشة ولم ترض بذلك  
 قوله فقال له الزهريون اي فلما امتنعت عائشة عن قبول الشفاعة قال لعبد الله الجماعة الزهريون  
 وهم المنسوبون الى زهرة واسمه المغيرة بن كلاب وقد ذكرناه عن قريب قوله اخوال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لان امه عليه السلام كانت من بني زهرة لانها بنت وهب بن عبد مناف بن  
 زهرة قوله منهم اي من الزهريين عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي  
 الزهري وامه آمنة بنت نوفل بن اهياب بن عبد مناف بن زهرة وهو ابن خال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تصح له رؤية ولا صحبة ذكره ابن حبان في الثقات قوله والمسور  
 ابن مخرمة بكسر الميم في الابن وبفتحها في الابن بن نوفل بن اهياب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي  
 الزهري له ولابيه صحبة قوله اذا استأذنا يعني اذا استأذنا عائشة في الدخول عليها فاقفهم الباب اي ارم  
 نفسك فيه من غير استئذان ولا رؤية يقال اقفهم الانسان الامر العظيم وتقيحه اذا رمى نفسه فيه  
 من غير تثبت ولا رؤية واراد بالحجاب الستارة التي تضرب بين عائشة وبين المستأذنين للدخول عليها  
 قوله ففعل اي فعل عبد الله بن الزبير ما قاله الزهريون من اقحام الباب قوله فارس اليها بعشر رقاب  
 فيه حذف تقديره لما شفيع الزهريون في عبد الله عند عائشة رضيت عليه ثم ارسل عبد الله بعشر عبيد  
 وجوار اليها لاجل ان تعتق ما ارادت منهم كفارة ليمينها فاعتقت عائشة جميعهم ثم لم تزل عائشة

تعتق حتى بلغ عتقها اربعين رقبة للاحتياط في نذرها قوله فقالت ورددت الى آخره معناه اني نذرت  
مبهما وهو يحتمل ان يطلق على اكثر مما فعلت فلو كنت نذرت نذرا معينا كنت تيقنت بانى أديته وبرئت ذمتي  
وحاصل المعنى انها تمت لو كان بدل قولها على نذر على اعتاق رقبة او صوم شهر ونحوه من الاحوال المعينة  
حتى يكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالانابة بخلاف على نذرها فانه مبهم لم يطمئن قلبها باعتاق  
رقبة او رقتين وارادت الزيادة عليه في كفارته وذكر الكرماني هنا وجهين آخرين: ١- احدهما ان  
عائشة تمت ان يدوم لها العمل الذي علمته لا كفارة بمعنى يكون دائما من اعتق العبد لها ٢- والاخر انها قالت  
يا ليتني كفرت حين حلفت ولم تقع الهجرة والمفارقة في هذه المدة وقال بعضهم ابعدهن قال هذين الوجهين  
قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيها وليس فيهما بعد بل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وغاية  
ورعها على ما لا يخفى قوله اعلمه صفة لقوله عملاق قوله فافرج منه يجوز بالرفع اى فانافرج منه ويجوز  
بالنصب اى فان افرج منه \* واختلف العلماء في النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه ينعقد ويلزم  
به كفارة يمين وقال الشافعي مرة يلزمه اقل ما يقع عليه الاسم وقال مرة لا ينعقد هذا اليمين وصح في  
مسلم كفارة النذر كفارة يمين وفي لفظ له من نذر نذرا ولم يسمه فعليه كفارة يمين ولعل عائشة رضى  
الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تقل هكذا ولم تعتق اربعين رقبة او تأولت وقال ابن  
النين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اى ثلاثة ايام من الهجرة وكيف وقع الخث عليها بمجرد  
دخول عبد الله بن الزبير دون الكلام الا ان يكون لما سلم الزهريون عليها ردت السلام وعبد الله في جلستهم  
فوقع الخث قبل ان اقم الحجاب قيل فيه نظر لانه كان يجوز لها رد السلام عليهم اذ انوت اخراج  
عبد الله فلا تخش بذلك **ص** باب نزل القرآن بلسان قريش **ش** اى هذا باب  
بذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اى بلغتهم **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا  
ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان عثمان دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن  
العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف وقال عثمان للرهط القرشيين  
الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شئ من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم  
ففعلموا ذلك **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشى الاوىسى  
المدنى وهو من افراده وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف \* والحديث اخرجه البخارى  
ايضا في فضائل القرآن عن موسى بن اسمعيل وعن ابي اليمان عن شعيب واخرجه الترمذى في التفسير عن  
يندار عن ابن مهدي واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن الهيثم بن ايوب قوله وسعيد بن العاص بن  
احيمه القرشى الاموى المدينى قال ابن سعد قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن تسع سنين  
وقال سعيد بن عبد العزيز ان حمية القرآن اقيمت على لسانه وهو واحد الذين كتبوا المحف لعثمان  
بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القريشى المخزومى وقال  
الواقدي كان ابن عشرين حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فتنسخوها الصمير المنصوب  
فيه يرجع الى المحف التى كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنها ولا يقال انه اضمار  
قبل الذكر لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه في الفضائل وفيه فارسل عثمان الى حفصة  
ان ارسل اليها المحف فتمسحها في المصاحف ثم ردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت  
وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف الحديث  
والمصاحف جمع محف والمحف الكراسة وحقيقة انها جمع المحف قوله لارسط القرشيين هم عبد الله

ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث واما زيد بن ثابت فهو ايس بقريش بل هو انصاري  
خزرجي قوله اذا خلتهم اسم وزيد بن ثابت قل الداودي يعني اذا اختلفتم فيه من العجماء ايس من  
الاعراب وقل ابو الحسن اراد اذا اختلفتم في عرابه ولا بعد ان اراد بالوجهين الاتري ان لغة اهل  
الحجاز ما هذا بشرا ولغة تميم بشر قوله اي فاكتبوه اي فاكتبوا الذي اختلفتم فيه باسان قريش اقوله  
تعالى (و ما رسالنا من رسول الا باسان قومه) وتوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريش فيكتب باسانهم  
قوله فاما نزل به انهم اي فان القرآن انما نزل باسان قريش وقل الداودي ولما اختلفوا في التابوت فقال  
زيد بن ثابت التابوت وقل اولئك الثلاثة التابوت امرهم عثمان رضى الله عنه ان يكتبوه باسان قريش  
التابوت قوله ففعلوا ذلك اي ما امر به عثمان رضى الله عنه **ص** باب **ص** نسبة الامين الى  
اسماعيل عليه الصلاة والسلام **ش** اي هذا باب في بيان نسبة اهل الامين الى اسماعيل بن  
ابراهيم خليل الله عليهما السلام ونسبة ربيعة ونضر الى اسمعيل عليه السلام متفق عليها  
واما الامين فجماع نسبتهم تنتهي الى قحطان و قد مر الكلام في قحطان عن قريب **ص** منهم  
اسلم بن اقصى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن خزاعة **ش** اي من اهل الامين اسلم بن قحطان بن اقصى  
بن قحطان وهو اقصى وسكون الفاء بعدها صاد مهيأة مقصورة قيل وقع في رواية الجرجاني انني بعين  
مهيأة بدل الصاد وهو تصحيف ابن حارثة بالخاء المهيأة والثاء المثلثة ابن عمرو بن قحطان بن اقصى بن  
حارثة بن عامر بن القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن الغوث بن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبأ بن  
يشجب بن يعرب بن قحطان وقال الرشاطي يقال الازد بالزاي والاسد بالسين قوله من خزاعة في محل  
الصب على الحال من اسلم بن اقصى واقصى هو خزاعة وبهذا احترز عن اسلم الذي في مذحج وفي بجيلة  
وقل الرشاطي اسلم بن قحطان بن اقصى وهو خزاعة بن حارثة وساقه مثل ما ذكرنا الآن اما الذي  
في مذحج فهو اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة بن مذحج واما الذي في بجيلة فهو اسلم بن عمرو بن اوى  
ابن رهم بن معاوية بن اسلم بن احس بن الغوث بن بجيلة **ص** حدثنا سعد بن حماد عن يحيى بن زيد بن ابي  
عبيد حدثنا سلمة رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قوم من اسلم يتناضلون  
بالسوق فقال ارموا بنى اسماعيل فان اباكم كان راميا وانامع بنى فلان لاحد الفريقين فامسكوا بايديهم فقال ما لهم  
قالوا وكفى نرحمى وانت مع بنى فلان فقال ارموا وانامعكم كلكم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى  
هو القحطان وزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع يروى عن ولده سلمة **ص** والحديث مضى في  
باب قول الله تعالى وادكر في الكتاب اسمعيل فانه اخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن حاتم عن زيد بن  
آخره قوله يتناضلون اي يترامون **ص** **باب** **ش** هذا كالفصل لما قبله وايس موجود  
في كثير من النسخ **ص** حدثنا ابو ميمون حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة حدثني  
يحيى بن عمران ابنا الاسود الديلمي حديثه عن ابي ذر رضى الله عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يقول ايس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يعلمه الا كفروا من ادعى قوما ليس لهم فيه نسب فليتبوا مقعده من  
من النار **ش** مطابقة للباب المترجم من حيث التضاد والمقابلة لار بالاضدتين الاشياء لان  
في الحديث ذكر النسب الحقيقي الصحيح وفي هذا ذكر النسب الباطل وفيه زجر وتوبيخ لمدعيه  
وابو ميمون بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد والحسين  
هو ابن الواقد العلم وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وقح الراى وسكون الياء آخر الحروف  
ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وضم الميم وقحها وفي آخره راء وابو  
الاسود ظالم بن عمرو ويقال عمرو بن ظالم وقال الواحدى اسمه دوير بن ظالم وقبل غير ذلك



قاضي البصرة وهو اول من تكلم في النحو والديلي بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف  
وبفتح الهزة وبضم الدال واسكان الواو وبفتح الهزة اربع لغات وابوز جندب بن جنادة الغفاري  
وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي معمر  
ايضا واخرجه مسلم في الايمان عن زهير بن حرب قوله عن الحسين وفي رواية مسلم حدثنا حسين المعلم  
قوله عن ابي ذر وفي رواية الاسمعيلى حدثني ابو ذر قوله ليس من رجل كلمة من زائد وذكر الرجل  
باعتبار الغائب والا فالمرأة كذلك قوله ادعى اى انتسب لغيره ويروى الى غيرايه قوله وهو يعلمه  
جدة حالية اى والحال يعلم انه غيرايه وانما قيد بذلك لان الائم يتبع العلم وفي بعض النسخ الاكفر  
بالله ولم تقع هذه اللفظة في رواية مسلم ولا في غير رواية ابي ذر فالوجه على عدم هذه اللفظة ان المراد  
بالكفر كفران النعمة اذ لا يراد ظاهر اللفظ وانما المراد المبالغة والتوبيخ او المراد انه فعل فعلا يشبه فعل  
اهل الكفر والوجه على تقدير وجود هذه اللفظة فهو ان يحمل على انه ان كان مستحلا مع علمه بالتحريم  
قوله ومن ادعى قوما اى ومن انتسب الى قوم قوله ليس له فيهم نسب اى ليس لهذا المدعى في هذا القوم  
نسب اى قرابة وليس في رواية الكشيحي لفظة نسب وفي رواية مسلم ومن ادعى ما ليس له فليس منا  
وهذه اعم من رواية البخاري ولكن يحتاج فيها الى تقدير واولى ما يقدر فيه لفظ نسب لوجوده في بعض  
الروايات قوله فليتبعوا مة مدهى لينزل منزله من النار او فليخدموا لاهيا وهو امداء واما خبر بلفظ الامر  
ومعناه هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه هذا في الآخرة اما في الدنيا فان  
جماعة قالوا اذا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقبل توبته منهم احد بن حنبل وعبد الله بن الزبير  
الحميدى وابوبكر الصيرى وابو المظفر السمعاني وفي الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء  
الى غيره وفيه لابد من العلم للبحث فيما يرتكبه الرجل من النبي او الاثبات وفيه جواز اطلاق لفظ الكفر على  
المعاصي لاجل الزجر والتعليق ص حدثنا علي بن عياش حدثنا حريز حدثنا عبد الواحد بن عبد الله  
النصرى قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اعظم القرا  
ان يدعى الرجل الى غيرايه او يرى عينه مالم تر او يقول على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
مالم يقل ش وجه المطابقة فيه مثل الوجه الذي ذكرناه على رأس الحديث الماضي  
وعلى بن عياش بشديد الباء آخر الحروف وبالشين المجمة الالهاني الخصى وهو من افراد  
وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ابن عثمان الخصى من صغار التابعين وعبد الواحد بن  
عبد الله الدمشقي النصرى بفتح النون وسكون الصاد المهملة منسوب الى نصر بن معاوية  
ابن بكر بن هوازن وهو ايضا من صغار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد  
وجده كعب بن عمير ويقال بسر بن كعب وعبد الواحد هذا ولى امرة الطائف لعمر بن عبد العزيز  
ثم ولى امرة المدينة ليزيد بن عبد الملك وكان محمود السيرة ومات وعمره مائة وبضع سنين  
ومن لطائف هذا الاسناد انه من عوا الى البخاري وان فيه رواية القرين عن القرين من التابعين  
وانه من افراد البخاري قوله القرا بكسر الفاء مقصور وممدود جمع فرية وهى الكذب والبهت  
تقول فرى بفتح الراء فلان كذا اذا اختلق يفرى بفتح اوله فرى بالفتح وافترى اختلق قوله  
ان يدعى الرجل اى ان ينتسب الى غيرايه قوله او يرى عينه بضم الياء وكسر الراء من الاراء وعينه  
منسوب به قوله مالم تر مفعول ثان وضيم المنسوب فيه محذوف تقديره مالم تره وحاصل المعنى  
ان يدعى ان عينه رأنا في المنام شيئا ومارأناه وفي رواية احد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن

وثالثه ان يفتري الرجل على عيئه فيقول رأيت ولم تره في المنام شيئاً فان قلت ان كذبه في المنام لا يزيد  
 على كذبه في اليقظة فلم زادت عقوبته قلت لان الرؤيا جزء من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا  
 والكاذب في الرؤيا يدعى ان الله اراه ما لم يره واعطاه جزءاً من النبوة ولم يعطه والكاذب على الله  
 اعظم فرية من كذب على غيره قوله او يقول من مضارع قال وفي رواية المستقلى او تقول على وزن  
 تفعل بفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول اى ما لم يقل  
 الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الامور الثلاثة **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد  
 عن ابى جرة سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اتانم هذا الحى من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار  
 مضر فلسنا نخلص اليك الا في كل شهر حرام فلو امرتنا بما امرنا نأخذه عنك ونبلغه من ورائنا فقال امركم  
 باربوع وانماكم عن اربيع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة واتيء الزكوة وان تؤدوا  
 الى الله خمس ما غنم وانهاكم عن الدباء والحنم والتقير والمزفت **ش** ليس فيه مطابقة  
 للترجمة الا ان يستأنس في ذلك بذكر ربيعة ومضر فان نسبتها الى اسمعيل لا كلام فيها والحديث  
 مر في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن على بن الجعد عن شعبة عن ابى جرة  
 وهو بالجيم والراء واسمه فضر بن عمران الضبي **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري  
 عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة ههنا تبشر الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** ليس لذكر  
 هذا الحديث هنا مناسبة و ابو اليمان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابى حجرة وكلاهما  
 حصيان والحديث مر عن قريب في باب صفة ابليس عليه لعنة **ص** **باب** ذكر اسم وغفار  
 ومزينة وجهينة واشجع **ش** اى هذا باب في بيان ذكر اسم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية  
 في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فلجاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم  
 بسبب ذلك وقدم الكلام فيهم من قريب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد بن عبد الرحمن  
 بن هرم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة  
 واسلم وغفار واشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو نعيم  
 الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن  
 هرم هو الاعرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومرا **ك** كلام فيه هنالك مستوفى  
**ص** حدثني محمد بن غرير الزهري حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القزنى الزهري المدني  
 ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال على المنبر غفار غفر الله لها واسلم  
 سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن غرير بضم  
 الغين المعجمة وتكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القزنى الزهري المدني  
 وهو من افراد البخارى ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن  
 ابن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر **و** والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن زهير  
 ابن حرب قوله غفار بكسر الغين المعجمة بصرف باعتبار الحى ولا يصرف باعتبار القبيلة قوله  
 غفر الله لها اما ان يراد به الدماء واما على باب خبر قوله واسلم سالمها الله من المسألة وترك الحرب

وهو دعاء بان الله يصنع بهم ما يوافقهم او سالمها بمعنى سلمها الله نحو قاله الله بمعنى قتله الله وفيه ما من جناس  
 الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولة وهو من الاتفاقات اللطيفة وقال الخطابي ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم دعا اليه القيلتين لان دخولهما في الاسلام كان من غير حرب وكانت غفارتهم بسرة  
 الحاج فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحو عنهم تلك المسبة وان يعلم ان ما سلف  
 منهم مغفور لهم قوله وعصبة بضم العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وهي قبيلة ولكنه ابن  
 خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء وفي آخره فاء اخرى بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء  
 الموحدة وسكون الهاء وبالثاء الثالثة ابن سليم بضم السين وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عصت الله ورسوله لانهم الذين قتلوا القراء يبرء معونة بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 سرية فقتلوه وكان يقتل عليهم في صلاته وبلغن رعلا وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله  
 ص حدثنا محمد اخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها ش مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن  
 السلام كذا ثبت عند ابي علي بن السكن في غير هذا الحديث وفي التلويح قيل هو ابن سلام وقيل  
 ابن يحيى الذهلي قيل قوله ابن يحيى وهم لان الذهلي لم يدرك عبد الوهاب الثقفي قلت هذا نفي يحتاج  
 الى بيان وايوب هو السخني ومحمد هو ابن سيرين واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المثنى  
 وغيره ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان وحديثنا محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان  
 عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ارايتم ان كان جهينة ومزينة واسلم وغفار خيرا من بني تميم ومن بني اسد ومن بني غطفان  
 ومن بني عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا فقال هم خير من بني تميم ومن بني اسد ومن بني  
 عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة ش مطابقة للترجمة ظاهرة واخرج هذا  
 الحديث من طريقين احدهما عن قبيصة عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمير بن سويد بن حارثة  
 الكوفي كان على قضاء الكوفة بعد الشعبي عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ابي بكرة نفع بن الحارث  
 بن كلدة والثاني عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري الى آخره والحديث  
 اخرجه البخاري ايضا في هذا الباب عن بنادر عن غندر وفي النذور عن عبد الله بن محمد عن وهب بن جرير  
 واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكرة وابن المثنى وآخرين واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود  
 ابن غيلان قوله ارايتم اى اخبروني والخطاب للاقرع بن حابس على ما يأتي عقب هذا الحديث  
 قوله من بني تميم هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن ادبضم الهمزة وتشديد الدال ابن طابخة  
 ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا وبني اسد هو ابن خزاعة بن  
 مدركة بن الياس بن مضر وكانوا عددا كثيرا وارتدوا بعد وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مع طلحة بن خويلد وارتد بنو تميم ايضا مع سجاح التي ادعت النبوة قوله ومن بني عبد الله بن  
 غطفان بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن سعد بن قيس غيلان بن مضر  
 وكان اسم عبد الله بن غطفان في الجاهلية عبد العزى فصيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله  
 وبنوه يعرفون ببني المحولة قوله ومن بني عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن  
 منصور بن عكرمة بن خصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء ابن قيس غيلان وقال ابن دريد

هو ازن ضرب من الطير وفيه بطون كثيرة واخذ قولة فقال رجل هو الاقرع بن حابس التميمي قولة  
فقال نعم خير اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم خير اى جهينة ومزينة واسلم وغفار خير من بنى تميم  
الى آخره وخيرتهم بسبقهم الى الاسلام وبما كان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب ص حدثني  
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه  
ان الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اباعك سراق الجحجج من اسلم وغفار ومزينة  
واحسبه وجهينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايت ان كان اسلم وغفار  
ومزينة واحسبه وجهينة خيرا من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان خابوا وخسروا قال نعم  
والذى نفسى بيده انهم خير منهم ش هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن  
بشار عن غندره وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابي يعقوب وهو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب  
نسب الى جده الضبي البصري من بنى تميم قولة انما اباعك بالباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر  
الحروف ويروى تابعك بالياء المشاة من فوق وبعد الالف باء موحدة قولة ابن ابي يعقوب شك  
هو مقول شعبة اى محمد بن ابي يعقوب المذكور هو الذى شك في قوله وجهينة فظهر في هذا  
ان الرواية الاولى بلا شك وان ذلك ثابت في الخبر قولة ارايت اى اخبرنى والخطاب للاقرع  
ابن حابس قولة ان كان اسلم خير ان هو قوله خابوا وخسروا ولكن همزة الاستفهام  
فيه مقدرة تقديره خابوا وخسروا كذا هو في رواية مسلم بهمزة الاستفهام قولة قال نعم اى قال الاقرع  
نعم خابوا وخسروا قولة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده انهم اى ان اسلم وغفار  
ومزينة وجهينة خير منهم اى من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان قولة خير منهم وفي رواية  
لا خير منهم على وزن افعال التفضيل وهى لغة قليلة والمشهور خير وكذا في رواية الترمذى وفي رواية  
مسلم والذى نفسى بيده انهم خير منهم بدون لام التأكيذ ولتظهير على اصله بدون نقله الى افعال التفضيل  
ولم ارا احدا من شراح البخارى حرر هذا الموضع كما ينبغي فثمهم من ترك حل التركيب اصلا وطاف من  
بعيد ومنهم من كاد ان يخطب فله الحمد والمنة على ما اوضح لنا منه المراد ص حدثنا سليمان بن  
حرب حدثنا جاد عن ابوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وغفار  
وشىء من مزينة وجهينة او قال شىء من جهينة او مزينة خير عند الله او قال يوم القيامة من اسد وتيم  
وهوازن وغطفان ش هذا طريق موقوف على ابي هريرة واخرجه مسلم مرفوعا فقال حدثني  
زهير بن حرب وبمعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علية حدثنا ابوب عن محمد عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسلم وغفار وشىء من مزينة وجهينة او شىء من جهينة  
او مزينة خير عند الله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وغطفان وهوازن وتيم انتهى وجاد هو ابن زيد  
وايرب هو السخنياني ومحمد هو ابن سيرين قولة قال قال اسلم الظاهران فاعل قال الاول ابو هريرة  
وافعل قال الثاني هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكر ابو هريرة فلاجل هذا جاء في صورة  
الموقوف وقال الخطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابي هريرة قال قال ولم يسم  
فاعل قال الثاني فالمراد به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحينئذ يكون الحديث مرفوعا كما في رواية مسلم  
فانه صرح في روايته فاعل قال الثاني كما ذكر قولة اسلم مبتدأ وما بعده عطف عليه وقوله خير عند الله خبره  
قوله وشىء من مزينة وجهينة يعنى بعض منهم وعدا تقييدا اطلق في حديث ابي بكرة الماضى قبله

قوله او قال شئ من جهينة او مريثة شك من الراوى يعنى قال شئ منهما او قال شئ امامن هذا وامامن ذلك  
يعنى شك في انه جميع بينهما واقتصر على احدهما قوله او قال يوم القيامة شك من الراوى هل قال  
خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تنقيد لما اطلق في حديث ابى بكر لان ظهور الخيرية  
انما يكون يوم القيامة قوله من اسد يتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من في اكثر المواضع  
كما عرف في موضعه فافهم **ح** **ص** **باب** **ابن اخت القوم ومولى القوم منهم شئ** **ص** اى هذا  
باب في بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اى فيما يرجع الى المناصر وتواضعوا ونحو ذلك  
واما بالنسبة الى الميراث ففيه نزاع انتهى قلت ظاهر الكلام مطلق بتناول الكل وهذا الباب وقع ههنا في رواية  
كريمة وغيرها وكذا في نسخة المتعمد عليها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ح** **ص** حدثنا  
سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم الانصار فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ابن اخت القوم منهم شئ **ص** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر  
حديث مولى القوم منهم مع ذكره في الترجمة فقل لانه لم يقع له حديث على شرطه ورد على هذا القائل  
بانه قد اورد في الفرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل  
لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا اكتفاء بما ذكره هناك ورواية الحديث المذكور قد مضى واغبر مرة والحديث  
اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن بندار عن غندر وعن آدم عن قتادة واخرجه مسلم في الزكاة عن  
ابى موسى وبندار واخرجه الترمذى في المناقب عن بندار به واخرجه النسائى في الزكاة عن اسحق بن  
ابراهيم قوله دعا لى صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ويروى الانصار خاصة قوله الا ابن اخت لنا  
وهو النعمان بن مقرن كما اخرجه احمد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة في حديث انس هذا قوله  
ابن اخت القوم منهم استدل به الحنفية في توريث الخال وذوى الارحام اذا لم يكن عصبة ولا صاحب  
فرض مسمى وبه قال احمد ايضا وهو حجة على مالك والشافعى في تحريمهما الخال وذوى الارحام والحنفية  
احاديث اخر **ص** منها ما اخرجه الطبرانى من حديث عتبة بن غزوان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال يوالقريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابن اختنا عتبة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم  
**ص** ومنها ما اخرجه الطبرانى ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيته  
قال ادخلوا على ولا يدخل على الاقر شئ فقال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت  
والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم واخرج احمد نحوه من حديث ابى موسى والطبرانى  
نحوه من حديث ابى سعيد **ص** ومنها حديث عائشة الخال وارث من لا وارث له اخرجه البخارى وفي الباب  
ايضا حديث المقدم بن معدى كرب **ح** **ص** **باب** **قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه**  
**ش** **ص** اى هذا باب في ذكر قصة زمزم وفي ذكر اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه وهذا الباب وقع  
هنا في رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ح** **ص** حدثنا يزيد هو ابن اخزم  
قال ابو قتية سلم بن قتيبة حدثني مثنى بن سعيد القصير حدثني ابو جرة قال قال لنا ابن عباس الا اخبركم باسلام  
ابى ذر قال قلنا بلى قال ابو ذر كنت رجلا من غفار فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبي فقلت  
لا تخي انطلق الى هذا الرجل كله واتنى بخبره فانطلق فلقبه ثم رجع فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت  
رجلا يأمرا بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفى من الخبر فاخذت جرابا وعصائم اقبلت الى مكة فجعلت

لا اكرهه واكره ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال فربى على فقال كان الرجل  
غريب قال قلت نعم قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا يخبره فلما أصبحت  
غدوت الى المسجد لاسأل عنه وليس احد يخبرني عنه بشيء قال فربى على رضى الله تعالى عنه فقال  
اماناً للرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما امرك وما قدمك هذه البلدة قال قلت له  
ان كنت على خبرك قال فاني افعل قال قلت له بلغنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكلّمه  
فرجع ولم يشفني من الخبر فاردت ان اللقاء فقال له امانك قد ردت هذا وجهي اليه فاتبعتني ادخل حيث  
ادخل فاني ان رأيت احدا اخافه عليك فت الى الخائط كائن في اصلح نعلي وامنض انت فغضى ومضيت  
معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له امرض على الاسلام فعرضه  
فاسلمت مكاني فقال لي يا اباذر اكنتم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل فقلت والذي  
بعثك بالحق لا صرخن بهايين اظهرهم فجاء الى المسجد وقرش فيه فقال يا معشر قرش اني اشهد ان لا  
اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت  
فادركني العباس فاكب على ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومنجركم وممركم على غفار  
فاقبلوا عني فلما ان أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع  
بي مثل ما صنع بالامس فادركني العباس فاكب على وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام  
ابي ذر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقته لترجيه ظاهرة اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم  
واكتفاء ابي ذر به في المدة التي اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا في رواية  
الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر من الجوى وحده ذكر قصة اسلام ابي بكر فقط ووقع هذا الباب  
ايضا عند ابي ذر بعد قصة خزاعة **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** زيد بن اخزم  
**د** يكون الخاء المعجمة وفتح الزاي ابوطالب الطائي الحافظ البصري قتله الزنج زمان خروجهم في  
البصرة سنة سبع وخسين ومائتين وهو من افراد البخاري **الثاني** سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام  
بن قتيبة نصر القبة بالثقاف والثاء المثناة من فوق والباء الموحدة ابو قتيبة الشعري الخراساني سكن بصرة  
ومات بعد المائتين **الثالث** مثنى ضد المفرد ابن سعيد القصير ضد الطويل القسام الضبي بضم الصاد المعجمة  
وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة البصري **الرابع** ابو جرة بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبي  
البصري **الخامس** عبد الله بن عباس **والحديث** اخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن العباس عن ابن  
مهدى واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهيم بن محمد بن عرعة **ذكر معناه** قوله الا خبركم كلمة  
الاتفيه على شيء يقال قوله من غفار قد ذكرنا انه اذا اريد به الحى بنصرف واذا اريد به القبلة  
لا ينصرف قوله فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة وفي رواية مسلم لما بلغ اباذر مبعث النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم بمكة قال لآخيه الحديث قوله يزعم انه نبي حال من رجلا لا يقال انه نكرة فلا يقع الحال منه لانا نقول  
قد تخصص بالصفة وهو قوله قد خرج بمكة **قوله** فقلت لا نبي انطلق الى هذا الرجل وفي رواية مسلم  
قال لآخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم انه ياتي الخبر من السماء واسمع  
قوله ثم اتيت واسم اخيه انيس قوله كله فيه حذف تقديره فاذا رأيته او اجتمعت به كله واتيت بخبره  
وفي رواية مسلم واسمع قوله ثم اتيت قوله فانطلق وروى فانطلق الاخ وفي رواية الكشيمني  
فانطلق الآخر ودو اخوه انيس قال عياض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب

الاقتصار على احدهما فانه لا يعرف لابي ذر الا واحد وهو انيس قواله فلقية اى فلقى النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ثم رجع الى اخيه وفي رواية مسلم فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى  
 ابي ذر قوله رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر وفي رواية مسلم رأيت بأمر بمكارم الاخلاق  
 وكلاما ماهو بالشعر قوله فقلت له اى لآخى لم تشفى من الخبر من الشفاء اى لم تجئنى بجواب يشفى  
 من مرض الجمل قوله فأخذت جرابا بالجيم وعصا وفي رواية مسلم ما شفتنى فيما اردت فتزود  
 وحل شقه فيها ماء حتى قدم مكة قوله ثم اقبلت الى مكة فجعلت لاعرفه يعنى لاندري به قريش  
 فيؤذوه وفي رواية مسلم فأتى المسجد فالتس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولايته فله مكره ان يسأل  
 عنه حتى ادركه يعنى الليل فاضطجع قوله فربى على رضى الله تعالى عنه وهو على س ابى ع - ع  
 كأن الرجل غريب وفي رواية مسلم فرآه على فعرف انه غريب قوله قال فانطلق الى المنزل اى قال على  
 له انطلق معى الى منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا يسألنى عن شىء ولا اخبره وفي رواية مسلم فلما  
 رأته فلم يسأل واحدا منهما صاحبه عن شىء حتى اصبح قوله فلما أصبحت غدوت الى المسجد  
 لاسأل عنه اى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس احدي يخبرنى عنه بشىء وفي رواية مسلم  
 بعد قوله حتى اصبح ثم احتمل قربه وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم حتى امسى فعاد الى مضجعه قوله قال فربى على رضى الله عنه فقال اما نال للرجل يعرف منزله  
 يقال نال له اذا آن له و يروى ما أنى وفي رواية مسلم ما أن ان يعلم منزله و يروى بدون همزة الاستفهام  
 فى اللفظ اى ما جاء الوقت الذى يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين يسكنه و يروى  
 يعرف بلفظ المبني للفاعل ويحتمل ان يريد على رضى الله تعالى عنه بهذا القول دعوته الى بيته  
 للضيافة ويكون اضافة المنزل اليه بملابسة اضافته له فيه كما قال الشاعر \* ذربنى قلت بالله حلفة •  
 لتغنى عني ذاك انا بك اجعاه او يربدارشاده الى ما قدم له وقصده يعنى اما جاء وقت اظهار المقصود والاشتغال  
 به كالا اجتماع برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وكالدخول فى منزله ونحوه وانما قال لافى قوله قلت  
 لا على التقدير الاول اذ لم يكن قصده التوطن ثمة وعلى الثاني اذ كان عنده امر اهم من ذلك وهو التفتيش  
 عن مقصوده وعلى الثالث اذ خاف عن الاظهار وقال الكرماني ماذا فاعل نال قلت يعرف فى تقدير المصدر  
 نحو تسمع بالمعبدى خير من ان تراد قلت التقدير ان تسمع بالمعبدى اى سماعك بالمعبدى خير من رؤيته وهنا  
 التقدير ما نال للرجل ان يعرف منزله قوله ما امر لى وما قدمك هذه البلدة وفي رواية مسلم الاتحدثنى ما الذى  
 اقدمك هذا البلد قوله ان كنت على اخبرتك وفي رواية مسلم ان اعطينى عهدا وميثاقا لترشدنى فعملت قوله  
 قال فاني افعل اى قال على فاني افعل ما ذكرته وفي رواية مسلم ففعل قوله قدر شدت من رشدى شد من باب علم  
 يعلم رشد بفتح تين ورشدى شد من باب نصر ينصر رشدا بضم الراء وسكون الشين وارشدته انا و الرشد  
 خلاف الغى قوله هذا وجهى اليه اى هذا توجهى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتبعنى وفي رواية مسلم  
 فقال انه حق وهو رسول الله فاذا أصبحت فاتبعنى قوله ادخل حيث ادخل امر و ادخل  
 مضارع قوله فت الى الخائط كأتى ا صلح نعلى وامض انت وفي رواية مسلم فأتى ان رأيت شيئا اخاف عليك  
 فت كأتى اربق الماء فان مضيت فاتبعنى حتى تدخل مدخلى قوله فضى اى على رضى الله عنه فضيت معه  
 حتى دخل اى على رضى الله عنه قوله بين ظهورهم وفي رواية مسلم بين ظهرانيهم قوله وقريش فيه حال  
 اى فى المسجد قوله الى هذا الصابى من صبا يصبو اذا انتقل من شىء الى شىء وكانوا يسمون من اسلم صابئا

قوله فضربت على صيغة المجهول قوله لا موت اى لان اموت يعنى ضربه ضرب الموت وفي رواية مسلم  
فضربه حتى اصبغوه قوله فاكب على اى رمى نفسه على قوله فاقلعو اى كفوا عني \* وفي الحديث دلالة  
على تقدم اسلام ابى ذر لكن الظاهر انه بعد البعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن على رضى الله تعالى  
عنه من مخاطبته لابي ذر واتصفه اياه والاصح ان سنة حين البعث كان عشر سنين وقيل اقل من ذلك وظهر  
من ذلك ان اسلام ابى ذر بعد البعث بمدة بأكثر من سنتين بحيث يتهيأ لعل ما فعله وروى عبد الله بن  
الصامت اسلام ابى ذر عن نفس ابى ذر اخرجه مسلم مطولا جدا وفيه مغايرة كثيرة لسياق  
ابن عباس ولكن الجمع بينهما يمكن باعتبار ان ابن عباس اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم **ص**  
باب \* ذكر قحطان ش \* اى هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجردا عن الكلام فيه هل  
هو من ذرية اسمعيل عليه الصلاة والسلام ام لا وعن ذكر نسبه وقدمضى الكلام فيه فيما مضى عن  
قريب **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابى الغيث  
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل  
من قحطان يسوق الناس بعصاه ش \* معاقبته للترجمة في ذكر اسم قحطان وثور بالفظ  
الحبوان المعروف ابن زيد الدبلي المدني مر في الجملة وابو الغيث وهو المطر اسمه سالم  
مولى عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي العدوي المدني \* والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن  
عن عبد العزيز ايضا وخرجه مسلم في الفتن من قتيبة قوله رجل لم يدرك اسمه عند الاكثرين لكن  
القرطبي جزم انه جهجاه الذى وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابى هريرة بالفظ لا تذهب  
الايام والليالى حتى يملك رجل يقال له الجهجاه وخرجه عقب حديث القحطاني قوله يسوق الناس  
بعصاه كناية عن تسخير الناس واسترطائهم كسوق الراعى الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطان  
يدل على انه خليفة ولكنه يحمل على تغلبه وروى نعيم بن حاد في الفتن من ارطاة بن المنذر احد التابعين  
من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي وخرج ايضا من طريق عبد الرحمن  
ابن قيس بن جابر الصدفي عن ابيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني والذي بعثني بالحق  
ما هو دونه قبل هذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاول مع كونه مرفوعا اصلح اسنادا  
له فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم عليهما السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يبعث المهدي  
امام المسلمين انتهى قلت اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يملك مع  
وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة بن المنذر ان القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة  
**ص** باب \* ما ينهى من دعوى الجاهلية ش \* اى هذا باب في بيان ذم ما ينهى من  
دعوى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة  
المجهول ودعوى الجاهلية هي الاستغاثة عند اداء الحرب كانوا يقولون يا آل فلان يا آل فلان فيجتعمون  
وينصرون القاتل ولو كان ظالما فجاء الاسلام بالنهاى عن ذلك **ص** حدثنا محمد بن ابراهيم بن  
يزيد اخبرنا بن جريح اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر ارضى الله تعالى عنه يقول غزو ناعم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا  
فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الانصارى يا الانصار وقال المهاجرون يا المهاجرين  
فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسعة المهاجري



الانصارى قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوا فافانها خبيثة وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقد  
 تداعوا علينا ان نرجعنا الى المدينة لخرجنا الا من هذا الاذل فقال عمر رضى الله تعالى عنه لا تقتل يا رسول الله  
 هذا الخبيث ابعده الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه **ش**  
 مطابقتها للترجمة في قوله ما بال دعوى الجاهلية **ذكر رجاله** \* وهم خمسة \* الاول محمد كذا وقع  
 محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو  
 على الجبائي وجزم به الديلمى ايضا \* الثاني محمد بن قتيبة الميم والام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن  
 الحراني الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة \* الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي  
 وقد تكرر ذكره \* الرابع عمرو بن دينار القرشي الاثرم المكي \* الخامس جابر بن عبد الله الانصارى  
 رضى الله تعالى عنهما والحديث من افراده قوله غزونا هذه الغزوة هي غزوة مريسيه وفي مسلم  
 قال سفيان برون ان هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيه وكانت في سنة ست من الهجرة  
 قوله **ثاب** بالثاء الثلاثة قال الكرماني اى اجتمع معه ناس وقال الداودي معناه خرج والذي عليه  
 اهل اللغة ان معنى **ثاب** رجع قوله لعاب قيل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحراب كانه يصنع الحبشة  
 وقيل مزاح واسمه جهجاه بن قيس الغفاري وكان اجير عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله  
 فكسح بفتح الكاف والسين المهملة والعين المهملة من الكسح وهو ان تضرب بيدك او برجلك دبر  
 انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموضع  
 كسعه بمساها اذا تكلم فرمته على اثر قوله بكلمة تسوؤها قوله انصارى اى رجلا انصاريا وهو سنان  
 ابن وبرة حليف بنى سالم الخزرجي قوله حتى تداعوا اى حتى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك  
 والدعوى الائتماء وكان اهل الجاهلية ينتمون بالاستغاثة الى الاء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر  
 تداعوا بالثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو قلت الذي قال بالواو اخرجه على  
 الاصل قوله بالانصار ويروى بالانصار قال النووي كذا في معظم نسخ البخارى بلام مفصولة في  
 الموضعين وفي بعضها بوصلها وفي بعضها بال ياء بضمها فلام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام  
 الاستغاثة قال والصحيح بلام موصولة ومعناه ادعوا المهاجرين واستغيث بهم قوله ما بال دعوى الجاهلية  
 يعني لا تدعوا بالقبائل بل تداعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اى ما جرى لهم وما الموجب  
 في ذلك قوله دعوا اى دعوا هذه المقالة اى اتركوها ودعوا هذه الدعوى ثم بين حكمه التارك بقوله  
 فانها خبيثة اى فان هذه الدعوة خبيثة اى قبيحة منكرة كريهة مؤذية لانها تثير الغضب على غير الحق  
 والنقائل على الباطل وتؤدي الى النار كما جاء في الحديث من دعا بدعوى الجاهلية فليس منا وليتوا  
 مقدمه من النار وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالعصية فجاء  
 الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما  
 والزم كلاهما منه وقال السهيلي من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال \* احدها يجلد  
 من استجاب لها بالسلاح خمسين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه في جلدته النابغة  
 الجعدي خمسين سوطا حين سمع بالعامر \* الثاني فيه الجلد دون العشرة اسواط لهنبيه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان يجلد احد فوق عشرة اسواط \* الثالث بؤكل الى اجتهد الامام على حسب ما يراه من سد الذريعة  
 واغلاق باب الشر اما بالوعيد واما بالسجن واما بالجلد قيل في القول الاول الذي ذكره السهيلي فيه نظر

لان ابا الفرج الاصمباني وغيره ذكروا ان النابغة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء مغشيا والعصى لا تعد سلاحا  
 يقتل قوله وقال عبد الله بن ابي بن سلول الى آخره انما قال ذلك عبد الله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجيراله  
 من غفار يقال له جعال كان معه فرس يقوده فحوض لمرحوضا فيمنها هو قائم على الحوض اذا قبل رجل من  
 الانصار يقال له وبرة بن سنان الجهني وسماء ابو هر سنان بن تميم وكان حليفا لعبد الله بن ابي قتاتاه فتداعيا  
 بقباثلهما فقال عبد الله بن ابي اقتداعوا عليا لئن رجعنا الى المدينة ليجرجن الاعز منها الاذل واما قوله تعالى  
 في سورة المناقين يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليجرجن الاعز منها الاذل فقد قال النسفي في تفسيره  
 يقولون اي المناقون عبد الله بن ابي واصحابه والله لئن رجعنا من غزاة بني لحيان ثم بنى المصطلق  
 وهو حي من هذيل الى المدينة ليجرجن الاعز عني به نفسه منها من المدينة الاذل يعني محمدا صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضى الله تعالى عنه الا تقتل بالنون ويروى بالتاء المشاة  
 من فوق قوله هذا الخيث اراد به عبد الله بن ابي وقدينه بقوله لعبد الله واللام فيه يتعلق بقوله  
 قال عمر اي قال لاجل عبد الله وقال الكرمانى او اللام للبيان نحو هيت لك وفي بعضها يعني عبد الله  
 وقال بعضهم اللام بمعنى عن قلت قال هذا بعضهم في قوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا  
 ما سبقونا اليه) ورده ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا للتعليل وقيل غير ذلك قوله فقال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا اى لا تقتل قوله يتحدث الناس الى آخره كلام مستقل وليس له يتعلق بكلمة  
 لا فافهم قوله انه اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقتل اصحابه ويتفرق الناس عن الدخول في الاسلام  
 ويقول بعضهم لبعض ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعى عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك دماءكم  
 واما لكم فلا تسلموا انفسكم اليه للهلاك فيكون ذلك سبيلا لتفور الناس عن الدين **ح**ص  
 حدثني ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضى الله  
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودجا بدعوى  
 الجاهلية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد ابو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي وهو  
 من افراد البخارى وسفيان هو الثورى والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ليس منا من ضرب  
 الخدود فانه اخبره هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه  
 هناك **ح**ص وعن سفيان عن زبيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم **ش** هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش في الحديث السابق فيكون  
 موصولا وليس بمعلق وزبيد بضم الزاى وقبح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال  
 المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم اليامي بالياء آخر الحروف الكوفي وابراهيم هو النخعي ومسروق  
 هو ابن الاجدع وعبد الله هو ابن مسعود والحديث اخرجه البخارى في كتاب الجنائز في باب ليس منا  
 من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زبيد اليامي عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله  
 الى آخره **ح**ص **باب** قصة خزاعة **ش** اي هذا باب في بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة  
 وبالزاي المخففة وقبح العين المهملة قال الرشاطى خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لحى بن حارثة بن  
 عمرو بن يقيا بن عامر ماء السماء بن حارثة الفطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد هذا  
 مذهب من يرى ان خزاعة من اليم ومن يرى ان خزاعة من مضريقول هو عمرو بن ربيعة بن قعدة ويحتاج  
 بحديث رواه ابو هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا كتم بن ابى الجون الخزاعي رايت عمرو بن

لحى بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار وجمع بعضهم بين القولين اعني نسبة خزاعة الى اليمين والى  
 مضر فزعم ان حارثة بن عمرو لما مات قعدة بن خندف كانت امرأته حاملا بلحى فولدته وهى عند حارثة  
 ففتناه فقتلها به فعلى هذا هو من مضر بالولادة ومن اليمين بالتبني وقال صاحب المواعظ خزاعة  
 اسمه عمرو بن لحى ولحى اسمه ربيعة سمي خزاعة لانه انخرع فلم يتبع عمرو بن عامر حين ظعن عن اليمين  
 بولده وسمى عمرو مزيقيا لانه عرق الازد في البلاد وقيل لانه كان يمزق كل يوم حلة وفي التيجان لابن هشام  
 انخرعت خزاعة في ايام ثعلبة العنقاء بن عمرو بعد وفاة عمرو وفي التلويح قيل لهم ذلك لانهم انخرعوا  
 من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم ايام سيل العرم لما صاروا الى الحجاز فافترقوا فصارت قوم الى عمان  
 وآخرون الى الشام قال حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه \* فلما قطعنا بطن مر تنخرعت \* خزاعة  
 منافي جوع كراكر \* وانخرعت ايضا بنو اقصى بن جارثة بن عمرو وافصى هو عم عمرو بن لحى  
 وقال الكلبي انما سمو خزاعة لان بني مازن بن الازد لما تفرقت الازد باليمن نزل بنو مازن  
 على ماء عند زبيد يقال له غسان فن شرب منه فهو غساني واقبل بنو عمرو بن لحى فالتخزعو امن  
 قومهم فزولوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملكان بنو اقصى بن حارثة فالتخزعو ايضا فسموا  
 خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدع بن سنان الذي يقال فيه خذ من جدع  
 ما اعطاك وذلك انه لما رآهم قد تفرقوا قال ايها الناس ان كنتم كلما اعجبكم بلدة اقامت منكم  
 طائفة كئيبا انخرعت خزاعتكم هذه او شكتم ان ياكلكم اقل حى واذل قيل ص حدثني  
 اسحاق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا اسرائيل عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرو بن لحى بن قعدة بن خندف ابو خزاعة ش ص  
 مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو مشهور بابن راهويه ويحيى ابن آدم بن سليمان  
 ابو زكريا القرشي الكوفي صاحب الثوري واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وابو  
 حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي وابو صالح ذكوان الزيات  
 والحديث من افراده قوله عمرو بن لحى مبتدأ وخبره قوله ابو خزاعة ولحى بضم اللام وفتح الحاء  
 الممثلة وتشديد الياء قوله ابن قعدة بفتح القاف والميم وتخفيفها وباهمال العين وقيل بكسر القاف  
 وتشديد الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها مع سكون الميم قوله ابن خندف بكسر الخاء المعجمة وسكون  
 النون وكسر الدال الممثلة وفتحها وبالفاء وهى ام القبيلة فلا تنصرف وقعدة منسوب الى الام والا  
 فابو اسمه الياس بن مضر قال قائلهم \* امهتي خندف والياس ابي \* واسم خندف ليلى بنت حلوان  
 ابن عمران بن الحاف من قضاعة لقبت بخندف لمشيئها بالخندفة وهى الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة  
 اليها دون ابيهم قوله ابو خزاعة اى هو حى من الازد ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن  
 الزهرى سمعت سعيد بن المسيب قال البحيرة التى يمنع درها للطواغيت ولا يجلبها احد من الناس  
 والسائبة التى كانوا يسيبونها لآلهم فلا يحمل عليها شئ \* قال وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم رايت عمرو بن عامر بن لحى يجر قصبه في النار وكان اول من سيب السوائب ش ص اول  
 هذا الحديث موقوف على سعيد بن المسيب رواه البخارى عن ابي اليان الحكم بن نافع الحمصى عن  
 شعيب بن ابي حزة الحمصى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سعيد بن المسيب وآخره عنه عن  
 ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره مفصلا \* اما البحيرة فهى التى يمنع درها اى لبنا

تطواغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس فى الضلال وكان اهل الجاهلية  
 اذا نجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وحرموها ركوبها ودرها فلا تورد  
 عن ماء ولا عن مرعى لتعظيم الطواغيت وتسمى تلك الناقة البجيرة واما السائبة فهى ان الرجل منهم  
 كان يقول اذا قدمت من سفرى اوبرئت من مرضى فناقتى سائبة وجعلها كالبجيرة فى تحريم الانتفاع  
 بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيبونها لآلهتهم اى لاصنامهم  
 التى كانوا يعبدونها بعد ذلك لا يحمل عليها شئ وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان  
 الرجل يسيب لآلهته ماشاء من ابله وبقره وغنمه ولا يسيب الا انثى فظهرها واولادها واصوا فيها  
 واوبارها لآلهته والبانها ومنافعها للرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين  
 عشر انا لم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الاضيافا نجت بعد ذلك من انثى شق  
 اذنها ثم خلى سبيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الاضياف كما فعل  
 بامها فهى البجيرة بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى انهم كانوا اذا نجت  
 الناقة خمسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكاه الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى  
 شقوا اذنها وتلك البجيرة لا يجزئها وبر ولا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركبت ولا ان جل عليها  
 وحرمت على النساء فلا يذقن من لبنها شيئا ولا ينتفعن بها وكان لبنها ومنافعها خاصة للرجال دون النساء حتى  
 تموت فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله قال وقال ابو هريرة اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو  
 هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم الى آخره وهو موصول بالاسناد الاول قوله يجر قصبه بضم القاف  
 وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم المعاء وجهه اقصاب وقيل  
 القصب اسم الامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله وكان اى عمرو بن عامر  
 اول من سيب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمى ان  
 ابا صالح السمان حدثه انه سمع ابا هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا كنتم  
 رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه فى النار انه اول من غير دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام فنصب الاوثان  
 وسيب السائبة وبحر البجيرة وصل الوصيلة وحى الخامى قال وحدثني بعض اهل العلم ان عمرو  
 ابن لحي خرج من مكة الى الشام فلما قدم ما ب من ارض البلقاء وبها يومئذ العمالق فرآهم يعبدون الاصنام  
 فقال لهم ما هذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا هذه نعبدوها ونعظمونها فمطرنا ونستنصرها فنصرنا  
 فقال لهم افلا تعطونى منها صنما فاسير به الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه  
 وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت ونفت جرهم  
 عن مكة جعلته العرب ربلا يبتدع لهم بدعة الاتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسوفى المواسم  
 فربما نحر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة حتى انه اللات الذى يلبت السويق  
 للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من ثقيف فلما مات قال لهم  
 عمرو انه لم يمت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يذبحوا عليها بيتا يسمى اللات ودام  
 امر عمرو وامر ولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمراً فقاعين  
 عشرين بعيرا وكانوا من بلغت ابله الفاقع اعين بعيرا واذ بلغت الفين فقأ عينه الاخرى قال الزاجر  
 وكان شكر القوم عند المنى كى النججات وفقاً الاعين وهو الذى زاد فى التلبية الاشريكاً هو لك

تملكه ومملكه وذلك ان الشيطان تمثل في صورة شيخ يلبي معه فقال عمرو لبيك لا شريك لك قال الشيخ  
الاشريكا هولك فانكر ذلك عمرو بن لحي فقال ما هذا فقال الشيخ تملكه ومملكه فانه لا بأس به فقالها  
عمرو فدانت بها العرب وما تفسير الوصيلة في رواية ابن اسحق فهي الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان  
كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للالهة وان كانت انثى استحبوها وان كانت ذكرا وانثى استحبوا  
الذكور من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون  
النساء فان وضعت ميتا اشترك في اكله الرجال والنساء قال الله تعالى وان يكن ميتة فهم  
فيه شركاء وما الحام فهو الفحل اذا ركب ولدوله فبلغ ذلك عشرة اواقل من ذلك  
قيل حتى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ولا ينخر ابدا الى ان يموت  
قتلكه الرجال والنساء **ص** باب قصة زمزم وجهل العرب **ش** اى هذا  
باب في قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابي ذر وفي رواية غيره ما وقع الاباب جهل  
العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكر فيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع في بعض النسخ  
باب قصة اسلام ابي ذر قبل هذا الباب **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن  
ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين  
ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين  
**ش** مطابقتها للترجمة في قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا  
آنفاء ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة اليشكري وابو بشر  
بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري  
البصري **و** الحديث من افراد البخاري ورواه ابن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن احمد بن ابراهيم  
حدثنا محمد بن ايوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس نحوه قوله اذا سرك من سره الامر سرورا اذا فرح به قوله قد خسر الذين قتلوا  
اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقد اخبر الله  
تعالى ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم اى من غير علم اتاهم في ذلك وحرموا ما رزقهم الله من  
الانعام والحلث افتراء على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا في ذلك وخسروا  
في الدنيا والآخرة **و** اما في الدنيا فخسروا اولادهم بقتلهم وضيقوا عليهم في اموالهم وحرموا اشياء  
ابتدعوها من تلقاء انفسهم **و** اما في الآخرة فيصرون الى شر المنازل بكذبهم على الله وافتراءهم  
وعن ابن عباس نزلت هذه الآية في ربيعة ومضر والذين كانوا يذفنون بناتهم احياء في الجاهلية من  
العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السبي عليهم والفاقة الاما كان من بنى كنانة  
فانهم كانوا لا يفعلون ذلك **ص** **باب** من انتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية **ش**  
اى هذا باب في بيان جواز انتساب من انتسب الى آباءه الذين مضوا في الاسلام في الجاهلية وكره بعضهم  
ذلك مطلقا ومحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والشجاعة وقد روى الامام احمد  
وابو يعلى في مسنديهما باسناد حسن من حديث ابي ربحانة رفعه من انتسب الى تسعة آباء كفار يريدهم  
عزواكرامة فهو حاشرهم في النار **ص** وقال ابن عمرو وابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله صلوات الله

وسلامه عليهم **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى آباءه كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك وامامه تعليق عبد الله ابن عمرو ابى هريرة فقد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** وقال البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب وتعليق البراء قطعة من حديثه مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا الاعشى حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى يا بني فهر يا بني عدى ببطون قريش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيرته بنسبة كل قبيلة الى آباءها وحفص ابن غياث بن طلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيا يروي عن الاعشى وهو سليمان بن مهران **ع** والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام فرقهما عن ابى يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابى كريب عن ابى اسامة وعن ابى بكر وابى كريب كلاهما عن ابى معاوية واخرجه الترمذى في التفسير عن هناد واحد بن مشع واخرجه النسائي فيه عن هناد وعن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم واليلة عن ابى كريب قوله يا بني فهر بكسر الفاء وسكون الهاء ابن مالك بن النضر بن كنانة بطن من قريش وكذا بنو عدى بفتح العين المهملة ابن كعب بن اوى ابن غالب بن فهر رط عن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله ببطون قريش وفي رواية الكشميهنى لبطون قريش باللام وقدام الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبدء ثم بمن يليه وان يقدم انذارهم على انذار غيرهم وهذا الحديث من مراسلات ابن عباس لان الآية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم **ص** وقال لنا قبصة اخبرنا سفيان عن خبيب بن ابى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وانما قال قال لنا قبصة لانه سمع منه في المذاكرة \* وقبصة بفتح القاف هو ابن عتبة وقد تذكر ذكره وسفيان هو الثوري وخبيب بن ابى ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان وفي اليوم واليلة عن محمود بن غيلان قوله يدعوهم اى يدعو عشيرته قبائل قبائل بأن قال يا بني فلان يا بني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما يأتى توضيحه في الحديث الآتى **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني عبد مناف اشتروا انفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشتروا انفسكم من الله يا ام الزبير بن العوام عمه رسول الله يا فاطمة بنت محمد اشتريا انفسكما لاملأكن لكما من الله شيئا سلاني من مالى ماشئتما **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراده قوله اشتروا انما قال اشتروا انفسكم مع انهم الباعون قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم مشترون انفسهم باعتبار التخليص من العذاب بايعون باعتبار تحصيل الثواب قوله عمه رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه صلى الله تعالى

عليه وسلم ناداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها ٥ وفيه ان قريشا  
كلهم من الاقربين ٦ وفيه بداهته صلى الله تعالى عليه وسلم بقومه فاذا قامت حجة عليهم قامت على من  
سواهم ممن امر ببلدغه ٧ وفيه فضل صفة رضى الله تعالى عنها ٨ وفيه تكتية المرأة حيث قال يوم الزبير بن  
العوام ٩ ص باب ١٠ قصة الحبش ١١ ش ١٢ اى هذا باب في بيان قصة الحبش وام يذكر فيه  
الاشياء نورا من قصة الحبشة وذكر ابن اسحق قصتهم مطولة فن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه  
والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل حل وحلان قاله الجوهري وهم من اولاد  
حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا سبع اخوة السندو الهندو الزنجو انقبط والحبش والنوبة وكنعان  
والحبش على انواع الدهلك وناصع والزبلع والكوكو والقافور والالابة والقوماطين ودرقاة والقرنة  
والحبش ابن كوش بن حام وهم مجاورون لاهل اليمن بقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام  
وقصتهم مشهورة ١٣ ص ١٤ وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى ارفدة ش ١٥ وقول  
مجرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جد لهم وقيل  
ارفة اسم امه وقدمضى هذا اللفظ في حديث طويل في كتاب العيدين في باب الحراب والدرق يوم  
العيد وفيه وكان يوم عيديلعب فيه السودان فاماسالت يعنى عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واما قال تشبهين نظرين فقلت نعم فافانى وراه خدى على خده وهو يقول دونكم يا بنى ارفدة حتى اذا  
ملت قال حسبك قلت نعم قال فاذهى ١٦ ص ١٧ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان ابابكر رضى الله تعالى عنه دخل عليها وعندا جاريتان في ايام  
منى تغنيان وتدفعان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغشى بثوبه فانهزهما ابوبكر رضى الله  
تعالى عنه فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابابكر فانها ايام عيد وتلك الايام  
ايام منى وقالت عائشة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستترنى وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون  
في المسجد فزجرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم امنابنى ارفدة يعنى من الامن ش ١٨  
مطابقته للترجمة الاولى في قوله الى الحبشة وفي الثانية في قوله بنى ارفدة ورجاله قد تكرر ذكرهم وهذا  
الحديث قد مضى في العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هنالك قوله في ايام منى  
تغنيان ويروى في ايام منى تدفعان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اى فان ايام منى ايام عيد ايام فرح  
وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العيدين ايام ورد بانه يحتمل ان يكون ذلك اليوم ثانى يوم العيدين فاذ  
كان كذلك فهو من ايام منى ولا يقال انه على عومه لان دعوى العموم في الافعال غير صحيحة عند الاكثرين  
لانهما قصة عين قوله متغشى ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اى تغطى بثوبه قوله  
فزجرهم اى فزجر ابوبكر الحبشة الذين يلعبون قوله دعهم اى اتركهم آمنين ويجوز ان يكون أمنا  
مفعولا مطلقا اى آمنوا أمنا ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة اى يا بنى ارفدة قوله يعنى  
من الامن والغرض من ذكره لفظ يعنى بيان انه مشتق من الامن الذى هو ضد الخوف لامن الايمان  
١٩ ص ٢٠ باب ٢١ من احب ال لايسب نفسه ش ٢٢ اى هذا باب في بيان من احب ان  
لايسب اى لايشتم نفسه اى اهل نفسه ٢٣ ص ٢٤ حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام  
عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استاذن حسان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين  
فقال كيف بنسى فقال حسان لاسلك منهم كاتسل الشعرة من العجين ش ٢٥ مطابقته للترجمة

تؤخذ من قوله وقال كيف ينسب فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد ان ينجى نفسه مع هجو الكفار  
وعبد هو ابن سليمان وحشام يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها  
والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عثمان بن ابى شيبة ايضا وفى الادب عن محمد  
ابن سلام واخرجه مسلم فى الفضائل عن عثمان بن ابى شيبة قوله كيف ينسب اى كيف ينسب بجماعة ينسبهم يعنى  
كيف تهجو قريش مع اجتماعهم فى النسب وفى هذا الاشارة الى ان معظم طرق الهجو القص من الآباء  
قوله لاسنك منهم اى لاخلص نسبك منهم اى من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرماني  
اى لا تظن فى تخليص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله كاتسل الشجرة  
ويروى الشجر وانما عين الشجر والعجين لانه اذا سل من العجين لا يتعلق به شئ ولا ينقطع له نعمته بخلاف  
ما اذا سل من شئ صلب فانه ربما ينقطع ويبقى منه بقية\* وروى انه لما استأذن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فى هجاء المشركين قال له انت ابا بكر فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبى فانه حسان  
ثم رجع فقال قد خلص لى نسبك **ص** وعن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت  
لانسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئ **ص** اى وعن ابى هشام وهو  
عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس بمعلق وقد اخرجه البخارى فى  
الادب عن محمد بن سلام عن عبد الله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك  
اخرجه فى الادب المفرد قوله كان ينافح بكسر الفاء بعدها هاء مهملة ومعناه يدافع يقال نافحت عن فلان  
اى خاصمت عنه ويقال نفحت الدابة اذا رمحت بحوافرها ونفحه بالسيف اذا تناوله من بعيد واصل  
النفح بالمهمل الضرب وقيل للعطاء نفح كائن المعطى يضرب السائل به **ص** باب ما جاء فى  
السماء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شئ **ص** اى هذا باب فى بيان ما جاء من اسماء النبى صلى الله تعالى عليه  
وسلم وفى بعض النسخ فى اسماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقول الله تعالى محمد  
رسول الله والذين معه اشداء على الكفار وقوله من بعدى اسمه اجد شئ **ص** وقول الله بالجبر  
عطف على قوله ما جاء وقوله وقوله من بعدى اسمه اجد بالجبر ايضا عطف على قول الله وكأنه اشار بما ذكر  
من بعض الآيتين الى ان اشهر اسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واجد فمحمد من باب التفضيل للمباغة  
واجد من باب التفضيل وقيل معناهما اذا جدنى احدا فانت احدا واذا جدت احدا فانت محمد وقال عياض  
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا قبل ان يكون محمداً كما وقع فى الوجود لان تسميته احدا وقعت  
فى الكتب السالفة وتسميته محمد وقعت فى القرآن العظيم وذلك انه جد به قبل ان يحمده الناس وكذلك  
فى الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمده الناس وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد وبالمقام المحمود وشرع  
له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدماء وبعد القدوم من السفر وسميت امته الحمداء من جملة  
معانى الحمد وانواعه وقيل اسمه فى السموات اجد وفى الارضين محمود وفى الدنيا محمد وقبل الانبياء  
كلهم جادون لله تعالى ونبينا اجد اى اكثر جدا الله منهم وقبل الانبياء كلهم محمودون ونبينا اجد  
اى اكثر مناقبا واجمع للفضائل قوله محمد رسول الله محمد اما خبر مبتدأ محذوف اى هو محمد  
لتقدم قوله هو الذى ارسل رسوله واما مبتدأ رسول الله عطف بيان والذين معه اى اصحابه عطف  
على المبتدأ وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استئنافا فمحمد مبتدأ ورسول الله خبره والذين  
معه مبتدأ واشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه فى محل الجر عطف على قوله بالله فى قوله وكفى بالله



والجمهور على ان المراد من قوله والذين معه الصحابة وقيل هم الانبياء اجعون فيكون التقدير محمد  
رسول الله والذين معه رسول الله فيحسن الوقف على معه قوله اشداء جمع شديد ومعناه يغفلون على  
الكفار وعلى من خالف دينهم وان كانوا آباءهم او ابناءهم قوله من بعدى اسمه اجد وقيل ومبشرا  
رسول يأتي من بعدى اسمه اجد وعن كعب بن الحوارين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم يا روح  
الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة اجد حكماء علماء ابرار اقبية **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر  
حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وانا الخاشع  
الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم  
وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى القزاز مر في الوضوء والحديث اخرجه البخاري ايضا  
في التفسير عن ابي اليان عن شعيب واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن  
حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن حنيد  
واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفي الشمايل عن غير واحد واخرجه  
النسائي في التفسير عن علي بن شعيب البغدادي عن معن بن عيسى به قوله عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كذا  
وقع موصولا عند معن بن عيسى عن مالك وقال الاكثر عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مر سلا  
وافق معنى علي وصله عن مالك جويرية بن اسماء وعند الاسمعيلى ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند ابي  
عوانة واخرجه الدارقطني الغرائب عن آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلاه ورواه  
مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل ومعمروا البخاري ايضا موصولا في التفسير من رواية  
شعبة ورواه الترمذي ايضا موصولا من رواية عبيدة كلهم عن الزهري قوله لي خمسة اسماء فيه سؤالان \*  
الاول انه قصر اسماءه على خمسة واسماءها اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربي في شرح الترمذي عن  
بعضهم ان لله تعالى الف اسم وكذا الرسول \* والثاني ان قوله الماحي ونحوه صفة لا اسم \* الجواب عن الاول  
ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة في الكتب القديمة  
ومعلومة للامم السالفة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكره  
الراوى بالمعنى ورد عليه لتصريحهم في الحديث بذلك وقيل معناه ولي خمسة اسماء لم يسم بها احد قبلي  
وقيل معناه ان معظم اسمائى خمسة \* والجواب عن الثاني ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله انا  
محمد هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من يسمى بمحمد اقبل النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم الا ثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيمة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن  
ربيعه وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سابع لهم ثم عددهم فذكر منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم  
محمد بن خزاعي السلمي ومحمد بن مسلمة الانصارى ومحمد بن براء البكرى ورد عليه ايضا جماعة تسعوا  
بمحمد وهم محمد بن عدى بن ربيعة السعدى روى حديثه البغوى وابن سعد وابن شاهين وغيرهم  
ومحمد بن احمد الازدى ذكره المفجع البصرى في كتاب المنقذ ومحمد بن خولى الهمداني ذكره ابن  
رديد ومحمد بن حرماز ذكره ابو موسى في الذيل ومحمد بن عمرو بن مغفل بضم الميم وسكون الغين المجتمة  
وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسيدى ومحمد الفقيمي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد بن اسامة ومحمد بن  
عثمان ومحمد بن عتوارة الليثي قوله وانا اجد هذا هو الثاني من الخمسة ويروى انا محمد واحد بغير

لافقة وانا قوله وانا الماسح هذا والثالث من الخمسة قبل اراد بقوله الذي يحوي الكفر من جزيرة  
 العرب وقال الكرمانى نحو الكفر امامن بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل  
 ومعمري نحو الله في الكفرة وفي رواية نافع بن جهمير وانا الماسح فان الله يحوي به سيئات من اتبعه  
 قلت قوله هذا عام يتناول كفر كل احد في كل ارض قوله وانا الحاشر هذا والرابع من الخمسة وقد  
 فسره بقوله الذي يحشر الناس على قدمي اى على اثرى اى انه يحشر قبل الناس ويوافق هذا  
 لقوله في الراية الاخرى يحشر الناس على عقبي ويقال معناه على زماني ووقت قيامي على القدم بظهور  
 علامات الحشر ويقال معناه لاني بعدى قوله قدنى ضبطوه بخفيف الياء وتشديد هاء مفردا ومثنى  
 قوله وانا العاقب هذا والخامس وزاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده احد  
 وقد سماه الله رؤفا رحما وقال البيهقي في الدلائل قوله وقد سماه الله الى آخره مدرج من قول الزهري  
 وفي دلائل البيهقي العاقب يعنى الخاتم وفي لفظ الماسح والخاتم وفي لفظ فانا حاشر فبمشت مع الساعة  
 نذير لكم بين يدي عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبي التوبة ونبي المحمة  
 وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما نارحة مهداة وقال ابو زكريا العنبري لبينا محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القرآن العظيم قال الله عز وجل محمد رسول الله وقال ومبشرا  
 برسول يأتي من بعدي اسمه احمد وقال وانه لما قام عبد الله يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن  
 وقال له وقال يس يعنى يا انسان والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال  
 البيهقي وزاد عبدة وسماه في القرآن رسولا نبيا ميا وسماه شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا  
 منيرا وسماه ذكرا ورحمة وجعله نعمة وهاديا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد عبدى التوكل  
 المختار وعن حذيفة بسند صحيح يرفعه انا الملقى ونبي الرحمة وعن مجاهد قال صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ان رسول الرحمة ان رسول المحمة بعثت بالخصاد ولم يبعث بالزراع وفي كتاب الشفاء وان رسول  
 الراحة ورسول الملاحم وانتم والقثم الجامع الكامل وفي القرآن المزل والمدثر والنور والمنذر  
 والبشير والشاهد والشهيد والحق والمبين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى  
 والصراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم وداعى الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول  
 رب العالمين والشفيع والمشفع والمنق والمصلح والظاهر والصادق والمصدق والهادى وسيد ولد آدم  
 وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب الله و خليل الرحمن وصاحب الخوض  
 المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب  
 التاج والمعراج والواء والقضيب وراكب البراق والناقة والحبيب وصاحب الحجة والسلطان و  
 العلامة والبرهان وصاحب الهراوة والنعلين والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق  
 وهو معنى البار قليط في الانجيل وقال ثعلب البار قليط الذي يشرق بين الحق والباطل وماذا معناه طيب  
 طيب والبر قليطس بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقنا  
 ويسمى بالسريانية مشفع والمنحما وفي التورية احيى ذكره ابن دحية بمدا لاف وكسر الخاء ومعناه  
 احيى امتى عن النار وقيل معناه الواحد وقال عياض ومعناه صاحب القضيب اى السيف وفي الدر المنظم  
 لعزى من اسمائه المصدق المسلم الامام المهاجر العامل اذن خير الامر الناهى المحلل المحرم الواضع الرفع  
 الجبر وقال ابن دحية اسماء وصفاته اذ بحث عنها تزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان

اسماء بلغت الفا كاسماء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن  
الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتعجبون كيف يصرف الله عنى شتم  
قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وانا محمد **ش** مطابقة للترجمة فى قوله  
وانا محمد وعلى بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان ابن عيينة وابوزناد بالزاي والنون  
عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم **قوله** الاتعجبون كلمة الاثنية وكان الكفار من  
قريش من شدة كراهتهم فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى  
ضده فيقولو مذموم ومذموم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذى يقع منهم فى ذلك مصروفا الى غيره  
وانا اسمى محمد كثير الخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من جيد صفاته وفى المثل  
المشهور الاقارب تنزل من السماء وقال ابن التين استدلل بهذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض  
وهم الاكثرون خلافا لمالك واجاب بأنه لم يقع فى الحديث انه لاشئ عليهم فى ذلك بل الواقع انهم  
عوقبوا على ذلك ورد عليه بانه لا يدل على النفي ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به **ص**  
باب **خ** خاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب فى بيان معنى الخاتم  
من اسماء انه خاتم النبيين **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر  
ابن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلى ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا فآتمها واحسناها  
الاموضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع اللبنة **ش** مطابقة  
للترجمة تؤخذ من معناه لان فى طريق من طرق الحديث عند الاسمعلى من رواية عثمان عن سليم بن  
حيان فانما موضع اللبنة جئت فنجتمت الانبياء عليهم الصلاة والسلام **و** محمد بن سنان بكسر السين  
المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى وهو من افرادة وسليم  
بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسعيد بن ميناء  
بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالتون ممدودا ومقصورا والحديث اخرجه مسلم فى فضائل  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى فى الامثال  
عن محمد بن اسمعيل البخارى به وقال صحيح ضرب من هذا الوجه **قوله** مثلى مبتداً ومثل الانبياء عطف  
عليه وقوله كمثل رجل خبره والمثل ما يضرب به الامثال وفى الجمهرة المثل النظير والمشبه هنا واحد  
والمشبه به متعدد فكيف يصح التشبيه ووجهه انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد فى التشبيه  
وهو ان المقصود من تعيينهم ماتم الاعتبار الكل فكذلك الدار لم يتم الا بجمع اللبنة ويقال ان  
التشبيه هنا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيلى فيؤخذ وصف من جميع احوال المشبه  
ويشبه بمثله من احوال المشبه به فيقال شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس الى مكارم الاخلاق  
بدار اسس قواعده ورفع بنيانه وبقى منه موضع لبنة فنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بعث لتجميع مكارم  
الاخلاق كانه هو تلك اللبنة التى بها الاصلاح ما بقى من الدار **قوله** الاموضع لبنة بفتح اللام  
وكسر الباء الموحدة وجاز اسكانها مع فتح اللام وكسرها وهى القطعة من الطين تعجن وتيس ويبنى  
بها بناء فاذا احقرت تسمى آجرة **قوله** لولا موضع اللبنة بالرفع على انه مبتداً وخبره محذوف اى لولا  
موضع اللبنة يؤهم النقص لكان بناء الدار كاملاً كما فى قولك لولا زيد لكان كذاى لولا زيد موجود  
لكان كذا ويجوز ان يكون لولا تحضيضية لامتناعية وفعله محذوف اى لولا ترك موضع اللبنة اوسوى

ويجوز موضع بالنصب اي لو لا تركت ايها الرجل موضعها ونحو ذلك ووقع في رواية همام عند  
احد الاوضاع ههنا لبنة فيتم بديانك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر  
عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل  
الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون  
به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال فانا اللبنة واما خاتم النبيين **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة **و** وابوصالح ذكر ان الزيات والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن ايوب وقيية وعلي بن جبر واخرجه النسائي في التفسير عن علي  
ابن جبر لانه عن اسماعيل بن جعفر عنه به قوله من زاوية قال الداودي هي الركن وفي رواية  
همام عند مسلم الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر ان المراد انها مكملة محسنة والا  
لاستلزم ان يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه  
كاملة فالمراد منه هنا النظر الى الاكل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما خص به من الشرايع **و** وفيه  
ضرب الامثال للتقريب للافهام وفضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سائر الانبياء وان الله ختم به  
المرسلين واكمل به شرايع الدين **ص** **باب** وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** اي هذا باب في بيان وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة  
عند ابي ذر وسقطت من رواية النسفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن  
عقيل عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو  
ابن ثلاث وستين وقال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله **ش** مطابقته  
لترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به  
قوله توفي وهو ابن ثلاث وستين هذا هو الاصح في سنه وقد ذكره البخاري في آخر الغزوات  
وترجم عليه هذه الترجمة ايضا وروى ايضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقي وهو قول  
سعيد بن المسيب والشعبي وابي جعفر محمد بن علي واحدى الروايتين عن انس وروى عن انس انه  
توفي على رأس الستين وصححه الحاكم في الاكليل واسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال  
عمرو ويحيى بن جعدة والنخعي وروى مسلم من حديث عمار بن ابي عامر عن ابن عباس انه توفي وهو  
ابن خمس وستين وصححه ابو حاتم الرازي ايضا في تاريخه واما البخاري فذكره في تاريخه الصغير  
عن عمار ثم قال ولا يتابع عليه وكان شعبة يتكلم في عمار وفيه نظر من حيث ان ابن ابي خيثمة ذكره  
ايضا من حديث علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه ايضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان  
عن هشيم حدثنا علي فذكره ولوا عنه البخاري ما ذكره البيهقي من حديث جاد عن عمار عن ابن عباس لكان  
صوابا لان شعبة وان تكلم فيه فقد اثبت عليه غير واحد وفي تاريخ ابن عساكر ثنتان وستون سنة ونصف  
وفي كتاب عمر بن شبة احدى او اثنتان لاراه بلغ ثلاثا وستين وروى البرار من حديث ابن مسعود  
توفي في احدي وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبري قول الكلبي وابي محيف انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم توفي في ثامن ربيع الاول قال هذا القول وان كان خلاف قول الجمهور فانه لا يبعد ان كانت  
الثلاثة الاشهر التي قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفي التوضيح وهذا قول انس بن مالك ويحمد  
ابن عمرو الاسدي والمعمري بن سليمان عن ابيه وابي معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك ايضا حكاه البيهقي

والقاضي ابو بكر بن كامل في البرهان وقال السهيلي في الروض اتفقوا انه توفي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يوم الاثنين قالوا كلهم في ربيع الاول غير انهم قالوا وقال اكثرهم في الثاني عشر من الشهر او الثالث عشر  
او الرابع عشر او الخامس عشر لاجماع المسلمين على ان وقفة عرفة في حجة الوداع كانت يوم الجمعة وهو  
التاسع من ذي الحجة فدخل ذو الحجة يوم الخميس فكان المحرم اما الجمعة واما السبت واما الاحد فان كان  
الجمعة فقد كان صفر اما السبت واما الاحد فان كان السبت فقد كان الربيع اما الاحد واما الاثنين وكيف ما دارت  
الحال على هذا الحساب فلم يكن الثاني عشر من ربيع الاول يوم الاثنين بوجهه وعن الخوارزمي توفي صلى الله  
تعالى عليه وسلم في اول يوم من ربيع الاول قال وهذا اقرب الى القياس وعن المعتمر بن سليمان عن ابيه  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرض يوم السبت لاثنتين وعشرين ليلة من صفر بدأ به وجهه  
عند وليدته ريحانة وتوفي في اليوم العاشر وعند ابني معشر عن محمد بن قيس اشتكى صلى الله تعالى  
عليه وسلم يوم الاربعاء لحدى عشرة بقيت من صفر في بيت زينب بنت جحش فبكث ثلاثة عشر  
يوما وعند الواقدي عن ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه بدى به صلى الله تعالى  
عليه وسلم وجهه في بيت ميمونة زوجته وقال اهل الصحيح باجماع انه توفي يوم الاثنين قبل اهل  
السيرة مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدي كانت مدة  
عنته اثني عشر يوما وقيل اربعة عشر يوما قوله وقال ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري  
واخبرني سعيد بن المسيب مثله اى مثل ما اخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالاسناد الاول  
المذكور وقد اخرجاه الاسمعيلى من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معامرفا وهو  
من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل ان يكون سعيد ايضا سمعه من عائشة رضى الله تعالى عنها  
والله تعالى اعلم **ص** **باب** \* كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى  
هذا باب في بيان كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم \* الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة  
من الكناية تقول كنيت عن الامر بكذا اذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد شاعت الكنى بين  
العرب وبعضها يغلب على الاسم كابى طالب وابى لهب ونحوهما وقد كنى واحدا بكنية واحدة  
فاكثر ومنهم من يشتر باسمه وكنيته جميعا فالكنية والاسم واللقب كلها من الاعلام ولكن الكنية  
ما يصدر باب اوام واللقب ما يشعر بمدح او ذم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى بابى القاسم  
وهو اكبر اولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابى القاسم لانه يقسم  
الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكنى ايضا بابى ابراهيم باسم ولده ابراهيم الذى ولد في المدينة من مارية  
القطبية وروى البيهقي من حديث انس انه لما ولد ابراهيم ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
من مارية جاريته كاد يقع في نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى اتاه جبريل عليه  
الصلاة والسلام فقال السلام عليك ابا ابراهيم وفي رواية يا ابا ابراهيم وذكره ابن سعد ايضا  
وفي التوضيح وله كنية ثالثة وهو ابو الارامل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة  
عن جريد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان النبي عليه الصلاة والسلام في السوق فقال رجل  
يا ابا القاسم فالتفت النبي عليه الصلاة والسلام فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش**  
مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما ذكر في الاسواق اخرجه  
من طريقين احدهما عن آدم بن مالك والاخر عن اسمعيل ومضى الكلام فيه هناك **ص**

حدثنا محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتز وسالم هو ابن ابي الجعد والحديث مضى يأتم منه في الجنس في باب قوله عز وجل فان الله خسه فانه اخرجه عنك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والآخر عن محمد بن يوسف عن سفيان **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه في الادب عن علي بن عبدالله ايضا واخرجه مسلم في الاستيذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعمرو الناقد ومحمد بن عبدالله بن نمير واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وابي بكر بن ابي شيبة قوله قال ابو القاسم وفيه نكتة لطيفة على ما لا يخفى على الفطن قوله سموا بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر للجماعة من التسمية والله اعلم **ص** **باب ٥ ش** اى هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والا فلا لان الاعراب لا يكون الا في التركيب وهذا وقع كذا بغير ترجمة وقال بعضهم هذا لا يصلح ان يكون فصلا من الديو قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة انتهى قلت لانفسلم انه لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب يا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيوخنا فانه اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لا ينبغي ان ينادى بشيء منها بل يقال له يا رسول الله كما خاطبه خالة السائب لما أتته اليه ولا يخفى تكلفه انتهى قلت اراد ببعض شيوخه صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين ابن المللق وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبته الى تصرف الرواة **ص** حدثنا اسحق اخبرنا الفضل ابن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن رأيت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين جلدا معتدلا فقال قد علمت ما منعت به سمعي وبصري الابدعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت يا رسول الله ان ابن اخي شاك فادع الله قال فدعاه **ش** توجد المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله بما ذكرنا الآن واسحاق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيباني وشيخان قرية من قرى مرو والروزي والجعيد بضم الجيم وقع العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة ابن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا الكندي المدني والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندي ويقال الاسدي ويقال الليثي ويقال الهذلي وقال الزهري هو من الازد عداده في كنانة له وللايه صحبة توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفي الحديث المذكور عن اسحق لم يذكر الا هنا فقط بخلاف الحديث الآتي على ما نبيه ان شاء الله تعالى قوله ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رااه في سنة اثنين وتسعين فيكون عاش بعد ذلك سنتين وهو الاشهر وابعده من قال انه مات قبل التسعين وقال ابن ابي داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة قوله جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اى قويا صلبا قوله معتدلا اى معتدل القامة مع كونه معمرًا قوله ما منعت به على صيغة المجهول قوله سمعي يدل من الضمير الذي في به وبصري عطف عليه قوله شاك فاعل من الشكوى وهو المرض قوله فادع

الله اى ادع الله وهكذا يروى ايضا وقال عطاء مولى السائب كان مقدم رأسه اسود وهو ولانه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم معهما واما عليه بنت شريح الحضرمية ومخرمة بن شريح خاله **ص**  
 باب خاتم النبوة **ش** اى هذا باب في بيان صفة خاتم النبوة وهو الذى كان بين كتفى النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من علاماته التى كان اهل الكتاب يعرفونه بها **ص** حدثنا  
 محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعيد بن عبد الرحمن سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالى الى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخى وقع قمح رأسى ودعاني بالبركة  
 وتوضأ فشربت من وضوئه ثم قت خلف ظهري فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ش** **ص** مطابقته  
 للترجمة في قوله فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ص** ومحمد بن عبيد الله بالتصغير ابونا ب المدي مشهور بكنيته  
 وهو من افراد **ص** وحاتم بالحاء المهملة وبالتاء المثناة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسمعيل  
 الكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدم  
 الكلام فيه هناك قوله وقع بفتح الواو وكسر القاف اى وجع وقدمضى في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل  
 يشكى رجله وروى بلفظ الماضي **ص** قال ابن عبيد الله الحجة من جمل الفرس الذى بين  
 عينيه وقال ابراهيم بن حجة مثل زر الحجة **ش** **ص** ابن عبيد الله هو شيخه محمد بن عبيد الله المذكور  
 آنفا وأشار به الى انه فسر الحجة التى وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زر  
 الحجة على ما يأتى في باب الدعاء للصبيان من كتاب الدعاء فان قلت لم تقع هذه اللفظة هنا في الحديث  
 المذكور فاجبه تفسيرها هنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث من شيخه محمد بن عبيد الله وقع  
 السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم فقال هو اعنى ابن عبيد الله او غيره مثل زر الحجة فسل هو عن  
 معنى الحجة فقال من جمل الفرس الذى بين عينيه وهذا هو الوجه في هذا وايس مثل ما قال بعضهم  
 هكذا وقع وكأنه سقط منه شىء لانه بعد من شيخه محمد بن عبيد الله ان يفسر الحجة ولم يقع لها في سياقه  
 ذكر وكأنه كان فيه مثل زر الحجة ثم فسرهما كذلك انتهى قلت قوله كأنه سقط ليس موضع الشك لان  
 هذه اللفظة موجودة في نفس حديث السائب بن يزيد ولكنها ليست بمذكورة ههنا وهى مذكورة  
 فيه في الطريق الآخر الذى اخرج في كتاب الدعوات في باب الدعاء للصبيان فلما معنى لقوله وكأنه  
 كان فيه مثل زر الحجة لانه لا محل للشك فيه والوجه ما ذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من جمل الفرس  
 الذى بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذى بين عيني الفرس انما هو غرة والذى في قوائمه  
 هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يقع فائدة  
 لذكر الزر قوله وقال ابراهيم بن حجة هو ابو اسحق الزبيرى الاسدى المدينى وهو ايضا من مشايخ  
 البخارى روى عنه في غير موضع مات سنة ثلاثين ومائتين وأشار بهذا التعليق الى انه روى هذا الحديث  
 كما رواه محمد بن عبيد الله المذكور لانه خالفه في هذه اللفظة فقال مثل زر الحجة مثل ما وقع في نفس  
 الحديث وسيأتى عنه موصولا في كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقدمنا في هذا الباب الكلام في كتاب  
 الطهارة فليراجع اليه هناك **ص** **باب** **ص** صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص**  
 اى هذا باب في بيان صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى في خلقه وخلقه **ص** حدثنا ابو  
 عاصم عن عمر بن سعيد بن ابى حسين عن ابن ابى مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى ابو بكر  
 رضى الله تعالى عنه العصر ثم خرج يمشى فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحملة على عاتقه وقال باى

شبيه بالنبي لاشييه بعلي وعلى يضحك ش مطابقتها للترجمة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبي  
 في خلقه بالفتح وهي صفته صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله \* وهم خمسة الاول ابو حاصم  
 الضحاك بن مخلد المشهور بالنيل الثاني عمرو بن سعيد بن ابي حسين التوفلي القرشي الثالث عبد الله  
 ابن ابي مليكة بضم الميم \* الرابع عقبة بن الحارث بن عامر القرشي النوفلي ابو سروعة المكي  
 ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه  
 القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بصري والبقية كلهم مكبون وفيه عن ابن ابي مليكة  
 وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابن ابي مليكة وفي اخرى حدثني وفيه عن عقبة بن الحارث وفي رواية  
 الاسمعيلى اخبرني عقبة بن الحارث والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن رضي الله تعالى  
 عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الله المحرمي ذكر معناه  
 قوله ثم خرج يمشي وزاد الاسمعيلى في رواية بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بليالي وعلى رضي الله  
 تعالى عنه يمشي الى جانبه قوله وقال باني اي قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه باني اي افيديه باني او هو مفدي  
 باني وقال الكرماني باني قسم وفيه نظر قوله شبيه بالنبي اي هو شبيه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لاشييه بعلي يعني اياه ابن ابي طالب قوله وعلى يضحك جلة حالية وضحه يدل على انه وافق ابا بكر رضي  
 الله تعالى عنه دلي ان الحسن كان يشبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر كان المشهور برسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وهم جعفر بن ابي طالب والحسن بن علي \* وقثم بن العباس وابوسفیان  
 ابن الحارث والسائب بن عبيد رضي الله تعالى عنهم وقبل في ذلك شعرة \* بخمسة شبه المختار من  
 مضر \* يا حسن ما خوا ومن شبه الحسن \* بجعفر وابن عم الصطفى قثم \* وسائب وابي سفيان والحسن  
 \* وفي عبون الاثر ومن كان يشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عامر بن كعب بن ربيعة بن  
 حبيب بن عبد شمس رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرا فقال هذا يشبهنا وذكر في المرأة  
 منهم مسلم بن معتب وانس بن ربيعة بن مالك البياضي البصري من بني سامة بن اؤى وكان اشبه  
 الناس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خلقه وخلقه وكان انس بن مالك اذا رآه عاتقه ويحيى  
 وقال من اراد ان ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلينظر الى هذا ويا عباوية بن ابي سفيان  
 خبره فاستقدمه فلما دخل عليه قام واعتقه وقبل ما بين عينيه واقطعه مالا وارضا فردا للمال وقبل  
 الارض \* وفي الحديث فضيلة ابي بكر ومحبة لآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ترك الصبي المير  
 يلعب لان الحسن اذذاك كان ابن سبع سنين وقد سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه  
 ولعبه محمول على ما يلقى لثله في ذلك الزمان من الاشياء المباحة بل يحمل على ما فيه تمرين وتأنيط  
 ونحو ذلك ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسماعيل عن ابي جحيفة رضي الله  
 تعالى عنه قال رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه ش مطابقتها للترجمة  
 ظاهرة وزهير هو ابن معاوية واسمعيلى هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وابو جحيفة بضم الجيم  
 وقبح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبالاو وبالهمزة بعد الالف  
 نسبة الى بني سواة ابن عامر والحديث اخرجه مسلم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي فضائله  
 عن واصل بن عبد الاعلى وعن سعيد بن منصور وعن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذي في الاستبذان عن  
 واصل بن عبد الاعلى به وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي عن  
 يحيى به ص حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن فضيل حدثنا اسمعيل بن ابي خالد سمعت ابا جحيفة رضي الله



تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يشبهه قالت  
 لابي جحيفة صفه لي قال كان ابيض قد شط وامر لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث عشرة قلو صا قال  
 تقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان تقبضها **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور  
 بأنهم منه اخرجوه عن عمرو بن علي بن بحر ابني حنص الباعلي البصري الصيرفي عن محمد بن فضيل  
 بالصغير الى آخره قوله قد شط بفتح الشين المججمة وكسر الميم اي صار شعر رأسه السواد مخالط بالياض  
 قوله فامر لنا اي له ولقومه من بني سواة وكان امر لهم بذلك على سبيل جائزة الوفاء قوله  
 بثلاث عشرة وروي بثلاثة عشر وقال ابن التين وكان حقان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر  
 قوله قلو صا بفتح القاف وضم اللام وهي الانثى من الابل وقيل هي الطويلة القوائم وقال الداودي  
 هي النينة من الابل قوله تقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان تقبضها اي قبل ان تقبض  
 تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قرب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد شهد ابو جحيفة ومن معه  
 من قومه حجة الوداع كما سأتى عن قريب فان قلت هل قبضوها بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قلت نعم روى الاسعدي عن محمد بن الفضل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فاناموته  
 فلم يعطونا شيئا فلما قام ابوبكر رضي الله عنه قال من كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم عدة فليجيئني فتمت اليه فاخبرته فامر لنا بها **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن  
 ابي اسحق عن وهب ابني جحيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت ياضا  
 من تحت شفته السفلى العنقفة **ش** هذا طريق آخر عن عبد الله بن رجاء بن المثنى الفدائي  
 البصري عن اسرائيل بن يونس عن جده ابي اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي قوله  
 العنقفة بالجر على انه بدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلا من قوله ياضا قال ابن سيدة في  
 المحصص هي ما بين الذقن وطرف الشفة السفلى كان عليها شعرا ولم يكن وقيل هو ما كان نبت  
 على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هي تلك الهمة التي بين الشفة السفلى والذقن وقال  
 الخليل هي الشعيرات بينهما ولذلك يقولون في التحلية نقي العنقفة وقال ابوبكر العنقفة خفة الشيء  
 وقتله ومنه اشتقاق العنقفة فدل هذا على ان العنقفة الشعر وانه سمي بذلك لقلته وخفته وفي هذا  
 الحديث بين موضع البياض والشط **ص** حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمان انه سأل  
 عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 شيئا قال كان في عنقته شعرات بيض **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ع** عصام بكسر العين المهملة  
 ابن خالد ابو اسحق الحمصي الحضرمي مات سنة بضع عشرة ومائتين من كبار شيوخ البخاري  
 وليس له عنه في الصحيح غيره وهو من افراد البخاري وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء  
 آخر الحروف وفي آخره زاي ابن عثمان السامي مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبد الله بن بسر  
 بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راء **ع** والحديث من ثلاثيات البخاري  
 الثالث عشر منها ومن افراده ايضا قوله رأيت النبي يحوز فيه وجهان **ع** احدهما ان يكون  
 رأيت بمعنى اخبرني ويكون لفظ النبي مرفوعا على الابتداء وقوله اكان شيئا خبره على تأويل  
 هل تقال فيه كان شيئا واعربه بعضهم بان النبي مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه **ع** والوجه  
 الآخر ان يكون رأيت استفهاما تقديره هل رأيت النبي اكان شيئا فيكون النبي منصوبا على

المفعولية ويؤيد هذا ما رواه الاسمعيلى من وجه آخر عن حرز بن عثمان قال رأيت عبد الله بن بسر صاحب النى صلى الله تعالى عليه وسلم يحمص والناس يسألونه فدنوت منه وانا غلام فقلت انت رأيت رسول الله عليه السلام قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امشاب قال فتبسم وفي رواية له فقلت له اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبيغ قال يا ابن اخي لم يبلغ ذلك قوائه شعرات بيض الشعرات جمع شعرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرماني شعرات جمع قلة فلا يكون زائدا على عشرة قلت سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيض التي كانت على عنقه سبعة عشر شعرة والله اعلم **ص** حدثني ابن بكير حدثني الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا آدم ليس بمجد قطط ولا بسيط رجل انزل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدينة عشر سنين وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بياضا قال ربيعة فرأيت شعرا من شعره فاذا هو احمر فسألت فقيل احمر من الطيب **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابن بكير هو يحيى بن بكير تصغير بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله ابن بكير ابو زكريا الخزومي المصري والليث هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن يزيد الجهمي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه الملقب وسعيد بن ابى هلال الليثي المدني وربيعة بن ابى عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بريعة الرأي والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفي اللباس عن اسمعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ابوب وقتيبة وعلى بن جبر وعن القاسم بن زكريا واخرجه الترمذى في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن اسحق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا **ذكر معناه** قوله كان ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اى مربوطا والتأنيث باعتبار النفس يقال رجل ربعة وامرأة ربعة قوله ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير ربعة اى ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسيأتى في حديث البراء عن قريب انه كان مربوطا ووقع في حديث ابى ربيعة عند الذهلي في الزهريات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول اقرب قوله ازهر اللون اى ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه آخر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض مشربا بياضه بحمرة وقيل الازهر ابيض اللون ناصعا قوله ليس بابيض امهق كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودى تبع الرواية المروزي امهق ليس بابيض وقال الكرماني امهق ابيض لافى الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال رؤية امهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصى وكذلك الامهق وقيل هو بياض في زرقه وامرأة مهقاء ومهقاء وقال بعضهم هما الشديد البياض وعن ابن دريد هو بياض سمح لا يخالطه حرة ولا صفرة وفي التهذيب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد مقبح وقيل هو شدة الخضرة وقال عباس من روى انه ليس بالابيض ولا الآدم فقدوهم وليس بصواب ورد عليه ان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمة وانما

يخالط بياضه الحجرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسم ولهذا جاء في حديث نس أخرجه  
 أحمد والبرار وابن منده بإسناد صحيح أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسم وفيه روايات  
 كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها أن المراد بالسمة الحجرة التي تخالط البياض وأن المراد  
 بالبياض الثابت ما يخالط الحجرة والمنقح مالا يخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا  
 يظهر أن رواية المروزي امهق ليس بابيض مقلوبة على أنه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني  
 أنفاً قوله ليس بجعد قطط الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقطط بفتحين والجعودة في  
 الشعران لا ينكسر ولا يسترسل والقطط شديد الجعودة وفي التلويح الشعر القطط شبيه بشعر  
 السودان قوله ولا سبط بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوطه وهي ضد الجعودة  
 والحاصل أنه وسط بين الجعودة والسبوطه ويقال يعني شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جعدة  
 بصقلة قوله رجل بفتح الراء وكسر الجيم وقيل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على أنه  
 خبر مبتدأ محذوف أي هو رجل أي مسترسل وقيل منسرح وفي حديث الترمذي عن علي رضي  
 الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعداً رجلاً ووقع عند الاصيلي رجل  
 بالجر قيل أنه وهم ويمكن توجيهه على أنه جر بالمجاورة ويروى في بعض الروايات رجل  
 بفتح اللام وتشديد الجيم على أنه فعل ماض فإن صححت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه  
 هكذا إلا بتعسف قوله أنزل عليه يعني الوحي وفي رواية مالت بعنه الله قوله وهو ابن أربعين سنة  
 جلة حالية يعني وعمره أربعون سنة وهو قول الأكثرين وقيل أنزل عليه الوحي بعد أربعين  
 سنة وعشرة أيام وقيل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل  
 لسبع وقيل لأربع وعشرين ليلة منه فيما ذكره ابن عساكر وعن أبي قلابة نزل عليه الوحي لثمان  
 عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودي يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الأول وعند ابن  
 إسحاق ابتداء بالنزول يوم الجمعة من رمضان بعته وعمره أربعون سنة وعشرون يوماً وهو تاسع  
 سباط لسبع مائة وأربعة وعشرين عاماً من سني ذي القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان خلون  
 من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من الفيل وقبل في أول ربيع وفي تاريخ يعقوب بن سفيان الفشوي  
 على رأس خمسة عشر سنة من بنيان الكعبة وعن مكحول أوحى إليه بعد اثنين وأربعين سنة وقال  
 الواقدي وابن أبي عاصم والدولابي في تاريخه نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث وأربعين سنة  
 وفي تاريخ أبي عبد الرحمن العتقي وهو ابن خمس وأربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله  
 الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما وجمع بين هذه الأقوال والأول بان  
 ذلك حين حكي الوحي وتابع وعند الحاكم مصححان أسرايل عليه السلام وكل به ثلاث سنين  
 قيل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدي وقال أهل العلم ببلدنا ينكرون أن يكون وكل به  
 غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلي أن أسرايل عليه السلام وكل به صلى الله تعالى عليه وسلم  
 تدرباً وتدريباً لجبريل كما كان أول نبوته الرؤيا الصادقة قوله قلبت بمكة عشر سنين ينزل عليه  
 أي الوحي وهذا يقتضي أنه عاش ستين سنة وأخرج مسلم من وجه آخر عن أنس أنه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم عاش ثلاثاً وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذي مضى عن قريب وبه  
 قال الجمهور والله أعلم قوله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء يعني دون ذلك فإن

قلت روى ابن اسحق بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحواً من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبدالله بن بسر الماضى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصيغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لا يزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر في شعرات عنقه وما زاد على ذلك يكون في صدغيه كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه فان قلت روى ابن سعد باسناد صحيح عن جريد عن انس في اثناء حديث قال لم يبلغ ما في لحيته من الشعر عشرين شعرة قال جريد واوما الى عنقه سبعة عشر وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال ما كان في رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيته الا سبع عشرة او ثمان عشرة وروى ابن ابى خيثمة من حديث جريد عن انس لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال جريد سبع عشرة وروى الحاكم في المستدرک من طريق عبدالله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عددت ما قبل من شيبه في رأسه ولحيته ما كنت ازيدهن على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بأن مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كاذباً ذكرنا العشرة على عنقه وازاد عليها يكون في بقية لحيته لانه قال في الرواية الثالثة لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء واللحية تشمل العنقة وغيرها وكون العشرة على العنقة بحديث عبدالله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخر في بقية لحيته وكون جريد اشار الى عنقه سبع عشرة ليس يفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لا يدل الا على ما ذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التي رواها الحاكم فلا تنافي كون العشرة على العنقة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تأمل قوله قال ربيعة هو موصول بالاسناد المذكور قوله فسأت قيل يمكن ان يكون المسؤل عنه انساً ويدل عليه ما رواه محمد بن عقيل ان عمر بن عبد العزيز قال لانس هل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني رأيت شعرا من شعره قد لون فقال انما هذا الاثر قد لون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سأل انساً عن ذلك فأجابه بقوله اجر من الطيب يعنى لم يخضب والله اعلم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالک بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس اربعين سنة فافام بمكة عشرين سنين وبالمدينة عشرين سنين ففواه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابى عبد الرحمن والكلام فيه قد مر عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه عاش ستين سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه عاش ثلاثا وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسمعيلى لا بد ان يكون الصحيح احدهما قلت كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على القاء الكسر **ص** حدثنا احمد بن سعيد ابو عبدالله بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجها

واحسنه خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واجد بن سعيد  
ابن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالرباطي مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين  
وماثين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبد الله السلولي الكوفي و ابراهيم بن يوسف  
ابن اسحق يروى عن ابيه يوسف ابن اسحق ويوسف يروى عن جده ابي اسحق السبيعي واسمه  
عمر بن عبد الله لان اسحق يقال انه مات قبل ابيه ابي اسحق والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي كريب قوله واحسنه خلقا بفتح الخاء المعجمة في رواية الاكثرين  
وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى وانك لنعلى خلق عظيم ووقع في رواية الاسمعيلى  
واحسنه خلقا او خلقا قوله البائن بالياء الموحدة من بان اى ظهر على غيره او فارق سواء **ص**  
حدثنا ابو نعيم حدثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا  
انما كان شئ في صدغيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو نعيم الفضل بن دكين و همام ابن يحيى  
العوفي البصري والحديث اخرجه الترمذى في الشمائل عن بندار واخرجه النسائي في الزينة  
عن ابي موسى قوله شئ اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الحضاب لانه لم يكن له شئ من الشيب  
الا قليلا في صدغيه لم يحتاج الى التخصيب قوله في صدغيه الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا  
الشعر المتدلى عليه صدغا **ص** فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يصبغ من الصفرة قلت صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وكلاهما صادقان  
**ص** قال قلت هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان في صدغيه وفي حديث عبد الله بن بسر كان على  
عنقه قلت يجمع بينهما بما رواه مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن انس قال لم يخضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذى متفرقا فان قلت اخرج الحاكم  
من حديث عائشة انها قالت ماشاه الله ببضاه قلت هذا محمول على ان تلك الشعرات البيض لم يتغير بها  
شئ من حسنه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق  
عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوعا بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة اذنه  
رايته في حلة جرا لم أر شيئا قاطا حسن منه قال يوسف بن ابي اسحق عن ابيه الى منكبيه **ش** مطابقتها  
للترجمة ظاهرة و ابو اسحق مر الآب والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن ابي الوليد مختصرا  
واخرجه مسلم في الفصائل عن ابي موسى و بندار واخرجه ابو داود في اللباس عن حفص بن عمر  
واخرجه الترمذى في الاستيذان والادب عن بندار ببعضه وفي الشمائل عن بندار بتمامه  
وعن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن الحسين وعن يعقوب بن ابراهيم الدورقي  
قوله مربوعا وهو معنى قوله ربيعة في الاحاديث السابقة قوله بعيد ما بين المنكبين اى عريض اعلى الظهر  
ووقع في حديث ابي هريرة عند ابن سعد ربح الصدر قوله اذنه بالافراد وفي رواية الكشميهنى اذنيه  
بالثنية وفي رواية الاسمعيلى تكاد يجته تصيب شحمة اذنيه قوله قال يوسف بن ابي اسحق نسبته الى  
جده لانه ذكر الاب و اراد الجد مجازا وقال الكرماني الضمير في ابيه يرجع الى اسحق لالى يوسف لان يوسف  
لا يروى الا عن الجد قوله الى منكبيه اى يبلغ الجمجمة الى منكبيه وهذا التعليق قد اسنده قبل عن احمد بن سعد  
عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا ابي عن ابي اسحق عن البراء ولكنه اختصره  
وقال الداودى قوله يبلغ شحمة اذنيه عفا بقوله منكبيه ورد بان المراد ان معظم شعره كان عند شحمة اذنه وما

استرق منه: مثل الى المنكب امي يحمل على حالين ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي  
استرق قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القمر  
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفاضل بن دكين وزهير عن ابن معاوية وابو اسحق  
عمرو بن عبد الله السديقي والحديث اخرجه الترمذي في المناقب عن سفيان بن وكيع قوله اكان الهمزة  
فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله مثل السيف يحتمل انه اراد مثل السيف في الطول قال البراء لا بل  
مثل القمر في التدوير ويحتمل انه اراد مثل السيف في اللعان والصقال فقال البراء لا بل مثل القمر الذي فوق  
السيف في ذلك لان القمر يشمل التدوير واللعان بل التشبيه به ابلغ لان التشبيه بالقمر اوجه الممدوح  
اشابع ذابيع وكذا باب الشمس وقد اخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة ان رجلا قال له اكان وجه رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستدير او قد اشار بقوله مستديرا الى انه جمع  
التدوير مع كونه مثل الشمس والقمر في الاشراف واللعان والصقال فكانت فيه في حديثه انه جمع الحسن  
والاستدارة وهذا الحديث يؤيد الاحتمالين المذكورين ص حدثنا الحسن بن منصور ابو  
على حدثنا حجاج بن محمد الاوربالمصبصة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين  
يديه عنزة قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابي جحيفة قال كان يمر من وراء المرأة وقام الناس فجعلوا  
يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم قال فاخذت يده فوضعتها على وجهي فاذا هي ابرد من الثلج  
واطيب رائحة من المسك ش مطابقتها للترجمة ظاهرة والحسن بن منصور ابو على الصوفي  
البغدادي وهو من افراده ولم يخرج عنه غير هذا الحديث والحكم بفحنتين ابن عتيبة بضم العين المهملة  
وقفتح التاء المشددة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقدم غير مرة وهذا الحديث  
مرفى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة  
في كتاب الصلاة في باب الصلاة الى العزرة فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة  
قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وقدم الكلام فيه هناك  
قوله بالمصبصة بكسر الميم وتشديد الصاد المهملة وكسرها وسكون الياء آخر الحروف وفتح  
الصاد الثانية وفي آخرها هاء وهي مدينة مشهورة بناها ابو جعفر المنصور على نهر جيجان وهو الذي  
يسميه القوم جاهان وقال البكري ثغر من ثغور الشام قلت رأيتها في سفرتي الى بلاد الروم وغالبها خراب  
وهي في بلاد الارمن بالقرب من مدينة تسمى اذنة وانما قال بالمصبصة لان حجاج بن محمد سكن  
المصبصة واصله ترمذي ومات ببغداد سنة ست ومائتين قوله بالهاجرة وهي نصف النهار عند  
اشتداد الحر قوله الى البطحاء وهو المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى قوله عنزة بفتح النون  
اطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج قوله قال شعبة هو متصل بالاسناد المذكور قوله وزاد  
فيه عون اي زاد الحكم في اسناد الحديث حدثنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة ويأتي هذا في آخر الباب وقال  
الكرماني وما وقع في بعض النسخ عون عن ابيه عن ابي جحيفة سهلان عوناهو ابن ابي جحيفة والصواب  
نقص الاب قلت في كتاب الصلاة الذي ذكرناه الان قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة عن  
ابيه قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا عون عن ابيه  
عن ابي جحيفة فلفظ عن ابيه حشوا لاطائل تحته والصواب ترك هذه اللفظة قوله فاذا هي ابرد من  
(الثلج)

الثلج والحكمة فيه ان برودة يده تدل على سلامة جسده من العمل والعوارض قوله واطيب رائحة  
 من المسك قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفة صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يس طيبا ومع هذا  
 فكان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه للملائكة واخذ الوحي الكريم  
 ومجالسة المسلمين وروى احمد في مسنده من حديث وائل بن حجر اني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بدلو من ماء فشرب منه به شح في الدلو ثم في البثر ففاح منها مثل ريح المسك وروى ابو يعلى والبرار باسناد  
 صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر في طريق من طرق المدينة  
 وجد من رائحة المسك فيقال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الطريق **ص** حدثنا  
 عبدان حدثنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه الصلاة  
 والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** مطابقة للترجمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 موصوفا بالجلود **و** وعبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي  
 ويونس هو ابن يزيد الايلي والزهري محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احدا للفقهاء السبعة  
 وهذا الحديث من في اوائل باب كيف كان بدء الوحي فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن عبدان  
 ايضا الى آخره نحوه والاخر عن بشر بن محمد عن عبد الله الى آخره وقد مر الكلام فيه مستقصى  
 واخرجه ايضا في كتاب الصيام في باب اجود ما يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان  
 فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن  
 عتبة عن ابن عباس الى آخره قوله اجود الناس اى اعطاهم واكرمهم قوله من الريح المرسلة  
 اى المبعوث لنفع الناس **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج اخبرني ابن  
 شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها  
 مسرورا تبرق اسارير وجهه فقال الم تسمعي ما قال المدلجى لزيد واسامة ورأى اقدامهما ان بعض هذه  
 الاقدام من بعض **ش** مطابقة للترجمة في قوله تبرق اسارير وجهه فان هذا من جملة صفاته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ابن موسى بن عبدربه السخني البجلي الذي يقال له خت بفتح الخاء  
 المعجمة وتشديد التاء المشاة من فوق واما يحيى بن جعفر بن اعين البكندى وكلاهما من افراد البخارى  
 وكلاهما روى عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج والحديث اخرجه مسلم  
 في النكاح عن عبد بن جريد عن عبد الرزاق قوله مسرورا حال اى فرحان قوله تبرق بضم التاء اى تضيء  
 وتستنير من الفرح قوله اسارير وجهه الاسارير جمع الاسرار وهو جمع السرور وهى الخطوط التى  
 تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح قوله فقال الم تسمعي ما قال المدلجى بضم الميم وسكون  
 الدال المهملة وكسر اللام وبالجميم واسمه مجزز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاى الاولى المشددة ونسبته  
 الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتبع  
 الاثار ويعرفها ويعرف شبه الرجل باخيه وابيه والجمع القافة يقال فلان يقوف لاثر ويقتافه قيافة  
 مثل قفى الاثر واقتفاه وكانت الجاهلية تقدر في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ابىض فربهما  
 مجزز وهما تحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه الاقدام بعضهما من بعض فلما قضى هذا

القائف بالحق نسبته وكانت العرب تعتمد قول القائف ويعترفون بحقيقة القيافة فرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه زجرا لهم عن الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى وامه ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واختلفوا في العمل بقول القائف فابتنه الشافعي واستدل بهذا الحديث والمشهور عن مالك اثباته في الاماء ونفيه في الحرائر ونفاه ابو حنيفة مطلقا لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وليس في حديث المدجى دليل على وجوب الحكم بقول القائف لان اسامة كان نسبه ثابتا من زيد قبل ذلك ولم يحتج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الى قول احدوا وانما تعجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابه بجزن كما يجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يثبت الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يعاط في ذلك اثبات مالم يكن ثابتا **قصص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه **ش** **قصص** مطابقة للترجمة قوله استنار وجهه الى آخره وعبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلى المدينى يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن مالك الانصارى روى عن ابيه كعب بن مالك ابى بن كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة السلى الخزرجى الانصارى المدينى **قصص** ذكر لطائف اسناده **قصص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه لاقول في موضعين وفيه السماع في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخه مصريان وعقيل ابى والبقية مديون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن عن الاب عن الجد وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسيأتى بطوله في المخازى واخرجه في مواضع مختصرا ومطولا في الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذي يأتي في وفود الانصار وفي موضعين من المغازى وفي اربعة مواضع في التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا واخرجه مسلم في التوبة عن ابى الطاهر وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الطلاق عن ابى الطاهر واخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن جبلة ومحمد بن يحيى ومحمد بن معاذ بن قزله فلما استأثرت وحواله مخدوف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وكذا فقولاه وهو يبرق وجهه جبلة حالية ومعنى يبرق يلمع قولاه اذا سر على صيغة المجهول من السرور قولاه استنار اي اضاء وتور قولاه كأنه قطعة قمر اي كأن الموضع الذي تين فيه السرور وهو جبينه قطعة قمر **قصص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت في خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه **ش** **قصص** مطابقة للترجمة في كونه من خير قرون وهو صفة من صفاته ويعقوب ابن عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله بن عبد القارى من القارة حليف بنى زهرة اصله مدينى سكن الاسكندرية وعمرو هو ابن ابى عمرو واسمه ديسرة مولى المطلب والحديث لم يخرج الا هو قولاه قرون جمع قرن وهو الناس المجتمعون في عصر واحد وقيل مائة سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثلاثون سنة قولاه قرنا فقرنا اي نقيت من خير



القرون او افضلها واعتبرت قراقرنا من اوله الى آخره فيحوال التتصيل فتخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة  
 ثم قرن التابعين فقراي كنت فيه وروى كنت منه **ح**ص حديث يحيى بن بكير حدثنا ابيث عن يونس  
 عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان  
 يسدل شعره وكان المشركون يرقون رؤسهم فكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم رأسه **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه في الاخير فرق رأسه وهو صفة من صفاته  
 ورجاله مروا عن قريب والحديث اخرجه البخارى ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي  
 اللباس عن احدين يونس واخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابى مزاحم ومحمد بن جعفر وعن  
 ابى الطاهر واخرجه ابوداود في الترجل عن موسى بن اسمعيل واخرجه الترمذى في الثمائل عن سويد  
 ابن نصر واخرجه النسائى في التزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه  
 في اللباس عن ابى بكر بن ابى شيبة فقراي يسدل شعره بفتح الباء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز  
 ضمها اى يترك شعرنا صيته على جبينه وقال النووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذها قنصة  
 بضم القاف وبالصاد المهملة فقراي وكان المشركون يرقون بضم الراء وكسرها اى يلقون شعر رؤسهم الى  
 جانبيه ولا يتركون نه شيئا على جبهتهم فقراي يحب موافقة اهل الكتاب لانه اقرب الى الحق من المشركين  
 عبدة الاوثان وقيل لانه كان مأورا باتباع شريعتهم فيما يوح اليه فيه شئ وقال الكرماني احتج به بعضهم  
 على ان شرع من قبلنا شرع لئلا هو ضعيف لانه قال كان يحب من المحبة ولو كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة  
 واجبة انتهى قلت الذى قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قبلنا يلزمنا الا اذا قصه الله  
 بالانكار فقراي ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اى شعر رأسه يعنى القى الى جانبي  
 رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت  
 انافرت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اى شعر رأسه على باؤخه **ح**ص حديث عبدان  
 عن ابى حنيفة عن الاعمش عن ابى وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال لم يكن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا **ش** مطابقة  
 للترجمة ظاهرة وعبدان عبد الله بن عثمان المروزي وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاى اسمه محمد بن ميمون  
 السكرى المروزي والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق ابن ابيدع والحديث اخرجه  
 البخارى ايضا في الادب عن حفص بن عمرو عن قتيبة وعن عمرو بن حفص واخرج حديث حفص بن عمرو  
 مناقب عبد الله بن مسعود واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابى شيبة وعن ابى بكر بن  
 ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن تميم وعن ابى سعيد الاشجى واخرجه الترمذى في البر عن محمود بن غيلان فقراي  
 لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا من الفحش واحله الزيادة بالخروج عن الحد فقراي ولا متفحشا اى  
 ولا متكلفا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له جلبا ولا كسبيا وروى الترمذى من طريق ابى  
 عبد الله الجدلى قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت  
 لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سحبا في الاسواق ولا يجزى بالسبيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح فقراي  
 احسنكم اخلاقا وفي رواية مسلم احسنكم ووحسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو  
 صفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء رضى الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة كان خلقه

القرآن يغضب لغضبه ويرضى لرضاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الا اخذ ايسرهما ما لم يكن اثماً فان كان اثمًا كان بعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة جدا والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الادب عن القعنبي واخرجه مسلم فى الفضائل عن يحيى بن يحيى وقتيبة واخرجه ابو داود فى الادب عن القعنبي به مختصرا قوله ما خير على صيغة المجهول قوله بين امرين اى من امور الدنيا يدل عليه قوله ما لم يكن اثمًا لان امور الدين لا اثم فيها قوله ايسرهما اى اسهلهما قوله ما لم يكن اثمًا اى ما لم يكن الاسهل اثمًا فانه حينئذ يختار الاشق قال الكرماني فان قلت كيف يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى امرين احدهما اثم قلت التحير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من المسلمين فعناه ما لم يؤد الى اثم كالنخير فى المجاهدة فى العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تنجر الى الهلاك لا تجوز قوله وما انتقم لنفسه اى خاصة فان قلت امر يقتل عقبة بن ابى معيط وعبد الله بن خطل وغيرهما ممن كان يؤذيه قلت هم كانوا مع اذاهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى وقيل اراد انه لا ينتقم اذا اودى فى غير السبب الذى يخرج الى الكفر كما عفا عن ذلك الاعرابى الذى جفا فى رفع صوته عليه وعن ذلك الآخر الذى جذب برءائه حتى اثر فى كتفه وجل الداودى عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال واما العرض فقد اقتصر ممن نال منه قوله الا ان تنتهك هذا استثناء منقطع اى لكن اذا انتهكت حرمة الله انتصر لله وانتقم ممن ارتكب ذلك واخرج الطبرانى فى الاوسط من حديث انس رضى الله تعالى عنه فيه وما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان اشد الناس غضبا لله تعالى **و** فى الحديث الاخذ بالاسهل والحث على العفو والانتصار للدين وانه يستحب للحكام التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد عن ثابت عن انس قال ما مسست حريرا ولا ديباجا لئن من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شمت ربحا قط او عرفا قط اطيب من ربح او عرف النى صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان المذكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وحاد هو ابن زيد وفى بعض النسخ وقع هكذا والحديث من افراده واخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله ما مسست بسنين مهمتين الاولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة وكذا الكلام فى شمت قوله ولا ديباجا وفى المغرب الديباج الثوب الذى سداه ولحمته ابرسم وعندهم اسم لبقش والجمع دبايج قلت فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله لئن من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى انعم فان قلت هذا يعارضه ما روى من حديث هذبن ابى هالة الذى اخرجه الترمذى فى صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيه انه كان شبن الكفين والقدمين اى غليظهما فى خشونة قلت قيل لئن فى الجلد والغلظ فى العظام فيجتمع له نعمة البدن مع القوة ويؤيده ما رواه الطبرانى والبرار من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه اردفنى النى صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه فى سفر فامسست شيئا قط لئن من جلده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او عرفا هو شك من الراوى لان العرف يقع العين وسكون الراء بعدها فاء هو الريح ايضا قوله من ربح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا ايضا شك من الراوى وقوله من ربح بكسر الحاء بلاتونى لانه فى حكم المضاف تقديره من ربح

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من عرفه وهذا كما في قول الشاعر \* بين ذراعي وجبهة الاسد، تقديره  
 بين ذراعي الاسد وجبته فقد ادخل بين المضاف والمضاف اليه شيئا والاصل عدمه قيل ووقع في بعض  
 النسخ او صرنا بفتح الراء وبالقاف وكلمة او على هذا تكون للتوزيع دون الشك والمعروف من الرواية  
 هي الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة عن ابي سعيد  
 الخدري رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشده حياء من العذراء في خدرها  
**ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان فيه صفة من صفاته العظيمة **ص** ويحيى هو القطان وعبد الله بن  
 ابي عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك مرفى الحج والحديث اخرجه  
 البخارى ايضا عن بندار عن يحيى وابن مهدي وفي الادب عن علي بن ابي الجعد وعن عبدان عن عبيد الله  
 واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الله بن معاذ عن زهير بن حرب ومحمد  
 ابن المثنى واحمد بن سنان واخرجه الترمذى في الشمائل عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه  
 في الزهد عن بندار قوله حياء نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب او يذم والعذراء البكر  
 لان عذرتهاا وهى جلدة البكارة باقية قوله في خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة اى في سترها  
 ويقال الخدر ستر يحل للبكر في جنب البيت فان قلت مبنى امر العذراء على الستر فافائدة قوله في خدرها قلت  
 هذا من باب التعميم للمبالغة لان العذراء في الخلوة يشد حياؤها اكثر مما تكون خارجة عن الخدر لتكون  
 الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم محل الحياء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير حدود الله ولهذا قال للذى  
 اعترف باننا انكتموا لم يكن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قال حدثنا شعبة  
 مثله واذا كره شيئا عرف في وجهه **ش** هذا طريق في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن  
 بشار وهو بندار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما روى عن شعبة قوله مثله اى مثل  
 الحديث المذكور سند او متنا واخرجه الاسعدي من رواية ابي موسى محمد بن المثنى عن عبد الرحمن  
 ابن مهدي بسنده وقال فيه سمعت عبد الله بن ابي عتبة يقول سمعت ابا سعيد الخدري يقول الى آخره  
 قوله واذا كره شيئا عرف في وجهه هذه زيادة محمد بن بشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف  
 في وجهه انه لا يواجه احدا بما يكرهه بل يتغير وجهه فيعرف اصحابه كراهته لذلك **ص**  
 حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال ما عاب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه اكله والتركه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث  
 ان المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وابو حازم بالخاء المعجمة والزاي واسمه سلمان الاشجعي وليس  
 هو اباحازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن محمد  
 ابن كثير واخرجه مسلم في الاطعمة عن احمد بن يونس وعن ابي كريب وابن المثنى وعن يحيى بن يحيى  
 وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حديد واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن كثير به  
 واخرجه الترمذى في البر عن احمد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار قوله والا  
 اى وان لم يشتهه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن  
 جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحينة الاسدي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا سجد فرج بين يديه حتى نرى ابطيه قال وقال ابن بكير حدثنا بكر بن ابي ابطيه **ش** مطابقتها  
 لترجمة في قوله يارض ابطيه لان هذا ايضا من صفاته الجميلة **ص** والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز

ومضى الحديث في كتاب الصلاة في باب يدي ضبعيه ويجافي في السجود قوله مالك بالتؤين قوله  
ابن بريدة صفة لعبد الله لالمالك وبجينة بضم الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون  
وهو اسم ام عبد الله فجمع في نسبه بين الاب والام قوله الاسدي بسكون السين ويقال فيه الازدي  
بالزاي الساكنة وهذا مشهور في هذه النسبة يقال بالزاي وبالسین قوله فرج بين يديه يعني فتح ولم  
يضم مرفقيه اليه وهذه سنة السجود قوله حتى ترى بنون المنتكلم مع الغير قوله وقال ابن بكير وهو يحيى بن  
عبد الله بن بكير قال بالاسناد المذكور قوله بكر هو بكر بن مضر المذكور اراد ان يحيى بن بكير زاد لفظة  
بياض على لفظة ابويه وفي رواية قتيبة حتى ترى ابويه بدون لفظة بياض قيل المراد بوصف ابويه بالبياض  
انه لم يكن تحتها شعر فكانا كلون جسده وقيل لدوام تعاهده له لا يبقى فيه شعر فان قلت في رواية مسلم حتى  
رأيت ابنة ابويه قلت لا تنافي بينهما لان العفة هي البياض ليس بالناصع وهذا شأن المغايب يكون لونها في  
البياض دون لون بقية الجسد **ص** حدثنا عبد الأعلى بن جاد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن  
قتادة ان انساً رضي الله تعالى عنه حدثهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء  
من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابويه **ش** وسعيد هو ابن ابي عروبة  
والحديث قدم في كتاب الاستسقاء في باب رفع الامام يده في الاستسقاء قوله كان لا يرفع الى آخره ظاهره انه  
لم يرفع الا في الاستسقاء وليس كذلك بل ثبت الرفع في الدعاء في موطن فإول على انه لم يرفع الرفع البليغ في  
شيء من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع الرفع البليغ حتى يرى بياض ابويه **ص** وقال ابو موسى  
دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورفع يديه ورأيت بياض ابويه **ش** ابو موسى هو محمد بن المثني  
يعرف بالزمن الغبري شيخ البخاري ومسلم وهذا طرف علقه من حديث سبأ بن موصو لا في المناقب في ترجمة  
ابي عامر الاشعري **ص** حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول سمعت  
عون بن ابي جحيفة ذكر عن ابيه قال دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالابطح في قبة كان  
بهاجرة خرج بلال رضي الله تعالى عنه فتأدى بالصلاة ثم دخل فاخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فوقع الناس عليه وبأخذون منه ثم دخل فاخرج العنزة وخرج رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كأنني انظر الى وبيص ساقه فركز العنزة ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين  
يمر بين يديه الحمار والمرأة **ش** مطابقة للترجمة في قوله كأنني انظر الى وبيص ساقه بفتح الواو  
وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره صادم مهمل وهو البرق وزنا معنى والحسن  
ابن الصباح بن شبيب الباء الموحدة وفي غالب النسخ الحسن بن الصباح البراء بتقديم الزاي على الراء وهو  
واسطي سكن بغداد ومحمد بن سابق ايضا من شيوخ البخاري روى عنه هنادي واسطة وروى عنه بدون  
الواسطة في الوصايا حيث قال حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب عنه ومالك بن مغول بكسر الميم  
وسكون العين المعجمة ابن عاصم ابو عبد الله البجلي الكوفي وابو جحيفة اسمه وهب وقد مر عن قريب وقدم  
الحديث في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس قوله دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
على صيغة المجهول يعني وصلت اليه من غير قصد قوله وهو بالابطح جلة حالية والابطح مكنة وهو مسيل  
واديها ويجمع على البطاح والابطح قوله في قبة ايضا حال قوله بالهاجرة وهو نصف النهار عند اشتداد  
الحر قوله فاخرج من الاخراج قوله فضل وضوء النبي عليه السلام بفتح الواو وهو الماء الذي توضع به  
شعره فاخرج العنزة وهو مثل نصف الرمح او اكبر شيئا وفيها سنان مثل سنان الرمح والعكازة قريب منها

**ص** حدثني الحسن بن صباح البرار حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحدث حديثا لوعده العاد لاحصاء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان من صفات النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي يسمع كلامه لو اراد ان يعد كلماته او مفرداته او حروفه لعدّها والمراد بذلك المبالة في التريل والتفهيم والحسن بن الصباح هذا هو الذي مضى في الحديث السابق وقيل لابل غيره لان الحسن بن الصباح الذي قبله هو الحسن بن محمد بن محمد بن الزعفراني نسبة الى جده وسفيان هو ابن عينة والحديث اخرجه ابو داود في العلم عن محمد بن منصور الطوسي نحوه وذكر فيه قصة ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قوله لوعده العادى لوعده العاد حديثه اى كلمات حديثه لعه اى لقد رعى عده فالشرط والجزاء متحدا ظاهرا ولكنه من قبل قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد فسر بلا تطبيقا عدها وبلوغ آخرها **ص** وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت الا يعجبك ابو فلان جاء فجلس الى جانب حجرتي يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمعنى ذلك وكنت اسبح فقام قبل ان اقضى سبحتي ولو ادر كنه لرددت عليه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دكم **ش** هذا التعليق وصله الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث قوله ابو فلان كذا في رواية كريمة والاصيلي وفي رواية الا كثيرين ابا فلان اما الرواية الاولى فلا اشكال فيها واما الثانية فعلى لغة من قال لا ولور ماه بابا قيس قيل المراد به ابو هريرة يدل عليه ما رواه الاسمعيلى من حديث ابن وهب عن يونس الا يعجبك ابو هريرة جاء فجلس ووقع في رواية احمد ومسلم وابي داود من هذا الوجه الا اعجبك من ابي هريرة ووقع للقابسي اتي فلان فأتى فعل ماض من الايان وفلان فاعله وهو تصحيف قاله بعضهم ثم علل بقوله لانه تبين انه بصيغة الكنية قلت فيه نظر لا يخفى قوله وكنت اسبح يجوز ان يكون على ظاهره من التسبيح الذي هو الذكر ويجوز ان يكون مجازا عن صلاة التطوع قوله لم يكن يسرد اى لم يكن يتابع الحديث استجمالا اى كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل التأني لئلا يلتبس على المستمع وفي رواية الاسمعيلى عن ابن المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلا يفهمه القلوب واعتذر عن ابي هريرة بانه كان واسع الرواية كثيرا المحفوظ فكان لا يتمكن من المهل عند ارادة التحديث كما قال بعض البلغاء اريد ان اقتصر فتزدحم القوافى على **ص** **باب ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله **ص** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسام عينه ولا ينام قلبه رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا وصله البخارى عن محمد بن عباد عن يزيد بن هرون عن سليم بن حبان عن سعيد بن ميناء عن جابر في كتاب الاعتصام وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودة ابو الوليد المكي قوله تمام عينه وفي رواية الكشيتهى تمام عيناه بالثنية وقدمر الكلام فيه في كتاب التهجيد في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في حديث عائشة مطولا وفيه قلت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني تمام ولا ينام قلبي **ص** حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن ابي عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان

يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله تنام قبل أن توتر قال تنام عني ولا ينام قلبي **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لأن نوم عينه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجليلة وهذا الحديث بهذا الاسناد وهذا المتن قدمضي في كتاب التمجيد كالحديث الذي ذكرناه الآن **ص** حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن شريك ابن عبد الله بن ابي عمر سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اسرى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكعبة جاء ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهوناً في المسجد الحرام فقال اولهم ايمهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم خذواخيرهم فكانت تلك فلم يرهم حتى جاؤا ليلة اخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم الصلاة والسلام تام اعينهم ولا تنام قلوبهم فتولاه جبريل ثم عرج به الى السماء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث اخرج في الايمان عن هرون بن سعيد الايلي قوله ثلاثة نفرهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام قلت الذي يظهر لي ان هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل واسرافيل لاني رأيت في كتب كثيرة مخصوصة بالمعراج انهم نزلوا عليه والبراق معهم قوله قبل ان يوحى اليه قيل ليس في اكثر الروايات هذه اللفظة وان تكن محفوفة فلم يأتها عقيب تلك الليلة بل بعدها بسنتين لانه انما اسرى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقيل بسنتين وقيل بسنة قوله ايمهم هو اي اى الثلاثة محمد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم نائماً بين اثنين او اكثر وقد قيل كان نائماً بين عمه حنيفة وابن عمه جعفر بن ابي طالب قوله اوسطهم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان نائماً بينهم قوله خذواخيرهم اي لاجل ان يعرج به الى السماء قوله فكانت تلك اي كانت القصة تلك الحكاية لم يقع شيء آخر قوله فيما يرى قلبه اي بين المنام واليقظان فان قلت ثبت في الروايات الاخرى انه في اليقظة قلت ان قلنا بتعدد فظاهر وان قلنا باتحاده فيمكن ان يقال كان ذلك اول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها والله اعلم **ص** باب ١٠ علامات النبوة في الاسلام **ش** اي هذا باب في بيان علامات النبوة والعلامات جمع علامة انما لم يقل معجزات النبوة لان العلامة اعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهر لان المعجزة لا تكون الا عند التحدى بخلاف الكرامة قوله في الاسلام اي في زمن الاسلام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير سمعت ابا جابر قال حدثنا عمر بن ابن حصين انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير فادخلوا ليلتهم حتى اذا كان وجه الصبح عرسوا فغلبتهم اعينهم حتى ارتفعت الشمس فكان اول من استيقظ من منامه ابو بكر رضى الله تعالى عنه وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر رضى الله تعالى عنه فقعد ابو بكر عند رأسه فجعل يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فترل وصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال يا فلان ما يمنعك ان تصلي معنا قال اصابتني جنابة فامره ان يتيمم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركوب بين يديه وقد عطشنا عطشا شديدا فبينما نحن نسير اذا نحن بامرأ سادلة رجلية هاتين مزادتين فقلنا لها اين الماء فقالت انه لا ماء فقلنا كم بين اهلك وبين الماء قالت يوم وليلة فقلنا انطلق الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت وما رسول الله فلم نملكها من امرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثته بمثل الذي حدثنا غير انها

حدثه انها مؤتممة فامر بمزادتها ففتح العزلاوين فشر بناعطا شاربين رجلا حتى رويناه فلا ناكل قربة معنا  
 وادوة غير انه لم ينشق بعيرا وهي تكاد تبض من المل ثم قال ها توما عندكم فجمع لهما من الكسر والتمر حتى انت  
 اهلها قالت لقيت اسحر الناس او هو نبى كازعوا فهدى الله ذلك الصرم تلك المرأة فاسلمت واسلواش  
 مطابقة لترجة في تكثير الماء القليل بركته صلى الله عليه وسلم ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي  
 وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زريز بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وقدم في بدء الخلق وابو  
 رجاء ضد الخوف عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واسلم بعد الفتح ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يجر اليه والحديث مر في كتاب التيمم في باب  
 الصعيد الطيب وضوء المسلم بأتم منه واطول ومضى الكلام فيه هناك قوله فادجوا من الادلاج يقال  
 ادج القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا في آخر الليل يقال ادجوا بتشديد الدال قوله عرسوا من  
 التعريس وهو نزول القوم آخر الليل يقفون فيه وقفة للاستراحة قوله وكان لا يوقظ على صيغة المجهول  
 قوله فجعل يكبر اى فجعل ابو بكر يكبر رافعا صوته وقد تقدم في كتاب التيمم ان عمر رضى الله تعالى عنه هو  
 الذى كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع في مسلم في الصلاة  
 من حديث عوف الاعرابى عن ابي رجاء ان عمر كان رجلا جليدا فكبر ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منافاة اذا لم يمنع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله في  
 ركوب بالضم جمع راكب وفتحها ما ركب قوله سادلة اى مرسله رجليه يقال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله  
 مزادتين ثنية مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي وهى الراوية وسميت بها لانها يزداد فيها جلد آخر من غيرها  
 ولهذا قيل انها اكبر من القربة قوله انه بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروى ايها وقال الجوهري ومن الغرب  
 من يقول ايها بفتح الهزة بمعنى هيمات ويروى ايها على وزن هيمات ومعناه قوله مؤتممة من اتمت  
 المرأة اذا صار اولادها تاما فمى مؤتممة بكسر التاء ويروى بفتحها قوله ففتح في العزلاوين هكذا في رواية  
 الكشميهنى وفي رواية غيره ففتح بالعزلاوين وهى ثنية عن لا بسكون الزاي وبالدم القربة قاله بعضهم  
 قلت العز لا دم المزايدة اسفل قوله فشر بناعطا شاربين رجلا فادجوا من الادلاج بفتح الزاي وبالدم القربة قاله بعضهم  
 الكشميهنى وجه النصب انه بيان لقوله عطاشا ويروى اربعون بالرفع اى ونحن اربعون نفسا قوله حتى رويناه  
 بفتح الراء وكسر الواو من الرى قوله تبض بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المعجمة المثقلة اى تسيل  
 وقال ابن التين تبض اى تنشق فيخرج منه الماء يقال بض الماء من العين اذا نبع وحكى القاضى عياض  
 عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللهبان وفيه بعد ويروى تنض بالنون عوض الباء  
 الموحدة وروى ابو ذر عن الكشميهنى تنصب من الانصباب ويروى تنضج من الضرج بالصاد المعجمة  
 والراء والجيم وهو الشق ويروى تبصرتاء مشاة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف  
 ساكنة وصاد مهملة وراء ذكر الشيخ ابو الحسن ان معناه تنشق قال ومنه صير الباب اى شقه  
 ورده ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود فى شئ من  
 الروايات قوله ذلك الصرم بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ايات مجمعة نزول على  
 الماء **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن انس رضى الله  
 تعالى عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه وهو بالزوراء فوضع يده فى الاناء فجعل  
 الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزهاء ثلاثمائة

ش مطابقة لترجمة ظاهرة وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصري وسعيد  
 هو ابن أبي عروبة والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن أبي موسى قوله  
 وهو بالزوراء جلة حالية والزوراء بفتح الزاي وسكون الواو وبالمد موضع بسوق المدينة ووقع  
 في رواية همام عن قتادة عن انس شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند  
 الزوراء وعند بيوت المدينة وأخرجه ابو نعيم وعند أبي نعيم من رواية شريك بن أبي نمر عن انس  
 انه هو الذي احضر الماء وانه احضره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت ام سلمة  
 وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله والماء ينبع اما انه يخرج من نفس الاصبع وينبع من  
 ذاتها واما انه يكثر في ذاته فيفور من بين اصابعه وهو اعظم في الانجاز من تبعه من الحجر لان  
 خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم ويجوز في باء ينبع الضم  
 والفتح والكسر قوله زهاء بضم الزاي بمدودا المقدار ص حدثنا عبد الله بن مسلمة  
 عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتمس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده في ذلك الاناء فامر الناس ان يتوضؤوا  
 منه فرأيت الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم ش هذا  
 طريق آخر في حديث انس وقدمضي هذا في كتاب الطهارة في باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة  
 فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه قوله من عند آخرهم كلمة من  
 من ههنا بمعنى الى وهي لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض  
 ص حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حزم قال سمعت الحسن قال حدثنا انس بن مالك قال  
 خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسبرون  
 فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماء يتوضؤون فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فاخذه  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ ثم مداصابعه الاربع على القدح ثم قال قوموا فتوضؤوا  
 فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين او نحوه ش هذا الحديث  
 لانس ايضا من وجه آخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العباسي وهو من افراده ويروى  
 عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي ابن ابي حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين  
 ومائة وهو يروى عن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله خرج  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه اراد به بعض اسفاره قوله ومعه الاولو فيه  
 للحال ص حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد اخبرنا حبيد عن انس قال حضرت الصلاة  
 فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ وبقى قوم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بمخضب من بجارة فيه ماء فوضع كفه فصغر المخضب ان يبسط فيه كفه فضم اصابعه فوضعهما  
 في المخضب فتوضأ القوم كلهم جميعا قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا ش هذا طريق رابع  
 في حديث انس الاول عن قتادة والثاني عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن حبيد ففيها  
 مغايرة واضحة في المتن وتعين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية  
 وقال القرطبي قصة تبع الماء من اصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم تكررت منه في عدة مواضع



في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي  
 قال ولم يجمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبع الماء من بين  
 عظمه وعصبه ولحمه ودمه وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي ويزيد من الزيادة ابن  
 هارون بن زاذ ان ابو خالد الواسطي والحديث من افراذه قوله بمخضب بكسر الميم وبالمجنيين  
 المكن وهو انا من جارة يغسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا ص حدثنا موسى بن اسمعيل  
 حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش  
 الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فجهش الناس نحوه  
 فقال مالكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل  
 الماء يثور بين اصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا قلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كنا  
 خمس عشرة مائة ش مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسطلي المروزي  
 سكن البصرة وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي وسالم بن ابي الجعد  
 بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسم رافع الاشجعي و والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن  
 يوسف بن عيسى واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن رفاة  
 ابن الهيثم وعن ابي موسى وبنار وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه  
 النسائي في الطهارة عن اسحق بن ابراهيم وفي التفسير عن علي بن الحسين قوله يوم الحديبية وهي  
 غزوة الحديبية وكانت في ذي العقدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المهملة مثال دويبية  
 وهي بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حديباء  
 كانت هناك وقال ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي العقدة معمر الا يريد حربا  
 وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن الحق به من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا  
 خمس عشرة مائة على ما ذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع  
 عشرة مائة رواه البخاري ايضا على ما يحكي الآن وقال ابن اسحق كانوا سبعائة وانما قال كذلك  
 تفقها من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء  
 وهي انا صغير من جلد يشرب منها الماء والجمع ركا قوله فجهش الناس بفتح الجيم والهاء بعدها  
 شين معجمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومعناه اسرعوا الى اخذ الماء والفاء في اوله رواية  
 الكشيته وفي رواية غيره بدون الفاء وقال الكرماني وجهش من الجهش وهو ان يفرع الانسان  
 الى غيره ويريد البكاء كالصبي يفرع الى امه وقد نهى للبكاء قوله يثور بالثاء المثناة في رواية  
 الاكثرين وفي رواية الكشيته يثور بالفاء موضع الثاء وهما بمعنى واحد ص حدثنا مالك بن اسمعيل  
 حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء كنا يوم الحديبية اربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها حتى لم نترك  
 فيها قطرة فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شفير البئر فدعا بما فضعض وحج في البئر فكنا غير بعيد  
 ثم استقمنا حتى رويت او صدرت ركا بناش و مطابقته للترجمة ظاهرة واسرائيل هو ابن بونس  
 ابن ابي اسحق بروي عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله عن البراء بن عازب رضي الله عنه والحديث من  
 افراذه قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال الفاو اربعائة لكن قد يستعمل بترك الالف واعتبار المآت  
 ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال الفاو خمسائة وكذلك في

رواية مسلم من حديث ابياس بن سلمة عن ابيه قال قدمنا الحديبية مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن اربع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا اربع عشرة مائة وعلى هذا مائة واكثر الرواة وقيل كانوا ثلاث عشرة مائة فاذا كان اكثر الرواة على اربع عشرة مائة يحصل قول من يزيد على هذا مائة او ينقص مائة على عدد من انضم الى المهاجرين والانصار من العرب فبهم من جعل المضافين اليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة ولم يعدوا المضافين اليهم لكونهم اتباعا لقوله على شفير البئر اى حده وطرفه قوله ورويت بكسر الواو قوله او صدرت اى رجعت قوله ربانا بكسر الراء اى الابل التى تحمل القوم حججهم ص حديثنا عبد الله ابن يوسف حديثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ قالت نعم فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخرجت خاراها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته تحت يدي ولا تثنى بعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آرسلك ابو طلحة فقلت نعم قال بطعام قلت نعم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلق وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وائس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هلمى يا ام سليم ما عندك فأتيت بذلك الخبز فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعصرت ام سليم عكة فأدتمته ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ماشاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى زوج ام سليم والدة انس وقد اتفقت الطرق على ان الحديث المذكور من مسند انس رضى الله تعالى عنه واخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن اسمعيل وفي التذوق عن قتيبة واخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى ابن يحيى واخرجه الترمذى في المناقب عن اسحق بن موسى واخرجه النسائى في الولىمة عن قتيبة **ذكر معناه** قوله ضعيفا اعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفي رواية احمد عن انس ان ابا طلحة رأى رسول الله طابوا وفي رواية ابي يعلى عن انس ان ابا طلحة بلغه انه ليس عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام فذهب فأجر نفسه بضائع من شعير فعمل ببقية يومه ذلك ثم جاءه وفي رواية مسلم عن انس قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته جالسا مع اصحابه يتحدثهم وقد عصب بطنه بعصاة فسألت بعض اصحابه فقالوا من الجوع فذهبت الى ابي طلحة فاخبرته فدخل على ام سليم فقال هل من شئ الحديث وفي رواية ابي نعيم عن محمد بن كعب عن انس جاء ابو طلحة الى ام سليم فقال اعندك شئ فأتى مررت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقرى اصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع قوله فاخرجت اقراصا من شعير وعند اخذ من رواية محمد بن سيرين عن انس قال عدت ام سليم الى نصف مدين شعير فطحنته وفي رواية للبخارى تأتى عن انس ان امه ام سليم عدت الى مدين شعير حشته ثم علمته وفي رواية لاجد ومسلم من حديث عبد الرحمن

ابن ابي ليلى عن انس اتي ابو طلحة بدين من شعير فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت لامنافة لاحتمال تعدد القصص وان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر وقيل يمكن ان يكون الشعير من الاصل كان صاعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا تثنى من الاتبات وهو الالتفاف ومنه لاث العمامة على رأسه اى عصبها واصله من اللوث بالثاء المثناة وهو الالف ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لفت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه وفي الاطعمة للتخارى عن اسمعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث ففت الخبر ببعضه ودست الخبر تحت ثوبي ورد اتنى ببعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا ادخله في الشيء بقهر وقوة قوله قال فذهبت به اى قال انس فذهبت بالخبر الذى ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلت ابو طلحة بهمة مدودة للاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه اى من الصحابة قوموا ظاهر هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فهم ان اباطلحة استدعاه الى منزله فلذلك قال لمن معه قوموا \* فان قلت اول الكلام يقتضى ان اباطلحة وام سليم ارسلوا الخبر مع انس قلت يجمع بينهما بانها ارادا بارسال الخبر مع انس ان يأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبا كله فلما وصل انس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استحي وظهر له ان يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليقوم معه وحده الى المنزل وهما وجه آخر وهو انه يحتمل ان يكون ذلك عن رأى من ارسله عهد اليه انه اذا رأى كثرة الناس ان يستدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان لا يكفيهم ذلك الشيء وقد عرفوا اشارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يأكل وحده وروايات مسلم تقتضى ان اباطلحة استدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الواقعة وفي رواية سعد بن سعيد عن انس بعثنى ابو طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوه وقد جعل له طعاما وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن انس امر ابو طلحة لام سليم ان تصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه خاصة ثم ارسلتني اليه وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فدخل ابو طلحة على اى فقال فهل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروى ابو نعيم في حديث يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال ابي ابو طلحة يانس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى يفرق اصحابه ثم اتبعه حتى اذا قام على عتبة بابه فقل له ان ابي يدعوك وروى احمد من حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لى ام سليم اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له ان رأيت ان تغدى عندنا فافعل وفي رواية محمد بن كعب فقال يابني اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فادعه ولا تدع معه غيره ولا تقضخني قوله وليس عندنا ما نطعمهم اى قدر ما يكفيهم قوله فقالت الله ورسوله اعلم كانوا عرفوا انه فعل ذلك عمد التظهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك على فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص علة ام سليم وفي رواية عمرو بن عبد الله فقال ابو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفي رواية يعقوب فقال ابو طلحة يا رسول الله انما ارسلت انسا يدعوك وحدك ولم يكن عندنا ما يشبع من اناه فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية نضر بن انس عن ابيه فدخلت على ام سليم وانا مندھش وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ان اباطلحة قال يا انس فضحتنا ولطبراني في الاوسط فجعل يرميني بالحجارة قوله هلى

يام سليم كذا في رواية ابي ذر عن الكشيحي وفي رواية هلم وهي لغة حجازية فان عندهم لا يؤنث  
 ولا يثني ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم اليها والمراد بذلك طلب ما عندها قوله  
 عكة بضم العين المهملة وتشديد الكاف انا من جلد مستدير يجعل فيه اليمن غالبوا العسل وفي رواية  
 مبارك بن فضالة فقال هل من سمن فقال ابو طلحة قد كان في العكة شيء فجعلا يعصرانها حتى  
 خرج ثم مسح رسول الله صلى الله تعالى سبانه ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع  
 ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص في الجنة يتبع قوله فأدتمته اى جعلته اداما للتمتوت تقول  
 ادم فلان الخبز بالحلم يأدمه بالكسر وقال الخطابي ادتمته اصلحته بالادام قوله ايذن لعشرة اى ايذن  
 بالدخول لعشرة انفس انما اذن لعشرة عشرة ليكون ارفق بهم فهذا يدل على انه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم دخل منزل ابي طلحة وحده وجاء بذلك صريحاً في رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ولغظه  
 فلما انتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الباب فقال لهم اقعديا ودخل فان قلت في رواية  
 يعقوب ادخل على ثمانية فزال حتى دخل عليه ثمانون رجلاً ثم دعاني ودعاني وابا طلحة فاكلنا حتى  
 شبعنا قلت هذا يحمل على تعدد القصة واكثر الروايات عشرة عشرة سوى هذه فانه ادخلهم ثمانية  
 ثمانية والله اعلم قوله فاكلوا وفي رواية مبارك بن فضالة فوضع يده في وسط القرص قال كوا بسم الله  
 فاكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا وفي رواية بكر بن عبد الله فقال لهم كوا من بين اصابعي قوله  
 والقوم سبعون او ثمانون كذا وقع بالشك وفي غير هذا الموضع الجزم بالثمانين وفي رواية مبارك  
 ابن فضالة حتى اكل منه بضعة وثمانون رجلاً وفي رواية لاجد كانوا ثمانين وفي رواية مسلم  
 من حديث عبد الله بن عبد الله بن ابي طلحة وافضلوا ما بلغوا جيرانهم وفي رواية عمرو بن  
 عبد الله وفضلت فضلة فاهدنا لجيراننا وفي رواية سعد بن ابي سعيد ثم اخذ ما بقى فجعله  
 ثم دعا فيه بالبركة فعاد كما كان **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا ابو احمد الزبيرى  
 حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا نعد الآيات بركة وانتم تعدونها  
 تخويفاً كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاؤا نابه  
 فيه ماء قليل فادخل يده في الاناء ثم قال سحى على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع  
 من بين اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل **ش**  
 مطابقة لترجمة في نبع الماء من بين اصابعه وفي تسبيح الطعام بين يديه وهم يسمعون و ابو احمد محمد بن  
 عبد الله بن الزبير الزبيرى الاسدى الكوفى وقدم غير مرة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق  
 السبيعي ومنصور هو ابن المعتمر و ابراهيم هو النخعي و علقمة هو ابن القيس وعبد الله هو ابن مسعود  
 رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه الترمذى ايضا في المناقب عن محمد بن بشار قوله كنا نعد  
 الآيات وهي الامور الخارقة للعادة قوله وانتم تعدونها تخويفاً اى لاجل التخويف فكان ابن  
 مسعود انكر عليهم عد جميع الآيات تخويفاً فان بعضها يقتضى بركة من الله كشعب الخلق الكثير من  
 الطعام القليل وبعضها يقتضى تخويفاً من الله ككسوف الشمس والقمر قوله في سفر جزم البيهقي انه  
 في الحديثية لكن لم يخرج ما يصرح به وعند ابي نعيم في الدلائل ان ذلك كان في غزوة خيبر فاخرج  
 من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه عن ابراهيم في هذا الحديث كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في غزوة خيبر فاصاب الناس عطش شديد فقال يا عبد الله التمس لى ماء فأتيته بفضل ماء في اداة

قوله حج على الطهور اى هلم الى الطهور وهو بفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها ويراد الفعل اى  
تطهر واقوله والبركة مرفوع بالابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الى ان الابداح من الله تعالى قوله  
وقد كنا نسمع تسليح الطعام وهو يؤكل اى فى حالة الاكل وذلك فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء حدثنى عامر حدثنى جابر رضى الله عنه ان ابا توفى وعليه دين فأتيت  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت ان ابى ترك عليه ديناً وليس عندى الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج  
سنتين ماعليه فانطلق معى لكيلا يفحش على الغرماء فشى حول بيدى من يادى التمر فدما ثم آخر ثم جلس  
عليه فقال اترعوه فأوفاهم الذى لهم وبقي مثل اعطاهم شى مطابقتها للترجمة من حيث  
حصول البركة الزائدة بمشيه حول البيادر حتى بلغ ما يخرج نخله ماعليه وفضل مثل ذلك وهذه ايضا  
من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم و ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابى زائدة  
وعامر هو الشعبي والحديث مضى مطولاً ومختصراً فى مواضع فى الاستقراض وفى الجهاد وفى الشروط  
وفى البيوع وفى الوصايا ومر الكلام فى الجميع قوله الا ما يخرج نخله من الاخراج وكذلك قوله  
ولا يبلغ ما يخرج من الاخراج قوله سنتين اى فى مدة سنتين وبروى بصيغة الجمع قوله ماعليه مقبول قوله  
ولا يبلغ اى ماعلى ابى من الدين قوله لكيلا يفحش من الافحاش قوله على بتشديد الياء قوله الغرماء بالرفع  
فاعل يفحش قوله فشى حول بيدى فيه حذف تقديره فقال نعم فانطلق فوصل الى الحائط فشى حول بيدى  
بفتح الياء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة كالجرن للحب قوله فدما اى فى ثمره بالبركة  
قوله ثم آخر اى ثم مشى حول بيدى آخر فدما قوله فقال اترعوه اى اترعوه من البيدر قوله وبقي  
مثل ما اعطاهم اى مثل ما عطى اصحاب الديون وفى رواية مغيرة وبقي تمرى كانه لم يتقص منه شى  
ووقع فى رواية وهب بن كيسان فأوفاه ثلاثين وسقاً وفضلت له سبعة عشر وسقاً ويجمع بالجر  
على تعدد الغرماء فكان اصل الدين كان منه لليهودى ثلاثون وسقاً من صنف واحد فأوفاه وفضل من  
ذلك البيدر سبعة عشر وسقاً وكان منه لغير ذلك لليهودى اشياء اخر من اصناف اخرى فأوفاهم وفضل  
من المجموع قدر الدين الذى اوفاه ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر عن ابيه حدثنا  
ابو عثمان انه حدثه عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ان اصحاب الصفة كانوا اناسا فقراء وان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب  
بخامس او سادس او كافال وان ابا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعشرة و ابو بكر وثلاثة قال  
فهو انا وابى واحى ولا ادرى هل قال امرأتى وخادمى بين يثنا وبيت ابى بكر وان ابا بكر تعشى عند النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم ثم اقبل حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجاء بعد ما مضى  
من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن اضيافك او ضيفك قال او عشتهم قالت ابوا حتى نجئى قد  
عرضوا عليهم فغلبوهم فذهبت فاخبتأت فقال يا غنثر فجدع وسب وقال كلوا وقال لا اطعمه ابدا قال وايم الله  
ما كنا نأخذ من القمة الا رباً من اسفلها اكثر منها حتى شعبوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابو بكر رضى الله  
تعالى عنه فاذا شى او اكثر قال لامرأته يا اخى بنى فراس قالت لا وقره عيني لهى الا ان اكثر مما قبل بثلاث  
مرات فاكل منها ابو بكر وقال انما كان الشيطان يعنى بيمينه فما كل منها القمة ثم جعلها الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهد فغضى الاجل فقرنا اثني عشر رجلاً  
مع كل رجل منهم اناس الله اعلم كم مع كل رجل غير انه بعث معهم قال اكلوا منها اجمعون او كافال شى



لانه يخالف صريح قوله في حديث الباب وان ابابكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى  
قلت لم يقل الكرمانى هذا مثل الذى ذكره وانما قال \* فان قلت هذا يشعربان التعشى عند النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه ومانتقدم بانه كان بعده قلت الاول بيان حال ابى بكر رضى الله  
تعالى عنه في عدم احتياجه الى الطعام عنداهله والثانى هو سوق القصة على الترتيب الواقع او الاول  
تعشى الصديق والثانى تعشى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او الاول من العشاء بكسر العين والثانى  
منه بفتحها انتهى هذا لفظ الكرمانى فلي نظر المتأمل هل نسبة هذا القائل عدم الصحة الى الكرمانى صحيحة  
ام لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج الى دقة نظر وتأمل كثير قوله اوضيفك شك من الراوى وعلى  
هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالافراد فكذا اشار الى ان الضيف اسم جنس يطلق على  
القليل والكثير وقال الكرمانى او الضيف مصدر يتناول المثنى والجمع قلت لا يصح هذا الفساد المعنى  
قوله او عشيتهم وفي رواية الكشميهنى او ما عشيتهم زيادة ماء النافية وكذا في رواية مسلم والاسمعيلى  
والهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهزمة ويروى او عشيتهم بالياء الساكنة بعد تاء  
الخطاب قوله قالت ابواى امتنعوا الى ان تجئ رقباه لظنهم انه لا يجد عشاء فصبر واحتى يأكل  
معهم قوله قد عرضوا بفتح العين اى قد عرض الاهل والخدم قوله فغلبوهم اى ان آل ابى بكر  
رضى الله عنه عرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فعالجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم وبقية الكلام  
مرت في باب السمر مع الاهل قوله فذهبت اى قال عبدالرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت  
انا قوله فاخبتأت اى اخفيت خوفا منه قوله فقال يا غنثر بضم الغين المجمة وسكون النون  
وقبح الثاء المثلثة وفي آخره راء معناه الجاهل وقيل غنثر الذباب واراد به التغليظ عليه حيث  
خاطبه بشى فيه التحقير وقدمر في الصلاة كلام كثير فيه فليراجع اليه هناك قوله فجدع اى جدع  
ابوبكر بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اى دما بالجدع وهو قطع الاتف  
والاذن ونحو ذلك قوله وسب اى شتم ظنا منه ان عبدالرحمن فرط في حق الاضياف قوله وقال  
كلوا اى قال ابوبكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لاهنيئا وكذا في رواية مسلم انما قاله لما حصل له  
من الخرج والقيظ بتركهم العشاء بسببه وقيل انه ليس بدعاء انما هو خبر اى لم تهؤا به في وقته قوله  
فقال لا اطعمه ابدا وقال القرطبي كل ذلك من ابى بكر على انه ظن انهم انه فرط في حق الاضياف فلما  
بين له ان ذلك كان من الاضياف ادبهم بقوله كلوا لاهنيئا وحلف ان لا يطعمهم وفي رواية الجريرى  
فقال انما انتظر تمنونى والله لا اطعمهم ابدا فقال الآخرون والله لا نطعمهم ابدا حتى تطعمهم وفي رواية ابى  
داود من هذا الوجه فقال ابوبكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا اطعمهم ابدا ثم اتفقا فقال لم ار من  
الشمر كالبيلة ويلكم ما انتم لم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاولى من  
الشیطان فاكل واكوا قوله الاولى من الشيطان اراد به يمينه قال القاضى وقيل معناه اللقمة  
الاولى من اجل قمع الشيطان وارغامه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووى فيه ان من حلف على  
يمين قرأى غيرها خيرا منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الاحاديث الصحيحة قوله وايم الله  
اى قال عبدالرحمن وايم الله هذا من الفاظ اليمين وهو مبتدأ وخبره محذوف اى وايم الله فسمى  
وهمزته همزة وصل لا يجوز قطعه عند الاكثرين وقد اطلنا الكلام فيه في التيمم في باب الصعيد  
الطيب قوله الارباى زاد من اسفلها اى من الموضع الذى اخذت منه قوله فاذا شئ اى

ماذا عوشت كما كان او اكثر و يروى فاذا هي شئ اى البقية او الاطعمة قوله قال لامرأته اى  
 قال ابو بكر رضى الله عنه تعالى لامرأته يا اخت بنى فراس قال النووى معناه يا من هي من بنى فراس بكسر  
 الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سين مهملة قال القاضي فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام  
 رومان من ذرية الحارث بن غنم وعواخو فراس بن غنم فعلم ابابكر نسبها الى بنى فراس لكونهم اشهر  
 من بنى الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقيل المعنى يا اخت القوم المنتسبين الى بنى فراس قوله  
 قالت لا وقره عني كلمة لازمة للتأكيد ويحتمل ان تكون نافية وثمة محذوف اى لا شئ غير ما اقول  
 وهو قولها وقره عني والواو فيه للقسم وقره العين بضم القاف وتشديد الراء يعربها عن المسرة  
 ورؤية ما يحب الانسان وقد طولنا الكلام فيه في كتاب الصلاة في باب العمر مع الاهل والضيف قوله  
 لهي الآن اكثر بالناء الثلاثة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فأكل  
 منها اى من الاطعمة قوله انما كان الشيطان يعنى انما كان الشيطان الحامل على عينه التى حلفها وهى قوله  
 والله لا اطعمه وفي رواية مسلم انما كان ذلك من الشيطان يعنى يمينه وهذا اقرب قوله فاصبحت  
 عنده اى اصبحت الاطعمة التى فى الجفنة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حالها وانما لم  
 يأكلوا منها فى الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طويلة قوله عهد اى عهد مهادة  
 ويروى وكانت بيننا والتأنيث باعتبار المهادة قوله فضى العهد اى مصنت مدة العهد قوله  
 فقر قنمان التفريق فالراء فيه مفتوحة والضمير المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة نا  
 مفعوله والفاء فيه فاء القصيدة اى فجاؤ الى المدينة اى جعل كل رجل مع اثنى عشرة فرقة وفي رواية مسلم  
 ففرقنا بالعين للمهمل والراء المشددة اى جعلنا عرفاء نقباء على قومهم \* وفيه دليل لجواز تعريف  
 العرفاء على العساكر ونحوها وفي سنن ابى دواد العرافة حق ولما فيه من مصلحة الناس وليتيسر  
 ضبط الجيوش على الامام ونحوها باتخاذ العرفاء \* فان قلت جاء فى الحديث العرفاء فى النار قلت  
 هو محمول على العرفاء المقصرين فى ولايتهم المرتكبين فيها ما لا يجوز وقال الكرماني وفي بعض الروايات  
 فقر بناتقاف وراءى آخر الحروف من القرى وهى الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لا يلزم  
 من عدم وقوفه على ذلك الانكار عليه لان من لم يقف على شئ اكثر من وقف عليه قوله اثناعشر  
 رجلا وفي رواية مسلم اثنى عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل المثني  
 بالرفع فى الاحوال الثلاثة ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله او كما قال شك من ابى عثمان والمعنى ان  
 جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التى ارسلها ابو بكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الجفنة فظهر  
 بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى وقع فى بيت ابى بكر رضى الله  
 تعالى عنه كان ظهورا وائل البركة فيها والفوائد التى استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها فى باب السر  
 مع الاهل والضيف ص حدثنا مسدد حدثنا جاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس  
 عن ثابت عن انس قال اصاب اهل المدينة فحط على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فينا هو  
 يخطب يوم الجمعة اذ ظم رجل فقال يا رسول الله هلكت الكراع هلكت السماء فادع الله يسقينا فديده  
 ودعا قال انس وان السماء كئيل الزجاجة فهاجت ريح انشأت سحابا ثم اجتمع ثم ارسلت السماء  
 غز اليها فخرجننا نحو سماء حتى أتينا منازلنا فلم تزل تمطر الى الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك الرجل



او غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله يحبسسه فتبسم ثم قال حوالينا ولا علينا فظفرت  
 الى السحاب تصدع حول المدينة كأنه اكليل شئ مطابقتها لترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث  
 في كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه الاول عن محمد بن ابي حمزة عن شريك  
 ابن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك والثاني عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن شريك عن انس  
 والثالث عن مسدد عن ابي عوانة عن قتادة عن انس والرابع عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن شريك  
 عن انس والخامس عن اسمعيل عن مالك عن شريك عن انس والسادس عن الحسن بن بشر عن  
 معاذ بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس والسابع عن عبد الله بن يوسف  
 عن مالك عن شريك عن انس والثامن عن محمد بن ابي بكر عن معمر بن عبيد الله بن ثابت عن انس  
 والتاسع عن ايوب بن سليمان معلقا عن ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد  
 عن انس والعاشر عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن  
 ابي طلحة عن انس والوجه الحادي عشر اخرجه في كتاب الجمعة عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد  
 ابن مسلم عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله عن انس والثاني عشر اخرجه في الجمعة ايضا من طريقين  
 كما اخرجه هنانحوه من طريقين احدهما عن مسدد عن حاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن  
 انس رضى الله تعالى عنه والاخر عن مسدد عن حاد بن زيد عن يونس بن عبيد البصري عن ثابت  
 عن انس والحاصل ان لحداد اسنادين احدهما مال والاخر نازل وذكر البرار ان حادا تفرد بطريق  
 يونس بن عبيد فالطريقان اخرجهما ابو داود في الصلاة عن مسدد باسناداه نحوه قوله فخطاى  
 جذب يقال فخط المطر وخط بكسر الحاء وفتحها اذا احتبس وانقطع واقطع الناس اذا لم يمتطروا  
 قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه وايامه قوله اذا قام جواب ينسا  
 قوله رجل قيل هو خارجة بن حصن الفزاري قوله الكراع بضم الكاف وحكى عن رواية  
 الاصيلي كسر هاء وخطى والمراد به الخيل ههنا لانه عطف عليه وهلك الشاة وقديطلق على غيرها والشاة  
 جمع شاة واصل الشاة شاة فحذفت لامها وقال ابن الاثير جمع الشاة شاة وشياه وشوى قوله كمثل  
 الزجاجة اى فى شدة الصفاء ليس فيه شئ من السحاب ومن الكدورات قوله فهاجت اى ثارت  
 ريح انشأت سحابا وفي التوضيح فيه نظرا لما يقال نشأ السحاب اذا ارتفع وانشأ الله ومنه ينشأ  
 السحاب الثقال اى ببديها قوله عز اليها جمع عزلاء بفتح العين المهملة وسكون الزاى وهو فم الراوية من  
 اسفلها وفي الجمع يجوز كسر اللام وفتحها كما في الصحارى وقدمر عن قريب قوله منازلنا ويروى  
 منزلنا بالافراد قوله فلم تزل تمطر بضم التاء اى لم تزل السماء تمطر ويحوز ان يكون لم تزل بنون المتكلم وكذلك  
 نمطر ولكن على صيغة المجعول قوله او غيره اى او غير ذلك الرجل الذى قام فى تلك الجمعة شك فيه انس وتارة  
 يحزم بذلك الرجل وبقيّة الكلام مرّت في كتاب الاستسقاء قوله تصدع وفي رواية الاصيلي تصدع  
 وهو الاصل ولكن حذفت منه احدى التائين قوله اكليل بكسر الهمزة وهو شبه عصابه مزينة  
 بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها ص حدثنا محمد بن المنثى حدثنا يحيى  
 ابن كثير ابو غسان حدثنا ابو حفص واسمه عمر بن العلاء اخو ابى عمرو بن العلاء سمعت نافعا عن ابن عمر  
 رضى الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه  
 فحن الجذع فأناه فمسح يده عليه شئ مطابقتها لترجمة فى حنين الجذع ويحيى بن كثير ضد

القليل ابن درهم ابو غسان يفتح العين المججمة وتشديد السين المهملة العنبرى يسكون النون البصرى  
 مات بعد المائتين وابو حفص بالمهملتين عمر بن العلاء بن عمارة البصرى المازنى وقال صاحب الكشاف  
 الاصح انه معاذ بن العلاء لا عمر وقيل لم تقع تسمية ابى حفص بعمر بن العلاء الا فى رواية البخارى  
 والظاهر انه هو الذى سماه وقد اخرج الاسماعيلى من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا ابو حفص  
 ابن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم ابو احمد فى ترجمة ابى حفص فى الكنى فساقه من طريق  
 عبد الله بن رجاء القدانى حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق  
 عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم اخرج من طريق معمر بن سليمان عن معاذ بن العلاء ابى غسان قال وكذا  
 ذكر البخارى فى التاريخ ان معاذ بن العلاء يكنى ابا غسان قال الحاكم الله اعلم اهما اخوان احدهما يسمى عمر  
 والاخر يسمى معاذ او حدثا معا عن نافع بحديث الجذع او احدى الطريقين غير محفوظ لان المشهور العلاء  
 ابو عمرو صاحب القراءات وابوسفیان ومعاذ فاما ابو حفص عمر فلا عرفه الا فى هذا الحديث المذكور وقيل  
 ليس لمعاذ ولا لعمر فى البخارى ذكر فى هذا الموضع واما عمرو بن العلاء فهو اشهر الاخوة واجلهم  
 وهو امام القراءات بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له فى البخارى ايضا رواية ولا ذكر الا فى هذا  
 الموضع واختلف فى اسمه اختلافا كثيرا ولا يظهر ان اسمه كنيته واما اخوه ابوسفیان بن العلاء فاخرج  
 حديثه الترمذى وحديث الباب اخرجه الترمذى فى الصلاة عن عمرو بن علي الفلاس عن عثمان بن  
 عمر ويحيى بن كثير ابى غسان العنبرى كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزي وقيل ان قوله عمر بن  
 العلاء وهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع فى رواية الترمذى قوله الى جذع اى مستند اليه  
 قوله فانه اى فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فسمع يده عليه وفى رواية الاسماعيلى فانه  
 فاحتضنه فسكن وقال لولم افعل لما سكن وفى حديث ابن عباس عند الدارمى بلفظ لولم احتضنه لحن  
 الى يوم القيامة وفى حديث انس عند ابى عوانة وابن خزيمة وابن نعيم والذى تقضى يده لولم التزمه  
 لما زال هكذا الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر به فدفن وفى حديث  
 ابى سعيد عند الدارمى فامر به ان يحفر له ويدفن \* فان قلت وفى حديث ابى ابن كعب فاخذ ابى بن كعب  
 ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد ترابا \* قلت هذا لا ينافى ما تقدم من دفعه  
 لانه يحتمل انه ظهر بعد الهدم عند التنظيف فاخذه ابى بن كعب \* ص وقال عبد الحميد اخبرنا  
 عثمان بن عمر اخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا ش \* هذا التعليق اخرجه عبد الله بن  
 عبد الرحمن الدارمى فى مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وعبد الحميد ما ترجم له احد من رجال  
 البخارى ولكن المزي ومن تبعه جزمو اياه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد  
 الحميد وانما قيل له عبد بغير اضافة لاجل التخفيف وعثمان بن عمر بن فارس البصرى ومعاذ بضم الميم  
 ابن العلاء بالمدا المازنى اخو ابى عمرو بن العلاء \* ص ورواه ابو عاصم عن ابن ابى رواد عن نافع عن ابن  
 عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش \* اى روى الحديث المذكور ابو عاصم الضحاك  
 ابن محمد النبيل احد مشايخ البخارى الكبار عن عبد العزيز بن ابى رواد يفتح الراء وتشديد الواو  
 اسمه ميمون المروزى وهذا التعليق وصله البيهقى من طريق سعيد بن عمرو عن ابى عاصم مظلولا واخرجه  
 ابو داود عن الحسن بن علي عن ابى عاصم مختصرا \* ص حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن

ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى  
 شجرة او نخلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يارسول الله الانجعل لك منبرا قال ان شئتم فجعلاوا له  
 منبرا فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي ثم نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فضمه اليه ثنتين الصبي الذي يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها شئ   
 مطابقته للترجمة ظاهرة  وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبد الواحد ابن ايمن ضد الابر  
 الخزومي مولى ابن عمرو او مولى ابن ابي عمرو المكي يروي عن ابيه ايمن الحبشي عند البخاري وحده  
 والحديث مضى في كتاب البيوع في باب التجار فانه اخرجه هناك عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن  
 ايمن الى آخره قوله الى شجرة او نخلة شك من الراوى واخرجه الاسمعيلى من طريق وكيع عن عبد الواحد  
 فقال الى نخلة ولم يشك قوله امرأة من الانصار اورجل شك من الراوى وقدمضى الكلام فيه في  
 الجمعة وقال مالك غلام لرجل من الانصار وهو غلام مسعود بن عباد وقال غيره غلام لامرأة من  
 الانصار او للعباس وكان ذلك سنة سبع وقبل ثمان قوله فلما كان يوم الجمعة اى وقت الخطبة قوله دفع  
 بضم الدال وفي رواية الكشميهنى بضم الراء قوله فضمه اى الجذع وذكر الضمير باعتبار الجذع  
 وفي رواية الكشميهنى فضمها اى الشجرة او النخلة قوله يسكن على صيغة المجهول من التسيكين   
 حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد اخبرني حفص بن عبيد الله بن انس بن  
 مالك انه سمع جابر بن عبد الله يقول كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما وضع له المنبر وكان عليه فسمعنا لذلك الجذع صوتا  
 كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت شئ  هذا  
 طريق آخر في حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه ابي بكر  
 عبد الحميد عن سليمان بن بلال القرشي التيمي عن يحيى بن سعيد الانصارى عن حفص بن عبيد الله وروايته  
 عنه من رواية الاقران لانه في طبقته  وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والحديث اخرجه في الجمعة  
 في باب الخطبة على المنبر عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن  
 انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم يسمه وذكر ابو مسعود ان البخاري انما قال في حديث محمد بن جعفر عن  
 يحيى عن ابن انس ولم يسمه لان محمد بن جعفر يقول فيه عن يحيى عن عبيد الله بن حفص بن انس فقال  
 البخاري عن ابن انس ليكون اقرب الى الصواب قوله كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل اراد ان  
 الجذوع كانت له كالاعمدة قوله الى جذع منها اى من تلك الجذوع وكان اذا خطب يستند الى جذع منها  
 قوله كصوت العشار بكسر العين المهملة وبالشين المعجمة وهو جمع عشار وهي الناقة التي أُنْتُ  
 عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وفي حديث جابر عند النسائي من الكبرى اضطربت  
 تلك السارية كحنين الناقة الخلوج انتهى والخلوج بفتح الخاء المهملة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم  
 الناقة التي انتزع منها ولدها وفي حديث انس عند ابن خزيمة فحنت الخشبة حنين الوالدة وفي روايته  
 الاخرى عند الدارمي خار ذلك الجذع كخوار الثور وفي حديث ابي بن كعب عند احمد والدارمي وابن  
 ماجه فلما جاوزه خار الجذع حتى تصدع وانشق وروى الدارمي من حديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال له اختر اغرسك في المكان الذي كنت فيه كما كنت يعني قبل ان تصير جذعا وان شئت ان  
 اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها فيحسن نبتك وتتر فتأكل منك اولياء الله تعالى فقال للنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اختار ان تغرسنى في الجنة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن  
شعبة وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن شعبة عن سليمان سمعت ابائى يحدث عن حذيفة ان عمر بن  
الخطاب رضى الله تعالى عنه قال اياكم يحفظ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة فقال  
حذيفة انا احفظ كما قال قال هات انتك لجرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنة الرجل  
في اهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليست هذه  
ولكن التي تموج كوج البحر قال يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها ان بينك وبينها بابا مغلقا قال يفتح الباب  
او يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك احرى ان لا يعلق قلنا علم الباب قال نعم كما ان دون غداليه انى حدثه  
حديثا ليس بالاغليط فبينما ان نسأله وامرنا مسروقا فسأله فقال من الباب قال عمر **ش**  
مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده  
وهذا ايضا معجزة من معجزاته واخرجه من طريقين **الاول** عن محمد بن بشار وابن  
ابى عدى وهو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى ابو عمرو البصرى واسم ابى عدى ابراهيم عن  
شعبة **والثاني** عن بشر بكسر الباء الموحدة **وسكون** الشين المعجمة ابن خالد ابو محمد  
العسكرى الفرائضى عن محمد بن جعفر الذي يقال له غندر عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابى  
وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان العبسى والحديث مر في اول كتاب مواقيت الصلاة في  
باب الصلاة كفارة عن مسدد بن يحيى بن سعيد وفي الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك  
فلنذكر بعض شئ قوله في الفتنة المراد بالفتنة ما يعرض للانسان مع ذكر من الثمرا ان يأتي  
لاجل الناس بما لا يحل له او يحل بما يجب عليه قوله هات تقول هات يارجل بكسر التاء اى  
اعطنى وللانين هاتيا مثل آتيا وللمجمع هاتوا والمرأة هاتى والمرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل  
عاطين قال الخليل اصل هات من آتى يؤتى فقلت الالف هاء قوله جرى من الجرأة وهو الاقدام  
على الشئ من غير تخوف قوله فتنة الرجل في اهله بالمل اليهن او عليهن في القسمة والايثار قوله وماله  
اى وفي ماله بالاشتغال به عن العبادة وبحبسه عن اخراج حق الله تعالى قوله وجاره اى وفي  
جاره بالحسد والمفاخرة والمزاجاة في الحقوق وانما خص الرجل بالذكر لانه في الغالب صاحب  
الحكم في داره واهله والافانساء شقائق الرجال في الحكم وذكرنا ثلاثة اشياء ثم انه ذكر ثلاثة اشياء  
تكفرها فذكر من عبادة الافعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الاقوال  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله ليست هذه اى ليست الفتنة التي اريدنا هذه ولكن اريد  
الفتنة التي تموج كوج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكفى بذلك عن شدة المخاصمة  
وكثرة المنازعة وما ينشأ عن ذلك من المشاتمة والمقاتلة وقوله الفتنة منصوب بلفظ اريد المقدر  
قوله قال يا امير المؤمنين اى قال حذيفة لعمر رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها اى من  
هذه الفتنة التي تموج كوج البحر قوله ان بينك وبينها اى وبين هذه الفتنة بابا مغلقا يعنى لا يخرج منها  
شئ في حياتك وفيه تمثيل للفتن بالدار وحياة عمر بالباب الذي لها مغلق وموته بفتح ذلك الباب فادامت  
حياة عمر موجودة فالباب مغلق لا يخرج منها شئ فادامت فقد انفتح الباب فخرج ما في تلك الدار  
قوله قال لا بل يكسر اى قال حذيفة لا يفتح بل يكسر قوله قال ذلك اى قال عمر ذلك احرى اى اجدر  
قال ابن بطال انما قال ذلك لان العادة ان الغلق انما يقع في الصحيح فاما ما انكسر فلا يتصور غلقه حتى

يجبر انتهى وقيل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتن في هذه الامة ووقوع البأس بيهم الى يوم القيمة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابوذر فروى الطبراني باسناد رجاله ثقات انه لقي عمر فاخذه فغمزها فقال له ابوذر ارسل يدي يا قفل الفتنة وفيه ان ابذر قال لا تصيبكم فتنة مادام فيكم وأشار الى عمر رضى الله تعالى عنه قوله اني حدثته من بقية كلام حذيفة قوائمه بالاغالب جمع اغلوطة وهو ما يغالط به يعني حدثته حديثا صدقا محققا من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاعن اجتهاد ولا عن رأى قوائمه فهبنا ان نسأله من كلام ابى وائل اى حفتنا ان نسأل حذيفة وامرنا مسروق بن الاعدع فسأله اى فسأل مسروق حذيفة ومسروق من كبار التابعين ومن اخصاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرها من كبار الصحابة وفي ذلك ما يدل على حسن تأديبهم مع كبارهم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعرو حتى تقاتلوا الترك صغار الاعين جرد الوجوه ذئف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة وتجدون من خير الناس اشد هم كراهية لهذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام وليأتين على احدكم زمان لان يرانى احب اليه من ان يكون له مثل اهله وماله **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوقعت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابو اليمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وابو الزناد بازى والنون عبد الله بن ذكو ان والاعرج عبد الرحمن وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اوردته من وجهين احدهما قوله لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر والآخر قوله وحتى تقاتلوا الترك صغار الاعين جرد الوجوه الى قوله المطرقة وقدم هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين ينزعون الشعر الثانى عوقوله وتجدون الى قوله فيه قوله لهذا الامر اى الامارة والحكومة الثالث قوله الناس معادن الى قوله في الاسلام وقدم هذا في باب المناقب عن ابى هريرة عن اسمحق بن ابراهيم عن جرير عن عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة الرابع هو قوله وليأتين الخ ولنسكلم في بعض الفاظه وان كان مكررا لزيادة الفائدة قوله في الحديث الاول تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وفي الثانى تقاتلوا الترك وهما جنسان من الترك كثيران وقيل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بأن نعالهم الشعر وقيل المراد بطول شعورهم حتى تصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقيل المراد ان نعالهم من شعر بأن يجعلوها من شعر مضفورا وفي رواية لمسلم يلبسون الشعور وزعم ان دحية ان المراد القندس الذى يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كلب الماء ووصف لثاقى بصغر العيون كأنها مثل خرت المسلة وبحمرة الوجه كأن وجوههم مطلية بالصبغ الاحمر وبذلافة الانوف يقال ذئف الانوف والذئف بضم الذال المجمة جمع اذئف وروى بالمهمله ايضا وهو صغير الانف مستوى الاربعة وقيل الذلافة تشمير الانف عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والقطاسة انقراش الانف قوله كالبحان وهو جمع بحن وهو الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وقبح الراء وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد الراء وذكر ابن دحية عن شيخه ابى اسمحق ان الصواب سكون الطاء وقبح الراء وهى التى اطرقت بالعقب اى البست حتى غلظت فكأنها ترس على ترس ومنه طارقت العمل اذا ركبت جلدا على جلده وحز زته **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان من الاطاح  
 جبر الوجوه فطس الاثوف صغار الاعين كأن وجوههم المجان المطرقة فاعلمهم الشعر ش  
 هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث ابي هريرة اخبره عن يحيى بن موسى الذي يقال له سخت  
 او هو يحيى بن جعفر البكندى عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن همام بن بشيد الميماني  
 منه عن ابي هريرة قوله خوزا بضم الخاء المججمة وبالزاي قال الكرمانى خوز بلاد الا هواز  
 وتسترو كرمان بفتح الكاف وكسر ها وهو المستعمل عندها لها هويين خراسان وبحر الهند وبين  
 عراق العجم وسجستان والمعنى لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اهل خوز واهل كرمان قوله من  
 الاطاح بمعنى هؤلاء الصنفان من الاطاح قبل فيه اشكال لان هؤلاء ليسوا من الترك وردبانه  
 لا اشكال فيه لان هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع في اشتراك الصنفين في الصفات  
 المذكورة مع اختلاف الجنس وقال الكرمانى هذان الاقليمان ليسوا على هذه الصفات ثم قال اما  
 ان بعضهم كانوا بهذه الاصاف في ذلك الوقت او يصيرون كذلك فيما بعد وامانهم بالنسبة الى  
 العرب كالتوابع للترك وقيل ان بلادهم فيها مواضع اسم كرمان وقيل ذلك لانهم يتوجهون من  
 هذين الموضعين وقال الطبري لعل المراد بهما صنفان من الترك فان احد اصول احدهما من خوز  
 واحد اصول الاخر من كرمان وقال ابن دحية خوز قيدناه في البخارى بالزاي وقيدته الجرجاني  
 خور كرمان بالراء المهملة مضافا الى كرمان وصوبه الدار قطنى بالراء مع الاضافة وحكا عن  
 الامام احمد وقال غيره تصحيف وقيل اذا اضيف خور فبالهملة لاغير واذا عطفت كرمان عليه  
 فبالزاي لاغير وفي التلويح وهما جنسان من الترك وكان اول خروج هذا الجنس متغلبا في جادى  
 الاولى سنة سبع عشرة وستمائة فعاثوا في البلاد واطهروا في الارض الفساد وخربوا جميع المدائن  
 حتى بغداد وربطوا خيولهم الى سوارى الجوامع كافي الحديث وعبروا الفرات وملكوا ارض  
 الشام في مدة يسيرة وعزموا على دخولهم الى مصر فخرج اليهم ملكها قطز المظفر فالتقوا بعين  
 جالوت فكان له عليهم من النصر والظفر كما كان لطالوت فانجلوا عن الشام منهزمين ورأوا ما لم  
 يشاهدوه منذ زمان ولاحين وارحوا خاسرين اذلاء صاعرين والحمد لله رب العالمين ثم انهم في  
 سنة ثمان وتسعين ملك عليهم رجل يسمى غازان زعم انه من اهل الايمان ملك بجلة من بلاد الشام  
 وعاث جيشه فيها عيث عباد الاصنام فخرج اليهم الملك الناصر محمد فكسرههم كسرا ليس معه  
 انجبار وتقلل جيش التار وذهب معظمهم الى النار وبئس القرار انتهى كلام صاحب التلويح  
 قلت هذا الذي ذكره ليس على الاصل والوجه لان هؤلاء الذين ذكرهم ليسوا من خوز ولا من كرمان  
 وانما هؤلاء من اولاد جنكز خان وكان ابتداء ملكه في سنة تسع وتسعين وخسمائة ولم يزل في  
 الترفى الى ان صار يركب في نحو ثمان مائة مقاتل وافسد في البلاد وكان قد استولى على سمرقند  
 وبخارى وخوارزم الذي كرسها تبريز والرى وهمدان ولم يكن هو دخل بغداد وانما  
 اخرب بغداد وقتل الخليفة هلاون بن طلو خان بن خرخان المذكور وقتل الخليفة  
 المستعصم بالله وقتل من اهله وقرابته خلق كثير وتشر بنصب الخلافة بعده وكان قتله  
 في سنة ست وخسين وستمائة ثم بعد ذلك توجه هلاون الى حلب في سنة سبع وخسين وستمائة  
 ودخلها في اوائل سنة ثمان وخسين وستمائة وبقى السيف مبدولا ودم الاسلام ممطولا سبعة ايام

ولإيالهوا قتلوا من أهلها خلقا لا يحصون وسبوا من النساء والذرارى زهاء مائة ألف ثم رحل هلاون  
 من حلب ونزل على حص وارسل أكبر نوابه كتب عانين مع اثني عشر طومان كل طومان عشرة  
 آلاف إلى مصر ليأخذها وكان صاحب مصر حينئذ الملك المظفر فتجهز وخرج معه مائة ألف من  
 الف نفس مقاتلين في سبيل الله فتلاقوا على عين جالوت فصره الله تعالى على التار وهزمهم  
 دعون الله ونصرته يوم الجمعة الخامس والعشرين من شهر رمضان من سنة ثمان وخمسين وستمائة  
 ابن وقتل كتب عانين في المعركة وقتل غالب من معه والذين هربوا قتلهم العرب في البراري والمفاوز  
 وقال صاحب التوضيح تابعه صاحب التلويح أنه في سنة ثمانمائة وتسعين ويسمى غازان إلى آخر ما ذكرناه  
 عن قريب قلت هذا أيضا كلام فيه خباط وهذا غازان بالغين والزاي المجتمعين يسمى أيضا قازان  
 بالقاف موضع الغين واسمه محمود تولى ملكة جنكزخان في العراقين وما والاها بعد بسديون  
 طرغاي بن هلاون وكان قتل لسوء سيرته وقازان بن ارغون بن ابغا بن هلاون مات في سنة ثلاث  
 وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاوون لم يجتمع بقازان ولا حصلت بينهما الملاقاة ولا  
 وقع بينهما حرب نعم خرج الملك الناصر لاجل حركة قازان في سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء  
 والشتاء المفرط والبرد الشديد الذي قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج في سنة ثنتين وسبعمائة  
 لاجل حركة التار وحصل القتال بينه وبين قطلوشاه من اكبر امراء قازان فنصر الله تعالى الناصر  
 وانهزم التار وعاد عسكر المسلمين منصورا قوله فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد  
 فسرناه عن قريب **ص** تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق ش **ص** اي تابع غير يحيى  
 شيخ البخاري في روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسحق بن راهويه  
**ص** حديثنا على بن عبد الله حديثنا سفيان قال قال اسمعيل اخبرني قيس قال انبأنا ابو هريرة  
 رضى الله تعالى عنه قال صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث سنين لم اكن في شئ  
 احرص على ان اعى الحديث منى فيهن سمعته يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساعة تقاتلون  
 فوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم اهل البارز ش **ص** هذا طريق  
 آخر من حديث ابى هريرة اخرجه عن عثى بن عبد الله بن المدينى عن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن ابى  
 خالد عن قيس بن ابى حازم عن ابى هريرة والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن ابى كريب عن ابى  
 اسامة ووكيع كلاهما عن اسمعيل نحوه قوله ثلاث سنين كذا وقع في الشيخ وفيه نظر  
 لان اباهريرة قدم في خير سنة سبع وكانت خير في صفر ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في ربيع الاول سنة احدى عشرة فتكون المدة اربع سنين وزيادة ويؤكد هذا بما قال جدي بن  
 عبد الرحمن صحبت رجلا صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما صحبه ابو هريرة  
 اخرجه احمد وغيره ووجه ما ذكره البخاري بوجوه **ب** الاول كانه اعتبر المدة التي لازم فيها النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الملازمة الشديدة ولم يعتبر بالايام التي وقع فيها سفر النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم من غزوة وحققة وعمره لان ملازمته فيها ليست كملازمته له في المدينة **ب** الثاني اعتبر المدة  
 التي وقع له فيها الحرص الشديد من السماع والضبط وما عداها لم يكن فيها هكذا **ب** والثالث انه وقع  
 له الحرص في مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواه واشده كان في ثلاث سنين والله اعلم قوله لم اكن  
 في شئ بفتح الشين المججمة وسكون الياء وفي آخره همزة واحد الاشياء وهذه رواية الكشميهني

وفي رواية غيره اما كن في سنى بكسر السين المهملة وكسر النون على اضافة جمع السنة الى ياء المتكلم واراد في مدة عمرى قوله احرص افعل التفضيل والمفضل عايه والمفضل كلاهما هو هريرة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقى سنى عمره قوله على ان اعى اى احفظ قوله بين يدي الساعة اى قبلها مثل مصداق لما بين يدي من التورية قوله وهو هذا البارز بفتح الراء بعدها زاي هكذا قيده الاصبلى في الموضعين ووافقه ابن السككن وغيره ومنهم من ضبطه بكسر الراء قال القابسى معناه البارزون لقتال اهل الاسلام اى الظاهرون في براز من الارض وقال الكرماني قيل المراد بالبارز ارض فارس وقيل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون في البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقيل هم الديالة قوله وقال سفيان اى ابن عيينة وهم اهل البارز بفتح الزاي بعدها الراء قبل هو السوق بلغتهم قلت البارز بالزاي اولائم الراء اسم السوق بلغة الجعم والترك ايضا وقال ابن كثير قول سفيان المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تصحيف كما نه اشتبهه على الراوى من البارز وهو السوق

**ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين يدي الساعة تقاتلون قوما ينثعلون الشعر وتقاتلون قوما كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن القتال مع قومين قبل ان يقع وشئ من ذلك وقع وشئ سيقع وهذا الحديث مضى في كتاب الجهاد في باب قتال الترك عن ابي النعمان عن جرير بن حازم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك

**ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الجرجير يا مسلم هذا يهودى ورائى فاقتله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر سيقع وهو ايضا من علامات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وقدمضى نحوه في الجهاد في باب قتال اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبد الله بن عمرو الحكم بفتح الكاف هو ابن ايمان قوله ثم يقول الجرجير وروى حتى يقول الجرجير قوله ورائى اى اخفى خلفي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتى على الناس زمان يغزون فيه فيقال هل فيكم من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح عليهم ثم يغزون فيقال هل فيكم من صحب من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله البخاري يروى عن ابي سعيد سعد بن بن مالك الخدرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن الحكم اخبرنا النضر اخبرنا امرايل اخبرنا سعد الطائي اخبرنا محل بن خليفة عن عدى بن حاتم قال بينا انا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ناه رجل فنهى اليه الفاقة ثم انا آخر فشكل قطع السيل فقال يا عدى هل رأيت الخيرة قلت لم اراها وقد انبثت عنها قل فان طالت بك حياة لثرتن الظعينة ترتحل من الخيرة حتى تطوف الكعبة لا تخاف احدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فان دمار طى الذين قد سعروا البلاد لئن طالت بك الحياة لتفتحن كنوز كسرى قال كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز لئن طالت بك حياة لثرتن الرجل يخرج ملء كفه



من ذهب او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجدا حدا يقبله منه وليلقين الله احدكم يوم يلقاه وليس بينه  
 بينه وبينه ترجان يترجمه فيقول ان الم ابث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول الم اعطك مالا و افضل  
 عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقة تمره فمن لم يجد شقة تمره فبكلمة طيبة قال  
 عدى فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف الا الله و كنت فمين افتتح كنوز كسرى بن  
 هرمز ولئن طالت بكم حياة لآتروا ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج ملء كفه من مطبقته  
 لترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين ابو عبد الله  
 المروزي الاحول وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل بن حراشة ابو الحسن  
 المازني مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي وسعد ابو مجاهد الطائي وهو  
 من افراد البخاري ومجل بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي وفي هذا السند التحديث  
 بصيغة الجمع في موضع والنعنة في موضع والباقي كله اخبرنا والى الآن لم يقع مثل هذا والحديث مضى  
 في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اي الفقر قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء  
 آخر الحروف وفتح الراء بلد معروف قديما مجاور الكوفة قوله انبث على صيغة المجهول اي اخبرت  
 قوله الظعينة بالطاء المعجمة المرأة في اليهودج وهو في الاصل اسم اليهودج قوله حتى تطوف  
 بالكعبة وفي رواية احمد من غير جوار احد قوله فابن دما رطى بضم الدال المهملة وتشديد  
 العين المهملة جمع داصر وهو الشاطر الخبيث المفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجوابيقي  
 والعامية يقولون بالذال المعجمة والمعروف بالمهملة وطيء قبيلة مشهورة واسمها جلهمة ابن ادد بن  
 زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا قوله قد سعروا البلاد اي اوقدوا نار الفتنة  
 في البلاد وهو مستعار من سعرت النار اذا اوقدت قوله لتفتحن على صيغة المجهول وبفتح اللام  
 وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وفتحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرمز  
 اي قال عدى مستفهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه في ذلك الوقت وقوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بذلك كان في زمنه قوله لترين على صيغة المعلوم باللام المفتوحة والنون المشددة  
 وهو خطاب لعدى والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الياء من الاخراج قوله فلا يجدا حدا يقبله  
 لعدم الفقراء في ذلك الزمان قبل يكون ذلك في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل يحتمل ان يكون  
 هذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه لما رواه البيهقي في الدلائل من  
 طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسعد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال انما ولي عمر بن  
 عبدالعزيز ثلاثين شهرا لا والله مامات حتى جعل الرجل يأثينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث  
 ترون في الفقراء فانبرح حتى يرجع بماله يتذكر من بضعه فيه فلا يجده قد اغنى عمر الناس قال البيهقي  
 فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم رضى الله تعالى عنه انتهى قيل هذا ارجح من الاول  
 لقوله في الحديث ولئن طالت بك حياة قوله وليلقين بضم الياء آخر الحروف وباللام المفتوحة والنون  
 الشديدة ولفتظة الله منصوبة به واحدكم بالرفع فاعله قوله و افضل عليك من الافضال اي ولم افضل  
 عليك منه قوله ولو بشقة تمره بكسر الشين هذا رواية المستمل بشقة بالناء في الموضعين وفي رواية  
 غيره بشق تمره بدون الناء في شق وهو النصف قوله ولئن طالت بكم الى آخر من كلام عدى  
 ابن حاتم **ص** حدثني عبد الله حدثنا ابو طاصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا

محل بن خليفة سمعت عديا كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم **ش** عبد الله هو ابن محمد المعروف  
 بالمسندى وابو عاصم الضحاك بن مخلد احمد مشايخ البخارى روى عنه هنا بالواسطة وسعدان بن بشر  
 بكسوا الباء الموحدة وسكون السين المهملة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وهو الجهنى الكوفي  
 وليس له فى البخارى ولا الشيخ ولا الشيخ غيره هذا الحديث وهو من افرادة وهذا السند بهؤلاء  
 الرجال وتحديثه قدم فى الزكاة فى باب الصدقة قبل الرد **ص** حدثنى سعيد بن شرحبيل حدثنا  
 ليث عن يزيد عن ابى الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل  
 احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال انى فرطكم وانا شهيد عليكم اتى والله لا نظر الى حوضى  
 الآن واتى قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض واتى والله ما اخاف بعدى ان تشرکوا ولكن اخاف  
 ان تنافسوا فيها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من ثلاثة مواضع من قوله اتى والله لا نظر الى  
 حوضى الى آخر ولا يخفى على الفطن ذلك وسعيد بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وقح الراى وسكون  
 الحاء وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباللام الكندى مات سنة ثلثي عشرة ومائتين  
 ويزيد هو من الزيادة وهو ابن ابى حبيب وابو الخير هو مرتب بن عبد الله ورجال هذا الحديث كلهم مصريون  
 وهذا الحديث قدم فى كتاب الجنائز فى باب الصلاة على الشهداء فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن  
 يوسف عن الليث الى آخره نحوه قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما وفى بعض النسخ  
 عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما قيل حذف فيه لفظ انه قلت يكون  
 تقديره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه خرج وقيل هذه اللفظة تحذف كثير من الخط ولا بد من التلظظ بها  
 قوله فرطكم بفتح الراء وهو الذى يقدم الواردة فيهم لهم الارشاء والدلاء ونحوها فوايم اعطيت  
 مفاتيح خزائن الارض وقال الكرمانى وفى بعضها خزائن مفاتيح الارض والاول اظهر قوله  
 ان تنافسوا اصله ان تنافسوا فحذفت احدى التائين من التنافس وهو الرغبة فى الشئ والانفراد  
 به وكذلك المنافسة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن اسامة  
 رضى الله تعالى عنه قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من الآطام قال هل ترون ما ارى  
 انى ارى الفتن تقع خلال بيوتكم مواقع القطر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا  
 عن امر غيب على الناس وابو نعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هوسفيان بن عيينة والحديث مضى  
 فى اواخر الحج فى باب آطام المدينة فانه اخرجه هناك عن على عن سفيان الى آخره قوله على اطم الاطم  
 يخفف وينقل والجمع آطام وهو حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر فى الكثرة والعموم  
 اى انها لكثيرة ونعم الناس لا تختص بها طائفة قال الكرمانى وهذا اشارة الى الحروب الحادثة فيها كوقعة  
 الحرة وغيرها **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى حدثنى عروة بن الزبير ان  
 زينب بنت ابى سلمة حدثته ان ام حبيبة بنت ابى سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرق قد اقترب قبح اليوم من ردم  
 بأجوج وما أجوج مثل هذا وخلق باصبعه وبالي تليها فقالت زينب فقلت يا رسول الله انهلك وفينا  
 الصالحون قال نعم اذا كثرا ثبت **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن امر غيب عن  
 الناس وقد شاهدته هو صلى الله تعالى عليه وسلم وابو اليان الحكم بن نافع وفيه ثلاث صحايات وهو  
 زينب بنت ابى سلمة ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم ابى سلمة عبد الرحمن بن عبد الاسد وام

حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه رمة بنت ابى سفيان وزينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم روى الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه اربع صحابات وقدمضى الحديث في احاديث الانبياء في باب بأجوج ومأجوج ومضى الكلام فيه هناك قوله فرما اى خائفا مما اخبره انه يصيب امته قوله ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترجم عليه ويح كلمة تقال لمن وقع في هلكة يترجم عليه قوله للعرب يعنى للمسلمين لان اكثر المسلمين العرب ومواليهم قوله من ردم بأجوج ومأجوج اى من سدهم قوله باصبعه اى الابهام وقد صرح به في كتاب الانبياء في باب ويسأونك عن ذى القرنين قوله انهلك وفي الصالحون ارادت ايقع الهلاك بقوم وفيهم من لا يستحق ذلك قال نعم اذا كثرت الخبيث اى الزنا وقيل اذ اضر الاشرار وذل الصالحون - وعن الزهرى حدثنى هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت استيقظت النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الفتن شئ - هو عطف على الزهرى في الحديث السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتامه يأتى في الفتن عن ابى اليان المذكور آنفا قوله ماذا انزل من الخزائن قال الداودى الخزائن الكنوز والفتن ههنا القتال الذى يكون بين المسلمين وقيل خزائن الله علم غيوبه التى لا يعلمها الا هو - خلاص حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز ابن ابى سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال اتى اراك تحب الغنم وتخذها قاصصها واصلح رعاها ما تى سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يدع بهاشعاف الجبال او سعف الجبال في مواقع القطر فيربديه من الفتن شئ - مطابقته لترجمة في قوله يأتى على الناس زمان الى آخره وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن ابى سلمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابى سلمة واسم ابى سلمة دينار والماجشون بكسر الجيم وقصها وضمها قال الكرمانى وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابى سلمة بن الماجشون بزيادة لفظ ابن بعد ابى سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم التون لانه صفة لـ عبد العزيز ويحوز كسرعا لانه صفة لابى سلمة قالت وقال ابن سعد يعقوب بن ابى سلمة هو الماجشون فسمى بذلك هو ووالده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمى بذلك لان وجنيه كانتا حرا وان فسمى بالفارسية لما يكون فيه خير شبه وجنتاه بالخير فعر به اهل المدينة فقالوا الماجشون ويعقوب ابن ابى سلمة هو عم عبد العزيز المذكور وعبد الرحمن بن ابى صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابى صعصعة ينسب الى جده وروايت هذا الحديث عن ابيه لـ عن ابى صعصعة فاهم واول الحديث مضى في ابذ كراجل وثوابهم فانه اخرجهم هناك عن قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابى صعصعة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله يأتى على الناس زمان الى آخر في باب خير مال المسلم نعم ولكن فيها بعض زيادة ونقص في المتن يعرف عند النذر ورعاها بضم الراء وتخفيف العين المهملة وهو الخطا يقال شاعر عوم بهاد ايسيل من انفسها الرعام اى داور الرعام منها ويرى رعاها اجمع الراعى نحو القضاة والقاضى قوله سعف الجبال بالشين المعجمة قوله او سعف الجبال بالشين المهملة تلك من الراوى وهو جمع سعفة فى رأس الجبل والشئ ما فى حركة العين وسكون الراء ما فى السين المهملة او المهملة وهى فصن لـ قال ابن الاثير عن النخلى اذا يسى يسمى سعفة بالسين المهملة واذا كان من طبقة والشعف بالشين المعجمة ترأس جبل من الجبال ومنه قيل لـ على شعر الرأس شعفة - خلاص حدثنا عبد العزيز بن الاويسى حدثنا ابراهيم بن صالح بن ايسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابى سلمة بن عبد الرحمن ان ابى شيرة

رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم  
 فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذا فليعذبه  
 شي مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن فتن ستقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز  
 هو ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى بضم الهمة وقبح الواو وسكون الباء آخر الحروف  
 وفي آخره سين مهملة نسبة الى اويس احد اجداده وهو من افراده و ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن  
 عبد الرحمن بن عوف وفيه ثلاثة اثنان منها مذكوران بالابن والثالث بالكنية والحديث اخرجه  
 مسلم قوله فتن بكسر الفاء جمع فتنة قوله ومن يشرف بضم الياء آخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب  
 للشيء والتطلع اليه والتعرض له ويروى من تشرف على وزن تفعل من الماضي وكذا في رواية مسلم  
 قوله تستشرفه اي تغلبه وتصرعه وقيل هو من الاشراف على الهلاك اي يستهلكه وقيل من طلع لها  
 بشخصه طالعه بشرفها قوله ملجأ اي موضعا يلجئ اليه فليعذبه وهو امر للغائب من عاذبه قوله  
 او معاذ اشك من الراوى وهو بمعنى ملجأ ايضا وفيه الحث على تجنب الفتن والهرب منها وان شرها  
 يكون بحسب التعلق بها **ح** وعن ابن شهاب حديث ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن  
 عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث ابي هريرة هذا الا ان ابا بكر يزيد من  
 الصلاة صلاة من فاتته فكا نماوتر اهله وماله **ش** هو باسناد حديث ابي هريرة الى الزهري وشيخ هو  
 ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المحزومي ويقال راهب قریش  
 لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وعبد الرحمن ابن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى ابا  
 عبد الله وعبد الرحمن هذا تابعي على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة واخوه عبد الله  
 ابن مطيع الذي ولي الكوفة مذکور في الصحابة وعبد الرحمن هذا ليس له في البخارى الا هذا الحديث  
 ونوفل بن معاوية بن عروة الكنانى الديلى وهو من مسلة الفتح عاش الى خلافة يزيد بن معاوية  
 ويقال انه جاوز المائة وليس له في البخارى غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوى  
 عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حديد قوله مثل حديث  
 ابي هريرة هذا اشار به الى الحديث السابق الذى رواه ابو هريرة قوله الا ان ابا بكر اى شيخ الزهري  
 قوله يزيد من الصلاة الى آخره قبل يمتثل ان يكون زاده مرسلا ويحتمل ان يكون بالاسناد المذكور  
 عن عبد الرحمن بن مطيع قوله من الصلاة المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائى في روايته قوله  
 اهله وماله بالنصب فيهما وهو من وتره حقه اى قصه **ح** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان  
 عن الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون اثرة وامور  
 تكرونها قالوا يا رسول الله فانما نرى نؤدون الحق الذى عليكم وتساؤون الله الذى لكم **ش**  
 مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التى ستقع ورجالها قد ذكرنا غير مرة والحديث  
 اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن مسدد واخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي  
 سعيد الأشج وعن ابي كريب ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة الكل عن الاعمش  
 واخرجه الترمذى فى الفتن عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد بن قيس اثرة بفتح الهمة وقبح التاء المثناة  
 وبضم الهمة وسكون التاء اى استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله نؤدون الحق  
 الذى عليكم قبل المراد بالحق السمع والطاعة للائمة ولا يخرج عليهم قوله وتساؤون الله الذى لكم



ولو ان بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك شىء مطابقة للترجمة ظاهرة مثل  
الذى ذكرناه فيما قبل ويحيى بن موسى بن عبد ربه المصنف الذى يقال له خت بفتح الخاء المعجمة  
وتشديد التاء المشاة من فوق والوايد هو ابن مسلم القرشى الهموى ابو العباس الدمشقى وابن جابر هو عبد  
الرحمن بن يزيد بن جابر مرفى الصلاة وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن عبد الله بضم العين  
صغير الحضرمى بفتح الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة وابو ادريس اسمه عائد الله بالعين المهملة وبالذال المعجمة  
من العوذ ابن عبد الله الخولاني وهو لا الاربعة شاميون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن ابى  
موسى محمد بن المنثرى واخرجه مسلم قال المزى فى الفتن وايس كذلك وانما اخرجه فى كتاب الامارة والجماعة  
عن محمد بن المنثرى واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن علي بن محمد بعضه قوله مخافة نصب على التعليل وكلمة ان  
مصدرية قوله دخن بفتح الدال المهملة واخلء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون  
معه شوب وكدورة بمنزلة الدخان فى النار وقيل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين  
الدخن الخلد وقال ابو عبيد تفسيره فى الحديث الآخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت وفى الجامع  
هو فساد فى القلب وهو مثل الدغل وقال الذوى المراد من الدخن ان لا تنصف والقلوب بعضها لبعض ولا  
ترجع الى ما كانت عليه من الصفاء قوله بغير هدى بالتونين ويروى بغير هدى بضم الهاء وتونين الدال ويروى  
بغير هدى بضم الهمزة الى ياء التكلم قوله تعرف منهم وتنكر قال القاضى عياض الخير بعد الشر ايام عمر بن  
عبد العزيز والذين يعرف منهم وينكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالخوارج  
ونحوهم قوله دعاة بضم الدال جمع داع قوله من جلدتنا قال الكرماني اى من العرب وقال الخطابي  
اى من انفسنا وقومنا والجلد غشاء البدن والون انما يظهر فيه وقال الداودى من بنى آدم وقال  
الشيخ ابو الحسن اراد انهم فى الظاهر مثلنا معنا وفى الباطن مخالفون لنا فى امورهم وجلدة الشئ ظاهره  
قوله ولو ان بعض اى ولو كان الاعتزال بأن بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك  
العض بالاسنان وهو من باب عضض بعضض مثل مس بمس ومنه قوله تعالى ويوم يعرض الظالم على يديه  
فادغم الضاد بالضاد فصار عض بعض وحكى القزاز ضم العين فى المضارع مثل شيد قوله وانت  
على ذلك الو او فيه الحال **ح** حدثني محمد بن المنثرى حدثني يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني  
قيس عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال تعلم اصحابي الخير وتعلم الشر **ش** هذا طريق آخر  
من حديث حذيفة اخرجه عن محمد بن المنثرى عن يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن ابى خالد البجلي  
الكوفي عن قيس بن ابى حازم عنه قوله تعلم على وزن تفعل ماض من التعلم واصحابي فاعله والخير  
بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعّل ايضا وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابي كانوا يسألون من ابواب الخير  
ويتعلمون الخير وانا كنت اخاف على نفسي من ادراك الشر وتعلمت لذلك ما يجلب الخير ويدفع الشر **ح**  
حدثنا الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان دعواهما واحدة **ش** مطابقة  
لترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب قوله فئتان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة تنبئة فنة  
وهى الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع على ومعوية لما تحاربا بالصفين قوله دعواهما اى دينهما واحد  
لان كلا منهما كان يسمى بالاسلام والمراد ان كلا منهما كان يدعى انه الحق وذلك ان عليا رضى الله عنه كان اذ  
ذاك امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولان اهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان رضى الله عنه

وتختلف عن بيعته اهل الشام وقال الكرمانى دعواهما واحدة اى يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه مبطل ولا بد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان على رضى الله تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطئ معذور فى الخطأ لانه بالاجتهاد والمجتهد اذا اخطأ لا اثم عليه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر انتبه وفيه نظر وهو وضع التأمل بل الاحسن السكوت عن ذلك **ح** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا مهران عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله **ش** هذا طريق آخر فى حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهى قوله تكون بينهما مقتلة عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة بفتح الميم مصدر ميمى اى قتل عظيم فان كان المراد من الفئتين فئة على وفئة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكى ابن الجوزى فى المنظم عن ابي الحسن البراء قتل بصفين سبعون الفاخسة وعشرون الفا من اهل العراق وخمسة واربعون الفا من اهل الشام فن اصحاب امير المؤمنين على خمسة وعشرون بدرىا وكان المقام بصفين مائة يوم وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى عن ابن سيف انه قال اقاموا بصفين تسعة او سبعة اشهر وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهرى بلغنى انه كان يدفن فى القبر الواحد خمسون رجلا قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اى حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للنبوة بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين قوله دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل وهو الخليط والتمويه ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تأكيد قوله قريبا نصب على الحال من التكرة الموصوفة ووقع فى رواية احمد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة قوله من ثلاثين اى ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله واعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلة والاسود العنسى والمختار رواه ابو يعلى فى مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسى والمختار قلت ومنهم طليحة بن خويلد وسجاح التيممية والحارث الكذاب وجاعة فى خلافة بنى العباس وليس المراد بالحدث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم من نشأة جنود او سوداء غالبة وانما المراد من كانت له شوكة وسول لهم الشيطان بشبهة قلت خرج مسيلة باليامة والاسود بالين فى آخر زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل الاسود قبل ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل مسيلة فى خلافة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وخرج طليحة فى خلافة ابي بكر ثم مات على الاسلام على الصحيح فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل ان سجاحا ثابت والمختار بن عبيد الله الثقفى غلب على الكوفة فى اول خلافة ابن الزبير ثم ادعى النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام ياتيه وقتل فى سنة بضع وستين والحارث خرج فى خلافة عبد الملك بن مروان فقتل **ح** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان اباسعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم قسما اذا تاه ذوا الخويرة وهو رجل من بنى تميم فقال يارسول الله اعدل فقال ويلك ومن يعدل اذا لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر يارسول الله انى اذن لي فاضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز

تراقيم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ينظر الى فصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه  
 فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نضيه وهو قدحه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قدذه فلا يوجد فيه شيء  
 قد سبق الفرت والدم آتتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة او مثل البضعة تدر دروي يخرجون  
 على خير فرقة من الناس قال ابو سعيد قاشهد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واشهد ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قاتلهم وانامعه فامر بذلك الرجل فالتس فأتى به حتى  
 نظرت اليه على نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعتة شيء مطابقته للترجمة ظاهرة  
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفي استنباط المرتدين عن  
 عبد الله بن محمود في فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الركاة عن محمد بن المنثري به وعن  
 ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واجد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن  
 محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في السنة عن  
 ابي بكر بن ابي شيبة ذكر معناه في الكلام في بيتنا قدمر غير مرة قوله وهو يقسم الواو فيه الحال قوله  
 اتاه ذو الخويرة بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون الباء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة  
 وبالراء وفي تفسير الثعلبي بيتا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم هو اذن  
 جاءه ذو الخويرة التميمي اصل الخوارج فقال اعدل قال هذا غير ذي الخويرة اليماني  
 الذي بال في المسجد وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الخويرة رجل صحابي من بني تميم وهو الذي  
 قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قسم قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهيلي عقبه بقوله ويذكر عن الواقدي  
 انه حرق قوس بن زهير الكعبي من سعد تميم وكان لحرق قوس هذا مشاهد كثيرة مشهورة مشحودة في حرب  
 العراق مع الفرس ايام عمر رضي الله تعالى عنه ثم صار خارجا قال وليس ذو الخويرة هذا هو ذو النديبة  
 الذي قتله علي رضي الله تعالى عنه بالنهر وان ذلك اسمه نافع ذكره ابو داود وقيل المعروف ان ذا النديبة  
 اسمه حرق قوس وهو الذي جل على علي رضي الله تعالى عنه ليقته فقتله علي رضي الله تعالى عنه قوله  
 قد خبت بلفظ المتكلم وبالخطاب اي خبت انت لكونك تابعا ومقتد بالما لا يعدل والفتح اشهروا وجهه قوله  
 فقال عمر اي ابن الخطاب وقال في موضع آخر فقال خالد بن الوليد اتدني في قتله ولا مانع ان يكون  
 كل منهما استاذن في ذلك قوله فان له اصحابا الفاء فيه ليس للتعليل في ترك القتل في كون الاصحاب له وان  
 استحق القتل بل لتعقيب الاخبار اي قال دعته ثم عقب مقالته بقصتهم وغاية ما في الباب ان حكمه حكم المنافق  
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتلهم لثايقال ان محمد ا يقتل اصحابه قوله لا يجاوز  
 تراقيم التراقي جمع ترفوة وهو عظم واصل ما بين ثغرة النحر والعاتق وفي رواية لا يجاوز حناجرهم قوله  
 يرقون من المروق وهو الخروج وان كان المراد بالدين الاسلام فهو حجة لمن يكفر الخوارج وان كان المراد  
 الطاعة لا يكون فيه حجة والى هذا مال الخطابي قوله من الرمية على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد  
 المرحى شبه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه من شدة مسرعة خروجه  
 لقوة الرامي لا يعلق من جسد الصيد بشيء قوله الى فصله وهو حديدة السهم قوله الى رصافه  
 بكسر الراء وبالصاد المهملة ثم بالفاء وهو العصب الذي يلوى فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة  
 بالحركات الثلاث قوله الى نضيه بفتح النون وحكى ضمها وبكسر الصاد المعجمة وتشديد الياء آخر  
 الحروف وقد فسره في الحديث بالقدح بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو عود السهم قبل ان يراش



وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي وقال ابن فارس سمي بذلك لانه يرى حتى عادنضوا  
اي هز بلا وحكى الجوهرى عن بعض اهل اللغة ان النضى النصل والاول اولى قوله الى فذذه بضم القاف  
وبالذالين مجتمعتين الاولى مفتوحة وهو جمع قذوهى واحدة الريش الذى على السهم يقال اشبهه من القذة  
بالقذة لانها تحذى على مثال واحد قولى قد سبق الفرث اى قد سبق السهم بحيث لم يتعلق به شئ من الفرث  
والدم ولم يظهر اثرهما فيه والفرث السرجين مادام فى الكرش ويقال الفرث ما يجمع فى الكروش مما تأكله  
ذوات الكروش وقال القاضى يعنى تفذ السهم من جهة اخرى ولم يتعلق شئ منه بقوله آيتهم اى علامتهم  
قوله اى او مثل البضعة بفتح الباء الموحدة اى مثل قطعة اللحم قوله تدردر بدالين وراءين مهملات اى  
تضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت اذا اندفع سمع له اختلاط وقيل تدردر نجى  
وتذهب ومنه دردر الماء قوله على خير فرقة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفى  
آخره راء اى على افضل فرقة اى طائفة وهذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره على حين فرقة  
بكسر الخاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف ثم نون وفرقه بضم الفاء على هذه الرواية اى على  
زمان فرقة اى امتراق وقال القاضى خير فرقة اى افضل طائفة هم على رضى الله تعالى عنه واصحابه  
وخير القرون وهو الصدر الاول قوله فالتمس على صيغة المجهول اى فطلب قوله على نعمت النبى  
صلى الله تعالى عليه وسلم اى على وصفه الذى وصفه والفرق بين الصفة والنعت هو ان النعت  
يكون بالحليلة نحو الطويل والقصير والصفة بالافعال نحو خارج وضارب فعلى هذا لا يقال  
الله منعوت بل يقال موصوف وقيل النعت ما كان لثى خاص كالعرج والعمى والعمور  
لان ذلك يخص موصوعا من الجسد والصفة ما لم تكن لثى مخصوص كالعظيم والكريم قلت فلذلك  
قال ابو سعيد هنا على نعمت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فافهم فان فيه دقة ص حدثنا  
محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن خيثمة عن سويد بن غفلة قال قال على رضى الله تعالى  
عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تأخر من السماء احب الى من ان  
اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم يقول يأتى فى آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية  
يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فايتواهم فاقتلواهم فان قتلهم  
اجر لمن قتلهم يوم القيامة ش مطابقتة للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة والاعمش  
سليمان وخيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الشاء المثناة ابن  
عبد الرحمن الجعفي الكوفي ورث مائى الف وانفقها على اهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح  
الواو وسكون الباء آخر الحروف ابن غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء وقدم فى اول كتاب اللقطة والحديث  
اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان ايضا وفى استنباه المرتدين عن عمر بن  
حفص واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن عبدالله بن نمير وابى سعيد الاشج وعنه اسحق بن ابراهيم  
وعنه عثمان بن ابى شيبة وابى بكر بن ابى كريب وزهير وعن ابى بكر بن نافع ومحمد بن ابى بكر الكل عن  
الاعمش عن خيثمة واخرجه ابوداود فى السنة عن محمد بن كثير واخرجه النسائى فى المحاربة عن محمد  
ابن بشار ولم يذكر صدر الحديث قوله فلان آخر من الخرور وهو الوقوع والسقوط قوله خدعة  
بفتح الخاء وضمها وكسرها والظاهر اباحة الكذب فى الحرب لكن الاقتصار على التعريض افضل قوله

حدثنا الاسنان اى الصغار وقديعبر عن السن بالعمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال غلمان  
حدثنا بالضم قوله سفهاء الاحلام اى ضعفاء العقول والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل  
قوله يقولون من قول خير البرية اى من السنة وهو قول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير  
الخليقة قال الكرماني وروى من خير قول البرية اى من القرآن ويحتمل ان تكون الاضافة من باب  
ما يكون المضاف داخلا في المضاف اليه وحينئذ يراد به السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لاحكم  
الله في قضية التحكيم وكانت كلمة حق لكن ارادوا بها باطلا قوله يرفقون اى يخرجون وقدمر عن  
قريب قوله حناجرهم جمع خنجر وهى رأس الغلصمة حيث تراه ناتنا من خارج الحلق قوله فان قتلهم  
اجرا لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشيمى وفي رواية غيره فان قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان  
الاجر في قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لافتراق كلمة المسلمين ص حدثنا  
محمد بن المثني حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو متوسد برذله في ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الاتدعو  
لله لنا قال كان الرجل فيمن كان قبلكم يحفرله في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه  
فيشق باثنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد مادون لجمه من عظم او عصب وما يصده  
ذلك عن دينه والله ليتن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله  
او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون ش مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى القطان واسمعيل  
ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم البجلي وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن  
الارت بفتح الهمزة والراء وبالتاء المثناة من فوق كان سادس سنة في الاسلام مات بالكوفة رضى الله  
تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاكراه عن مسدد وفي مبعث النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم عن الحميدى واخرجه ابو داود في الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله  
واخرجه النسائى في العلم عن عبدة بن عبد الرحمن وفي الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المثني  
بعضه قوله وهو متوسد الواو فيه للحال وبردة منصوبة به وهى نوع من الشيا ب معروف  
وكذلك البرد قوله الا تستنصر اى الا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله  
شكونا وكلمة الا فى الموضوعين للمحث والتحريض قوله بالمنشار بكسر الميم وسكون النون وهو آلة  
نشر الخشب ويقال ايضا الميشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من اثمرت الخشب اذا  
قطعتها قوله مادون لجمه اى تحت لجمه او عند لجمه قوله ليتن بفتح اللام وبالنون الثقيلة قوله  
من صنعاء الى حضرموت قال الكرماني وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون والمدقاعدة  
اليمين ومدينه العظمى وحضرموت بفتح الحاء المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم بلدة ايضا باليمن  
وجاز في مثله بناء الاسمين وبناء الاول واعراب الثانى فان قلت لامبالغة فيه لانها بلدان متقاربان  
قلت الغرض بيان انتفاء الخوف من الكفار على المسلمين ويحتمل ان يراد بالصنعاء الروم او صنعاء  
دمشق قرية في جانبها الغربى في ناحية الربوة قال الجوهرى حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى  
كلامه قلت قال ياقوت في المشترك صنعاء اليمن اعظم مدنها واجلها تشبه دمشق في كثرة البساتين  
والمياه وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب الفرادس واتصلت حيطانها بالعقبة وهى محلة  
في ظاهر دمشق قلت قوله لانهمسا بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء

ثلاث مراحل وبين حضرموت والشحر أربعة أيام وبينه وبين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا يكون بين صنعاء وحضرموت أكثر من أربعة أيام قوله أو الذئب عطف على الاسم الأعظم وإن احتمل أن يعطف على المستثنى منه المقدر قوله ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى لا تستعجلوا فإن من كان قبلكم قاسوا ما ذكرنا فصبروا وأخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم على الأذى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا ازهر بن سعد حدثنا ابن عون أن أنس بن موسى بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت ابن قيس فقال رجل يا رسول الله أنا أعلمك علمه فأناه فوجده جالسا في بيته منكسار رأسه فقال ما شأنك فقال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار فأثنى الرجل فأخبره بأنه قال كذا وكذا فقال موسى بن أنس فرجع المرة الأخيرة ببشارة عظيمة فقال اذهب إليه فقل له أنك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة لأن هذا أمر لا يطالع عليه إلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يعيش جيذا ويموت شهيدا فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل وروى ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال أنس قلنا نراه يمشي بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فأقبل وقد تكفن وتحنط فقال حتى قتل **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **ع** علي بن عبد الله المعروف بابن المدبني **و** ازهر بفتح الهمزة وسكون الزاي **ابن سعد** الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين **وابن عون** هو عبد الله بن عون بن أرطبان **ان عون** المزني البصري **وموسى** ابن أنس بن مالك قاضي البصرة وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنه **ذ** كرمناه **قوله** أنبأني موسى بن أنس ووقع في رواية أبي عوانة ورواية عبد الله بن أحمد عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن أنس بدل موسى بن أنس وأخرجه أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا أدري ممن الوهم وأخرجه الأسعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن أنس قال لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فقد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل إلا أنه يقوى أن الحديث لابن عون عن موسى لأن ثمامة **قوله** افتقد ثابت بن قيس وقيس ابن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك وهو الأغرب ثعلبة بن كعب ابن الخزرج وكان خطيب الأنصار وخطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا أنه قتل باليمامة شهيدا **قوله** فقال رجل قيل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق جاد عن ثابت عن أنس فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ما شان ثابت أشتكى فقال سعدانه لجاري وما علمت له شكوى فان قلت الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود بسبب الأقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة وذلك في سنة خمس قلت أجيب عن ذلك بأن الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الأقرع أول السورة وهو قوله لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقيل الرجل المذكور هو سعد بن عباد لما روى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن أنس في هذه التصة فقال سعد بن عباد رسول الله هو جاري الحديث قيل هو أشبه بالصواب لأن سعد بن عباد من قبيلة

ثابت بن قيس فهو شبه ان يكون جاره من معدن معاذ لانه من قبيلة اخرى قوله انا اعلم ان  
 هكذا رواية الاكثرين وقال الكرمانى كلمة الاثنييه او الهزرة في الاستفهام وفي بعضها انا اعلم قلت  
 كان النسخ التي وقعت عندهم الا اعلم موضع انا اعلم فلذلك قال كلمة الاثنييه او تكون الهزرة  
 في الاستفهام ثم اشار الى رواية الاكثرين وهي انا اعلم بقوله وفي بعضها انا اعلم قوله ان  
 اي لاجلك قوله فأتاه اي فأتى الرجل المذكور ثابت بن قيس فوجده جالسا في بيته وقوله  
 جالسا ومنكسا حالان مترادفان او متداخلان ورأسه منصوب بقوله منكسا قوله ماشا لك اي ما حالك  
 قوله فقال شر اي فقال ثابت حالي شر قوله كان يرفع صوته هذا الثفت ومقتضى الحال ان يقول كنت  
 ارفع صوتي ولكنه الثفت من الحاضر الى الغائب قوله فقد حبط عمله اي بطل وكان القياس  
 فيه ايضا ان يقول فقد حبط عملي وكذا قوله وهو من اهل النار والقياس فيه وانا من اهل النار قوله فأتى  
 فآخبره اي فأتى الرجل الرجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فآخبره انه قال كذا وكذا وكان ثابت لما نزلت  
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي جلس في بيته وقال انا من اهل النار وفي رواية لمسلم فقال ثابت  
 انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا قوله فقال موسى بن انس وهو الراوي  
 المذكور عن ابيه انس قوله فرجع المرأة الآخرة اي فرجع الرجل المذكور ويروي المرة الاخرى  
 قوله بيشارة بضم الياء وكسر هاء والكسر اشهر وهي الخبر السار سميت بذلك لانها تظهر طلاقة  
 الانسان وفرحه قوله فقال اذهب اليه بيان البشارة اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل  
 المذكور اذهب الى ثابت بن قيس فقل له الى آخره فان قلت فيه زيادة العدد على المبشرين  
 بالجنة قلت التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد او المراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة وبلفظ  
 البشارة وكيف لا والحسن والحسين وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الجنة قطعاً  
 ونحوهم ص حديثي محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب قراً  
 رجل الكهف وفي الدار الدابة فجعلت تنفر فسلم فاذا ضيابة او صحابة غشيته فذكره للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة نزلت للقرآن او نزلت للقرآن ش حديثي  
 مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن نزول السكينة عند قراءة  
 القرآن وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه مسلم  
 في الصلاة عن ابي موسى وبندر كلاهما عن غندر وعن ابي موسى عن عبد الرحمن بن مهيدي وابي  
 داود واخرجه الترمذي في فضائل القرآن عن محمود بن غيلان قوله قرأ رجل هو اسيد بن حضير  
 قوله الكهف اي سورة الكهف قوله تنفر بكسر الفاء من النفرة قوله فسلم اي دعا بالسلامة  
 كما يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله ورضى بحكمه او قال سلام عليك قوله ضيابة هي صحابة  
 غشى الارض كال دخان وقال ابن فارس الضيابة كل شيء كالغبار وقال الداودي قريب من السحاب  
 وهو الغمام الذي لا يكون فيه مطر قوله او صحابة شك من الراوي قوله غشيته اي احاطت  
 به قوله فلان اي يافلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن وتغتني ما حصل لك من نزول  
 الرحمة وتستكثر من القراءة قوله فانها اي فان الضيابة المذكورة هي السكينة واختلفوا في معناها فقبل  
 هي ريح هفافة ولها وجه كوجه الانسان وقيل هي الملائكة وعليهم السكينة والمختار انها شيء من مخلوقات

الله تعالى فيه طمانينة ورجة ومعه ملائكة يستمعون القرآن **ح** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا  
 اجد بن يزيد بن ابراهيم ابو الحسن الحراني حدثنا زهير بن معاوية حدثنا ابو اسحق سمعت البراء بن عازب  
 يقول جاء ابوبكر رضى الله تعالى عنه الى ابي في منزله فاشترى منه رجلا فقال لعازب ابعت ابنك يحمله  
 معي قال فحملته معه وخرج ابي يتقدمه فقال له يا ابي بكر حدثني كيف صنعتما حين سريت مع رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم اسرنا ليلتنا ومن الغد حتى قام قائم الطهيرة وخلا الطريق لا يمر  
 فيه احد فرفعت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تأت عليه الشمس فزلنا عنده وسويت للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم مكانا يدي ينام عليه وبسطت فيه فروة فقلت نعم يا رسول الله وانا انقض لك  
 ما حولك فنام وخرجت انقض ما حوله فاذا انا براع مقبل بغنمه الى الصخرة يريد منها مثل الذي اردنا  
 فقلت له من انت يا غلام فقال لرجل من اهل المدينة او مكة قلت ا في غنمك ابن قال نعم قلت اقبحك قال نعم فاخذ  
 شاة فقلت انقض الضرع من التراب والشعر والقذى قال فرأيت البراء بضرب احدى يديه على الاخرى  
 ينفض فخلب في قعب كسبة من لبن ومعى اداة جلستها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرنو منها يشرب  
 ويتوضأ فأثيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكرهت او قطعه فوافقته حتى استدقظ فصبيت من الماء على اللبن  
 حتى برد اسفله فقلت اشرب يا رسول الله قال فمضب حتى رضيت ثم قال الميأان للرجل فقلت بلى قال فارتحلنا  
 بعدما مالت الشمس واتبعنا سراقه بن مالك فقلت أتينا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا فدعا عليه  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارتطمت به فرسه الى بطنها أرى في جلد من الارض شك زهير فقال  
 اني اراك قد دعوتما على فادعوا الى فالله لكما ان ارد عنكما الطلب فدعاه النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فجاء فجعل لا يلقى احدا الا قال كيف بكم ما هنا فلا يلقى احدا الا ردده قال ووفى لنا **ش** مطابقتها  
 للترجمة من حيث ان فيه معجزة ظاهرة لا تخفى على متأمل **ذكر** رجاله **وهم** خمسة **الاول**  
 محمد بن يوسف ابو احمد البخاري البكندى سكن بغداد وهو من افرادة وصغار شيوخه وشيخه  
 الآخر محمد بن يوسف القرطبي اكبر من هذا واقدم مما عايناه وقد كثر البخاري عنه **الثاني** اجد بن يزيد  
 من الزيادة ابن ابراهيم ابو الحسن الحراني يعرف بالورثي يسمى بفتح الواو وسكون الراء وفتح المشاة من  
 فوق وتشديد النون المكسورة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة ثم سين مهملة قلت الورثيس احد اجداده  
 وهو ابراهيم ابو احمد الحاكم اسم الورثيس ابراهيم **الثالث** زهير بن معاوية ابو خيثمة الجعفي  
**الرابع** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي **الخامس** البراء بن عازب **ذكر** لطائف اسناده **في**  
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفي رواية اخبرنا اجد بن يزيد وفيه السماع وفيه القول  
 في موضع واحد وفيه ان اجد بن يزيد انفرديه البخاري دون الخمسة وفيه ان زهير بن حرب هو الذي  
 روى هذا الحديث تاما عن ابي اسحق وابوه خديج واسرائيل وروى شعبة عنه قصة الابن خاصة وقد  
 رواه عن ابي اسحق مطولا ايضا حفيده يوسف بن اسحق بن ابي اسحق وهو في باب الهجرة الى المدينة  
 لكنه لم يذكر منه قصة سراقه وزاد فيه قصة غيرها **ذكر** معناه **قوله** جاء ابوبكر اى الصديق  
 رضى الله تعالى عنه **قوله** الى ابي هو ما زب بن الحارث بن عدى الاوسى من قدماء الانصار **قوله** فاشترى  
 منه رجلا بفتح الراء وسكون الراء والمهملة وهو اللاقة كالمسرج للفرس وقيل الرجل اصغر من القعب  
 واشتراه بثلاثة عشر درهما **قوله** فقال لعازب ابعت ابنك يحمله اى يحمل الرجل معي **قوله** قال  
 فحملت معه اى قال البراء فحملت الرجل معه وفي رواية اسرائيل التي تأتي في فضل ابي بكر رضى الله  
 تعالى عنه ان عازبا امتنع من ارسال ابنه مع ابي بكر حتى يحديثه ابوبكر بالحديث وهي زيادة ثقة  
 مقبولة **قوله** وخرج ابي يتقدمه اى يستوفيه **قوله** حين سريت ممرى واسرى لغتان بمعنى السير

في الابل قال الله تعالى سبحانه الذي اسرى بعده وقال والابل اذ اسرى قوله اسرىنا لئلا يعني سرنا لئلا وذلك  
 حين خرجا من الغار وكانا بالثا في الغار ثلاث ايام ثم خرجا قوله ومن الغداى بعض الغد والعطف فيه كافي  
 قوله علفنا ثوبا وما باردا اذ الاسراء انما يكون بالليل قوله حتى قام قائم الظهيرة اى نصف النهار وهو  
 استواء حالة الشمس وسمى قائما لان الظل لا يظهر حينئذ فكأنه قائم واقف وفي رواية اسرىنا لئلا  
 ويومنا حتى اظهرناى دخلنا في وقت الظهيرة قوله وخلا الطريق هذا يدل على انه كان في زمن الحروب  
 في قوله على حين غفلة من اهلها اى نصف من النهار قوله فرفعت لنا صخرة اى ظهرت لابصارنا ورفعت  
 على صيغة المجهول قوله وبسطت فيه فروة وهو الجلد الذي يلبس وقيل المراد بها قطعة حشيش مجمعة  
 ويقوى المعنى الاول ما في رواية ابي يوسف بن ابي اسحق فبرشت له فروة معى قوله وانا انقضت  
 ما حاولت معنى من الغبار ونحو ذلك حتى لا يشبه عليه الريح وقيل معنى النفض هنا الحراسة يقال نفضت المكان  
 اذا نظرت جيع ما فيه ويؤيده قوله في رواية اسرايل ثم انطلقت انظر ما حولى هل ارى من الطلب احدا  
 والنفضة قوم يعيشون في الارض ينظرون هل بهاعدو او خوف قوله لرجل من اهل المدينة او مكة هذا شك  
 من الراوى وهو احمد بن يزيد فان مسلما اخرجه من طريق الحسن بن محمد بن اعين عن زهير فقال فيه  
 لرجل من اهل المدينة ولم يشك ووقع في رواية تخرج فسمى رجلا من اهل مكة ولم يشك فان قلت كيف  
 وجه هذا قلت المراد من المدينة في رواية مسلم هى مكة ولم يردبه المدينة النبوية لانها حينئذ لم تكن  
 تسمى المدينة وانما كان يقال لها بئر وايضا فلم تجر العادة للرعاة ان يبعدوا في المراعى هذه المسافة  
 البعيدة ووقع في رواية اسرايل فقال لرجل من قريش سماء ففرقه وهذا يؤيد هذا الوجه لان  
 قريش لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذاك قوله افي غمك ابن بفتح اللام والباء الموحدة  
 وحكى عياض ان في رواية ابن بضم اللام وتشديد الباء الموحدة جمع لابن اى هل في غمك ذوات ابن  
 قوله افتحلب قال نعم اى احلب واراد بهذا الاستفهام امك اذن من صاحب الغنم في الحلب لمن يمر  
 به على سبيل الضيافة فهذا يندفع اشكال من يقول كيف استجاز ابو بكر اخذ الابن من الراعى بغير اذن  
 مالك الغنم واجيب هنا بجواب آخر وهو ان ابا بكر عرف مالك الغنم وعرف رضاه بذلك لصداقته له  
 او لاذنه العام بذلك وقيل كان الغنم لحربى لا امان له وقيل كانوا مضطربين قوله انقض الضرع اى شدى الشاة  
 قوله والقذى بفتح القاف وفتح الذال المججمة مقصور او هو الذى يقع في العين يقال قذت عينه اذا وقع  
 فيها القذى كأنه شبه ما يصير في الضرع من الاوساخ بالقذى في العين قوله في قعب هو القدح من الخشب  
 قوله كسبة بضم الكاف وسكون التاء المثناة وفتح الباء الموحدة اى قطعة من ابن قدر مل القدح  
 وقيل قدر حلبة خفيفة وقال الهروى والقزاز كل ما جمعه من طعام او ابن او غيرهما فهى كسبة قال الهروى  
 بعد ان يكون قليلا قوله اداوة بكسر الهمزة وهى تعمل من جلد يستحبه المسافر قوله يرتوى منها اى  
 يستقى قوله يشرب حال قوله فواقته حتى استيقظ اى وافق اتيانى وقت استيقاظه ويروى حتى  
 تأتيت به حتى استيقظ قوله حتى برد بفتح الراء وقال الجوهرى بضمها قوله حتى رضيت اى طابت  
 نفسى لكثرة ما شرب قوله قال الميان للرحيل اى قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لاني بكر رضى الله  
 تعالى عنه المياأت وقت الارتحال قوله واتبعنا سراقه بن مالك بن جشم واتبعنا بفتح العين فاعل ومفعول  
 وسراقه فاعله وفي رواية اسرايل فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركنا غير سراقه قوله اتيه ابضم  
 الهمزة على صيغة المجهول قوله فارتطمت به اى سراقه فرسه ومعنى ارتطمت غاصت قوائمها في تلك

الارض الصلبة وارتطم في الوحل اى دخل فيه واحتبس ورطمت الشئ اذا ادخلته فارطم  
قوله ارى بضم الهمة اى اظن وهو لفظ زهير الراوى وفي رواية مسلم الشك من زهير يعنى هل قال هذه  
اللفظة ام لا قوله في جلد يفتح الجيم واللام وهو الصلب من الارض المستوى قوله فقال انى اراك اى قال  
سراقة للنبي ولا بى بكرانى اراكا قد دعوتما على قوله فالة بالرفع مبتداً وقوله لكما خبره اى  
ناصر لكما قوله ان ارد عنكما اى ادعوا لان ارد فهو علة للدعاء وروى بنصب لفظة الله اى  
فاشهد الله لاجلكما ان ارد عنكما الطلب وقيل بالجر ايضا بنزع الخافض والتقدير اقسم بالله انكما  
بان ارد الطلب وهو جمع طالب وفي شرح السنة اقسم بالله لكما على الرد قوله فجاء اى من الارتطام  
قوله الا قال كفيتمكم وروى كفيتم قوله ما هنا يعنى ما هنا الذى تطلبونه قوله ولا يلقى احدا  
الارده بيان قوله ما هنا قوله ووفى لنا اى وفى سراقة بما وعد من رد الطلب \* وفي هذا حديث  
معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه \* وفيه خدمة  
التابع للمتبع واستصحاب الركوة في السفر وفضل التوكل على الله تعالى وان الرجل الجليل اذا  
نام يدافع عنه وقال الخطابي استدله به بعض شيوخ السوء من المحدثين على الاخذ على الحديث  
لان غازبا لم يحمل الرجل حتى يحدثه ابوبكر بالقصة وليس الاستدلال صحيح لان هؤلاء اتخذوا  
الحديث بضاعة يبيعونها ويأخذون عليها اجرا واما ما التمس ابوبكر من تحميل الرجل فهو من باب  
المعروف والعادة المقررة ان تلامذة التجار يحملون الاثقال الى بيت المشتري ولو لم يكن ذلك  
لكان لا يمنع افادة القصة قال تعالى اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون **ص** حدثنا  
معلى بن اسد حدثنا عبدالعزيز بن المختار حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على اعرابي يعودوه قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا  
دخل على مريض يعودوه قال لا بأس طهور ان شاء الله فقال له لا بأس طهور ان شاء الله قال قلت طهور كلا  
بل هى حى تفور او ثور على شيخ كبير تزيه القبور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فم اذا شئ **ص**  
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فم اذا وذلك من حيث ان الاعرابي لما رد على النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قوله لا بأس طهور ان شاء الله مات على وفق ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من معجزاته  
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم ووجه دخوله في هذا الباب ان في بعض طرقه زيادة  
تقتضى ايراده في علامات النبوة اخرجه الطبراني وغيره من رواية شرحبيل والد عبد الرحمن  
فذكر نحو حديث ابن عباس وفي آخره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما اذا ابدت فهى كما تقول  
وقضاء الله كائن فامسى من الغد الاميتا انتهى قلت الذى ذكرنا اوجه لان الذى ذكره هو حاصل قوله  
فم اذا وتوجيه المطابقة من نفس الحديث اوجه من توجيهها من حديث آخر هل البخارى وقف عليه  
ام لا وهل هو على شرطه ام لا وعبد العزيز بن المختار بانحاء المعجمة الانصارى الدباغ مرفى الصلاة  
وخالد هو ابن مهران الخزاز والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن اسحق عن خالد وفي التوحيد  
عن محمد بن عبد الله واخرجه النسائي في الطب وفي اليوم واليلة عن سوار بن عبد الله قوله على  
اعرابي قال الزحشمى في ربيع الابرار اسم هذا الاعرابي قيس فقال في باب الامراض والعلل دخل  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيس بن ابي حازم يعودوه فذكر القصة وقال بعضهم لم أر رسمته  
لغيره فهذا ان كان محفوظا فهو غير قيس بن ابي حازم احد المحضرين لان صاحب القصة مات في زمن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل لم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن في حياته انتهى  
قلت عدم رؤيته ذلك لاينا في رؤية غيره مع ان بعضهم قال انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يخطب قوله يعود في الموضوعين جلة حالية قوله ان شاء الله بمعنى الدعاء قوله قال قلت  
اي قال الاعرابي مخاطبا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ظهور قوله كلا اي ليس بظهور  
غايي وسمخط فلا جرم اماته الله قوله اوتثور بالشاء الثلاثة شك من الراوي قوله تزيه  
بضم التاء المشاة من فوق من ازاره اذا جله على الزيارة قوله فتم اذا اي نعم بازاره القبور  
حينئذ ويجوز ان يكون الشارع قد علم انه سيموت من مرضه فقوله ظهور ان شاء الله  
دعاء له بتكفير ذنوبه ويجوز ان يكون اخبر بذلك قبل موته بعد قوله وقال صاحب التوضيح  
في قوله لا بأس بظهور فيه دلالة على ان الظهور هو المظهر خلافا لابي حنيفة في قوله الظهور  
هو الظاهر قلت ليت شعري من نقل هذا عن ابي حنيفة وكيف يقول ذلك والظهور صيغة مبالغة  
فاذا كان بمعنى طاهر نفوت المقصود **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز  
عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب  
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعاد نصرانيا فكان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فاماته الله فدفنوه  
فاصبح **و** قد انظمت الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه لما هرب منهم نيشوا عن صاحبنا فالتقوه  
فخفروا له فاعقوا فاصبح **و** قد انظمت الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه نيشوا عن صاحبنا لما هرب منهم  
فالتقوه فخفروا له فاعقوا في الارض ما استطاعوا فاصبح **و** قد لفظته الارض فعملوا انه ليس من الناس  
فالتقوه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ظهرت معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في لفظ  
الارض اياه مرات لانه لما ارتد عنه الله تعالى بذلك لتقوم الحججة على من يراه ويدل على صدق  
الشارع **و** ابو عمر بفتح الميم اسم عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقعد البصري وعبد الوارث  
ابن سعيد البصري وعبد العزيز بن صهيب ابو حنيفة البصري وهؤلاء كلهم بصريون والحديث  
من افراده قوله نصرانيا منصوب على انه خبر كان ويروي نصراني بالرفع على ان كان تامة ولم يدرك اسم  
لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن انس كان من اهل من بني النجار قوله فعاد نصرانيا في رواية ثابت  
فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فرفعوه قوله اي فكان يقول اي فكان هذا النصراني يقول  
ما يدري محمد الا ما كتبت له وفي رواية الاسمعيلى كان يقول ما رى بحسن محمد الا ما كنت اكتبه  
وروي ابن حبان عن ابي هريرة نحوه قوله فاماته الله وفي رواية ثابت قال ثبت ان قصم الله عنقه  
فيهم قوله وقد لفظته الارض اي رتمه من القبر الى الخارج ولفظته بكسر الفاء وبقحها وقال القرأز  
في جامع كل ما طرحته من يدك فقد لفظته ولا يقال بكسر الفاء وانما يقال بالفتح **ص** حدثنا  
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر  
بعده والذي نفس محمد بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة  
جدا والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن حرملة بن يحيى والحديث قد مر في الجنس من وجه آخر عن ابي  
هريرة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم وقد مر في اوائل الكتاب  
الكلام في كسرى وقيصر والمعنى لا يبقى كسرى بالعراق وقيصر بالشام ولما فتحت عراق  
والشام في ايام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انفتحت كنوزهما في سبيل الله مثل ما اخبر به النبي



صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر  
 ابن سمرة رفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وذكر وقال لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش**  
 قبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري **و** الحديث قدمضى في الخمس عن اسحق بن ابراهيم عن جرير  
 عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قوله رفعه ويروي رفعه اى يرفع الحديث اى الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده هذا المقدار هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر بعده واذا هلك  
 قيصر فلا قيصر بعده قوله وذكر اى وذكرك بعد قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وقال لتنفق  
 كنوزهما في سبيل الله اى في ابواب البر والطاعات **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن عبد الله  
 بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فاقبل  
 اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لوسألتني هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن تعدوا  
 أمر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله وانى لاراك الذى أريت فيك ما رأيت فاخبرني ابو هريرة ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فاوحى الى في المنام ان  
 انفخهما فتفخهما فطارا فأولتهما كذا بين يخرجان بعدى فكان احدهما العنسى والاخر مسيلة الكذاب  
 صاحب اليمامة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فأولتهما كذا بين الى آخره لان فيه  
 اخبار اعنه صلى الله تعالى عليه وسلم بأمر قد وقع بعضه في ايامه وبعضه بعده فان العنسى قتل في ايامه  
 ومسيلة قتل بعده في وقعة اليمامة قتله وحشى قاتل حزة رضى الله تعالى عنه **ب** فان قلت قال يخرجان بعدى  
 ومسيلة خرج بعده واما العنسى فانه خرج في ايامه قلت معنى قوله بعدى يعنى بعد ثبوت نبوتى او بعد  
 دعواى النبوة **و** ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة الحمصى وعبد الله بن ابي حسين هو  
 عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين النوفلى مرفى البيع ونافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء  
**و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي اليان ايضا واخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن  
 سهل عن ابي اليان به واخرجه الترمذى فيه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اليان بقصة الرؤيا  
 دون قصة مسيلة وقال غريب واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن منصور عن ابي اليان **و** ذكر معناه **و**  
 قوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه وكان قدومه  
 في سنة تسع من الهجرة وهى سنة الوفود قال ابن اسحق قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وقد بنى حنيفة فيهم مسيلة بن حبيب وقال ابن هشام هو مسيلة بن ثمامة ويكنى ابائمامة وقال  
 السهلى هو مسيلة بن ثمامة بن كبير بن حبيب بن الحارث بن عبد الحارث بن همان بن ذهل بن الدول  
 ابن حنيفة ويكنى ابائمامة وقيل اباهرون وكان قد تسمى بالرجان وكان يقال له رجنان اليمامة وكان  
 يعرف ابوابا من النيرنجات فكان يدخل البيضة في القارورة وهو اول من فعل ذلك وكان يقص  
 جناح الطير ثم يصله ويدعى ان طيبة تأتية من الجبل فيجلب لبنها قال الواقدي وكان وقد بنى حنيفة  
 بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن على وعلى بن سنان ومسيلة بن حبيب الكذاب  
 فانزلوا في دار رملة بنت الحارث واجريت عليهم الضيافة فكانوا يؤتون بغداد وعشامرة خبرا ولما  
 ومرة خبرا ولبنوا مرة خبرا وسمنوا مرة تمرا ينزلهم فلما قدموا المسجد واسلموا قد خلفوا مسيلة في رحالهم

ولما ارادوا الانصراف اعطاهم جوائزهم خمس اواق من فضة وامر لمسيطة بمثل ما اعطاهم  
لماذكروا انه في رحالهم فقال امانه ليس بشركم مكانا فلما رجعوا اليه اخبروه بما قال عنه قال انما قال  
ذلك لانه عرف ان الامر لي من بعده وبهذه الكلمة تشبث فبجها الله حتى ادعى النبوة وقال ابن اسحق  
ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما انتهوا الى اليمامة ارتدعدوا لله وتنبى وتكذب  
لهم وقال انى اشركت معه فى الامر ثم جعل يسجع لهم السجعات مضاهيا للقرآن فاصعقت على ذلك  
بنو حنيفة وقتل فى ايام ابى بكر الصديق فى وقعة اليمامة قتله وحشى قاتل حزة كاذكرناه وكان  
عمره حين قتل مائة وخمسين سنة قوله فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تأفاله  
ولقومه رجاء اسلامهم وليبلغ ما نزل اليه وقال القاضى عياض يحتمل ان سبب مجيئه ان مسيلة  
قصده من بلده للقاءه فجاءه مكافاة قال وكان مسيلة حينئذ يظهر الاسلام وانما يظهر كمره بعد ذلك  
قوله ومعه ثابت بن قيس بن شماس خطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يجاوب  
الوفود عن خطبهم قوله وفى يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه للحال قوله ان تعدو  
امر الله فيك اى خيبتك فيما ملته من النبوة وهلاكك دون ملكك او فيما سبق من قضاء الله تعالى وقدره  
فى شقاوتك ويروى ان تعد بحذف الواو للجزم والجزم بلى حكاهما الكسائى قوله ولئن ادبرت  
اى عن طاعتي ليعقرنك الله اى ليقتلنك ويهلكك واصاله من عقر الابل ضرب قوائمها بالسيف  
وجرحها وكان كذلك قتله الله عز وجل يوم اليمامة قوله وانى لاراك بضم الهزة اى لاظنك الشخص  
الذى رأيت فى المنام فى حقت ما رأيت قوله فاخبرنى ابو هريرة اى قال ابن عباس اخبرنى ابو هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره وفى مسيل وانى لاراك الذى ارى قبل ما ريت وهذا ثابت بجيبك  
عنى ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانى لاراك  
الذى أرئت فاخبرنى ابو هريرة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم رأيت فى يدي  
سوارين الحديث وهذا يعد من مسند ابى هريرة دون ابن عباس فلذلك ذكره الحافظ المزى فى مسند  
ابى هريرة قوله سوارين من ذهب بضم السين وكسرهما وقال النووى قال اهل اللغة اسوار  
ايضا بضم الهزة وفيه ثلاث لغات وفى التوضيح قوله من ذهب لنا كيد لان السوار لا يكون الامن  
ذهب فان كان من فضة فهو قلب قوله فاهمنى شأنهما اى احزننى امرهما قوله ان انفخهما اى انفخ  
السوارين وهو امر من النفخ فلما امر بالنفخ نفخهما وتأويل نفخهما انهما قتلا بريجه اى ان الاسود  
ومسيطة قتلا بريجه والذهب زخرف يدل على زخرفهما ودلا بلفظهما على ملكين لان الاساور هم  
الملوك وفى النفخ دليل على اضمحلال امرهما وكان كذلك قوله فأوتيتها اى السوارين قوله  
يخرجان بمدى قال النووى اى يظهر ان شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة والافقد كانا فى زمنه  
انتهى وقد ذكرنا ان المراد بعد دعواى النبوة او بعد ثبوت نبوتى قوله فكان أحدهما اى احد  
السوارين فى التأويل العنسى بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسین المهملة وهو نسبة الاسود  
الصنعانى الذى ادعى النبوة وقيل اسمه علة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن كعب وكان يقال له  
ذوالخمار لانه زعم ان الذى يأتيه ذوالخمار قتله فيروز الصحابي الدبلي بصنعاء دخل عليه  
خفطم عنقه وهذا كان فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه الذى توفى فيه على  
الاصح وبشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحابة بذلك ثم بعده حل رأسه اليه وقيل

كان ذلك في زمن الصديق رضى الله تعالى عنه والعنسى نسبة الى عنس قال الرشاطى اسمه زيد بن مالك  
ابن ادد ومالك هو جاع مذحج قال ابن دريد العنسى الناقة الصلبة قوله والآخر اى السوار الآخر  
فى التأويل مسئلة الكذاب قوله اليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم وهى مدينة باليمن على  
اربع مراحل من مكة شرفها الله ومرحلتين من الطائف قيل سميت بذلك باسم جارية زرقاء كانت  
تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام يقال هو ابصر من زرقاء اليمامة فسميت اليمامة لكثرة ما ضيف  
اليها والنسبة اليها يماضى **قص** حدثني محمد بن العلاء حدثنا جاد بن اسامة عن بريد بن عبدالله  
ابن ابي بردة عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت فى المنام  
انى اهاجر من مكة الى ارض بها نخل فذهب وهلى الى انها اليمامة او الهجر فاذا هى المدينة يثرب ورأيت  
فى رؤياى هذه انى هزرت سيفا فاقطع صدره فاذا هو ما صيب من المؤمنين يوم احدثهم هزنته باخرى  
فعاد احسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الخير وثواب الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا  
والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احدثوا اذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذى آتانا الله بعد  
يوم بدر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن رؤياه الصدق ووقوعها مثل ما عبرها به  
وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف ثم دال مهملة ابن عبدالله بن ابي بردة  
بضم الباء الموحدة يروى عن جده ابي بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته ابن ابي موسى  
الاشعرى واسمه عبدالله بن قيس **و** الحديث اخرجه البخارى مقطعا فى غير موضع من المغازى وعلامات  
النبوة والتعبير عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم فى الرؤيا عن ابي كريب وعبدالله بن براء  
واخرجه النسائى فيه عن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه فيه عن محمود بن غيلان اربعتهم  
عن ابي اسامة عنه به قوله اراه بضم الهزاة اى اظنه قوله وهلى بفتح الهاء يعنى وهى واعتقداى ويجوز  
فيه اسكان الهاء مثل نهرو نهر يقال وهلت الى الشئ اذا ذهب وهلك اليه يقال وهل يهل وهلا وعن  
ابى زيد وهلت فى الشئ وعنه اهل وهلا اذا نسبت وغلطت فيه وضبطه بكسر الهاء قوله او الهجر بفتح  
الجيم وهى مدينة باليمن وهى قاعدة البحرين ويقال بدون الالف واللام بينهما وبين البحرين عشر مراحل  
قوله فاذا هى المدينة كلمة اذا للمفاجأة وهى ترجع الى ارض بها نخل وهو مبتدأ والمدينة بالرفع خبره قوله  
يثرب بالرفع ايضا عطف بيان بفتح الياء آخر الحروف وسكون التاء المثناة وكسر الراء ثم باء موحدة  
والنهي الذى ورد عن تسمية المدينة يثرب انما كان للتنزيه وانما جاع بين الاسمين هنا لاجل خطاب من  
لا يعرفها وفى التوضيح وقد نهى عن التسمية يثرب حتى قيل من قالها وهو عالم كتبت عليه خطيئة وسببه  
ما فيه من معنى التثريب والشارع من شأنه تغيير الاسماء القبيحة الى الحسنة ويجوز ان يكون هذا قبل النهى  
كانه سماها فى القرآن اخبارا به عن تسمية الكفار لها قبل ان ينزل تسميتها قوله وثواب الفتح اراد  
بالفتح فتح مكة او هو مجاز عن اجتماع المؤمنين واصلاح حالهم قوله بقرا قال النووى قد جاء  
فى بعض الروايات هكذا رأيت بقرا فتحرو بهذه الزيادة يتم تأويل الرؤيا اذ نحر البقر هو قتل الصحابة  
باحد قوله والله خير قال القاضى ضبطنا والله خير برفع الهاء والراء على المبتدأ والخبر قيل معناه  
نواب الله خير اى صنع الله بالمقتولين خير لهم من مقامهم فى الدنيا والاولى قول من قال انه من جملة  
الرؤياه فانها كلمة سمعها فى الرؤيا عند رؤياه البقر بدليل تأويله لها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاذا الخير ما جاء الله به قوله وثواب الصدق الى آخره يريد به بعد احدثوا لا يريد ما كان قبل احدث قوله

بمسروم بدر قال القاضي بضم دال بعد وينصب يوم قال وروى بنصب الدال وهما ما جاء الله به  
 بعد بدر الثانية من تثبت قلوب المؤمنين لان الناس جمعوا لهم وخوفهم فزادهم ذلك ايمانا  
 وقالوا حببنا الله ونعم الوكيل وتفرق العدو عنهم هبة لهم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء  
 عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اقبلت فاطمة تمشى كأن مشيتها  
 مشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرحبا بابنتي ثم اجلسها  
 عن يمينه او عن شماله ثم اسر اليها حديثا فبكيت فقلت لها لم تبكين ثم اسر اليها حديثا فضحك  
 فقلت ما رأيت كالיום فرحا اقرب من حزن فسالتهما عما قال فقالت ما كنت لافشى سر رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسالتهما فقالت اسر الى ان  
 جبريل عليه السلام كان يعارضني القرآن في كل سنة مرة وانه عارضني العام مرتين ولا اراه الا حضرا  
 اجلى وانك اول اهل بيتي لحاقا فبكيت فقال اما ترضين ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة او نساء  
 المؤمنين فضحك لك ذلك **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر عن حضور اجله ومن  
 حيث انه اخبر ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة  
 وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكتب مرفى الزكاة وعامر  
 هو الشعبي وفي بعض النسخ لفظ الشعبي مذكور ومسروق ابن الاجدع وهو الحديث اخرج به البخاري  
 ايضا في الاستيذان عن موسى بن اسمعيل وفي فضائل القرآن واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي  
 كامل الجحدري وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير واخرجه النسائي في الوفاة  
 عن محمد بن معمر وفي المناقب عن علي بن حجر وفي اوله زيادة قوله كأن مشيتها بكسر الميم لان  
 الفعل بالكسر للحالة وبالفتح للمرة قوله مشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرفع لانه خبر  
 كأن بالتشديد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مشى كأنه ينحدر من صيب اى من موضع منحدر  
 قوله او شماله شك من الراوى قوله يعارضني القرآن من المعارضة وهى المقابلة ومنه عارضت  
 الكتاب بالكتساب اى قابلت به قوله ما رأيت كالיום فرحا اقرب من حزن اى كان الفرح  
 قريب الحزن قوله لافشى من الافشاء وهو الاظهار قوله حتى قبض متعلق بمحذوف اى لم يقل حتى  
 قبض قوله ولا اراه الا حضرا اجلى بضم الهمزة اى ولا اظنه الا ان موتى قرب وبكاؤها في هذه  
 الرواية كان من اجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اراه الا حضرا اجلى وضحكها كان لاجل  
 اخباره لهما انها سيدة نساء اهل الجنة او سيدة نساء المسلمين واما بكائها في الرواية التي تأتى الآن كان لاجل  
 قوله انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه وضحكها لاجل انه قال فاخبرني اى اول اهل بيته اتبعه وماتت فاطمة  
 بعد ابيها بستة اشهر قالت عائشة وذلك في رمضان عن خمس وعشرين سنة وقيل ماتت بعده بثلاثة  
 اشهر وفيه ان المرء لا يحب البقاء بعد محبوبه قال ابن عمر في عاصم فقلت الناي اكن خلفن حاصما فعشن  
 جميعا او ذهبن بهما معا وفيه ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة قال الكرمانى فهى افضل من خديجة وعائشة  
 رضى الله تعالى عنهما قلت المسألة مختلف فيها ولكن اللازم من الحديث ذلك الا ان يقال ان الرواية  
 بالشك والتبادر الى الذهن من لفظ المؤمنين غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرفا ودخول المتكلم  
 في عموم كلامه مختلف فيه عند الاصوليين **ص** **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد  
 عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي

قبض فيه فسارها بشئ فبكت ثم دعاها فسارها فضحككت قالت فسألتها عن ذلك فقالت سارني  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه قبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فاخبرني  
اني اول اهل بيته اتبعه فضحككت **ش** هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث عائشة المذكور  
اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات الحجازي وهو من افراده يروى عن  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف و ابراهيم يروى عن ابيه سعد المذكور عن عروة  
ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن بسرة بنت صفوان عن ابراهيم  
ابن سعد واخرجه مسلم في فضائل فاطمة رضى الله تعالى عنها عن منصور بن ابى مزاحم عن ابراهيم بن  
سعد وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه واخرجه النسائي في المناقب عن  
محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمي عن ابراهيم بن سعد بن قتادة في شكواه اى في مرضه وبقيته  
الكلام مرت في الحديث السابق **ص** حدثنا محمد بن عروة حدثنا شعبة عن ابى بشر عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يدنى ابن عباس فقال له عبد الرحمن  
ابن عوف رضى الله تعالى عنه ان لنا ابنا مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه  
الاية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه اياه قال ما اعلم منها الا  
ما تعلم **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اى اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ابن عباس ان هذه السورة في اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخبار قبل وقوعه  
ووقع الامر كذلك **و** ابو بشر بكسر الباء الموحدة واسمه جعفر بن ابى وحشية اياس اليشكري البصري  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابى النعمان وفي التفسير عن موسى بن اسمعيل وفي المغازي  
ابضا عن محمد بن عروة ايضا واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار عن غندرو عن عبد بن جريد وقال  
حسن صحيح قوله يدنى اى يقرب وفيه التناقض قوله ان لنا ابنا مثله اى مثل ابن عباس في العمر وغرضه  
اننا شيوخ وهو شاب فلم تقدمه علينا وتقربه من نفسك قال اقربه واقدمه من جهة علمه والعلم يرفع كل  
من لم يرفع قوله من حيث تعلم اى من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك بركة دعاها صلى الله تعالى  
عليه وسلم اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل قوله اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
مجى النصر والفتح ودخول الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر الله  
رسوله بذلك **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن الغسيل حدثنا  
عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه بلحفة  
قد عصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكثر  
ويقول الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فنولى منكم شيئا يضر فيه قوما وينفع  
فيه آخرين فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم فكان ذلك آخر مجلس جلس به النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم  
من يتولى امور الناس وانه وصى اليهم بما ذكر فيه **و** ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان  
ابن حنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وقبح الظاء المعجمة وباللام ابن ابى عامر الراهب قدم  
في الجمعة قوله ابن الغسيل ويروى حنظلة الغسيل بدون لفظ الابن وكلاهما صحيح ولكن بشرط  
ان يرفع الابن على انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بغسيل

الملائكة فسأوا امرأته فقالت سمع الهيعة وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال وكان يوم احد فقاتل  
 حتى قتل قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعني بانه حنظلة المقتول بدر فلما قتل شهيدا  
 اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته فسمى حنظلة الغسيل والحديث اخرجه  
 في الجمعة عن اسمعيل بن ابان عن ابن الغسيل وقدم الكلام فيه هناك قوله بعصاة دسما قال  
 الخطابي اي بعصاة سوداء قوله بمنزلة الملح وجه التشبيه الاصلاح بالقليل دون الافساد بالكثير  
 كما في قولهم النحو في الكلام كالملح في الطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام قوله  
 فكان ذلك آخر مجلس الى آخره من كلام ابن عباس قوله جلس به ويروى جلس فيه **ص**  
 حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن ابي موسى عن الحسن عن ابي  
 بكرة اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعديه على المنبر فقال ابني هذا سيد  
 واهل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اخبر بان الحسن رضى الله تعالى عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما خبر  
 فانه ترك الخلافة لمعاوية وارتفع النزاع بين الطائفتين **ص** **ص** على بن عبد الله المعروف بالسندی ويحيى  
 ابن آدم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري وحسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون  
 العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفي بن سعد العشيرة من مذحج قال الجوهرى ابوقيلة من الين  
 والنسبة اليه كذلك وابو موسى اسرائيل بن موسى البصري نزل الهند والحسن هو البصري  
 وابو بكرة نفع بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الصلح وقدمضى  
 الكلام فيه هناك قوله ذات يوم معناه قطعة من الزمان ذات يوم قوله ابني دليل على ان ابن البنت  
 يطلق عليه الابن ولا اعتبار بقول الشاعر \* بنونا بنوا بناتنا وبناتنا \* بنوهن ابنا الرجال  
 الاباعد قوله فئتين اي طائفتين **ص** **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب  
 عن حميد بن هلال عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعي جعفرا وزيدا قبل ان يبعث  
 خبرهم وعيناه تدرقان **ش** **ص** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل  
 جعفر بن ابى طالب وزيد بن حارثة بموته قبل ان يبعث خبرهما وهذا من علامات النبوة وسيأتى بيان  
 ذلك في غزوة مؤتة مفصلا ان شاء الله تعالى **ص** وايوب هو السخنياني وحيد بضم الحاء ابن هلال بن هبيرة  
 ابو نصر البصري ومضى الحديث في الجنازة عن ابي معمر عبد الله بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك قوله  
 خبرهم ويروى خبرهما اي جعفر وزيد والضمير في الرواية الاولى يرجع اليهما الى من قتل معهما والمراد  
 اهل مؤتة وما جرى بينهم قوله وعيناه الواو فيه للحال اي وعيناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 تدرقان بالذال المعجمة والراء المكسورة يعني تسيلان دما **ص** **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا  
 ابن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم  
 من انماط قلت واني تكون لنا الانماط قال اما انه سيكون لكم الانماط فانا اقول لها يعني امرأته اخرى  
 عن انماطك فنقول الميقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها ستكون لكم الانماط فادعها **ش** **ص**  
 مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بأنه سيكون لهم الانماط وقد كان ذلك  
 وهي جمع نمط بفتحها وهو بساطه خجل دقيق **ص** **ص** وعمر بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان  
 البصري من افراده يروى عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الازدي البصري يروى عن سفيان

النورى والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن المثني واخرجه الترمذى فى  
 الاستيذان عن محمد بن بشار قوله هل لكم من انماط انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك جابر لما تزوج  
 قوله وانى يكون اى ومن ابن يكون لنا الانماط قوله اما بفتح الهززة وتخفيف الميم وهى من مقدمات  
 اليمين وطلائعه كقول الشاعر اما الذى لا يعلم الغيب غيره ولا ذكر ابن ابن هشام لا بفتح الهززة والتخفيف  
 وذكر انواعها قال واختمها اما من مقدمات اليمين وطلائعه قوله فانما قول لى اى قال جابر انا قول لها  
 يعنى لامرأة قوله فتقول اى امرأته قوله فادعها اى اتركها بحالها مفروشة **حديث** عن محمد بن ابي  
 ابن اسحق حدثنا عبيد حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال  
 انطلق سعد بن معاذ معمرا قال فترى على امية بن خلف ابى صفوان وكان امية اذا انطلق الى الشام فر  
 بالمدينة نزل على سعد فقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت  
 فطفت فينا سعد يطوف اذا ابو جهل فقال من هذا الذى يطوف بالكعبة فقال سعد انا سعد  
 فقال ابو جهل تطوف بالكعبة آثما وقد آوئتم محمدا واصحابه فقال نعم فلاحيا بينهما فقال امية لسعد لا ترفع  
 صوتك على ابى الحكم فانه سيد اهل الوادى قال سعدوا لله لئن منعنى ان اطوف لاقطعن منجرك  
 بالشام قال فجعل امية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يسككه فغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انه فالتك قال اياى قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته  
 فقال اما تعلمين ما قال لى اخى البيربى قالت وما قال قال زعم انه سمع محمدا يزعم انه فالتى قالت فوالله ما يكذب محمد  
 قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح فقالت له امرأته اما ذكرت ما قال لك اخوك البيربى قال فاراد ان  
 لا يخرج فقال له ابو جهل انك من اشرف الوادى فمروا ما لو يومين فسار معهم فقتله الله **ش**  
 مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف فقتل فى وقعة بدر  
 قتله رجل من الانصار من بنى مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن  
 اساف اشتركوا فيه وهو امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح **ذكر** رجاله **وهم** ستة **ذكر**  
 الاول احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلى السمرمارى وسمرمار قرية من  
 قرى بخارى **الثانى** عبيد الله بن موسى بن باذان ابو محمد العيسى الكوفى وهو احمد مشايخ البخارى **ذكر**  
 الثالث اسرائيل بن يوسف بن ابى اسحق السيبى **الرابع** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السيبى **الخامس**  
 عمرو بن ميمون الازدى الكوفى ادرك الجاهلية **السادس** عبد الله بن مسعود رضى الله  
 تعالى عنه وقد اخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى اول المغازى فى باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من بقتل بدر **ذكر** معناه **قوله** سعد بن معاذ بن التيمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل  
 ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن ابيت وهو عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاشهل بكنى ابا عمرو  
 واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يدى مصعب بن عمير وشهد بدرا واحدا والخندق فرمى يوم  
 الحندق بسهم ففأش شهرا ثم انتفض جرحه فمات منه قوله معمر انصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة  
 قبل ان يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فترى اى سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة  
 على امية بن خلف بن وهب بكنى ابى صفوان عن كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعنى  
 لاجل التجارة فر بالمدينة لانه طريقته نزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان مواخيا معه قوله  
 وقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقالة انطلقت فطفت بالناء

المفتوحة فيهما لانه خطاب امية لسعد وفي رواية البخاري في اول المغازي فلما قدم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظري ساعة خلوته اهل  
 انوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار قوله فينا سعد يطوف اذا ابوجهل يعني قد حضر  
 وفي رواية المغازي فاذا به اى فخرج ابواية بسعد قريبا من نصف النهار فلقبهما ابوجهل فقال يا اباصفوان  
 يعني يقول لامية من هذا معك قل فقال هذا سعد فقال ابوجهل يعني لسعد الا اراك تطوف بمكة آمنا  
 يعني حال كونك آمنا وقد آوئتم الصباة وزعمتم انكم تصرونهم وتغيثونهم اما والله اولائك مع ابى صفوان  
 ما رجعت الى اهلكت سالما وقوله الصباة بضم الصاد المهلة وتخفيف الباء الواحدة جمع صابى مثل  
 قضاة جمع فاض وكانوا يسمون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين هاجروا الى المدينة صباة من  
 صى اذا مال من دينه قوله فتلاحى اى تخاصما وتنازعا وقيل تسابعا يعني سعد بن معاذ وابوجهل قوله على ابى  
 الحكم بفتحين هو عدو الله ابوجهل واسمه عمرو بن هشام المخزومي وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ابى جهل قوله فانه سيد اهل الوادى اى فان اباجهل سيد اهل الوادى اراد به اهل مكة ثم قال سعد اى  
 لابي جهل والله اثنى منعتنى ان اطوف اى من طواف البيت لا قطع من متجرك بالشام اى تجارتك وفي رواية  
 المغازي اما والله لئن منعتنى هذا لامنعتك ما هو اشد عليك منه طريقك على المدينة قوله فقال دعنا  
 معك اى فقال سعد لامية بن خلف دعنا معك اى اترك محاماتك لابي جهل فاني سمعت محمدا يزعم انه قاتلك  
 والخطاب لامية وفي المغازي دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول انه قاتلك وفي رواية انهم قاتلوك قال بمكة قال لادري قوله قال اياى اى قال امية اياى قال سعد  
 نعم اياك قوله فرجع الى امرأته اى فرجع امية الى امرأته وفي رواية المغازي ففرغ لذلك امية فزما  
 شديدا فلما رجع الى اهله قال يا ام صفوان الم ترى ما قال لي سعدوهنا قال لها انعمين ما قال لي اخي البثرى  
 اراد به سعدا فذهب الى يثرب مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وانما قال له اخي يعني في المصاحبة  
 دون النسب ولا الدين قوله قال فوالله ما يكذب محمد اى قال امية ما يكذب محمد لانه كان موصوفا  
 عندهم بالصدق والامانة وان كانوا لا يصدقونه قوله فلما خرجوا الى اهل مكة الى بدر وجاء الصريح  
 قال في التوضيح فيه تقديم وتأخير وهو ان الصريح جاءهم فخرجوا الى بدر اخبرهم انه صلى الله عليه وسلم  
 واصحابه خرجوا الى عير ابى سفيان فخرجت قريش اشربين بطرين موقنين عند انفسهم انهم خالون فكانوا  
 ينحرون يوم عشرة من الابل ويوم مائة والصريح فعيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ اى المستغيث  
 قوله فاراد ان لا يخرج اى اراد امية ان لا يخرج من مكة مع قريش الى بدر وفي المغازي فقال امية والله  
 لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استقر ابوجهل الناس فقال ادر كوا غيركم فكمرا امية ان يخرج فأتاه ابوجهل  
 فقال يا اباصفوان انك متى برالك الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادى تخلفوا معك فلم يزل به ابوجهل حتى  
 قال اما اذ غلبتني فوالله لا شرتن اجود بغير مكة ثم قال امية يا ام صفوان ان جهرينى فقالت يا اباصفوان وقد نسبتي  
 ما قال لك اخوك البثرى قال لا ما اريد ان اجوزهمهم الا قريبا فلما خرج امية لا يزل منزلا الاعقل بعيره  
 فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل بدر وانما سقت ما في المغازي لانه كالشرح لما هبنا وقد ذكر الكرماني  
 هنا شيئا غير نظرو لا تأمل حتى نسب بذلك الى التغفل عند بعض الشراح وهو انه قال فان قلت اين ما خبره  
 سعد من كون ابى جهل قتله اى قاتل امية قلت ابوجهل كان السبب في خروجه فكأنه قتله اذ القتل كما  
 يكون مباشرة فديكون تسببا انتهى وانما حله على هذا الامر العجيب لانه فهم ان قول سعد لامية انه



فأنك أي ان اباجهل فأنك وليس كذلك وانما اراد سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي يقتل امية فلما فهم هذا الفهم استشكل ذلك بكون ابى جهل على دين امية ثم تعسف بالجواب كذلك **ص** حدثني عبد الرحمن بن شيبه حدثنا عبد الرحمن بن المغيرة عن ابيه عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت الناس مجتمعين في صعيد فقام ابو بكر فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي بعض نزعه ضعف والله يغفرله ثم اخذها عمر فاستحالت بيده غربا فلم اربعقريا في الناس يفرى فربه حتى ضرب الناس بعطن وقال همهم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذنوبين **ش** مطابقته لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عمارآه في المنام في امر خلافة الشيخين وقد وقع مثل ما قال على ما ذكره ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق بلا خلاف **ع** وعبد الرحمن بن شيبه هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبه ابو بكر الخوارزمي القرشي مولا هم المدني وهو من افراده وعبد الرحمن بن المغيرة بضم الميم وكسر الغين المعجمة ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن حزام بن خويلد ابو القاسم الحزامي المدني يروي عن ابيه المغيرة بن عبد الرحمن وهو يروي عن موسى بن عقبة ابن ابى عياش الاسدي المدني الامام وهو يروي عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخارى ايضا في التعبير عن احمد بن بنونس واخرجه مسلم في الفضائل عن احمد بن بنونس به واخرجه الترمذي في الرؤيا عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن يوسف ابن سعيد قوله في صعيد هو في اللغة وجه الارض قوله ذنوبا بفتح الذا الموحدة وهو الدلو الممتلىء ماء وقال ابن فارس هو الدلو العظيم قوله او ذنوبين شك من الراوى قوله وفي بعض نزعه أي استنقاه قوله ضعف بفتح الضاد المعجمة وضمها الغتان وليس فيه حظ من فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وانما هو اخبار عن حال ولايته فانه اشتمل بقتال اهل الردة فلم يفرغ لفتح الامصار وجباية الاموال ولقصر مدته فانها سنتان وثلاثة اشهر وعشرون يوما وكذلك قوله والله يغفرله ليس فيه تنقيص له ولا اشارة الى ذنب وانما هي كلمة يدعمون بها كلامهم ونعمت الدمامة قوله ثم اخذها أي الذنوب وقال الداودي أي فاخذنا خلافة قلت لفظ الخلافة غير مذكور وانما الذنوب التي استحالت غربا كناية عن خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قوله فاستحالت بيده غربا أي تحولت من الصغر الى الكبر والغرب بفتح الغين المعجمة وسكون الراء الدلو العظيم يسقى به البعير فهي اكبر من الذنوب وهذه الحالة انما حصلت له لطول ايامه وما فتح الله من البلاد والاموال والغنائم في عهده وانه مصر الامصار ودون الدواوين وقال النووى هذا المنام مثال المجرى للخليفتين من ظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك مأخوذ من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو صاحب الامر فقام به اكل قيام وقرر القواعد ثم خلفه ابو بكر رضى الله تعالى عنه سنتين فقاتل اهل الردة وقطع دابرهم ثم خلفه عمر رضى الله عنه فأتسع الاسلام في زمنه فقد شبه امر المسلمين بقلب فيه الماء الذي به حياتهم وصلاحهم وسقيهما قيامهما بمصالحهم قوله عبقر يا بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف والعبرى هو الخاذق في عمله وهذا عبقرى قومه أي سيدهم وقيل اصل هذا من عبقر وهى ارض يسكنها الجن فصار مثالا لكل منسوب الى شئ غريب في جودة صنعه وكما لرفعته وقيل عبقر قرية يعمل فيها الثياب الحسنة فينسب اليها كل شئ جيد وقال الخطابي العبقرى كل شئ يبلغ

واستعمله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفي في آخر أيام معاوية سنة ثمان  
اوتسع وخسين بالمدينة رضى الله تعالى عنه

ص بسم الله الرحمن الرحيم \* باب \* قول الله تعالى يعرفونه كما  
يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ش

اي هذا باب في بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالى يعرفونه الآية واول الآية الذين آتيناهم الكتاب  
يعرفونه الآية اخبر الله تعالى ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله تعالى  
عليه وسلم كما يعرف احدهم ولده والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشئ بهذا قال القرطبي وروى  
ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل  
الامين من السماء بنعنه فعرفته واننى لا ادري ما كان من امه وقبل يعرفون محمدا كما يعرفون ابناءهم من  
بين ابناء الناس لا يشك احد ولا يتارى في معرفة ابنه اذ ارآه من بين ابناء الناس كلهم ثم اخبر الله تعالى انهم  
مع هذا التحقق والايقان العلمى ليكتمون الحق اى ليكتمون الناس ما في كتبهم من صفة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهم يعلمون اى والحال انهم يعلمون الحق فان قلت ما وجه دخول هذا الباب المترجم  
في ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار في الحديث الى حكم التورية والنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم سألهم عما في التورية في حكم من زنى والحال انه لم يقرأ التورية ولا وقف عليها قبل ذلك  
فظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة **ح** حدثنا عبد الله بن يوسف  
اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ما تجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نفضحهم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام  
كذبتم ان فيها الرجم فاتوا بالتورية فنشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم تقرأ ما قبلها وما بعدها  
فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامر بهما  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجعا قال عبد الله فرأيت الرجل يحنأ على المرأة يقبها الحجر ش  
وجه المطابقة قد ذكرناه الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في المحاربين عن اسمعيل بن ابي اويس  
واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابوداود فيه عن القننى عن مالك به واخرجه  
الترمذى فيه عن اسحق بن موسى عن معمر عنه مختصرا واخرجه النسائى في الرجم عن قتيبة عنه  
بتامه قوائمه فذكروا له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان رجلا منهم اى من اليهود وامرأة  
زنيا وفي رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجم في الزنا يهوديين رجل  
وامرأة زنيا فانت اليهود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما الحديث قوله ما تجدون في التورية  
هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لالزامهم بما يعتقدونه في كتبهم ولعله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد اوحى اليه ان الرجم في التورية الموجودة في ايديهم لم يغيره وكما غيروا اشياء اوانه اخبره  
بذلك من اسلم منهم ولذلك لم يخف عليه حين كتبه قوائمه في شأن الرجم اى في امره وحكمه قوله فقالوا  
نفضحهم اى نكشف مساوئهم والاسم الفضيحة من فضح فلان فلانا اذا كشف مساويه وبينها للناس  
وفي رواية مسلم نسود وجوههما ونكلمهما ونخالف بين وجوههما ويظاف بهما \* قوله  
ونكلمهما بالخاء واللام في اكثر الروايات وفي بعضها نكلمهما بالجيم المفتوحة وفي بعضها نكلمهما

بمعين وكله متقارب فعنى نحملاهما يعنى على الجمل ومعنى الثانى نجعلهما جميعا على الجمل ومعنى الثالث  
نسود وجوههما بالجلم بضم الحاء وفتح الميم وهو الفحيم قوله فقال عبد الله بن سلام بخفيف اللام ابن  
الحارث وهو اسرايلى من بنى قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه فى الجاهلية الحصين فغيروه  
وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين فى ولاية معاوية بالمدينة شهده الشارح بالجنة قوله ان فيها  
اى ان فى التورية الرجم على الزانى قوله فوضع احدهم اى احد اليهود هو عبد الله بن سوريا  
الاعور وقال المنذرى انه ابن صورى وقيد بعضهم بكسر الصاد قوله بجنا بفتح الباء آخر الحروف  
وسكون الحاء المهملة وفتح النون وباللهمة فى آخره قال الخطابى من حنيت الشئ احنيه اذا غطيته  
والمحفوظ بالجيم والهمزة من جنا الرجل على الشئ بجنا اذا اكب عليه قبل فيه سبع روايات كلها  
راجعة الى الوقاية قوله يقبها من وقى ببقى وقاية وهو الحفظ من وصول الحجارة اليها ذكر ما يستفاد  
منه **قوله** ان الشافعى واجدا حنجا به ان الاسلام ليس بشرط فى الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند  
ابى حنيفة ومحمد من شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشرك بالله فليس  
بمحسن والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التورية قبل نزول آية الجلد فى اول ما دخل صلى الله  
تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها ومنه وجوب حد الزنا على الكافر ومنه ان الكفار مخاطبون  
بفروع الشرع وفيه خلاف فقيل لا مخاطبون بها وقيل هم مخاطبون بالنهى دون الامر ومنه ان  
الكفار اذا نكحوا النسا حكم القاضى بينهم بحكم شرعنا قاله النووى قلت اختلف العلماء فى الحكم  
بينهم اذا ارتفعوا النسا ووجب علينا ام نحن فيه يخبرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام  
او الحاكم يخير ان شاء حكم بينهم اذا نكحوا اليه بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم وعن قال ذلك  
مالك والشافعى فى احد قوليه وهو قول عطاء والشعمى والنخعي وروى عن ابن عباس فى قوله فان جاؤك  
قال نزلت فى بنى قريظة وهى محكمة قال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وقال ابن القاسم ان نكاح  
اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفهما فان كره ذلك  
اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم  
بينهما وقال الزهرى مضت السنة ان يرد اهل الذمة فى حقوقهم ومعاملاتهم وموارثتهم الى اهل  
دينهم الا ان يأتوا راغبين فى حكمنا فتحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم  
بينهم اذا نكحوا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله نسخ للنخير  
فى الحكم بينهم فى الآية التى قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين  
والحكم عن مجاهد عنه ومنهم من يرويه عن سفيان والحكم عن مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد  
وعكرمة وبه قال الزهرى وعمر بن عبد العزيز والسدى واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد  
قولى الشافعى الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت  
المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك  
**باب** سؤال المشركين ان يريهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية فأراهم انشقاق  
القمر **ش** اى هذا باب فى بيان سؤال المشركين من اهل مكة ان يريهم النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم آية أى معجزة خارقة للعادة فأراهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انشقاق القمر وهى معجزة  
عظيمة محسوسة خارجة عن عادة المعجزات وقال الخطابى انشقاق القمر آية عظيمة لا يعادها شئ من آيات

الانبياء لانه ظهر في ملكوت السماء والخطب فيه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج عن جلة طباع  
 ما في هذا العالم من العناصر **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عينة عن ابن ابي نجيج  
 عن مجاهد عن ابن ميمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم شقتين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا **ش** مطابقة  
 للترجمة ظاهرة وذلك ان كفار مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأرأهم  
 انشقاق القمر وفي افظ فقال القوم هذا سحر ابن ابي كبشة فاسألوا السفار يقدمون عليكم فان كان مثل  
 ما رأيتم فقد صدقوا والا فهو سحر فقدم السفار فاسألوهم فقالوا رأيناه قد انشق **و** صدقة بن الفضل  
 ابو الفضل المروزي يروي عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي نجيج بفتح النون وكسر الجيم وهو  
 عبد الله بن يسار المكي صاحب التفسير عن مجاهد عن ابن ميمر بفتح الميم واسمه عبد الله بن سحيرة  
 الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وعن الحميدي وفي  
 التفسير ايضا عن مسدد وفي انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غياث واخرجه مسلم في  
 التوبة عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابن بكير بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن حفص  
 ابن غياث وعن منجاب بن الحارث وعن عبيد الله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار  
 واخرجه الترمذي في التفسير عن علي بن حجر وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن محمد بن  
 عبد الاعلى وعن عبيد الله بن سعيد وروى الترمذي ايضا من حديث عبد الله بن مسعود قال بينما نحن  
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمى فانشق القمر فلقطين فلققة من وراء الجبل وفلققة دونه  
 فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا اقتربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حديث  
 حسن صحيح قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه وفي ايامه قوله شقتين  
 بكسر الشين وفتحها ويروى شقين قوله اشهدوا من الشهادة انما قال ذلك لكونه معجزة عظيمة  
 محسوسة خارجة عن المعجزات ولا يلتفت الى اعتراض مخدول بأنه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض  
 لامر من احدهما قد ذكرنا صحة قول السفار برؤية ذلك والاخر لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم  
 رصده تلك الليلة فلم يروه انشق ولو نقل البنا عن لا يجوز نقله لشدهم في الكذب لما كانت علينا  
 حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم قبل ان يطلع على آخرين وقد يكون  
 من قوم بضد ما هو من مقابلهم من اقطار الارض او يحول بين قوم وبينه سحب او جبال ولهذا نجد  
 الكسوفات في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية وفي بعضها لا يعرفها الا المدعون  
 لعلمها ذلك تقدير العزيز العليم **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيبان عن  
 قتادة عن انس بن مالك وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن  
 مالك انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأرأهم  
 انشقاق القمر **ش** اخرجه هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبد الله بن محمد هو  
 المعروف بالمسندى عن يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي عن شيبان هو ابن عبد الرحمن  
 التميمي عن قتادة عن انس **و** والثاني عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع  
 بضم الزاي وفتح الراء العيشي البصري عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس والحديث اخرجه  
 البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب



عبدالله بن ابي الاسود حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال ناس من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون **ش** هذا ملحق بابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الآن ولا يزال حتى يأتي امر الله المذكور في الحديث **و** عبدالله بن ابي الاسود واسم ابي الاسود حبيب بن الاسود البصري ويحيى القطان واسمعيل ابن ابي خالد الجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن عبدالله بن موسى وفي التوحيد عن شهاب بن عباد وخرجه مسلم في الجهاد عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن ابن ابي عمر قوله ظاهرين من ظهرت اى علوت والواو في قوله وهم ظاهرون للحال واحتجت به الخنابلة على انه لا يجوز خلوا الزمان عن المجتهد قوله حتى يأتيهم امر الله قال النووى هو الريح الذى يأتي فياخذ روح كل مؤمن ومؤمنة ويروى حتى تقوم الساعة اى تقرب الساعة وهو خروج الريح ويروى لا تزال طائفة من امتي وهو في مسلم كذلك قال البخارى واما هذه الطائفة فهم اهل العلم وقال احب بن حنبل ان لم يكونوا اهل الحديث فلا درى من هم قال القاضى انما اراد احب اهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب اهل الحق وقال النووى يحتمل ان هذا الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين ففهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم انواع اخرى من اهل الخير ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين بل قد يكونوا متفرقين في اقطار الارض قال وفيه دليل لكون الاجماع حجة وهو اصح ما يستدل به من الحديث واما حديث لا تجتمع امتي على ضلالة فضعيف **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني عمير بن هاني انه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتي امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم امر الله وهم على ذلك قال عمير فقال مالك ابن بخامر قال معاذ وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذ يقول وهم بالشام **ش** الكلام في مطابقته للترجمة مثل الكلام في الحديث الماضي **و** الحميدى بضم الحاء عبيد الله بن الزبير ابن عيسى نسبة الى جده احد اجداده والوليد هو ابن مسلم القرشى الاموى الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة ابن جابر الازدى الشامي وعمير مصغر عمر وابن هاني بالنون بعد الالف الشامي مر في التمسيد ومعاوية بن ابي سفيان الاموى والحديث اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن الحميدى عن الوليد وخرجه مسلم في الجهاد عن منصور بن ابي مزاحم قوله قال عمير هو ابن هاني الراوى قوله مالك بن بخامر بضم الباء آخر الحروف وبالحاء المعجمة الخفيفة وبعد الالف ميم مكسورة الشامي من كبار التابعين وقبل ارضه صحبة وليس بصحيح وماله في البخارى الا هذا الحديث قوله قال معاذ هو معاذ بن جبل قوله وهم بالشام هذا مقول معاذ اى الامة القائمة بامر الله مستقرون بالشام قوله فقال معاوية هو ابن ابي سفيان هذا مالك هو مالك بن بخامر المذكور قوله سمع معاذ يعنى ابن جبل وحديث مالك هذا غير مرفوع **ص** حدثنا علي بن عبدالله اخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحى يحدثون عن عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه ديناراً يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع احدهما بدينار وجاء بدينار وشاة فدعاه بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لرجح فيه قال سفيان كان الحسن بن عماره جاءنا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب من عروة

فأنته فقال شبيب اني لم اسمعه من عروة قال سمعت الحلي يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النسي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره  
سبعين فرس قال سفيان يشترى له شاة كأنها اضحية شئ ~~في~~ فيه من علامات النبوة ما في قوله فدعاه  
بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لرخ فيه يظهر ذلك عند التأمل ~~ذكر~~ رجاله ~~بهم~~ وهم خمسة  
~~في~~ الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني ~~في~~ الثاني سفيان بن عيينة ~~في~~ الثالث شبيب بفتح الشين المعجمة  
وكسر الباء الواحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن عرقدة بفتح  
الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف السلي الكوفي من صغار التابعين الثقات وماله في البخاري  
غير هذا الحديث ~~في~~ الرابع عروة بن الجعد او ابن بني الجعد البارقى بالباء الواحدة نسبة الى بارق  
جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة عروة بن الجعد البارقى ويقال ان عمر  
رضي الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضى شريحا رضي الله تعالى عنه ~~في~~ الخامس  
الحسن بن عماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفي الفقيه كان على  
قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن  
عمار ~~في~~ احدا الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثوري من اقرانه وروى عنه ايضا  
سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن الشيباني ويحيى بن سعيد  
القطان وآخرون من اكابر المحدثين وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرملي الفاخوري سمعت  
ايوب بن سويد يقول كنت عند سفيان الثوري فذكر الحسن بن عماره فغمزه فقلت له يا ابا عبد الله  
هو عندي خير منك قال وكيف ذلك قلت جلست منه غير مرة فيجري ذكرك فايدرك الا بئير قال  
ايوب ما ذكر سفيان الحسن بن عماره بعد ذلك الا بئير حتى فارقه وقال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن  
المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني  
اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه الحسن بن عماره ~~في~~ ذكر من اخرجه غيره ~~في~~  
اخرجه ابوداود في البيوع عن مسدد وعن الحسن بن الصباح واخرجه الترمذي فيه عن احمد  
ابن سعيد الدارمي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احمد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة  
واما حديث الخيل فقد اخرج البخاري في الجهاد وفي الخس وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به  
~~في~~ ذكر معناه ~~في~~ قوله سمعت الحلي اي قبيلته المنسويين الى بارق تزل به بنو سعد بن عدى بن  
حارثة بن عمرو بن عامر من قبيلة وهذه العبارة تقتضي ان يكون سمعه من جماعة واقبلهم ثلاثة  
وقال الخطابي والبيهقي وآخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحلي لم يسم وفي التوضيح  
وفيه جهالة الحلي كما ترى فهو غير متصل والشافعي توقف فيه في بيع الفضولي وقال ان صح  
قلت به كذا في البويطي وحكي المزي عن الشافعي انه حديث ليس بشاب عنه قال  
البيهقي وانما ضعفه الشافعي لان شبيب بن عرقدة رواه عن الحلي وهم غير معروفين وفي  
موضع آخر انما قال الشافعي لما في اسناده من الارسال وهو ان شبيب بن عرقدة لم يسمعه  
من عروة البارقى انما سمعه من الحلي يخبرونه عنه وقال في موضع آخر الحلي الذي اخبر شبيب بن  
عرقدة عن عروة لانعرفهم وليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذري  
في اختصاره لاسنن تخرج البخاري لهذا الحديث في صدر حديث الخير معقود بنواصي الخيل يحتمل

ان يكون سمعه من علي بن المديني على التمام فحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شبيب سمعه من عروة  
 حديث الشاة وانما سمعه من الحى عن عروة وانما سمع من عروة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخير  
 معقود بنواصى الخيل ويشبه ان الحديث لو كان على شرطه لاخرجه في البيوع والوكالة كما جرت  
 عادته في الحديث الذى يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التى تصلح له ولم يخرجها الا هذا  
 وذكر بعد حديث الخيل من رواية ابن عمر وانس وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم فدل ذلك ان  
 مراده حديث الخيل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شبيب بن غرقدة عن عروة  
 مقتصرًا على ذكر الخيل ولم يذكر حديث الشاة انتهى قلت قوله فدل ذلك ان مراده حديث  
 الخيل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره بعكر عليه ذكره بين ابواب  
 علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني فان قلت فالحديث من رواية المجاهيل  
 اذ الحى مجهول قلت اذا علم ان شيبيا لا يروى الا عن عدل فلا بأس به اولما كان ذلك ثابتًا بالطريق  
 المعين المعلوم اعتمد على ذلك فلم يبال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه آكد اذ فيه اشعار بأنه لم يسمع من  
 رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يفيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث  
 المذكور متصل عنده وان الجاهل بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوى اذا كان معروفًا  
 عندهم بأنه لا يروى الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة بمجهولين  
 ليست كالرواية عن مجهول واحد قوله اعطاء دينارًا اى اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 امره دينارًا ليشترى له به شاة وفي رواية احد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم جلب فاعطاني دينارًا فقال اى عروة انت الجلب فاشترينا شاة قال فأتيت الجلب  
 فساومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار قوله فدعاه بالبركة في بيعه وفي رواية احد  
 فقال اللهم بارك له في صفقته قوله وكان واشترى التراب لرح فيه وفي رواية احد قال لقد رأيتني اقف  
 بكناسة الكوفة فاربح اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلى قال وكان يشتري الجوار ويبيع قوله  
 قال سفيان يعنى ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله كان الحسن بن عماره جاءنا  
 بهذا الحديث اى الحديث المذكور عنه اى عن شبيب بن غرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة  
 الحسن وماله الحسن في البخارى الا هذا الموضع قوله قال اى الحسن بن عماره سمعه شبيب عن عروة قوله  
 فأثبته اى قال سفيان أثبت شيبيا فلما جاء سأل قال شبيب انى لم اسمعه اى الحديث من عروة قال اى عروة  
 سمعت الحى يخبرونه عنه اى يخبرون الحديث عن عروة وقال بعضهم اراد البخارى بذلك بيان ضعف  
 رواية الحسن بن عماره وان شيبيا لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحى ولم يسمع من عروة  
 فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى قلت لم تجر عادة البخارى ان يذكر في صحيحه حديثًا ضعيفًا  
 ثم يشير اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفى بحديث الخيل كما اكتفى به مسلم في صحيحه والكلام  
 في سمعه من الحى قدم عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية احمد وابى داود والترمذى وابن  
 ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن ابى لبيد قال حدثنى عروة البارقي قال دفع الى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارًا لاشترى له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احدهما بدينار  
 وجئت بالشاة والدينار الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ما كان من امره فقال له بارك الله لك  
 في صفقة يمينك الحديث فان قلت سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابولبيد ليس بمعروف والعدالة



قلت سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهد به البخاري وثقه جماعة وابوليد اسمه ملازمة بضم اللام  
 ابن زيار بفتح الزاي وتشديد الباء الموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان  
 ثقة وقال احمد صالح الحديث واثنى عليه ثناء حسنا وقال الكرماني فان قلت الحسن بن عمارة كاذب  
 يكذب فكيف جاز العقل عنه قلت ما اثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على  
 ظنه انتهى قلت قد اشبع في العبارة فلم يكن من دأب اهل العلم ان يذكر شخصاً ما لم ياتوا بهم فقيهاً مقدماً  
 في زمانه علماً ورياسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولا مثاله اريحبه التعصب بالباطل  
 وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله قال سفيان يشترى له شاة اي قال سفيان بن  
 عيينة ايضاً وهو ايضاً موصول بالاسناد الاول قوله في داره اي في دار عروة والقائل بالرؤية هو شبيب  
 قوله له اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كانهما الضحية الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من  
 سفيان وقد اخرج بالحديث المذكور ابو حنيفة واسحق ومالك في المشهور عنه على جواز بيع الفضولي لان  
 عرو لم يكن وكيعاً الا في الشراء وقال الكرماني والجواب عنه احتمال ان يكون وكيعاً مطلقاً في البيع  
 والشراء انتهى قلت هذا عجيب يترك الظاهر حقيقة ويعمل بالاحتمال وعن الشافعي قولان في بيع  
 الفضولي وقد ذكرناه عن قريب وفي التوضيح واختلف قول المالكية فيما امر بشراء سلعة بكذا فوجد  
 سلعتين في صفقة ما امر به وثمانها ما امر ان يشتري به واحدة وقد رضى بشراء واحدة به فقال ابن القاسم  
 الامر بخير ان شاء اخذوا واحدة بحصتها من الثمن ويرجع بقية الثمن على المأمور وان شاء اخذها جميعاً  
 وقال اصبح عند ابن حبيب تزمان الامر جميعاً وقال عبد الملك في مبسوطه ان شاء الامر اخذها جميعاً  
 او تركها جميعاً **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله  
 تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة  
 ش **ص** مطابقته لترجيه كما قبله من ان فيه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستمر  
 الى يوم القيامة **ص** يحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب  
 والحديث مر في الجهاد في باب الخيل معقود في نواصيها الخير فانه اخرج به هناك عن عبد الله بن مسلمة  
 عن مالك عن نافع الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قيس بن حفص  
 حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انساً رضي الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير ش **ص** مطابقته لما قبله ظاهرة  
 \* وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وهو من افراده وخالد بن الحارث ابو عثمان الهجيمي  
 البصري وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة  
 واسمه زيد بن حميد وقدم الحديث في الجهاد فانه اخرج به هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة  
 عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي  
 الخير ومر الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح  
 السمان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل  
 اجر ورجل ستر وعلى رجل ورجل فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال لها في مرج اوروضة  
 وما اصاب في طيلها من المرج اوروضة كانت له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستتت شرفاً وشرفين  
 كانت ارواها حسنات له ولو انها مرت بنهر فشربت ولم يرد ان يسقيها كان له ذلك حسنات ورجل ربطها

نغنيا وسترا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها فهي له كذلك ستور وجل ربطها فخرا ورياء  
 ونواء لاهل الاسلام فهي وزر وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحرف فقال ما نزل على فيها  
 الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش**  
 وجه المطابقة في ذكره عقيب ابواب علامات النبوة يمكن ان يقال فيه ان فيه من جملة ما اخبر به ما وقع  
 كما خبر وقدمضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد عن عبد الله بن مسleme عن مالك وبعين هذا المتن في الجهاد  
 في باب الخليل لثلاثة وهذا هو المكرر الحقيقي وقدمضى الكلام فيه مستوفي والمرج بالجيم الموضع  
 الذي ترعى فيها الدواب والطيل بكسر الطاء المهملة وفتح الباء آخر الحروف الحبل الذي يطول للعبادة  
 ترعى فيه والاستئمان العدو والشرف الشوط واصله المكان العالي قوله اروائها وفي كتاب الشرب  
 آثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنواء بكسر النون وبالمد المناواة وهي العداوة والجر بضم الجاء المهملة  
 جمع الحمار قال الكرماني وكثيرا يصحفون بالجر بالمجعة اى في صدقة الجر **ص** حدثنا علي بن عبد الله  
 حدثنا سفيان حدثنا ايوب عن محمد سمعت انس بن مالك يقول صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 خير بكرة وقد خرجوا بالمساحي فلأرأوه قالوا الحمد والخميس واحالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح  
 المنذرين **ش** وجه المطابقة فيه مثل ما ذكرنا انه اخبر عن خراب خير فوقه كما خبر وعلي بن  
 عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين **ص** والحديث  
 مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان الى آخره  
 قوله والخميس اى الجيش وسمى به لانه خمسة اقسام المينة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب  
 قوله واحالوا بالحاء المهملة اى اقبلوا وقيل تحولوا قال ابو عبد الله يقال احال الرجل الى مكان كذا  
 تحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابي ذر بالجيم قال في التوضيح  
 وايس بشئ وقال الكرماني واحالوا بالمهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله يسعون حال قوله  
 فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه قال الكرماني قال البخاري لفظ فرفع النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله خربت خير اى ستخرب في توجهنا اليه  
**ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة  
 قال قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثا كثيرا فانساه قال ابسط رداءك فبسطت فعرف يده فيه ثم قال  
 ضمه فضمته فانسيت حديثا بعد **ش** وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على ما لا يخفى  
 و ابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزاعي المديني وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل واسم ابي فديك بضم الفاء  
 دينار الديلي المديني وابن ابي ذئب بكسر الهمزة والذال المعجمة وسكون الباء آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن  
 ابن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام المديني والمقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة  
 هو سعيد بن ابي سعيد واسم ابيه كيسان المديني وهو لا علمهم مديون والحديث قدمضى في كتاب العلم في باب  
 حفظ العلم عن ابي مصعب اجدين ابي بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة  
 قوله فانسيت حديثا بعد هناك فانسيت شيئا بعده **ص** باب **ص** في فضائل اصحاب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عليه وسلم والفضائل جمع الفضيلة وهي خلاف النقيصة كما ان الفضل خلاف النقص والفضل في اللغة

الزيادة من فضل يفضل من باب نصري نصر وفيه لغة اخرى فضل يفضل من باب علم حكاه ابن  
 السكيت وفيه لغة مركبة منهما افضل بالكسر يفضل بالضم وهو شاذ لا نظير له وقال سيويه هذا عند  
 اصحابنا انما يجيء على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي  
 رواية ابي ذر وحده فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا بدون لفظة باب والمراد  
 بالفضائل الخصال الحميدة والخلال المرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافرارخ قاله  
 الجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر وجمع الاصحاب اصحاب من صحبه  
 يصحبه صحبة بالضم وصحابة بالفتح جمع الصاحب صحب مثل راكب وركب وصحبة بالضم مثل فاره  
 وفرهة وصحاب مثل جايح وجياح وصحبان مثل شاب وشبان **ص** ومن صحب النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه **ش** اشار بهذا الى تعريف الصاحب وفيه  
 اقوال الاول ما اشار اليه البخاري بقوله من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين  
 فهو من اصحابه وقال الكرماني يعني الصحابي مسلم صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه وصحبه  
 المفعول للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والفاعل للمسلم على المشهور الصحيح ويحتمل العكس لانهما  
 متلازمان عرفاه فان قلت التريد بنافي التعريف قلت التريد في اقسام المحدود يعني الصحابي قسمان لكل  
 منهما تعريف فان قلت اذا صحبه فقد رآه قلت لا يلزم اذ عبد الله بن ام مكتوم صحابي اتفاقاً مع انه لم يره  
 انتهى قلت من في محل الرفع على الابتداء وهي موصولة وصحب صلتها وقوله اورآه عطف عليه  
 اي اورأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصاحب ويحتمل العكس كما قاله الكرماني لكن الاول اولى  
 ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهو من اصحابه جملة في محل الرفع على انها خبر المبتدأ ودخول  
 الفاء لتضمن المبتدأ الشرط وقوله من المسلمين قيد ليخرجه من صحبه اورآه من الكفار فانه لا يسمى  
 صحابياً قيل في كلام البخاري نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام والعبارة السالمة من  
 الاعتراض ان يقال الصحابي من لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد  
 ومات كافراً كابن خطل وربيعة بن امية ومقيس بن صباة ونحوهم ومنهم من اشترط في ذلك ان يكون  
 حين اجتماعه به بالغاً وهو مردود لانه يخرج مثل الحسن بن علي رضي الله عنهما ونحوه من احداث  
 الصحابة **ث** القول الثاني انه من طالعت صحبته وكثرت مجالسته مع طريق التبع له والاخذ عنه هكذا حكاه  
 ابو المظفر السمعاني عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث اللغة والظاهر قال واصحاب  
 الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثاً او كله ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤية من  
 الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره فانيا بعد عوده فالصحيح انه معدود في الصحابة لا طباقاً للمحدثين  
 على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم في المسانيد وقال الآمدي الاشبه  
 ان الصحابي من رآه وحكاه عن احمدوا كثر اصحاب الشافعي واختاره ابن الخاجب ايضا لان الصحبة تعم  
 القليل والكثير وفي كلام ابي زرعة الرازي وابي داود ما يقتضي ان الصحبة اخص من الرؤية فانهما قالوا  
 في طارق بن شهاب له رؤية وليست له صحبة قال شيخنا ويدل على ذلك ما رواه محمد بن سعد في الطبقات  
 عن علي بن محمد عن شعبة عن موسى السبلي قال أنيت أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقلت انت آخر  
 من بقي من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قديقي قوم من الاعراب فاما من اصحابه فانا آخر  
 من بقي قال ابن الصلاح اسناده جيد **ج** القول الثالث ما روى عن سعيد بن المسيب انه لا يعد الصحابي الا من



قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا ينفون ويظهر فيهم السمن  
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكّن وابونعيم  
 في المستخرج وقال الكرماني اسحق اما ابن ابراهيم واما ابن منصور والضرب بفتح الزون وسكون  
 الضاد المعجمة ابن شميل مصغر الشمل بالمعجمة مر في الوضوء وابوجرة بفتح الجيم وبالراء نضرب  
 عمران صاحب ابن عباس وزهد بفتح الزاي وسكون الهاء وقح الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب  
 بلفظ اسم الفاعل من التضرب بالضاد المعجمة الجرعي بفتح الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب  
 لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هناك قوله خير الناس قرني أي اهل قرني وهم الصحابة والقرن  
 اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة  
 وعشرين والاكثر على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون  
 قوله فلا أدري شك عمران بعد قرنه هل ذكر قرنين او ذكر ثلاثة وجاء أكثر طرق هذا الحديث بغير  
 شك وروى مسلم من حديث عائشة قال رجل يا رسول الله أي الناس خير قال القرن الذي انافيه ثم الثاني ثم  
 الثالث وروى الطيالسي من حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القرن الذي انافيه ثم الثاني ثم الثالث ووقع في حديث  
 جعدة بن هيرة ورواه ابن أبي شيبة والطبراني اثبات القرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم  
 ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اوردى ورجاله ثقات الا ان جعدة بن هيرة يختلف في صحبته  
 فان قلت روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدركن المسحاق واما انهم لثلكم او خير ثلاثا وان يخزي الله امة انا اولها  
 والمسيح آخرها وروى ابن عبد البر من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم  
 في اصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان  
 بعدكم قوما بنصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قال بعضهم يحتمل ان يكون من التامخ  
 على طريقة من لا يكتب الالف في المنصوب ويحتمل ان يكون ان تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف  
 انتهى قلت الاحتمال الاول ابعد من الثاني والوجه فيه ان يكون ارتفاع قوم على تقدير  
 صحة الرواية بفعل محذوف تقديره ان بعدكم بحجى قوم قوله يشهدون ولا يستشهدون معناه يظهر  
 فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤتمنون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا بمن  
 يوثق بهم قوله وينذرون بضم الذال وكسر هاء قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه  
 يكثرون بما ليس فيهم من الشرف وقيل يجمعون الاموال من أي وجه كان وقيل يغفلون عن امر  
 الدين ويقولون الاهتمام به لان الغالب على السمن ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه  
 وقالوا المذموم ما يتكسبه واما الحلق فلا ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان  
 عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم ينجي اقوام تسبق شهادة احدهم  
 بعينه ويعينه شهادته قال ابراهيم وكانوا يضربونا على الشهادة والعهد ونحن صغار ش  
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة  
 بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن قيس بن عمرو السلمي بفتح السين وسكون اللام المرادى قال العجلي  
 هو جاهلي اسلم قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين وكان اعور والحديث بعينه بهذا

الاسناد والمتن مضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان  
 هنا لفظ ونحن صغار ليس هناك قوله وبينه شهادته اى ويسبق بينه شهادته قيل هذا دور  
 واجيب بأن المراد بيان حرصهم على الشهادة وترويحها بحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون  
 قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما  
 حتى لا يدري باليهما يتدنى فكانه يتسابقان لقلة مبالاة في الدين قوله يضربونا وروى يضربونا  
 اى على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين **ح** باب مناقب المهاجرين  
 وفضلهم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والمناقب جمع منقبة وهو ضد المثلية  
 والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا  
 الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهلم جرا فالصحابا من هذه الحيتية ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس  
 والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابى ذر **ح** ص منهم ابوبكر عبدالله  
 ابن ابى خافة التيمي رضى الله تعالى عنه **ش** اى من المهاجرين ومن ساداتهم ابوبكر  
 رضى الله تعالى عنه وجزم البخارى بان اسمه عبدالله وهو المشهور وفي التلويح كان اسمه في  
 الجاهلية عبدالكعبة وسمى في الاسلام عبدالله وكانت امه تقول يا رب عبدالكعبة **ح** امتنع به ما ربه  
 فهو بصخر اشبه **ح** وصخر اسم ابى امه واسمها سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن  
 سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله ابن خافة بضم القاف وتخفيف  
 الحاء المهملة وبعد الالف فاه واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقي ذكرناه الآن يلتقى مع رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب اسلم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه  
 لانه انتظم اسلام ابويه وجيع اولاده وسمى ايضا الصديق في الاسلام لتصديقه النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر به قال لجبريل عليه السلام ان  
 قومي لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك ابوبكر وهو الصديق وعن ابراهيم النخعي كان يسمى  
 الاواه وكان يسمى ايضا عتيقة لتقدمه في الاسلام وفي الخير وقيل لحسنه وجماله وسئل ابو طلحة  
 لم سمى ابوبكر عتيقة قال كانت امه لا يعيش لها ولد فلما ولدتها استقبلت به الليث ثم قالت اللهم هذا عتيقك  
 من الموت فهب له لي وقال ابن المعلى فكانت امه اذا نقرته قالت عتيق عتيق \* ذو المنظر الانيق \*  
 رشفت منه ريق \* كالزنب العتيق \* وقيل سمى بالعتيق لانه عتيق من النار وفي ربيع الابرار للزمخشري  
 قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان لابي خافة ثلاثة من الولد اسماء هم عتيق وعتيق وعتيق  
 وفي الوشاح لابن دريد كان يلقب ذو الخلال لعبادة كان يخلها على صدره وقال السهيلي وكان يلقب  
 امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشى  
 ابن خالويه فانه قال في كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخالفة ان الخالفة الذى يكون بعد الرئيس  
 الاول قالوا لابي بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انى لست خليفة ولكنى خالفته  
 كنت بعده اى بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفة وقدر دوا عليه ذلك وولى ابوبكر الخلافة  
 بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربعة اشهر الا عشر ليال وقيل  
 ثلاثة اشهر الا خمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثنى عشر يوما وقيل  
 عشرين شهرا واستكمل بخلافته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاته وهو ابن ثلاث وستين سنة

وصلى عليه عربن الخطاب في المسجد ودفن ايلا في بيت عائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل في قبره عربن الخطاب وعثمان بن عفان وطلمة بن عبيد الله وابنه عبد الرحمن بن ابي بكر وتوفي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء لثمان وقيل لثلاثين من جادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة

**ص** وقول الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون وقال الله تعالى الاتصروه فقد نصره الله الى قوله ان الله معنا **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله مناقب المهاجرين المجرور باضافة الباب اليه وعلى قول ابو ذر وقول الله بالربع لانه عطف على انط مناقب المرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه مناقب المهاجرين قوله تعالى للفقراء المهاجرين قال الرخصى للفقراء بدل من قوله لذى القربى والمعطوف وهو قوله ما قاله الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول اول ذى القربى قوله الذين اخرجوا اى اخرجهم كفار مكة من ديارهم قوله يبتغون فضلا اى يطلبون بهجرتهم فضل الله وغفرانه وينصرون الله اى دين الله وشرع نبيه قوله اولئك هم الصادقون اى حققوا اقوالهم بافعالهم ادهجروا ديارهم لجهاد اعداء الله تعالى قوله تعالى الاتصروه يعنى الاتصروا رسوله فان الله ناصرهم ومؤيده وحافظهم وكافيه كما تولى نصره اذا خرجهم الذين كفروا وقوله الى قوله ان الله معنا ويروى الآية وتامها اذا خرجهم الذين كفروا ثانيا اثنين ادهما في الغار اذ يقول صاحبه لانحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده يحنوده لم يتروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم قوله اذا خرجهم اى حين اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش قوله ثانيا اثنين حال من الضمير المصوب فى اذا خرجهم الذين كفروا يقال ثانيا اثنين يعنى احدا الاثنين وهما رسول الله وابوبكر الصديق بروى ان جبريل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابوبكر وقرى ثانيا اثنين بالسكون قوله ادهما بدل من قوله اذا خرجهم والغار نقب في اعلى ثور جبل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة قوله اذ يقول بدل ثان وصاحبه هو ابوبكر وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله ولبس ذلك اسائر الصحابة قوله فانزل الله سكينته اى تأييده ونصره عليه اى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر القولين وقيل على ابي بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تنزل معه سكينته وهذا لا ينافي تجديد سكينته خاصة بذلك الحال قوله وايده يحنوده اى الملائكة قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشرك و اراد بكلمة الله لا اله الا الله (والله عز وجل) في انتقامه من الكافرين (حكيم) في تديره

**ص** قالت عائشة وابو سعيد وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان ابوبكر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الغار **ش** اما قول عائشة فسيأتى مطولا في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغار في جبل ثور واما قول ابى سعيد فقد اخرج ابن حبان من طريق ابى عوانة عن الاعمش عن ابى صالح عنه في قصة بعث ابى بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخي وصاحبي في الغار واما قول ابن عباس فقد اخرج ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبی صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه فانطلق ابوبكر فدخل معه الغار **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق

عن البراء قال اشترى ابوبكر من مازب رحلا بثلاثة عشر درهما فقال ابوبكر اما زب مرا البراء فليحمل  
الى رحلي فقال عازب لاحتي تحدثنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
حين خرجتما من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فاحيينا او سرينا لبلنا ويومنا  
حتى اظهرنا وقام قائم الظهيرة فرميت ببصري هل ارى من ظل قاوى اليه فاذا صخرة اتيها فظفرت  
بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ثم قلت له افتضطجع يانبي الله  
فاضطجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولي هل ارى من الطلب احدا فاذا  
انا براعي يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذي اردنا فسانته فقلت له لمن انت يا غلام قال لرجل  
من قريش سماه فعرفته فقلت دل في غنمك من ابن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة  
من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعها من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالآخرى  
فحلب لى كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداوة على فمها  
خرقة فضبيت على اللبن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوافقته  
قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فمشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال  
بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدر كنا احد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له  
فقلت له هذا الطالب واقد لحقنا يا رسول الله قال لا تحزن ان الله معنا **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ  
من حيث ان فيه فضيلة ابي بكر رضى الله تعالى عنه **و** عبد الله بن رجاء بالجيم والمد ابن المثني  
القداني ابو عمرو والبصري واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السليبي يروى عن جده ابي اسحق  
واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي والبراء بن عازب بن الحارث الانصارى الخزرجى الاوسى والحديث  
مضى عن قريب في باب علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك ولنذكر هنا ما يحتاج اليه قوله او سرينا  
شك من الراوى من السرى وهو المثني في الليل قوله حتى اظهرنا كذا عند ابي ذر بالالف واسقطها  
غيره والصواب الاول اى صرنا في وقت الظهر قوله قلت قد آن الرحيل اى دخل وقته وقد تقدم  
في علامات النبوة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ألم يأن الرحيل ولا منافاة لجواز اجتماعهما  
قوله هذا الطالب جمع الطالب قوله ان الله معنا اقتصر فيه على هذا المقدار وقدرى الاسمعلى هذا  
الحديث عن ابي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخارى فزاد فيه فى آخره ومضى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وانام معه حتى أتينا المدينة ليلا فنسارع القوم ايهم ينزل عليه فنذكر القصة مطولة  
**ص** تريحون بالعشى تسرحون بالغداة **ش** هذا اشارة الى تفسير قوله ولكم فيها  
جمال حين تريحون وحين تسرحون ولا مناسبة لذكره هنا اصلا الا انه ذكر في رواية الكشميني  
وحده والصواب ان يذكر هذا عند حديث عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها عامر بن فهيرة  
ويريحها عليها ولا مناسبة له في حديث البراء لانه لم يذكر فيه هذه اللفظة **ص** حدثنا محمد بن  
سنان حدثنا همام عن ثابت عن انيس عن ابي بكر رضى الله عنهما قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
واتا في العاروان احدهم نظر تحت قدميه لا يبصرنا فقال ما ظنك يا ثنين الله **ش** **ص**  
مطابقتها لترجمة ظاهرة لان فيه منقبة ابي بكر رضى الله عنه ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالزوين  
بينهما الف ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى وهو من افراد همام بالتشديد هو ابن يحيى بن دينار  
الشيابى البصرى وثابت هو ابن اسلم البصرى ابو محمد البنانى والحديث اخرجه البخارى ايضا



في الهجرة عن موسى بن اسمعيل وفي التفسير عن عبد الله بن محمد وخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن  
 حرب وعبد بن حديد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وخرجه الترمذي في التفسير عن زياد بن ايوب  
 قوله عن ثابت في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت قوله عن انس عن ابي بكر في رواية  
 حبان بن هلال حدثنا انس حدثني ابو بكر قوله قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا في الغار وفي رواية  
 حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام فرفعت رأسي فاذا انا  
 باقدام القوم قوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاثنتين نفسه وابا بكر ومعنى  
 ثالثهما بالقدر والنصرة والاعانة وفي رواية موسى بن اسمعيل فقال اسكت يا ابا بكر اثنان الله ثالثهما  
 فقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان الله ناصرهما ومعنيهما والله اعلم **باب** ص  
 قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الابواب ابي بكر قاله ابن عباس عن  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسلم الى آخره هذا وصله البخاري في الصلاة بلفظ سدوا عني كل خوذة في المسجد وهذا هنا نقل بالمعنى  
 ولفظه في الصلاة في باب الخوذة والممر في المسجد وخرجه من طريقين احدهما عن محمد بن سنان ولفظه  
 لا يبقين في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر والثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي ولفظه سدوا عني كل خوذة  
 في هذا المسجد غير خوذة ابي بكر ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثني عبد الله بن محمد  
 حدثنا ابو عامر حدثنا فليح حدثني سالم بن ابي النضر عن بسر بن سعيد عن ابي سعيد الخدري  
 رضى الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا  
 بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكي ابو بكر فجبنا لبكائه ان يخبر رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخير وكان  
 ابو بكر اعلمنا به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من أمن الناس على في صحبته وماله  
 ابا بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام ومودته لا يبقين  
 في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر **ش** هذا الحديث قدمضى في كتاب الصلاة في باب  
 الخوذة والممر في المسجد وقد اخرجه عن محمد بن سنان كما ذكرناه الآن وهو يروى عن فليح وهنا  
 اخرجه عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن ابي عامر  
 العقدي واسمه عبد الملك ابن عمرو البصري عن فليح بضم الفاء ابن سليمان الخزازي وكان اسمه عبد الله  
 وفليح لقبه وهو يروى عن سالم ابي النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة القرشي التيمي  
 المدني عن بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل  
 المدينة عن ابي سعيد الخدري وقد مر الكلام فيه هناك قوله بين الدنيا وبين ما عنده وفي لفظ  
 بين ان يؤتية من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده قوله وكان ابو بكر اعلمنا به اي بالنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قوله ان من أمن الناس وروى ان أمن الناس قوله ابا بكر بالنصب في رواية الاكثرين  
 وروى ابو بكر بالرفع وتكلم الشراح في وجه الرفع بالتعسقات فلا يحتاج الى ذلك بل وجهه  
 الرفع ان صح على رواية ان أمن الناس بدون لفظة من ولفظ أمن أفعل تفضيل من المن وهو  
 العطاء والبذل والمعنى ان ابذل الناس لنفسه وماله لامن المنة وروى الترمذي من حديث ابي هريرة  
 بلفظ ما لاحد عندنا يد الاكفياه عليها ما خلا ابا بكر فان له عندنا يدا يكا فيه الله تعالى يوم القيامة  
 وروى الطبراني من حديث ابن عباس ما احدا عظم مني يدا من ابي بكر واساني بنفسه وماله وانكحني ابنته

وفي حديث مالك بن دينار عن انس رفعه ان اعظم الناس علينا منا ابو بكر زوجي ابنته وواساني بنفسه  
وان خير المسلمين مالا ابو بكر اعني بلالا وحلي الى دار الهجرة اخرجه ابن عساكر وجاء عن عائشة  
مقدار المال الذي انفق ابو بكر رضي الله تعالى عنه فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن ابيه  
عن عائشة قالت انفق ابو بكر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين الف درهم وروى عن الزبير بن  
بكار عن عروة عن عائشة انه لما مات ابو بكر مترك ديناراً ولادرهما فوق له ولو كنت متخذاً خليلاً  
قال الداودي لا ينافي هذا قول ابي هريرة وابي ذر وغيرهما اخبرني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لان ذلك جائز لهم ولا يجوز لاحد منهم ان يقول انا خليل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهذا يقول ابراهيم  
خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم واختلف في معنى الخلّة واشتقاقها فقبل الخليل المنقطع الى الله  
تعالى الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبة له اختلال وقيل الخليل المختص واختار هذا القول غير  
واحد وقيل اصل الخلّة الاستصفاة وسمى ابراهيم خليل الله لانه يوالى فيه ويعادى فيه وخلّة الله له  
نصره وجعله اماماً لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع مأخوذ من الخلّة وهي الحاجة  
فسمى ابراهيم عليه السلام لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه به ولم يجعله قبل غيره وقال  
ابو بكر بن فورك الخلّة صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقيل اصل الخلّة المحبة  
ومعناها الاسعاف والاعلاف وقيل الخليل من لا يتسع قلبه لسواه واختلاف العلماء ارباب القلوب ايها  
ارفع درجة الخلّة او درجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليل ولا يكون الخليل  
الا حبيباً لكنه خص ابراهيم بالخلّة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلّة ارفع  
واختج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي فلم يتخذة وقد اطلق صلى الله  
تعالى عليه وسلم المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلّة لان  
درجة الحبيب نبينا ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب  
ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والارتفاع بالوفق وهي درجة الخلق واما الخالق عز وجل  
فقرّه عن الاعراض فمحبة لبعده تمكينة من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيئة اسباب القرب وافاضة  
رحمته عليه وقصوا ما كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال  
في الحديث فاذا حبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي  
ان يفهم من هذا سوى التجرد لله تعالى والانقطاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص  
الحركات له ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاماً في الفرق بين المحبة والخلّة بكلام طويل ملخصه  
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل لحبيبه به  
من قوله فكان قاب قوسين او ادنى والخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطمع  
ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله عز وجل ليغفر لك الله  
ما تقدم من ذنبك وما تاخر والخليل قال ولا تخزني الحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدأ بالبشارة  
قبل السؤال والخليل قال في المحبة حسبي الله والحبيب قيل له يا ايها الذي حسبك الله والخليل قال  
واجعل لي لسان صدق والحبيب قيل له ورفعتك ذكرك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجتنبني  
وبني ان تعبدا الاصنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت قوله ولكن اخوة  
الاسلام اخوة الاسلام مبتدأ وخبره محذوف نحو افضل من كل اخوة ومودة لغير الاسلام وقيل وقع في بعض  
الروايات ولكن اخوة الاسلام بغير الالف فقال ابن بطال لا عرف معنى هذه الكلمة ولم اجد خوة

بمعنى خلة في كلام العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال  
 ابن الزين اعمل الالف سقطت من الكاتب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت  
 حركة الهمزة الى التون فيدفع الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع  
 اثبات الهمزة الاسكون النون فقط انتهى قلت عذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول قوله لا يثبت بفتح  
 اوله وبنون التأكد وروى بالضم وازداده انتهى الى الباب يجوز لان عدم بقائه لازم للنهي عن ابقائه فكان  
 المعنى لا يتبعوه حتى لا تبقى قوله الاسد على صيغة المجهول قوله الاباب ابي بكر استثناء مفرغ ومعناه  
 لا تتبعوا باغير مسدد الاباب ابي بكر فتركوه بغير سد في رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا  
 الحديث فاني رأيت عليه نور افان قلت روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال امر رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب علي رضي الله تعالى عنه واسناده قوي  
 وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما ناسدتها ولكن  
 الله سدها ونحوه عن زيد بن ارقم اخرجه احمد عن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب قلت جمع  
 بينهما بان المراد بالباب في حديث علي الباب الحقيقي والذي في حديث ابي بكر يراد به الخوخة كما صرح  
 به في بعض طرقه وقال الطحاوي في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة  
 الى داخله وبيت علي لم يكن له باب الامن داخل المسجد قلت فلذلك لم يأذن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الا لعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد  
 رواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص  
 ظاهر لابي بكر رضي الله تعالى عنه وفيه اشارة قوية الى استحقة الخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في  
 آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم  
 ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كما أنه قال لا يطلبن احد الخلافة الا ابا بكر فانه لا حرج  
 عليه في طلبها والى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عن كل خووخة في المسجد اطماع الناس كلهم عن ان يكونوا  
 خلفاء بعده وعن انس رضي الله تعالى عنه قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل بستانا  
 وجاءت فدىق الباب فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدى قال فقلت يا رسول الله اعلمه قال  
 اعلمه فاذا ابوبكر فقلت ابشر بالجنة وبالخلافة من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاءت فقال يا انس افتح  
 له وبشره بالجنة وبالخلافة من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضي الله تعالى عنه فبشرته  
 ثم جاءت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقتول قال فخرجت فاذا عثمان  
 قال فدخل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اني والله ما نسيت ولا نمت ولا مسست ذكرى بيد ابيك  
 قال هو ذا الرواه ابو يعلى الموصلي من حديث المختار بن فلفل عن انس وقال هذا حديث حسن  
 باب ه فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شمسى هذا باب في بيان  
 فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس المراد البعدية الزمانية  
 لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم حديثنا عبد العزيز بن  
 عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فخير ابا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنهم شمسى مطابقة  
 للترجمة من حيث ان فضل ابي بكر ثبت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم \* وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوبسي المديني وهو من أفراده وسليمان  
هو ابن بلال أبو أيوب القرشي التميمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والحديث من أفراده ورجال أسناده  
كلهم مديون قوله نخير أي كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول أبو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع  
الأنصاري في مناقب عثمان كنا لا نعدل بابي بكر أي لا نجعل له مثلاً وفي رواية الترمذي كنا نقول ورسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم حي أبو بكر وعمر وعثمان وقال حديث صحيح غريب ورواه الطبراني بلفظ كنا نقول  
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حي أفضل هذه الأمة أبو بكر وعمر وعثمان يسمع ذلك رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يكرهه وعلى هذا أهل السنة والجماعة **ص** \* باب \* قول النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو سعيد ش **ص** أي هذا باب في بيان قول  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا إلى حديث أبي سعيد الخدري الذي سبق قبل باب فراجع  
إليه **ص** حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي ش **ص** مطابقتها  
للترجمة ظاهرة \* ومسلم بن إبراهيم الأزدي القصاب البصري وهو هيب تصغير وهب بن خالد البصري  
وأبو هو السخنياني قوله لا اتخذت أبا بكر عدم اتخاذه أبا بكر خليلاً لعدم اتخاذه خليلاً فهذا الحديث  
وغيره دل على نفى الخلقة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأحد من الناس \* فان قلت أخرج أبو الحسن  
الحرمي في فوائده عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال أنا حدثت عهد نبيكم قبل موته بخمس  
دخلت عليه وهو يقول أنه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من أمته خليلاً وان خليلي أبو بكر الا فان الله اتخذني  
خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً قلت هذا لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يعارضه على أنه يعارضه ما رواه  
مسلم من حديث جندب أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس أني  
أبرأ إلى الله تعالى ان يكون لي منكم خليل فان قلت ان ثبت حديث أبي بن كعب فما التوفيق  
بينه وبين حديث جندب قلت يحمل على أنه يرى من ذلك تواضعاً له وأعظاماً له ثم اذن الله له في  
ذلك اليوم لما رآه من تشوفه إليه واكراماً لابن بكر بذلك فلا يتنافى الخبران قوله ولكن أخي وصاحبي  
أي ولكن هو أخي في الدين وصاحبي في السراء والضراء والحضر والسفر وفي رواية خيمته في فضائل  
الصحابية عن أحمد بن أبي الأسود عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه ولكن أخي وصاحبي في الله  
تعالى **ص** حدثنا معلى وموسى قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذته  
خليلاً ولكن أخوة الاسلام أفضل ش **ص** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن  
معلى بن أسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي إلى آخره كذا في أكثر الروايات التبوذكي وهو الصواب  
ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكي وهو تصحيف قوله ولكن أخوة الاسلام أفضل قال الداودي  
لأراه محفوظاً وان كان محفوظاً فغناه ان أخوة الاسلام دون المحاللة أفضل من المحاللة دون  
أخوة الاسلام وان لم يكن قوله لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي صحيحاً لم يحز ان يقال أخوة  
الاسلام أفضل وأليس يقضى في هذا بأخبار الآحاد **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب  
عن أيوب مثله ش **ص** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن  
عبد الوهاب الثقفي عن أيوب السخنياني عن عكرمة عن ابن عباس مثل الحديث المذكور وهذه  
الطرق الثلاثة من أفراده **ص** حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن

ابن مليكة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجدة فقال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
لو كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذته انزله ابا بكر **ش** مطابقتها لترجمة من حيث  
ان فيه فضل ابي بكر حيث اجاب بان الجدة كالا ب في استحقاق الميراث **و** ابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله  
ابن عبد الله بن ابي مليكة وقدم عن قريب والحديث من افراده قوله كتب اهل الكوفة اى بعض  
اشهرها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة قوله في الجدة اى في مسألة  
الجدة ميراثه قوله اما الذي جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اى انزل ابو بكر الجدة منزلة  
الاب في الارث وحاصله انه قال في جوابهم اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه  
لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته جعل الجدة كالا ب وانزله منزلة في استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده  
دون الاخوة كالا ب وهو مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي ومالك انه يقاسم الاخوة مالم ينقصه ذلك عن  
الثالث وهو قول زيد **ص** باب **ش** اى هذا باب وهذا كالفصل لما قبله  
**ص** حدثني الحميدى ومحمد بن عبيد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن  
مطم عن ابيه قال انت امرأة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرها ان ترجع اليه قالت ارأيت ان جئت  
ولم اجدك كأنها تقول الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان لم تجدني فأتى ابا بكر **ش**  
مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله **و** وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصرح  
من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده مارواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله  
الى من تدفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى  
الاسمعيلى في مجمع من حديث سهل بن ابي حنيفة قال بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرابيا فسأله  
ان اتى عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم سأله من يقضيه بعده قال عمر رضى الله عنه الحديث والحميدى هو  
عبد الله بن الزبير بن عيسى ومحمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد القرشى الاموى وكلاهما من افراده وابراهيم  
ابن سعد يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى  
ايضا في الاحكام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن عبد الله بن سعد وخرجه مسلم في الفضائل عن  
عباد بن موسى وعن حجاج بن الشاعر وخرجه الترمذى في المناقب عن عبد بن حنيد قوله ارأيت اى اخبرنى  
قوله ان جئت ولم اجدك كأنها كنت عن موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومرادها ان جئت  
فوجدتك قدمت ماذا اعمل وفي رواية الاسمعيلى فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفي رواية  
الحميدى في الاحكام كأنها تعنى الموت **ص** حدثنا احمد بن ابي الطيب حدثنا اسمعيل بن مجالد  
حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عمرا يقول رأيت رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ومعه الاخسة اعبد وامرأتان وابو بكر **ش** مطابقتها لترجمة من حيث  
ان في ابي بكر فضيلة خاصة لسبقه في الاسلام حيث لم يسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحمد بن ابي  
الطيب اسمه سليمان المروزى البغدادى روى عنه البخارى هذا الحديث الواحد واسمعيل بن مجالد  
بالجيم ابن عمير الهمداني الكوفي وليس له عند البخارى الا هذا الحديث الواحد وبيان بفتح الباء الواحدة  
وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المعجمة المعلم  
الاحمسي بالمهملةتين التابعي ووبرة بفتح الواو وسكون الباء الواحدة وفتحها ابن عبد الرحمن الحارثي  
وهمام بن الحارث النخعي الكوفي مرفى الصلاة وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وعاز  
هو ابن ياسر رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في اسلام ابي بكر عن عبد الله

عن يحيى بن معين قوله ومعه اي ممن اسلم قوله الاخسة اعبد وهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى ابي بكر فانه اسلم قديما مع ابي بكر وابو فكيهة مولى صفوان بن امية بن خلف ذكر ابن اسحق انه اسلم حين اسلم بلال فعذبه امية فاشتره ابو بكر فاعتقه وعبيد بن زيد الحبشي وذكر ابن السكن في كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود ان النبي صلى الله تعالى عليه ورثه من ابيه هو وام ايمن وفي التلويح هم عامر وزيد بن حارثة وبلال وعامر بن فهيرة وشقران والمرأتان خديجة وام الفضل زوج العباس رضى الله تعالى عنهم وقيل المرأتان خديجة وام ايمن اوسمية قلت عما بن ياسر مولى بني مخزوم وامه سمية بنت خياط وكان هو وابوه يعذبون في الله فربهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون وقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وشقران بضم الشين المعجمة وسكون القاف لقب واسمه صالح ابن عدى الحبشي وقيل اوس وقيل هرمز ورثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امه وقيل عن ابيه وقيل كان لعبد الرحمن عوف فوهبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم **حديث** حدثني هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائدة الله ابي ادريس عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قيل ابو بكر رضى الله تعالى عنه آخذنا بطرف نوبه حتى ابدى عن ركبته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال اني كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فامسرت اليه ثم ندمت فساألته ان يغفر لي فأبى علي فاقبلت اليك فقال يغفر الله لك يا ابا بكر ثلاثا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه ندم فأتى منزل ابي بكر فسأل ائمة ابو بكر فقالوا لا فأتى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشر حتى اشفق ابو بكر فجثا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم مرتين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي مرتين فالاوذى بعدها **شيء** مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير ابو الوليد السلمي الدمشقي وصدقة بن خالد ابو العباس مولى ام البنين بنت ابي سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن واقد بكسر القاف الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخاري غير هذا الحديث وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة الخضرى الشامي وعائدة الله بالذال المعجمة من العوذ بن عبد الله الخولاني بفتح الخاء المعجمة وبالنون وكنيته ابو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله قبل انه ابن جراح الالبى وهو من افراده قوله عن بسر بن عبيد الله وفي رواية عبد الله بن العلاء عند البخاري في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني ابو ادريس سألت ابا الدرداء قوله اما صاحبكم وفي رواية الكشيمني اما صاحبك بالافراد قوله فقد غامر بالغين المعجمة اي خاصم ولا بس الخصومة ونحوها من الامور يقال دخل في غمرة الخصومة وهي معظمها وغمر الحرب ونحوها والمغامر الذي يرمى بنفسه في الامور والحروب وقيل من المعاجلة اي سارع قوله فسلم بتشديد اللام من السلام ووقع عند ابي نعيم في الحلية حتى سلم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذ كر الرد هو مما يحذف للعلم به وقسم اما مخذوف نحو واما غيره فلا علمه قوله ائمة بفتح التاء المثناة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام اي اهنا ابو بكر قوله شيء وفي رواية التفسير بيني وبينه محاورة بالخاء المهملة اي مراجعة قوله ندمت زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله فساألته ان يغفر لي وفي رواية التفسير ان يستغفر له

فلم يفعل حتى اغلق بابه في وجهه قوله فابى على زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى  
 خرج من داره قوله ثلاثاى اماد هذه الكلمة ثلاث مرات قوله يتمر بالعين المهملة المشددة  
 اى تذهب نضارته من الغضب واصله من المعر وهو الجذب يقال امعر المكان اذا اجذب ويقال  
 معناه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامعر قوله حتى اشفق ابو بكر  
 اى حتى خاف ابو بكر ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر ما يكره قوله  
 فنجنا بالجيم والشاء المثلثة اى برك على ركبته قوله انا كنت اظلم اى من عمر في القصة  
 المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرمانى  
 مرتين ظرف لقال اول قوله كنت قوله وواسانى وفي رواية الكشميهنى وحده وواسانى والاول  
 اوجه لانه من المواساة قوله تار كولى صاحى وفي رواية التفسير تار كون لى على الاصل  
 قوله لى فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور عناية بتقديم لفظ الاختصاص وذلك  
 جازئ كقول الشاعر فرشنى بخير لا اكونن ومدحتى كناحت يوما صخرة بعسيل  
 قلت رشنى امر من راش يربش يقال رشت فلانا اصلحت حاله والواو في ومد حتى للمصاحبة  
 اى مع مد حتى والاستشهاد فيه في قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كناحت  
 وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كناحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر  
 السين المهملة وهو قضيب القيل قاله الجوهري وبهذا يرد على ابي البقاء حيث يقول ان حذف النون  
 من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الف واللام وانما يجوز في هذين الموضعين ولاوجه  
 لانكاره لوقوع مثل هذه كثير في الاشعار وفي القرآن ايضا في قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين  
 قتل اولادهم شركائهم بنصب اولادهم وجر شركائهم قوله فا اودى بعدهاى فا اودى ابو بكر بعد  
 هذه القضية لاجل ما ظهره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم من تعظيمه ابا بكر رضى الله تعالى  
 عنه وفي هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابي بكر على جميع الصحابة وليس ينبغى للفاضل  
 ان يغضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل في وجهه ومحله اذا أمن عليه الاقتسان  
 والاغترار وفيه ما طبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى  
 لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف  
 من الشيطان تذكروا) وفيه ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بلغ في الفضل الغاية فليس  
 بمعصوم وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم وفيه ان من غضب على صاحبه  
 نسبه الى ابيه اوجده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بنى  
 وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان كان ابن ابى طالب  
 يريد ان ينكح ابنتهم وفيه ان الركبة ليست بعورة **قص** حدثنا علي بن اسد حدثنا عبد العزيز  
 ابن المختار قال خالد الخذاء حدثنا عن ابي عثمان حدثني عمرو بن العاص ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت اى الناس احب اليك قال عائشة فقلت من  
 الرجال فقال ابوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجلا **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة  
 وذلك لان كون احب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر يدل على ان له فضلا كثيرا وانه افضل  
 الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد العزيز بن المختار ابو اسمعيل الانصارى الدباغ وخالد

هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون الا الصحابي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن شاهين واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن ابراهيم بن يعقوب وبندار واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عبيد الله بن سعيد قوله خالد الخذاء حدثنا هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبد العزيز قال حدثنا خالد الخذاء عن ابي عثمان قوله ذات السلاسل بسنين مهملتين والمشهور قتح الاولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك ابو عبيد البكري وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسرهم بمعنى السلاسل اي السهل وفسره ابو عبيد بانه اسم مكان سمى بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض بهار مل يعتقد بعضه على بعض كالسلسلة وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا صححه ابن ابي خالدي تاريخه وقال ابن سعد والحاكم سنة ثمان في جادى الآخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلى فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى العرب يستنفر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض حذام يقال له السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على باقى فى المغازى وقال ابن التين سميت ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب قال هى مشارق الشام الى بلى وسعد الله ومن يليهم من قضاة وكندة وبلقين وصحنان وكفار العرب ويقال لها بدر الآخرة وقال ابن سعد وهى وادى القرى بينهما وبين المدينة عشرة ايام قوله فقلت اى الناس احب اليك هذا السؤال من عروا نكالا وقع فى نفسه حين امره على الجيش وفيهم ابوبكر وعمرانه مقدم عنده فى المنزلة عليهم فسأله لذلك قوله فعذر جالا ويروى فعدد رجالا يحتمل ان يكون منهم ابو عبيدة بن الجراح على ما اخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة اى اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان احب اليه قالت ابوبكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكنت قبل يحتمل ان يفسر بعض الرجال الذين ابهموا فى حديث الباب بابى عبيدة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يثأر اعر فى غنم عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعى فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى وبيننا رجل يسوق بقرة قد جمل عليها فالتفت اليه فكلمته فقالت ائى لم اخلق لهذا ولكنى خلقت للحرث قال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اومن بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجال اسناده على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر فى باب ما ذكر عن بنى اسرائيل فى باب مجرد بعد حديث الغار فانه رواه عن ابي هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام فى يثما وبيننا غير مرة فثم اعراف مرفوع الابتداء متصفا بقوله فى غنم وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله يوم السبع يضم الباء الواحدة ويروى بالسكون وبقيّة الكلام قد مرّت هناك **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس الزهري قال اخبرني ابن المسيب انه سمع ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيتنى على قليب عليه اذ لو فترعت منها ماشاء الله ثم اخذها ابن ابي خثافة ففرغ منها اذ نوبوا وذو يمين وفي نزعهم ضعف والله يغفر له ضعفه ثم استحالت غريبا فاخذها ابن الخطاب فلم ابرقها



من الناس ينزع تزعم عمر حتى ضرب الناس بعطن **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه في المنام وهو ينزع من القلب وذكره قبل عمرو هو يدل على فضل ابي بكر على عمر ومن بعده واما ضعفه في النزاع فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ما ذكرناه وعبد الله بن عبد الله بن عثمان وشيخه عبد الله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرملة بن يحيى وقدم نظيره في علامات النبوة عن عبد الله بن عمرو في الكلام فيه هناك مستوفى والقلب بشر يحفر فيقلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلووا كبر من الذنوب والعقري كل شئ يبلغ النهاية والعطن مناخ الابل **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان احد شقي ثوبي يسترخي الا ان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى فقلت لسالم اذكر عبد الله من جر ازاره فقال لم اسمعه ذكر الاثوبه **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما نافي ما يكره وعبد الله شيخ البخاري هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن احمد بن يونس وفي الادب عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابو داود في اللباس عن النخعي عن زهير واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن جرير قوله خيلاء اي كبرا وتبخرا او انتصابه على انه مفعول له اي لاجل الخيلاء قوله لم ينظر الله اليه اي لا يرجعه فالنظر هنا مجاز عن الرحمة واما اذا استعمل في المخلوق يقال لا ينظر اليه زيد فهو كناية قوله يسترخي لعل مادته انه عند الشئ يميل الى احد الطرفين الا ان يحفظ نفسه عن ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو موسى بن عقبة قوله اذكر فعل ماض دخلت عليه همزة الاستفهام وعبد الله فاعله قوله فقال اي فقال سالم لم اسمع عبد الله ذكر في حديثه الاثوبه **ص** حدثنا ابو اليان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من انفق زوجين من شئ من الاشياء في سبيل الله دعى من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال ابو بكر ماعلى هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها احديا رسول الله قال نعم وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق وفيه اقوى دليل على فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه واوليائهم من نافع والحديث مر في كتاب الصوم في باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن ومر الكلام فيه هناك قوله في سبيل الله اي في طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله هذا خير يعني فاضل لاي معنى افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله باب الريان يدل اوبان عما قبله وذكرنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم في اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وبقى من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى ففيها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه احمد عن روح بن عباد عن الاشعث عن الحسن مرسلان الله بابا في الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلة ومنها الباب الايمن وهو

باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب **و** اما الثالث فله باب الذكر فان عند الترمذي ما يوحى اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى قلت ما فيه من طريق الظن والحسبان ولا تنحصر الابواب التي اعدت للدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب اى من احد تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع والموصول كلاهما عامان وكلمة ما لفتى قوله من ضرورة اى ضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن دخل من اى باب دخلها فان قلت روى مسلم من حديث عمر من توشأ ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الحديث فثبت له ابواب الجنة يدخلها من ايها شاء قلت لا منافاة بينه وبين ما تقدم وان كان ظاهره المعارضة لانه يقع له ابواب الجنة على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي يكون اغلب عليه والله اعلم **ح** **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وابوبكر بالسنخ قال اسمعيل يعنى بالعالية فقام عمر رضى الله تعالى عنه يقول والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان في نفسي الا ذلك وليبعثه الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم فجاء ابوبكر رضى الله تعالى عنه فكشف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبله قال يابى انت وامى طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخائف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر فحمد الله ابوبكر واثني عليه وقال الا من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حى لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افائن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فشجع الناس يكون قال فاجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا امير ومنكم امير فذهب اليهم ابوبكر وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهم فذهب عمر يتكلم فاسكتهم ابوبكر وكان عمر يقول والله ما اردت بذلك الا اني قد هيأت للناس كلاما فدا عجبني خشيت ان لا يبلغه ابوبكر ثم تكلم ابوبكر فتكلم بلغ الناس فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل منا امير ومنكم امير فقال ابوبكر لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء هم اوسط العرب دارا واعربهم احسابا فبايعوا عمر وابوعبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فآخذ عمر بيده وبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عباد فقال عمر قتله الله وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت شخص بصير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال في الرقيق الاعلى ثلثا وقص الحديث قالت لما كان من خطبتهما من خطبة الانفع الله بهما لقد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فردهم الله بذلك ثم لقد بصير ابوبكر الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** ذكر رجال الحديث **و**

وهم خمسة الأول اسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخت مالت بن  
 انس الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي الثالث هشام بن عروة الرابع ابو عروة ابن  
 الزبير بن العوام الخامس عائشة ام المؤمنين ذكر الرجال الذين فيه ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنهما وسعد بن عباد بن دلهم بن حارثة الانصارى الساعدى وكان نقيب بنى ساعدة  
 عند جبههم وشهد بدرًا عند البعض ولم يبايع ابا بكر ولا عمر وسار الى الشام فأقام بحوران الى ان مات  
 سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مغتسله قيل ان قبره بالتيحة قرية من غوطة دمشق  
 وهو مشهور بزار الى اليوم وعبيدة بن الجراح واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة  
 في طاعون عواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عيابة وحياب بضم الحاء الممثلة وتخفيف الباء  
 الموحدة وبعد الالف باء اخرى ابن المنذر بن الجحوح الانصارى السلى وهو القائل يوم المسقية انا  
 جدي لها المحنك وعديتها المرجب \* منا امير ومنكم امير مات في خلافة عمرو رضى الله تعالى عنه  
 وعبدالله بن سالم ابو يوسف الاشعري الشامي مات سنة تسع وسبعين ومائة والزيدى بضم الزاى وقع  
 الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال الممثلة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل  
 الشامي الحمصي الزبدي وقال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة وعبد الرحمن  
 ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث من افرادة ذكر معناه  
 قوله وابوبكر بالسخ بضم السين الممثلة وسكون النون بعدها حاء ميملة وضبطه ابو عبيد البكري  
 بضم النون وقال انه منازل بنى الحارث بن الخزرج بالعوالى بينه وبين المسجد النبوى ميل وبه  
 ولد عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما وكان ابوبكر نازلا بها ومعه اسماء ابنته وسكن  
 هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خاتمة الانصارية قوله قال اسمعيل هو شيخ البخارى  
 المذكور وهو ابن ابي اويس قوله يعنى بالعالية اراد تفسير قول عائشة بالسرخ العالية  
 والعوالى اما كن باعلى اراضى المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد  
 ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله والله مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما حلف  
 عمر رضى الله عنه بهذا بناء على ظنه حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اى عائشة رضى الله عنها قوله  
 ذلك اى عدم الموت قوله وليبعثه الله اى ليعتق الله محمداً في الدنيا فليقطع من ايدى رجال وارجلهم  
 وهم الذين قالوا بموته قوله جاء ابوبكر اى من السخ فكشف عن وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فقبله وقد مر في اول الجنائز قالت عائشة اقبل ابوبكر على فرسه من مسكنه بالسرخ حتى نزل فدخل  
 المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسجى يرد خبرة  
 فكشف عن وجهه ثم كب عليه قبله ثم بكى قوله باني انت وامى اى انت مفدى باني وامى قوله حيوا ميتا  
 في حالة حياتك وحالة موتك قوله لا يذيقك الله الموتين بضم الباء من الاذاقة واراها الموتين الموت في الدنيا  
 والموت في القبر وهما موتان المعروفتان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان  
 لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واماسائر الخلق فانهم يموتون  
 في القبر ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وفوتافلا بد من ذوق الموتين  
 لكل احد غير الانبياء وقد تمسك بقوله لا يذيقك الله الموتين من انكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن  
 نحا نحوهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به في الحياة اللازم من الذى اثبتته عمر رضى الله تعالى عنه

بقوله ليعلمه الله في الدنيا ليقطع ايدي القائلين بموته فليس فيه في وت عالم البرزخ قوايم ثم خرج اي ثم خرج  
ابو بكر من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوايم على رسالتك بكمس الرء وسكون السين اي انشد في الحلف  
او كن على رسالتك اي الزودة لا تستعجل قوايم الامن كان كلمة الاله للتنبيه على شئ يأتى او بقوله قوايم فنشج  
الناس بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها جيم يقال نشج الباسى اذا غص في حلقة البكاء وقيل النشج بكاء  
معه صوت نقله الخطابي وقيل هو بكاء بترجيع كابررد الصبي بكاه في صدره وقال ابن فارس نشج الباسى  
غص بالبكاء في حلقة من غير انتخاب والتحيب بكاء مع صوت قوايم في سقيفة بنى ساعدة وهو موضع  
سقف كالساباط كان يجتمع الانصار ودارندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج وقال ابن دريد ساعدة  
اسم من اسماء الاسد قوايم فقالوا اي الانصار منا امير ومنكم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب  
ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يعلوا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلما سمعوا انه صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال الخلافة في قريش اذعنوا لذلك وبايعوا الصديق قوايم خشيت ان لا يبلغه  
ابو بكر خشيت بالخاء المعجمة من الخشية وهو الخوف ويروى حسبت بالخاء والسين المهملتين  
من الحسين وفي رواية ابن عباس قد كنت زورت اي هيأت وحسبت مقالة اعجتني اريدان اقدمها  
بين يدي ابى بكر وكنت اداى منه بعض الحدادى الحدة فقال على رسالتك فكرهت ان اغضبه  
قوايم فتكلم ابلغ الناس بنصب ابلغ على الحال وابلغ افعال التفضيل والبلاغة في الكلام مطابقته  
لمقتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال في الاصطلاح هى الامور الداعية الى التكلم على  
الوجه الخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتقاؤه على انه خبر مبتدأ  
محذوف اولى فالتقدير فتكلم ابو بكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلي النصب اوجه ليكون تأكيذا  
لمدحه وصرف الوهم عن ان يكون احدموصوفا بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال عمر  
رضى الله تعالى عنه ماترك كلمة اعجبتني في تزويرى الا قالها في بدبته وافضل حتى سكت قوايم  
فقال في كلامه اي فقال ابو بكر في جملة كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء كائنه اراد بهذا ان الامارة اعنى  
الخلافة لا يكون الا في المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المشارون في الامور تابعون للمهاجرين  
لان مقام الوزارة الاعانة والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل يعنى لا نرضى ان  
تكون الامارة نيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين و امير من الانصار فلم يرض  
ابو بكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابو بكر لا يعنى لا نرضى بما تقول لكننا نحن الامراء وانتم الوزراء  
ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اي قريش اوسط العرب  
دارا اي من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابي اراد بالدار اهل الدار واراد بالاوسط الاخير  
والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط الناس اي من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اي  
خيرهم قوايم واعربهم احسابا بالباء الواحدة في اعربهم اي شبه شمائل وافعالا بالعرب ويروى اعربهم  
بالقاف موضع الباء من العرافة وهى الاصلة في الحسب وكذا يقال في النسب والاحساب بفتح الهزة جمع  
حسب وهو الافعال وهو مأخوذ من الحساب يعنى اذا حسبوا مناقبهم فن كان يعد لنفسه ولا يبه مناقب  
اكثر كان احسب قوايم فبايعوا عمر هذا قول ابى بكر يقول للمهاجرين والانصار بايعوا عمر او بايعوا  
ابا عبدة انما قال هذا الكلام حتى لا يتوهموا ان له فرضا في الخلافة و اضاف الى عمر ابا عبدة حتى لا يظنوا  
انه يحامى عمر فلما قال ابو بكر هذه المقالة قال عمر رضى الله عنه بل نبايعك انت فقاموا بايعوه وبايع الناس قوايم

فقال قائل اى من الانصار قتلتم سعدا يعنى سعد بن عباد فقال الكرماني هو كناية عن الاعراض والخذلان  
 لاحقيقة القتل وقال بعضهم يرد هذا ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من  
 الانصار اتقوا سعد بن عباد لا تطأوه فقال عمر اقتلوه قتله الله انتهى قلت لا وجه قط للرد المذكور لانه ليس  
 المراد من قول عمر اقتلوه حقيقة القتل بل المراد منه ايضا الاعراض عنه وخذلانه كما في الاول ومعنى قول عمر  
 قتله الله دعاء عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته الجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف  
 اليها الى ان مات بالشام كما ذكرناه عن قريب قواله وقال عبدالله بن سالم قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره  
 البخاري الامعلقا غير تمام وقد وصله الطبراني في مسند الشاميين قواله شخص بصر النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم من الشخوص وهو ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر واتزاجه قواله في الرفيق  
 الاعلى اى الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرفيق جماعة الانبياء عليهم السلام الذين يسكنون اعلى عليين  
 وهو اسم جاء على تعيل وهو الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن  
 اولئك رفيقا) فان قلت ما متعلق في الرفيق الاعلى قلت محذوف بدل عليه السياق نحو ادخلوني  
 فيهم وذلك قاله حين خير بين الموت والحياة فاختر الموت قواله وقص الحديث اى قص  
 القاسم بن محمد بن ابو بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله ان لم يمت ولن  
 يموت حتى يقطع ايادى رجال من المنافقين وارجلهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الآيتين  
 كما مضى قواله قالت اى عائشة رضى الله تعالى عنها قواله من خطبتها اى من خطبة ابى بكر وعمر  
 وكلمة من التبعض ومن الاخرى في قوله ومن خطبه زائدة قواله لقد خوف عمر الى آخره بسان  
 الخطبة التى نفع الله بها قواله وان فيهم لفساقا اى ان فيهم لمنافقين وهم الذين عرض بهم  
 عمر رضى الله تعالى عنه في قوله الذى سبق عن قريب قيل وقع في رواية الحميدى في الجمع بين  
 الصحيحين فان فيهم لتقى ف قيل انه من اصلاحه فانه ظن ان قوله وان فيهم لفساقا تحريف فصره لتقى  
 كأنه استعظم ان يكون في المذكورين نفاق وقال القاضى لادري هو اصطلاح منه او رواية  
 فعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذى اذهل عقول  
 الاكابر فكيف بضعفاء الايمان فالصواب ما في النسخ والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن كثير  
 اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابى راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اى الناس  
 خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت ان يقول  
 عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين **ش** **مطابقته** لترجمة ظاهرة وسفيان هو  
 الثوري وجامع هو ابن راشد الصيرفي الكوفي وابو يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون  
 العين المهملة وقح اللام وبالقصر اسمه منذر من الانذار بلفظ اسم الفاعل ضد الابشار ابن يعلى  
 الثوري الكوفي ومحمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابى طالب يكنى بالقاسم وشهرته بنسبة امه  
 وهى من سبى اليمامة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن ثعلبة بن ثعلبة بن ثعلبة  
 ابن دؤل بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالبقيع ورضوى  
 جبل بالمدينة والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن شيخ البخاري الى آخره نحوه قواله قلت  
 لابي اى الناس خير وفي رواية الدارقطني عن منذر عن محمد بن علي قلت لابي يا ابي من خير  
 الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال او ما تعلم يا ابني قلت لا قال ابو بكر قواله

وخشيت قيل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل منه بناء على ظنه ان عليا خير منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير  
منى قوله ما نال الرجل من المسلمين وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع ع وفيه خلاف بين اهل  
السنة والجماعة فتم من فضل عليا على عثمان والاكثرون بالعكس ومالك توقف فيه ص حدثنا  
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت خرجنا  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء وبذات الجليش انقطع عقدلى  
فأقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء  
فأتى الناس ابا بكر فقالوا الا ترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبالناس  
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاجاب ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء  
وليس معهم ماء قالت فعانبنى وقال ماشاء الله ان يقول وجهل يطعننى يده في خاصرتى فلا يمنعنى  
من التحرك الامكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم  
فتيمموا فقال اسيد بن حضير ما هى بأول بركتكم يا آل ابي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذى كنت عليه  
فوجدنا العقد نحتته ش ص مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ما هى بأول بركتكم يا آل ابي بكر  
والحديث قدمر في كتاب التيمم في اوله فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا  
اخرجه عن قتيبة عن مالك ومرا الكلام فيه هناك والبيداء بفتح الباء الموحدة وسكون الياء  
آخر الحروف اسم للمفازة في الاصل والمراد بها هنا موضع خاص قريب المدينة وكذلك ذات الجليش  
بالجيم والياء آخر الحروف والشين المعجمة واسيد بضم الهزة مصغرا سد وحضير بضم الحاء المهملة  
مصغرا حضر ضد السفر ص حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن الاعمش سمعت ذكوان  
يحدث عن ابي سعيد الخدرى قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم  
انفق مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه ش ص هذا لا يدل على فضل ابي بكر على  
الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلما مطابقة بينه وبين الترجمة الا انه لما دل  
على حرمة سب الصحابة كلهم فدلالته على الحرمة في حق ابي بكر اقوى واكد لانه قد تقرر انه افضل  
الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن هذه الحيثية يمكن ان يؤخذ وجه  
المطابقة للترجمة ص والاعمش هو سليمان وذكوان بالذال المعجمة ابو صالح الزيات السمان ص والحديث  
اخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الاشج وابي كريب وعن ابي موسى  
وبندار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذى في المناقب  
عن الحسن بن على الخلال وعن مجاهد بن غيلان واخرجه النسائى فيه عن محمد بن هشام واخرجه ابن  
ماجه في السنة عن محمد بن الصباح وعن على بن محمد وعن ابي كريب قوله لا تسبوا اصحابي  
خطاب لغير الصحابة من المسلمين المفروضين في العقل جعل من سبوا كالموجود ووجودهم المترقب  
كال حاضر هكذا قرره الكرماني ورد عليه بعضهم ونسبه الى التغفل بانه وقع التصريح في نفس الخبر  
بان الخطاب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق قلت نعم روى مسلم  
حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان بين خالد بن  
الوليد وبين عبد الرحمن شئ فنبه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا احدا

من اصحابي الحديث ولكن الحديث لا يدل على ان الخطاب بذلك خالد والخطاب للجماعة ولا يعد  
ان يكون الخطاب لغير الصحابة كما قاله الكرماني ويدخل فيه خالد ايضا لانه ممن سب على تقدير  
ان يكون خالد اذ ذلك صحابيا والدعوى بانه كان من الصحابة الموجودين اذ ذلك بالاتفاق يحتاج  
الى دليل ولا يظهر ذلك الا من التاريخ قوله انفق مثل احد ذهباً اى مثل جبل احد الذي بالمدينة  
زاد البرقاني في المصاحفة من طريق ابى بكر بن عياش عن الاعمش كل يوم قوله ما بلغ مداحدهم اى  
المد من كل شئ وهو بضم الميم فى الاصل ربيع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراق عند الشافعى واهل  
الحجاز وهو رطلان عند ابى حنيفة واهل العراق وقيل اصل المد مقدر بان بمد الرجل يديه فيلما تكفيه طعاما  
وانما قدره به لانه اقل ما كانوا يتصدقون به فى العادة وقال الخطابي يعنى ان المد من التمر الذى يتصدق به  
الواحد من الصحابة مع الحاجة اليه افضل من الكثير الذى ينفقه غيرهم مع السعة وقديروى مداحدهم  
بفتح الميم يريد الفضل والطول وقال القاضى وشبب تفضيل اتفاقهم ان اتفاقهم انما كانت فى وقت الضرورة  
وضيق الحال بخلاف غيرهم ولان اتفاقهم كان فى نصرته صلى الله عليه تعالى وسلم وحجته  
وذلك معدوم بعدهم وكذا جهادهم وسائر طاعاتهم قوله ولا نصيفه فيه اربع لغات نصف بكسر النون  
وبضمها وبفتحها ونصيف بزيادة الياء مثل العشر والعشرون والثمن وقيل النصف هنا مكيال يكال به  
ص تابعه جرير وعبد الله ابن داود وابو معاوية ومحاضر عن الاعمش شى **ص** اى تابع  
شعبة جرير بن عبد الحميد فى روايته عن سليمان الاعمش عن ابى سعيد الخدرى وحديث جرير عن  
الاعمش قد ذكرناه عن قريب وعبد الله بن داود اى وتابعه ايضا عبد الله بن داود بن عامر بن الربيع  
الهمداني ابو عبد الرحمن المعروف بالخربرى سكن الخريبة محلة بالبصرة وهى بضم الخاء المعجمة وفتح  
الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وحديثه عن الاعمش رواه مسدد فى مسنده رواه  
عنه قوله وابو معاوية اى تابعه ابو معاوية بن محمد بن خازم بالمجتمين الضمير وحديثه عن الاعمش  
عن احد فى مسنده هكذا رواه مسلم عن ابى معاوية عن الاعمش عن ابى صالح هو ذكوان ولكن  
عن ابى هريرة قوله ومحاضرائى وتابعه محاضر بضم الميم وبالحاء المهملة والضاد المعجمة على وزن  
بجاهد بن المورع بالراء المكسورة مرفى آخر الحج وحديثه عند ابى الفتح الحداد فى فوائده من طريق  
احد بن يونس الضبى عن محاضر فذكره مثل رواية جرير لكن قال بن خالد بن الوليد وبين ابى بكر  
بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصح **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا  
يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن ابى نمر عن سعيد بن المسيب اخبرنى ابو موسى  
الاشعرى انه توطأ فى بيته ثم خرج فقلت لا تؤمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ولا كون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا خرج  
ووجهه ههنا فخرجت على اثره واسأل عنه حتى دخل بئر اريس فجلست عند الباب وبابها  
من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجته فتوطأ اليه فاذا هو  
جالس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما فى البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست  
عند الباب فقلت لا كون بواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه  
فدفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسالك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر  
يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لا بى بكر ادخل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يشرك بالجنة فدخل ابوبكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه في القف ودلى  
 رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت وجلست وقد  
 تركت اخي يتوضأ ويلحمني فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يريد اخاه يأت به فاذا انسان يحرك الباب  
 فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فجئت فقلت ادخل وبشرك  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القف  
 عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت وجلست فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يأت به فجاء انسان يحرك  
 الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك فجئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فاخبرته فقال ائذنه وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاهه من الشق الآخر قال  
 شريك قال سعيد بن المسيب فاولتها قبورهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه التصريح  
 بفضيلة هؤلاء الثلاثة ابى بكر وعمر و عثمان وان ابابكر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة وجلوسه على يمين  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والغرض من ابراده في مناقب ابى بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه  
**ذكر رجاله** وهم ستة \* الاول محمد بن مسكين بن نميلة اليمامي يكنى ابا الحسن وهو شيخ مسلم  
 ايضا \* الثاني يحيى بن حسان بن حبان ابوزكرياء التنيسي حكى البخارى عن حسن بن عبد العزيز  
 انه مات سنة ثمان ومائتين \* الثالث سليمان بن بلال ابويوب وابو محمد القرشي التيمي مولى القاسم بن  
 محمد بن ابى بكر الصديق وكان بربريات سنة سبع وسبعين ومائة \* الرابع شريك بن عبد الله بن  
 ابى نمر بلفظ الحيوان المشهور ابو عبد الله القرشي ويقال الليثي من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو  
 منسوب الى جده \* الخامس سعيد بن المسيب \* السادس ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه  
 واسمه عبد الله بن قيس \* والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن عن سعيد بن ابى هريرة وخرجه  
 مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن علي الحلواني وابى بكر بن ابى اسحق  
**ذكر معناه** قوله لازم باللام المفتوحة وبالنون الثقيلة للتأكيد وكذلك قوله لا كونن قوله  
 وجه بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضي هكذا في رواية الاكثرين ومعناه توجهه او وجه نفسه  
 وفي رواية الكشميني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضاف الى الظرف اى جهة كذا وقال الكرماني وفي بعضها  
 اى في بعض الرواية وجهته يعنى بالرفع وهو مبتدأ وههنا خبره قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء  
 وسكون الياء آخر الخرووف بقدها سين مهملة وهو بستان بالمدينة معروف قريب من قبا وفي هذا البئر  
 سقط خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبع عثمان رضى الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته  
 اسماء تلك البقعة يكون غير منصرف للعلية والتأنيث قوله وتوسط قفها اى صار في وسط قفها  
 والقف بضم القاف وتشديد المعاد قال الدوى هو حامة البئر واصلة العليظ المرتفع من الارض وقال غيره  
 القف الدكة التى جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحتمل ان يكون سمي به لان ما ارتفع  
 حول البئر يكون يابس دون غيره غالبا قوله فدلاهما اى ارسلهما فقلته لا كونن بوابا للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن  
 جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يأمرنى وقال ابن التين فيه ان المرء يكون بوابا للامام وان لم يأمره



فان قلت وقع في رواية ابي عثمان التي تأتي في مناقب عثمان عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 دخل حائطاً وامره بحفظ باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرملة  
 عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا ابا موسى امالك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فوجد  
 على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال لي يا ابا موسى امالك على الباب  
 فلا بدخلن علي احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب  
 وقد سبق في كتاب الجنائز قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على  
 رسلك بكسر الراء على هيفتك وهو من اسماء الافعال ومعناه انتدقته وقد تركت اخي توضأ ويلحقني كان  
 لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة واسمه عامر وقد  
 اخرج احمد في مسنده عنه حديثاً قوله فاذا انسان يحرك الباب فيه حسن الادب في الاستئذان وقال  
 ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى  
 تستأنسوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة  
 بجاء رجل فاستأذن فعرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستأذناً لا دافعاً قوله يشرك  
 بالجنة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذنه وفي رواية ابي  
 عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيئة ثم قال ائذنه قوله على بلوى تصيبك وهي البلية التي صار بها  
 شهيد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فيجعل يقول اللهم  
 صبر احني جلس قوله فجلس وجاهه بضم الواو وكسرهما اي مقابله قوله قال شريك هو شريك  
 ابن ابي نمر الراوى وهو موصول بالاسناد الماضى قوله فارلتهما قبورهم اي اولت هؤلاء الثلاثة  
 الجالسين على الهيئة المذكورة بقبورهم والتأويل بالقبور من جهة كون الشخين مصاحبين له عند الحفرة  
 المباركة لا من جهة ان احدهما في البين والاخر في اليسار واما عثمان فهو في البقيع مقابل اللهم وهذا من الفراسة  
 الصادقة **ص** حديثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس بن مالك حدثهم  
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احداً وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فرجع بهم  
 فقال اثبت احد فاثما عليك نبي وصديق وشهيدان **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله  
 وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن عروبة والحديث اخرجه البخارى  
 ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد ايضا واخرجه  
 الترمذي في المناقب عن بندار بنه واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن  
 يحيى ويزيد بن زريع به قوله صعد احداً هو الجبل المعروف بالمدينة فان قلت وقع لابي يعلى من وجه  
 آخر عن سعيد خراء جبل بمكة قال بعضهم والاول اصح ولوالاتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة  
 قلت الاختلاف فيه من سعيد فان في مسند الحارث بن امامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال احداً خراء  
 بالشك ولكن لاشك في تعدد القصة فان احمد رواه من طريق بريرة بلفظ خراء واستناده صحيح  
 وابا يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واستناده صحيح واخرجه مسلم من حديث  
 ابي هريرة فذكر انه كان على خراء ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة  
 قوله وابوبكر عطف على الضمير المرفوع الذي في صعد وهذا لا خلاف فيه لو وجد قوله احداً هو  
 الحائل واما اذا كان بغير الحائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه فيما مضى فرجف

اى اضطرب احديهم قوله ثبت امر من ثبت قوائمه احد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقديره  
 يا احد قولي صدق هو ابو بكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان **ص** حدثني احمد بن سعيد  
 ابو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صخر عن رافع ان عبد الله بن عمر قال قال رسول صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بينا انا على بئر اترع منها جاءني ابو بكر وعمر فاخذ ابو بكر الدلو فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي  
 نزعهم ضعف والله يغفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يداي بكر فاستحالت في يده غربا فلم اربع بقريا من الناس  
 يفرى فريده فنزع حتى ضرب الناس بعطن قال وهب العطن مبرك الابل يقول حتى رويت الابل فانا خت  
 ش **ص** وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان فيه اشارة الى ان الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لابي بكر رضى الله تعالى عنه وتقديمه على عمر وغيره يدل على انه افضل منه **ص** واحمد بن سعيد بن  
 ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالزباطى مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين  
 ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية بالجيم ابو رافع  
 النخعي يبعد في البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الحديث  
 في اواخر علامات النبوة قوله بينا انا على بئر اى في المنام وقال البيضاوى البئر اشارة الى الدين  
 الذى هو منبع ماء حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعنى ان معنى حتى ضرب الناس بعطن  
 حتى رويت الابل فانا خت **ص** حدثني الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن  
 سعيد بن ابى الحسن المكي عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال اتى اواقف في قوم  
 فدعوا الله لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد وضع على سريره اذارجل من خلفي قد وضع  
 مرفقه على منكبي يقول رحك الله ان كنت لارجوان يحملك الله مع صاحبيك لاني كثيرا مما كنت  
 اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كنت وابوبكر وعمر وانطلقت وابوبكر وعمر فان  
 كنت لارجو ان يحملك الله معهما فالتفت فاذا هو على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه **ش**  
 وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه يدل على فضل الشيخين ولكن الغرض منه منقبة ابي بكر  
 لفضله على عمر وغيره لتقدمه في كل شيء حتى في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم والوليد بن صالح الفلستيني  
 النخاس بالنون والهاء المعجمة الضبي مولاهم البغدادي فيه كلام لان احدا لم يكتب عنه قيل لانه كان  
 من اصحاب الراى فرآه يصلي فلم تعجبه صلاته وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وعيسى  
 ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي الهمداني الكوفي وعمر بضم العين ابن سعيد بن ابى حسين النوفلي  
 القرشي المكي وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة المكي قوله اواقف  
 اللام فيه التأكيد مفتوح قوائمه وقد وضع الواو فيه للحال قوله رحك الله الخطاب فيه لعمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنه قوله لارجو اللام فيه هي الفارقة بين ان المحففة والنافية قوله وابوبكر عطف  
 على الضمير المتصل بدون التأكيد وفيه خلاف بين البصرية والكوفية فالحديث يرد على المانعين  
 بدون التأكيد **ص** حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير  
 عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن اشد ما صنع المشركون برسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت عقبة بن ابى معيط جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع رداءه  
 في عنقه فخنقه به خنقا شديدا فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه حتى دفعه عنه فقال اقتتلون رجلا  
 ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فجاء

ابوبكر حتى دعه عنه الى آخره ومحمد بن يزيد من الزيادة البراز بتشديد الزاي الاولى الكوفي كذا  
 قاله الكرماني رحمه الله وقال بعضهم قيل هو ابو هاشم الرفاعي وهو مشهور بكنيته وقال  
 الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن الفربري محمد بن كثير وهو وهم نبه  
 عليه ابو علي الجبائي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد وهو وليد بن مسلم وقال ابو  
 علي هكذا هذا الاسناد في رواية ابني زيد وابي احمد عن الفربري محمد بن يزيد والقول قول  
 ابني زيد ومن تابعه والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو وبجي بن ابني كثير اليمامي الطائي واسم ابني كثير  
 صالح من اهل البصرة سكن اليمامة ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني مات  
 سنة عشرين ومائة والحديث يأتي في باب مالتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصابه من المشركين بمكة  
 من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قوله عقبه بن ابني معيط بضم الميم وفتح العين المهملة الاموى قتل يوم بدر  
 كافر بعد انصرفه صلى الله تعالى عليه وسلم منه يوم توفيته منقبة عظيمة لابي بكر رضى الله تعالى عنه  
 ص باب مناقب عمرو بن الخطاب ابني حفص القرشي العدوي رضى الله تعالى عنه  
 ش اى هذا باب في بيان مناقب عمر بن الخطاب وفي غالب النسخ ليست فيه لفظ باب هكذا  
 مناقب عمر بن الخطاب اى هذا مناقب عمر بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقدم بيانها وعمر بن الخطاب  
 ابن نفييل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب القرشي  
 العدوي ابو حفص امير المؤمنين وامه حنتمة بفتح الحاء المهملة وسكون النون ويقال خيمته بالخاء المعجمة  
 وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة ثم بالميم وهو الاشهر والاول اصح وهى بنت هاشم ذى الرقبة  
 ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى كناه بابي حفص وكانت  
 حفصة اكبر اولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قيل اول من لقبه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه  
 ابن سعد من حديث عائشة وقيل اهل الكتاب اخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل عليه الصلاة  
 والسلام ذكره النووي ص حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز الماجشون حدثنا محمد بن  
 المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فاذا انا  
 بالريمضاء امرأة ابني طلحة وسمعت خشفة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصرا بفناءه جارية  
 فقلت لمن هذا فقال لعمر فاردت ان ادخله فانظر اليه فذكرت غيرك فقال عمر رضى الله تعالى عنه  
 بابي واهي يا رسول الله اعليك اغار ش مطابقة للترجمة في قوله ورأيت قصرا الى آخره  
 وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلي الاتمطى البصرى وعبد العزيز هو ابن  
 عبد الله بن ابني سلمة وفي رواية ابني ذر عبد العزيز بن الماجشون بزيادة لفظ ابن وقدم تفسير الماجشون  
 وهو لقب جده ويلقب به اولاده والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرغ واخرجه  
 النسائي في المناقب عن نصير بن الفرغ قوله رأيتني اى رأيت نفسي ودخلت الجنة جلة حالية قوله  
 فاذا كلمة المفاجأة قوله بالريمضاء وهو مصغر الرضاء مؤنث الارمص بالراء والصاد المهملة ولقبت به الرمص  
 كان بعينها واسمها سهلة وقيل رمية وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وهى  
 بنت ملحان بكسر الميم وبالحاء المهملة ابن خالد بن زيد الانصارية زوجة ابني طلحة زيد بن سهل الانصاري  
 وهى ام انس بن مالك خالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاعة وهى اخت ام حرام  
 بنت ملحان وقال ابو داود هو اسم اخت ام سليم من الرضاعة وجوز ابن التين ان يكون المراد امرأة

اخرى لابي طلحة قوله خشفة بفتح المعجمتين والفاء حركة وزنا ومعنا قاله بعضهم وفي التوضيح  
 هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر فتحها ايضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين  
 الحس والحركة وقال ابو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد يقال خشف يخشف خشفا اذا سمعت له  
 صوتا او حركة وقيل واصله صوت ديب الحيات وقال الفراء الخشفة الصوت للواحد والخشفة  
 الحركة اذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم قوله فقال هذا  
 بلال القائل يحتمل ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام او ملكا من الملائكة ويحتمل ان يكون بلا لنفسه  
 قوله بفناء بكسر الفاء وبالدما مع القصر من جوانبه من خارج وقال الداودي قد يقال القصر  
 نفسه فناء قوله فقال لهرو في رواية الكشي يني فقالوا القائل اما جبريل كما قلنا والقائلون جمع  
 من الملائكة ويروى فقالت اى الجارية قوله لابي وامى اى انت مفدى بها او افديك بها قوله  
 اعليك اغار هذا من القلب لان الاصل اعليها اغار منك وقال الكرماني والاصل ان يقال امنك اغار  
 عليها ثم اجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله اغار بل معناه امست عليك اغار عليها مع ان كون الاصل  
 ذلك ممنوع فلا محذور فيه **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا الليث حدثني عقیل  
 عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذ قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر  
 قالوا لعمري الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى وقال اعليك اغار يا رسول الله **ش**  
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقیل بضم العين والحديث قدمضى في باب  
 ما جاء في صفة الجنة بهذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن الصلت  
 ابو جعفر الكوفي قال حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري اخبرني حزة عن ابيه ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت يعنى اللبن حتى انظر الى الرى يجرى في ظفري  
 او في اظفاري ثم ناولت عمر فقالوا اغار والله يا رسول الله قال العلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** محمد بن  
 الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون التاء المثناة من فوق الاسدى الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين  
 وابن المبارك هو عبدالله وحزة بالمهمله والزاي ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب والحديث مضى  
 في كتاب العلم فانه اخرجته هناك عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقیل عن ابن شهاب عن حزة بن  
 عبدالله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا  
 محمد بن بشر حدثنا عبيد الله حدثني ابو بكر بن سالم عن سالم بن عبدالله بن عمر ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قال اريت في المنام انى اتزع بدلو بكرة على قلب فجاء ابو بكر فنزع ذنوبا  
 او ذنوبين نزعا ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فلم أر عبقر يا يفرى فريه  
 حتى روى الناس وضربوا بعطن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** عبيد الله هو ابن عمر  
 العمري وابو بكر بن سالم هو ابن عبدالله بن عمر وهو من اقران الراوى عنه وهما مديان من صغار  
 التابعين واما ابو سالم فعدود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابي بكر بن سالم في البخارى  
 غير هذا الموضع وثقه العجلي ولا يعرف له راوا الا عبيد الله بن عمر المذكور وانما اخرج له  
 البخارى في المناقب والحديث مضى من طريق الزهري عن سالم ومضى في فضل ابى بكر من طريق  
 صخر عن نافع عن ابن عمر ومضى فيه ايضا من طريق ابن المسيب عن ابى هريرة نحوه قوله

بدلو بكرة باضافة الدلو الى البكرة باسكان الكاف وحكى فتحها وقيل بكرة مثلثة الباء قلت البكرة باسكان  
 الكاف على ان المراد نسبة الدلو الى الالافى من الابل وهى الشابة اى الدلو التى يستقى بها واما  
 بتحريك الكاف فالمراد الخشبة المستديرة التى تعلق فيها الدلو **ص** قال ابن جبير العبقري  
 عتاق الزرابى وقال يحى الزرابى الطنافس لها خل رقيق مبثوثة كثيرة **ش** ابن جبير  
 هو سعيد بن جبير وهذا تعليق وصله عبد بن حيد من طريقه قوله عتاق الزرابى اى حسان  
 الذرابى وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شئ ووقع فى رواية الاصبلى وكرامة وبعض  
 النسخ عن ابى ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبدالله بن نمير شيخ البخارى فيه وقال الكرماني  
 هو اولى اذهو الراوى له قوله وقال يحيى قال الكرماني اى القطان اذهو ايضا راوى هذا  
 الحديث مرآفا فى مناقب ابى بكر وقال بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذكر ذلك فى كتاب معانى  
 القرآن له وظن الكرماني انه يحيى بن سعيد القطان فجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد  
 فى روايته كما تقدم فى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه قلت استناد الكرماني اقوى ولا يلزم من ذكر  
 الفراء الزرابى فى كتابه ان يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الاقرب ما قاله الكرماني لان  
 كثيرا من الرواة يفسرون ما وقع فى الفاظ الاحاديث التى يروونها قوله الطنافس جمع طنفسة  
 بكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خل رقيق والخل بفتح الخاء  
 المججمة والميم بعدها لام الاهداب قوله رقيق اى غير غليظة قوله مبثوثة اشار به الى ما فى قوله تعالى  
 وزرابى مبثوثة وفسرها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى  
 بلا دليل بل الظاهر انه من كلام البخارى واهذا قال هو \* ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة  
 الزرابى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى وزرابى مبثوثة وهذا كلامه يدل على انه من كلام البخارى وانه يرد  
 عليه نسبته الى يحيى فافهم **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنى ابى عن صالح  
 عن ابن شهاب اخبرنى عبد الحميد بن محمد بن سعد اخبره ان اباة قال (ح) وحدثنى عبد العزيز بن عبدالله حدثنا  
 ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن ابى وقاص  
 عن ابيه قال استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكلمنه  
 ويستكثرنه عالية اصواتهن على صوته فلما استأذن عمر بن الخطاب قن فبادرن الحجاب فأذن لرسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سنك  
 يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك  
 ابتدرن الحجاب فقال عمر فانت احق ان يهين يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات أنفسهن اتهمنى ولاتهم  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها يا ابن الخطاب والذى نفسى بيده مالم يك الشيطان سالكا  
 فجا قاط الاسالك فجاء غير فبك **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله والذى نفسى بيده الى آخره  
 واخرج هذا الحديث من طريقين **ص** احدهما عن على بن عبد الله عن يعقوب بن ابراهيم عن ابنه  
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب  
 الزهرى عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان والياهم بن عبد العزيز على الكوفة  
 يروى عن محمد بن سعد بن ابى وقاص وكلهم مديون وفيه اربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن  
 شهاب وهما قريبان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قريبان وقد مر الحديث بهذا الطريق

في باب صفة ابليس وجنوده \* والطريق الآخر عن عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى الاربسي المدني عن  
 ابراهيم بن سعد المذكور عن صالح بن كيسان الى آخره قوله وعنده نسوة من قريش هن من ازواجه ويحتمل  
 ان يكون معهن من غيرهن لكن قرينة كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه اكثر مما يعطين  
 كذا قاله بعضهم وقال النووي يستكثرنه اي يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه لجوابهن وفي التوضيح  
 يستكثرنه بردن الطعاه وقد أبان في موضع آخر ذلك انهن بردن النفقة وقال الداودي المراد انهن يكثرن  
 الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم انهن يطلبن النفقة قلت  
 الذي قاله النووي اظهر لان الضمير المنصوب في يستكثرنه يرجع الى الكلام الذي يدل عليه يكلمنه  
 وثمة قرينة تؤيد هذا وهو ان عمر رضي الله عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بقوله اي عدوات انفسهن في حضرة النبي صلى الله تعالى وسلم والظاهر انهن غير ازواج النبي صلى الله تعالى  
 عليه جنن لاجل حوايجهن كما قاله النووي واكثرن الكلام كما قاله الداودي ورد كلامه ليس له وجه  
 ولا يصح ان يكون حديث جابر مؤيداً للمذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر ولئن  
 سلمنا ان يكون معناهما واحدا فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة غائبن ولم يكن عندهن شيء  
 فبحث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات  
 على ما لا يخفى قوله عالية بالنصب على الحال ويجوز بالرفع على ان يكون صفة للنسوة اما علواصواتهن  
 فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم واما انه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لان  
 كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فسادرن اي  
 اسرعن قوله اضحك الله سنك لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل اراد لازمه وهو السرور  
 والفرح قوله يهينني بفتح الهاء اي يوقرنني ولا يوقرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قوله افظ واغلظ من الفظاظ والغلاظة وهما من افعال التفضيل وهو يقتضي الشكر في اصل  
 الفعل \* فان قلت كيف ذاك في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذي في النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظه على الكفار وعلى المنتهكين لحرمات الله تعالى \* فان قلت  
 يعارض هذا قوله تعالى (واو كنت فظا غليظ القلب لاتفضوا من حولك) قلت الذي في الآية  
 يقتضي ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل يوجد ذلك عند الانكار  
 على الكفار كما ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون اللفظ هنا بمعنى اللفظ وفيه نظر  
 للتصريح بالترجيح المقتضى لكون افعال على باب قلت اراد بالبعض الكرماني فانه قال هكذا وليس  
 بمحل للنظر فيه لان هذا الباب واسع في كلام العرب قوله ايها بكسر الهمزة وسكون الياء  
 آخر الحروف وبالياء المفتوحة المتونة وروي ايه بكسر الهمزة وكسر الهاء المتونة والفرق  
 بينهما ان معنى الاول لا يتبدئاً بحديث ومعنى الثاني زدنا حديثاً وفيه لغة اخرى وهى ايه  
 بكسر الهمزة والياء بغير تنوين ومعناه زدنا مما عهدنا وقال الجوهري ايه بمعنى بكسر الهمزة والياء  
 بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزدته من حديث او عمل  
 ايه بكسر الهاء وقال ابن السكيت فان وصلت نون فقلت ايه حدثنا وقال الجوهري ايضاً وان  
 اردت التباعد قلت ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير ايه كلمة يراد بها الاستزادة وهى

مبنية على الكسر فاذا وصلت نونت فقلت ايه حدثنا واذا قلت ايهما بالنصب فانما يراد بها تأمره بالسكوت وقال الطيبى الامر بتوقير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلوب لذاته تحمد الزيادة منه فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايه استزادة منه في طلب توقيره وتعظيم جانبه فذلك عقبه بقوله والذي نفسى بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى مقالة وحجده فعاله قوله فجأ اى طريقا واسعا \* وفيه فضيلة عظيمة لعمر رضى الله تعالى عنه لان هذا الكلام يقتضى ان لا سبيل للشيطان عليه الا ان ذلك لا يقتضى وجوب العصمة اذ ليس فيه الا فرار الشيطان من ان يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تصل اليه قدرته هكذا قرر بعضهم قلت هذا موضع التأمل لان عدم سلوكه الطريق الذى يسلك فيه عمر رضى الله تعالى عنه انما كان لاجل خوفه لاجل معنى آخر والدليل عليه ما رواه الطبرانى فى الاوسط من حديث حفصة بلفظ ان الشيطان لا يلقى عمر منذ اسلم الاخر لوجهه انتهى فالذى يكون حاله مع عمر هكذا كيف لا يمنع من الوصول اليه لاجل الوسوسة وتمكن الشيطان من وسوسة بنى آدم ما هو الا بانه يجرى فى عروق بنى آدم مثل ما يجرى الدم فالذى يهرب منه ويختر على وجهه اذا راه كيف يجد طريقا اليه وما ذاك الا خاصة له وضعها الله فيه فضلا منه وكرما وبهذا لا ندعى العصمة لانها من خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثني يحيى عن اسماعيل حدثنا قيس قال قال عبد الله ما زلنا اعزته منذ اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** وعمر اخرجه البخارى ايضا فى اسلام عمر رضى الله تعالى عنه عن محمد بن كثير عن سفيان قوله ما زلنا اعزته الى آخره لما فيه من الجلد والقوة فى امر الله تعالى وروى ابن ابي شيبة والطبرانى من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود كان اسلام عمر عزا وهجرته نصرا وامارته رجة والله ما استطعنا ان نصلى حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله حدثنا عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكفنه الناس يدعون ويصلون قبل ان يرفع وانا فيهم فلم يرعنى الا رجل آخذ منكبي فاذا على رضى الله تعالى عنه فترجم على عمر وقال ما خلفت احدا احب الى ان التقي الله بمثل عمله منك وایم الله ان كنت لاظن ان يحعلك الله مع صاحبك وحسبت انى كنت كثيرا اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذهبت انا وابوبكر وعمر ودخلت انا وابوبكر وعمر وخرجت انا وابوبكر وعمر **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله ذهبت انا وابوبكر وعمر الى آخره وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن سعيد ابن ابي حسين النوفلى القرشى المكي وابن ابي مليكة بضم الميم عبد الله بن ابي مليكة وقد مر هو لاه غير مرة والحديث مر عن قريب فى مناقب ابي بكر فانه اخرجه هناك عن الوليد بن صالح عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعد الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وضع عمر على سريره يعنى لاجل الغسل قوله فتكفنه الناس بالنون والفاء اى احاطوا به من جميع جوانبه والاكناف النواحي قوله فلم يرعنى بضم الراء اى لم يخوفنى ولم يفجأنى قوله آخذ على وزر فاعل وفى رواية الكشميهنى آخذ بلفظ الفعل الماضى قوله فاذا على اى فاذا هو على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه

وكلمة اذا المفاجأة قوله احب بالنصب والرفع قاله الكرماني وغيره ولم يذكر احد وجهها قلت اما بالنصب فعلى انه صفة لاحد واما الرفع فعلى انه يكون خبر مبتدأ محذوف قوله وایم الله ای عین الله قوله مع صاحبك اراد بهما النبي وابا بكر قوله وحسبت اني يحوز بفتح الهمزة وكسرهما اما القتح فعلى انه مفعول حسبت واما الكسر فعلى الاستيناف التعليلي ای كان في حسابي الجمل سماعي قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وقال لي خليفة حدثنا محمد بن سواء وكههمس بن المنهال قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى احد ومعه ابو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله وقال اثبت احدفا عليك الانبي او صديق او شهيد **ش** مطابقتة للترجمة في ذكر عمرو واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد بن مسرهد عن يزيد بن زريع بضم الزاي وفتح الراء عن سعيد بن ابى عمرو بن قتادة عن انس **و** والاخر بطريق المذاكرة عن خليفة بن خياط احد شيوخه عن محمد بن سواء بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وبالمد الضريرى السدوسي مات سنة سبع وثمانين ومائة يروى هو وكههمس بن المنهال كلاهما عن سعيد بن ابى عمرو بن قتادة عن انس وليس لكههمس في البخارى غير هذا الموضع وسقط جميع ذلك من رواية ابى ذر واقتصر فيه على طريق يزيد بن زريع وقدم الحديث في مناقب ابى بكر فانه اخرجته هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة قوله اثبت احديهن يا احد قوله او شهيد كان مقتضى الظاهر ان يقول شهيدان ولكن معناه ما عليك غير هؤلاء الاجناس اى لا يخلو عنهم وقيل شهيد فاعيل يستوى فيه المثنى والجمع ويروى الانبي وصديق بالواو او شهيد بأولان فيه تغيير الاسلوب للاشعار بمغايرة حالهما الان النبوة والصدقية حاصلتان حينئذ بخلاف الشهادة والاولان حقيقة والثاني مجاز ويروى بلفظ او فيهما كما في المتن هنا وقيل او بمعنى الواو **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمرو بن محمد بن محمد بن زيد بن اسلم حدثه عن ابيه قال سألني ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن بعض شأنه يعني عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حين قبض كان اجد واجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب **ش** مطابقتة للترجمة في قوله ما رأيت احدا الى آخره ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجهمي سكن مصر و ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وزيد بن اسلم ابو اسامة يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي اليم قال الواقدي ابو زيد الحبشي الجاوي بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وبالواو من بجاية من سبي اليم اشتراه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما بعته ابو بكر الصديق ليقم للناس الحج مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله عن بعض شأنه اى عن بعض شان عمر قوله فقال اى ابن عمر قوله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعده في هذه الخصال او بعد موته قوله اجد بفتح الجيم وتشديد الدال افعل التفضيل من جد اذا اجتمع يعنى اجد في الامور قوله واجود افعل ايضا من الجود يعنى ولا اجود في الاموال قوله حتى انتهى من عمر بن الخطاب يعنى حتى انتهى الى آخر عمره حاصله لم يكن احد اجد منه ولا اجود في مدة خلافته **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن انس ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة فقال وماذا اعدت لها قال لا شيء الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فافرحنا بشئ فرحنا بقول النبي



صلى الله تعالى عليه وسلم انت مع من احببت قال انس فانا احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا  
 بكر وعمر وارجو ان اكون معهم بحبي اياهم وان لم اعمل بمثل اعمالهم **ش** مطابقة للترجمة  
 تؤخذ من قول انس فانه قرن ابابكر وعمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمل والحديث اخرجه  
 مسلم في الادب عن ابى الربيع قوله ان رجلا قيل هذا الرجل هو ذوالخوبصرة اليماني وزعم  
 ابن بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابوذر وسأني في الادب من طريق آخر عن انس ان السائل  
 عن اعرابي ووقع عند الدار قطني من حديث ابن مسعود ان الاعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى  
 الساعة فقال وما اعددت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الاعرابي الذي بال  
 في المسجد قلت لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين قوله فافرحنا بك سر اراء بصيغة الفعل الماضي  
 قوله فرحنا بفتح الراء والحاء مصدر اى كفرحنا لانتصابه بزع الخافض قوله معهم اى مع النبي وابي  
 بكر وعمر **فان قلت** الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ومعه قلت المراد المعية في الجنة اى ارجو ان اكون في دار الثواب لا العقاب ونحن ايضا نجتمع  
 ونرجو ذلك من الله الكريم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه  
 عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الامم  
 محدثون فان يكن في امتي احد فانه عمر زاذ زكرياء بن ابى زائدة عن سعيد عن ابى سلمة عن ابى  
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون  
 من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فمهر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابراهيم  
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروى عن ابيه سعد عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن  
 عوف رضى الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل فانه اخرجه هناك عن  
 عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابى سلمة عن ابى هريرة الى آخره  
 واصحاب ابراهيم بن سعد كلهم رووا بهذا الاسناد عن ابى هريرة الاعبد الله بن وهب فانه خالفهم  
 فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابى سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب  
 على هذا والمعروف عن ابى هريرة لاعت عائشة وزكرياء بن ابى زائدة ذكره كاذره البخارى لما يأتى  
 الآن **فان قلت** قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذى  
 والنسائى قلت قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابو سلمة سمعه من عائشة ومن ابى هريرة  
 جميعا قوله زاذ زكرياء الى آخره معلق وفي روايته زيادتان احدهما كونه من بنى اسرائيل  
 والاخرى تفسير المراد بالمحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعليق  
 زكرياء وصله الاسمعيلى وابو نعيم في مستخرجيهما قوله محدثون ويروى ناس محدثون وقد مر تفسير  
 محدثون هناك قوله لقد كان قبلكم ويروى لقد كان فيمن كان قبلكم قوله يكلمون قال الكرماني  
 يعنى الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول قوله فان يكن من امتي ويروى في  
 امتي قوله احد وفي رواية الكشيته من احد قوله فمهر اى فهو عمرو كلمة ان ليست للشك  
 فان امته افضل الامم فاذا كان موجودا فبالاولى ان يكون في هذه الامة بل للتأكيد كقول  
 الاجيران عملت لك فوفنى حتى **ح** قال ابن عباس من نبى ولا محدث **ش** اشار بهذا  
 الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الآية فانه زاد فيها  
 ولا محدث واخرجه عبد بن حنبل من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرؤ وما ارسلنا من قبلك

من رسول ولانبي ولا يحدث **خص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن قال سمعنا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينماراع في غنمه عدا الذئب فاخذ منها شاة فطلمها حتى استنقذها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع ليس لها راع غبرى فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني او من به وابوبكر وعمر ومائة ابوبكر وعمر **ش** هذا الحديث مضى في مناقب ابى بكر فانه اخرجه هناك عن ابى اليان عن شعيب عن الزهرى الى آخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه هناك **خص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنا ابو امامة بن سهل بن حنيف عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينما انا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قص فنها ما بلغ الندى ومنها ما بلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قص اجتره قالوا قالوا له يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قص بضم الميم وسكونها جمع قص قوله الندى بضم الناء المثناة وكسر الدال وتشديد الباء جمع ندى قوله اجتره يعنى يعجبه لطوله قوله قالوا اى الحاضرون من الصحابة وسياقى في التعبير ان السائل في ذلك ابوبكر رضى الله تعالى عنه فان قلت يلزم منه ان يكون عمر افضل من ابى بكر قلت خص ابوبكر من عموم قوله عرض على الناس ويحتمل ان ابابكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم **خص** حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب عن ابن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة قال لما طعن عمر رضى الله عنه جعل يلم فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه يا امير المؤمنين ولئن كان ذاك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبته ثم فارقت وهو عنك راض ثم صحبت ابابكر فاحسنت صحبته ثم فارقت وهو عنك راض ثم صحبت صحبته ثم فاحسنت صحبتهم ولئن فارقتهم لفارقتهم وهم عنك راضون قال اما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضاه فاما ذاك من الله تعالى من به على واما ما ذكرت من صحبة ابى بكر ورضاه فاما ذاك من من الله جل ذكره من به على واما ماترى من جزعى فهو من اجلك واجل اصحابك والله لو انلى طلاع الارض ذهب لا فتدبت به من عذاب الله عز وجل قبل ان اراه قال جاد بن زيد حدثنا ايوب عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس قال دخلت على عمر بهذا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله اما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك ان له فضلا عظيما من حيث انه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفارقه وهو عنه راض وكذلك مع ابى بكر وبقية الصحابة رضى الله عنهم **و** الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالطاء المثناة من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابو همام الخاركي باخاء المعجمة وبالراء البصرى وهو من افراده واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علية وعلية بضم العين امه وقد مرت غير مرة وايوب هو السخيتاني وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله والمسور بن مخرمة بكسر الميم في الابن وقمها في الاب واهما صحبة والحديث من افراده قوله لما طعن عمر وطعنه ابو لؤؤة عبد المغيرة بن شعبة ضربه في خاصرته وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله وكأنه يجزعه

اى وكائن ابن عباس يمزعه بضم الياء وقبح الجيم وتشديد الزاى اى ينسبه الى الجزع ويلومه وقيل معناه  
 يزبل عنه الجزع كما فى قوله تعالى (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) اى ازيل عنهم الفرغ قوله واثن كان ذلك  
 هكذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميى ولا كل ذلك اى لاتبالغ فى الجزع فيما انت فيه وقال  
 الكرماني ولا كان ذلك هكذا قاله ثم قال هذا دعاء اى لا يكون ما تخاف منه من العذاب ونحوه ولا يكون  
 الموت بهذه الطعنة قوله ثم فارقه اى ثم فارقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه رواية  
 الكشميى وفى رواية غيره ثم فارقت بحذف الضمير المنصوب قوله وهو عنك راض الوافيه  
 للحال قوله ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والحاء وهو جمع صاحب واراد به اصحاب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر قال بعضهم هذا فى رواية بعضهم وفيه نظر اللاتيان بصيغة الجمع  
 موضع التثنية قلت لا يتوجه النظر فيه اصل بل الموضع موضع ذكر الجمع لان المراد اصحاب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وقال عياض يحتمل ان يكون الاصل ثم صحبتهم فزيد فيه صحبة  
 الذى هو الجمع قوله فان ذلك من بفتح الميم وتشديد النون اى عطاء وفى رواية الكشميى فانما  
 ذلك قوله فهو من اجلك اى جزعى من اجلك واجل اصحابك قال ذلك لما شعر من فتن تقع بعده  
 وفى رواية ابى ذر عن الجوى والمستمل اصحابك بالتصغير قوله طلاع الارض بكسر الطاء  
 المهملة وتخفيف اللام اى ملء الارض قال الهروى اى مائلا الارض حتى يطلع ويسيل وقال  
 ابن سيدة طلاع الارض ما طلعت عليه الشمس وكذا قاله ابن فارس وقال الخطابي طلاعها ملؤها  
 اى ما يطلع عليها ويشرق فوقها من الذهب قوله قبل ان اراه اى العذاب انما قال ذلك لعلبة  
 الخوف الذى وقع له فى ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية قوله  
 قال جاد بن زيد الى آخره معلق ووصله الاسماعيلى من رواية القواربرى عن جاد بن زيد **ص**  
 حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابواسامة حدثنى عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان النهدي عن ابى  
 موسى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتحه وبشره بالجنة ففتحت له فاذا هو ابوبكر فبشرته بما قال  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 افتحه وبشره بالجنة ففتحت له فاذا هو عمر فاخبرته بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله  
 ثم استفتح رجل فقال لي افتحه وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان فاخبرته بما قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان **ش** **ص** مطابقته لترجمة طاهرة ويوسف  
 ابن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخسين ومائتين وهو من افراده  
 وابواسامة جاد بن اسامة الليثى وعثمان بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء وبعد الالف ثاء مثلثة  
 الراسى ويقال الباهلى من اهل البصرة وابو عثمان النهدي بفتح النون عبد الرحمن بن مل والحديث  
 مضى عن قريب فى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه عن ابى موسى الاشعري مطولا من غير هذا  
 الوجه ومرا الكلام فيه مستوفى قوله المستعان اسم مفعول يقال استعان به واستعان اياه  
**ص** **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثنى ابن وهب اخبرنى حيوة حدثنى ابو عقيل زهرة بن معبد  
 انه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** مطابقته لترجمة من حيث ان اخذ اليد دليل على غاية المحبة وكال

المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ويحيى بن  
 سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بها سنة ثمان اوسبع وثلاثين ومائتين وابن وهب هو عبد الله  
 ابن وهب المصري وحيوة بفتح الحاء المهملة والواو بينهما ياء ساكنة آخر الحروف ابن شريح بضم  
 الشين المعجمة ابو زرعة الحضرمي الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخسين ومائة وابو  
 عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد  
 بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه  
 ايضا في النذور عن يحيى بن سليمان ايضا باتهم منه **ص** **باب** مناقب عثمان بن عفان ابني  
 عمرو القرشي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابني  
 العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عبد مناف وكنيته ابو عمرو  
 الذي استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابوليلي وعن الزهري انه كان يكنى ابا عبد الله  
 بابنه عبد الله رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكى ابن قتيبة ان بعض  
 من ينتقصه بكنية ابلي يشير الى ابن جانيه وقد استمر ان لقبه ذو النورين وقيل للمهلب بن ابي صفرة  
 لم يقل لعثمان ذو النورين قال لانه لم نعلم احدا اسبل ستر على ابنتي نبي غيره وروى خثيفة في الفضائل  
 والدار قطنى في الافراد من حديث على رضي الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذلك امرؤ يدعى  
 في السماء ذو النورين وامه اروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وامها ام  
 حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فخرها عثمان رضي الله تعالى عنه  
**ش** هذا التعليق مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا عن عبدان عن ابيه  
 عن شعبة الى آخره ووصله الدار قطنى والاسمعيلى وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن  
 عبدان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضي الله عنه قال الستم تعلقون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها الحديث وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى **ص**  
 وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهره عثمان **ش** اي وقال النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم الى آخره قدم في الباب المذكور آتفا في الحديث المذكور فيه وجيش العسرة هو غزوة تبوك وسميت  
 بها لانهما كانت في زمان شدة الحروب والبلاد وفي شقة بعيدة وعدو كثير قوله فجهره عثمان اي  
 جهز جيش العسرة وقال الكرماني فجهره بتسعمائة وخسين بعيرا وخسين فرسا وجاء الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم بالف دينار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا عماد عن ايوب عن ابني عثمان عن ابني  
 موسى رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ باب الحائط  
 فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وبشره  
 بالجنة فاذا عمر ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا  
 عثمان بن عفان **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وجاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ مذكور  
 وايوب هو المختبى وابو عثمان عبدالرحمن بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري **و** والحديث  
 مضى عن قريب في آخر الباب الذي قبله قوله هنيهة بالتصغير واصلها من الهنة كناية عن الشيء  
 من نحو الزمان وغيره واصلها هنة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الثانية هاء فيقال هنيهة

اى شى قليل **ص** قال جاد وحدثنا عاصم الاحول وعلى بن الحكم سمعا ابا عثمان يحدث  
 عن ابي موسى بنحوه وزاد فيه عاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء  
 قد انكشف عن ركبتيه اوركبة فلما دخل عثمان غطاها **ش** جاد هذا هو ابن زيد عند الاكثرين  
 ووقع في رواية ابي ذر وحده وقال جاد بن سلمة حدثنا عاصم الى آخره والاول هو الاصبوب وقوله قال  
 جاد متصل بالاسناد الاول وبقيته منه فلذلك ذكره وحدثنا عاصم بالواو **و** وعلى بن الحكم بفختين  
 ابو الحكم البزازي البصري مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقدم في الاجارة في باب عصب الفعل ولما  
 اخرج الطبراني هذا الحديث قال في آخره قال جاد فحدثني علي بن الحكم وعاصم انهما سمعا ابا عثمان يحدث  
 عن ابي موسى نحوه من هذا واما حديث جاد بن سلمة فقد اخرج ابن ابي حنيفة في تاريخه لكن عن  
 علي بن الحكم وحده واخرجه عن موسى بن اسماعيل وكذا اخرجه الطبراني من طريق جاج بن منهال  
 كلهم عن جاد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده وليست فيه هذه الزيادة قوله اوركبة شك من الراوى  
 وهم الداودي هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا في حديث انما اتى  
 ابو بكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيته منكشف فخذه فجلس ابو بكر ثم اتى عمر  
 كذلك ثم استأذن عثمان فغطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخذه فقبل له في ذلك فقال ان عثمان رجل  
 حي فان وجدني على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه ختنه فزوج البنات اكثر  
 حياء من ابي الزوجة توضحه ارسل علي رضي الله تعالى عنه ليسأل حكم المذي **ص** حدثني احمد بن  
 شبيب بن سعيد حدثني ابي عن يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة ان عبيد الله بن عدى بن الخبار اخبره ان  
 المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قال لا ما يمنعك ان تكلم عثمان لاخته الوليد فقد  
 اكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج الى الصلاة فقلت ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك قال  
 قال يا اباها المرء منك قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهم اذ جاء رسول عثمان فانيته  
 فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب  
 وكنت ممن استجاب لله ورسوله فهاجرت المجرنين وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورأيت هديه وقد اكثر الناس في شان الوليد قال ادر كنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت  
 لا ولكن خلص الى من علمه ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت المجرنين كما قلت  
 وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله  
 عز وجل ثم ابو بكر مثله ثم عمر مثله ثم استخلفت افليس لي من الحق مثل الذي لهم قلت بلى قال فاهذه الاحاديث  
 التي تبلغني عنكم وما اذكرت من شان الوليد فسناخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا رضي الله تعالى  
 عنه فامر ان يجلسه فجلسه **ثمانين ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ثم دعا عليا رضي الله تعالى  
 عنه الى آخره من حيث انه اقام الحد على اخيه فهذا دلالة على مراعاة الحق وفيه متقبة من مناقبه  
**و** واجد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله الحبطي البصري وابوه شبيب بن سعيد يروى عن  
 يونس ابن يزيد يروى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مفردا وفي غير موضع مقرونا وعروة  
 ابن الزبير وعبيد الله بن عدى بفتح العين المهملة وكسر الدال المهملة ابن الخبار الزوفي القتيبي  
 والمسور بن مخرمة بفتح نيم في الاب وكسرهما في الابن وقدمرا عن قريب وعبد الرحمن بن الاسود

ابن عبد بنوفث بفتح الياء آخر الحروف وضم الغين المعجمة وفي آخره ثاء مثلثة القرشي الزهري المديني وهو من افراد البخاري قوله ما يمنعك الخطاب لعبيد الله بن عدى وفي رواية معمر عن الزهري التي تأتي في هجرة الحبشة قال ما يمنعك ان تكلم خالك لان عبيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله لاخته اي لاجل اخيه وفي رواية الكشميني في اخيه الوليد هو ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وكان الوليد هذا اخ عثمان لأمه وعقبة هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس وكان عثمان رضي الله تعالى عنه ولي الوليد الكوفة وكان عاملا بالجزيرة على حربها وكان على الكوفة سعد بن أبي وقاص وكان عثمان ولده لأمه لولا الخليفة بوصية من عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمر قد عزلته عن الكوفة كاذكرنا ثم عزل عثمان سعدا عن الكوفة وولي الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبد الله بن مسعود كان على بيت المال في الكوفة فاقترض منه سعدا لاجاء يتقاضاه فاختمهما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا واستحضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة فقيل له فقد أكثر الناس فيه اي في الوليد يعني أكثروا من الكلام في حقهم بسبب ما صدر منه وكان قد صلى بأهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم انفتحت اليهم فقال ازيدكم وكان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتمكروا بذلك فيه وانكروا البضا على عثمان عزل سعد بن أبي وقاص مع كونه احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق منه شيء للوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن آخر اقامة الحد عليه ليكشف عن حال من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر باقامة الحد عليه كما تذكره وروى المدايني عن طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه قوله فقصدت القائل هو عبيد الله بن عدى حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية الكشميني حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادف عبيد الله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فيه للحال وللفظة هي ترجع الى الحاجة قوله قال اي قال عثمان يا ايها المرء منك يخاطب بذلك عبيد الله بن عدى تقديره اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك في روايته في هجرة الحبشة على ما يأتي وأشار اليه ههنا بقوله قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك اي قال معمر بن راشد البصري وكان قد سكن الين قوله اراه اي اظهروه قال ايها المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره قوله فانصرفت اي من عند عثمان رضي الله تعالى عنه قوله فرجعت اليهم اي الى المسورين مخزومة وعبد الرحمن بن الاسود ومن كان عندهما وفي رواية معمر فانصرفت فحدثهما اي المسور وعبد الرحمن بالذي قلت لعثمان فقالا قد قضيت الذي عليك قوله اذ جاء رسول عثمان كلمة اذ للمفاجأة وفي رواية معمر فبينما انا جالس معهم اذ جاء رسول عثمان فقال لي قد ابتلاك الله فانطلقت قوله فأتيته اي أتيت عثمان فقال ما نصيحتك اريد ما في قوله لاجاء اليه وقال له ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك قوله فقلت اشار به الى تفسير تلك النصيحة بالفاء التفسيرية من قوله ان الله سبحانه الى قوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكنت بفتح ثاء الخطاب مخاطبه عثمان وكذا بفتح التاء في قوله هاجرت وصحمت ورأيت واراد بالمحجرتين الهجرة الى الحبشة والهجرة الى المدينة قوله ورأيت هديه بفتح الهاء وسكون الدال اي رأيت طريقته قوله وقد أكثر الناس في شأن الوليد اي أكثروا فيه الكلام بسبب شره الخمر وسوء سيرته وزادهم

كان وقع له في بعض ازمته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينع ذلك ان يظهر بعد ذلك ولئن  
سما عودا ولكن انعقد الاجماع على افضلية علي بعد عثمان انتبى قلت في دعواء الاجماع نظر لان  
جاعة من اهل السنة يقدمون عليا على عثمان رضي الله تعالى عنهما <sup>ص</sup> ص تابعه عبد الله عن  
عبد العزيز ش <sup>ص</sup> اي تابع شاذان عبد الله بن صالح كاتب الليث الجهمي المصري وقيل عبد الله  
ابن صالح بن مسلم الجهمي الكوفي في روايته عن عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون باسناده المذكور  
وكلاهما من مشايخ البخاري <sup>ص</sup> ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان  
هو ابن موهب قال جابر رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القوم  
قال قريش قال ذن الشيخ فيهم قالوا عبد الله بن عمر قال يا ابن عمر اني سالتك عن شيء فحدثني هل تعلم ان  
عثمان فر يوم احد قال نعم فقال هل تعلم انه تغيب يوم بدر ولم يشهد قال نعم قال هل تعلم انه تغيب عن  
بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال الله اكبر قال ابن عمر تصال ابين لك اما فراره يوم احد فاشهد  
ان الله عفا عنه وغفر له واما تغيبه عن بدر فانه كانت نخته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل من شهد بدر او سمعه  
واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احدا عن بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده  
اليمني هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب بها الان معك شي <sup>ص</sup> <sup>ص</sup>  
مطابقة للترجمة من حيث ان فيه فضيلة عظيمة لعثمان وهي ان الله عفا عنه وغفر له وحصل له السهم  
والاجر وهو غائب ولم يحصل ذلك لغيره و اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى يده اليمني وقال هذه يد  
عثمان وهذا افضل عظيم اعطاه الله اياه - وابو عوانة يفتح العين المهملة الواحاح ابن عبد الله اليشكري وعثمان  
هو ابن عبد الله بن موهب يفتح الميم وسكون الواو وضبطه الكرماني بفتح الهاء وضبطه بعضهم بكسر ها  
وبعدا بابه موحدة تابعي وسط من طبقة الحسن البصري وهو ثقة باتفاقهم وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن  
موهب تابعي ايضا بصري لكنه اصغر منه روى عن انس وروى عنه زيد الجباب وحده اخرج له النسائي  
فقر له جلوسا الى جالسين فقل له قال قريش اي هم قريش وروى قالوا قريش بصيغة الجمع فعلى الاول  
قال واحد من القوم الذين كانوا هناك فقل له فن الشيخ اي الكبير الذي يرجعون اليه في قوله فقل له قالوا  
عبد الله بن عمر اي كبيرهم هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما فقل له هل تعلم الى آخره  
مشتمل على ثلاث مسائل سأل عن ابن عمر عنها والذي يظهر انه كان متعصبا على عثمان رضي الله تعالى  
عنه فلذلك قال الله اكبر مستحسنا ولكن اراد ان يبين معتقده فيه لما اجاب عبد الله بن عمر عن كل واحدة  
منها بجواب حسن مطابق لما كان في نفس الامر فقل له فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له انما قال ابن عمر هذه  
المقالة اخذها من قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم النقي الجمعان انما استراهم الشيطان ببعض ما كسبوا  
واقعد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم وقوله يوم النقي الجمعان هو يوم احد والجمعان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم مع اصحابه وابوسفيان بن حرب مع كفار قريش وقوله ببعض ما كسبوا اي ببعض ذنوبهم السالفة  
بقوله ولقد عفا الله عنهم اي عما كان منهم من الفرار و روى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار  
ابن غزبة عن ابي الزبير عن جابر قال انهزم الناس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم  
احد وبقى معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبيد الله وهو يصعد في الجبل الحديث

وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني يوم احد ما نزول برمي عن قوسه حتى  
صارت شظايا وثبت معه عصا به اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابو بكر  
الصديق رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تهاجروا وقال البخاري لم يبق مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثني عشر رجلا على ما يأتي ان شاء الله تعالى وقال البلاذري ثبت معه  
من المهاجرين ابو بكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير  
ابن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة  
وعاصم بن ثابت بن ابى الالفج والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف  
قوله تحت بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي رقية وروى الحاكم في المستدرک من  
طريق جاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان واسامة  
ابن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فانت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالبشارة وكان  
عمر رقية لمامات عشرين سنة قوله مكانه اى مكان عثمان قوله هذبه عثمان اى بدلها قوله على  
يده اى اليسرى قوله فقال هذه اى البيعة لعثمان اى عن عثمان قوله اذهب بها الا ان معك اى اقرن هذا  
الغذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما اجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة عثمان رضي الله تعالى عنه  
وقال الطيبي قال له ابن عمر تكلم به اى توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك **ص**  
حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انساً رضي الله تعالى عنه حدثهم قال سعد الى  
صلى الله تعالى عليه وسلم احدا معه ابو بكر وعمر وعثمان فرجف وقال اسكن احد اظنه ضربه  
برجله فليس عليك الانبي وصديق وشهيدان **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان  
لان احدهما هو عثمان رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع في رواية  
ابن ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن زريع عن شاذان في هذا الباب ومرفى ما قرب ابى بكر رضي الله  
تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك  
قوله فرجف اى اضطرب احد وقال وروى فقال بالفاى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله  
احد بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صححت رواية انس بلفظ  
حراء قاله ووفق بينهما يكون بالحمل على التعدد ووقع لفظ حراء في حديث ابى هريرة اخرجه مسددا  
قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حراء هو وابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير  
فتحركت الصخرة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اهدء فاعليك الانبي وصديق وشهيد وفي رواية  
له وسعد **ص** **باب** قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم  
عثمان بن عفان في الخلافة قوله وفيه مقتل عمر بن الخطاب لم يوجد الا في رواية السرخسى والبيعة بفتح  
الباء الواو حدة عبارة عن المعاهدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهم باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة  
نفسه وطاعته ودخيلة امره **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين  
عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قبل ان يصاب بايام بالمدينة وقف  
على حديدة بن ايمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخا فان تكونا قد حملتما الارض مالا  
نطبق قال قالنا امر اهل المدينة ما فيها كبير فضل قال انظر ان تكونا حملتما الارض مالا تطبق



قال قال لا فقال عمر لئن سلمني الله لادفن ارامل اهل العراق لا يحجن الى رجل بعدى ابدا قال فانت عليه  
الارابعة حتى اصيب قال اني لقاتم ما بيني وبينه الاعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما غداة  
صيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استنوا حتى اذا لم يرفهين خللا تقدم فكبور وما قرأ  
سورة يوسف او النحل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فاما هو الا ان كبر  
فمعه يقول قلني اواكلني الكلب حين طعنه فطار العلي بسكين ذات طرفين لا يمر على  
احد يمنا ولا شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك  
رجل من المسلمين طرح عليه برقا فلما ظن العلي انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عريده عبدالرحمن بن  
عوف رضى الله تعالى عنه فقدمه فن يلى عمر فقد رأى الذي ارى واما نواحي المسجد فانهم لا يدرون  
غير انهم قد فقدوا صوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان الله فضلى بهم عبدالرحمن بن عوف صلاة  
حقيقة فلما انصرفوا قال يا بن عباس انظر من قلني فجال ساعة ثم جاء فقال غلام المتيرة قال الصنع قال  
نعم قال قاتله الله لقد امرت به معروفا الحمد لله الذي لم يجعل مني يد رجل يدعى الاسلام قد كنت  
انت وابوك تحبان ان تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس اكثرهم رفيقا فقال ان شئت فعلت اى  
ان شئت قتلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم ووجوا بحكم فاحتمل الى بيته  
فانطلقا معه وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقائل يقول لا بأس وقائل يقول اخاف عليه  
فاق بنبيذ فشربه فخرج من جوفه ثم اتى بلبن فشربه فخرج من جرحه فعملوا انه ميت فدخلنا عليه  
وجاء الناس ينون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشريا امير المؤمنين ببشرى الله لك من صحة  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في الاسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال  
وددت ان ذلك كفاف لاعلى ولا لى فلما ادبر اذا ازاره عيس الارض قال ردوا على الغلام قال ابن  
اخى ارفع ثوبك من الارض فانه ابني لثوبك واتق ربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا اعلى من الدين فحسبوه  
فوجدوه ستة وثمانين الفا ونحوه قال ان وفى له مال آل عمر فاده من اموالهم والافضل في بنى  
عدى بن كعب فان لم تف اموالهم فسل في قریش ولا تعدهم الى غيرهم فادعنى هذا المال انطلق  
الى عائشة ام المؤمنين فقل يقرؤ عليك عمر السلام ولا تقل امير المؤمنين فاقى لست اليوم للمؤمنين  
اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدوها  
قاعدة تبكى فقال يقرؤ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه فقالت كنت  
اريد انفسى ولا وثرته به اليوم على نفسي فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعونى فاستند  
رجل اليه فقال مالديك قال الذى تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان من شىء اهم الى  
من ذلك فاذا انا قضيت فاحملونى ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لى فادخلونى وان  
ردتنى ردونى الى مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأيتها قنافت فجلت  
عليه فبككت عنده ساعة واستأذن الرجال فوخلت داخلهم فقمنا بكاءها من الداخل فقالوا اوص  
يا امير المؤمنين استخلف قال ما جدد الحق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الزهط الذين توفى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطحمة وسعدا وعبدالرحمن وقال  
يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شىء كهشة التعزية له فان اصاب الامرة سعدا فهو ذلك  
والا فليستعن به ايكم ما امر فاقى لم اعزله عن عجزو لا خيانة وقال اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين

الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرماتهم واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان  
 من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعفى عن مسيئتهم واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم رءى الاسلام  
 وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم واوصيه بالاعراب خيرا فانهم  
 اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حواشي اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بذمة الله  
 وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا  
 الاطاعتهم فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشى فسلم عبدالله بن عمر قال يستأذن عمر بن الخطاب قالت  
 ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبدالرحمن  
 اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت امرى الى على فقال طلحة قد جعلت امرى الى  
 عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبدالرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن ايكما تبرا من هذا  
 الامر فنجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرن افضلهم في نفسه فاسكت الشبان فقال عبدالرحمن  
 اقتبعلونه الى الله على ان لا آلو عن افضلكم قالوا نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فله عليك لئن امرتك لتعدان  
 وان امرت عثمان تسمعن وتطيعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك  
 يا عثمان فبايعه وبايع له على وولج اهل الدار فبايعوه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان  
 الحديث يشتمل على جميع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابو سلة المقرئ البصري الذي يقال له التبوذكى  
 وابو عوانة الوضاح بن عبدالله اليشكري وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملين وبالنون ابن  
 عبدالرحمن الكوفي وعمر بن ميمون الاودى ابو عبدالله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة  
 من الاصحاب وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقدمضى قطعة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب  
 ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر معناه **قوله** قبل ان يصاب اى قبل ان يقتل بايام  
 اى اربعة لما سألنى **قوله** حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حسيل ويقال احسل بن جابر ابو عبدالله العباسى  
 حليف بنى الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حسيل وانما لقب به لانه  
 خالف اليمانية **قوله** وعثمان بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء  
 ابن واهب الانصارى الاوسى الصحابى وهو احد من تولى مساحة سواد العراق بامر عمر بن الخطاب وولاه  
 ايضا السواد مع حذيفة بن اليمان **قوله** قال كيف فعلتما اى قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلتما في ارض سواد  
 العراق توليتماسحها **قوله** اتخافان ان تكونا حملتما الارض اى هل تخافان بأن تكونا اى من كونكما قد حملتما  
 الارض اى ارض العراق لا لتطيق حملها وذلك لانه كان بعثهما بضر بان الخراج عليها والجزية على اهلها  
 فساألهم اهل فعل ذلك ام لا فأجابوا قالوا حملناها امرأى اى الارض المذكورة وهو في محل الرفع على الابتداء  
**قوله** اى اى ما حملناها مطابقة خبر المبتدأ يعنى ما حملناها شيئا فوق طاقتها وروى ابن ابي شيبة عن محمد بن  
 فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لاضعفت اى جعلت خراجها ضعفين وروى من طريق  
 الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لئن زدت على كل رأس  
 درهمين وعلى كل جريب درهما وفقيرا من طعام لا طاقوا ذلك قال نعم وقال الكرماني وروى اتخافا  
 بحذف النون تخفيفا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم **قوله** قال انظرا اى قال عمر انظرا في التحميل  
 ويجوز ان يكون هذا كناية عن الخذل لانه مستلزم للنظر **قوله** قال قال لا اى قال عمرو بن ميمون قال حذيفة

وعثمان ما حلتنا الارض فوق طاقها قوله فأنت عليه اي على عمر رضى الله تعالى عنه الاربعة اي  
صبيحة رابعة ويروى الاربعة اي اربعة ايام حتى اصيب اي حتى طعن بالسكين قوله قال انى لقائم  
اي قال عمرو بن ميمون انى لقائم فى الصف تنتظر صلاة الصبح قوله ما بينى وبينه اي ليس بينى وبين  
عمر رضى الله تعالى عنه الاعبد الله بن عباس وفى رواية ابى اسحق الارجلان قوله غداة نصب على  
الظرف مضاف الى الجملة اي صبيحة الطعن قوله فيمن اي فى الصفوف وفى رواية الكشميخى فيهم اي  
فى اهل الصفوف قوله او النحل شك من الراوى اي او سورة النحل قوله او اكلنى شك من الراوى واداد  
بالكلب العليج الذى طعنه وهو غلام المغيرة بن شعبة ويكنى ابو لؤؤة واسمه فيروز قوله حتى طعمه  
يعنى طعمه ثلاث مرات وفى رواية ابى اسحق فعرض له ابو لؤؤة غلام المغيرة بن شعبة ثم طعمه ثلاث  
طعنات فرأيت عمر يقول دونكم الكلب فقد قتلنى وروى ابن سعد باسناد صحيح الى الزهرى قال كان  
عمر رضى الله تعالى عنه لا يأذن لسبي قدا حتم من دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على  
الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعوا يستأذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده اعمالا ينتفع به الناس انه  
حداد نقاش نجار فاذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فتسكى الى عمر شدة الخراج فقال له ما خراجك  
بكثير من جنب ما تعمل فانصرف ساخطا فلبث عمر لياالى قربه العبد فقال المحدث انك تقول لو اشاء  
لصنعت رحي تطحن بالريح فالتفت اليه عابسا فقال لاصنعن لك رحي يتحدث الناس بها فاقبل عمر  
رضى الله تعالى عنه على من معه فقال توعدننى العبد فلبث لياالى ثم اشتغل على حنجر ذى رأسين نصابه  
وسطه فكمن فى زاوية من زوايا المسجد فى الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة الصلاة فلما دنا عمر منه  
وثب عليه و طعنه ثلاث طعنات احدها من تحت السرة قد خرقت الصفاق وهى التى قتله وروى مسلم  
من طريق مهران بن ابى طلحة ان عمر خطب فقال رأيت كأن ديكانقرنى ثلاث نقرات ولأراه الاحضور  
اجلى قوله فطار العليج بكسر العين المهملة وسكون اللام وفى آخره جيم وهو الرجل من كفار  
البحيم وهذه القصة كانت فى اربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله حتى طعن ثلاثة  
عشر رجلا وفى رواية ابى اسحق اثنى عشر رجلا معه وهو ثلاث عشرون منهم كليب بن البكير اللبثى وله  
ولاخوته عاقل وعامر واياص صبيحة قوله مات منهم سبعة اي سبعة انفس وعاش الباقيون قوله  
فلما رأى ذلك رجل قبل هو من المهاجرين يقال له حطان التميمى اليربوعى قوله برنسا بضم الباء  
الموحدة وسكون الراء وضم النون وهى قلنسوة طويلة وقيل كساء يحمله الرجل فى رأسه وفى رواية  
ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال فطعن ابو لؤؤة نفرا فاخذ ابا لؤؤة رهط من قريش منهم عبد الله  
ابن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بنى سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خبيصة كانت  
عليه فان ثبت هذا يحمل على ان الكل اشترى كوا فى ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر ان  
عبد الله بن عوف المذكور احرز رأس ابى لؤؤة قوله فلما ظن العليج انه مأخوذ نحر نفسه وقال الكرمانى  
رمى رجل من اهل العراق برنسه عليه وبرك على رأسه فلما علم انه لا يستطيع ان يتحرك قتل نفسه  
قوله فقدمه اي فقدم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعد ان كبر عمر وقال مالك  
قبل ان يدخل فى الصلاة قوله صلاة خفيفة فى رواية ابن اسحق بأقصر سورتين من القرآن انا اعطيتك واذا  
جاء نصر الله والفتح قوله قال يا ابن عباس انظر من قتلنى وفى رواية ابن اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس  
اخرج فنادى فى الناس اعن ملاء منكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطاعت قوله قل المصنع اي قال

عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وفتح النون اى الصانع وفي رواية ابن ابي شيبة وابن سعد الصانع  
 بخفيف النون وقال فى الفصحى رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد وفي نوادر ابن زيد الصانع  
 يقع على الرجل والمرأة وكذلك الصنع وكان هذا العلامة نجارا وقيل نحاتا للاجبار وكان مجوسيا  
 وقيل كان نصرانيا فوالله منيتى بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اى موتى هذه رواية  
 الكشميهنى وفي رواية غيره ميتى بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بعدها ثمانية من فوق  
 اى قلتى على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعلة بكسر الفاء وقد علم ان الفعل بالکسر للنوع  
 وبالفتح للمرة قوله رجل يدعى الاسلام وفي رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى  
 يحاجنى عند الله بمجدة سجدهاله قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا يرجى له المغفرة خلافا  
 لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له ابد قوله قد كنت انت وابوك خطاب لابن عباس وفي رواية  
 ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد  
 ان لا يدخلها عالج من السبي فقلتونى قوله فقال ان شئت فعلت اى فقال ابن عباس ان شئت  
 مخاطبه عمر وفعلت بضم التاء وقد فسر بقوله اى شئت قتلتنا وقال ابن التين انما قال له ذلك لعله  
 بأن عمر رضى الله تعالى عنه لا يأمره بقتلهم قوله كذبت هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا  
 على ما ألفوا من شدة عمر فى الدين وكان لا يبالى من مثل هذا الخطاب واهل الحجاز يقولون كذبت فى  
 موضع اخطأت قلت هنا قرينة ان استعمال كذبت موضع اخطأت غير موجه قوله فاحتمل بيته  
 قال عمرو بن ميمون فبعد ذلك احتمل عمر الى بيته قوله فأتى بنبذ فشرب المراد بالنبيذ هنا تمرات كانوا  
 ينبذونها فى ماء اى يتقونها لاستعذاب الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اى من  
 جرحه وهكذا رواية الكشميهنى وهى الصواب وفي رواية ابن شهاب فاخبرنى سالم قال سمعت  
 عبدالله بن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طبيب ينظر الى جرحى قال فارسلوا الى طبيب من العرب  
 فسقاه نبيذا شبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت السرة قال فدعوت طبيبا آخر من  
 الانصار فسقاه ابنا فخرج اللبن من الطعن ابيض فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقنى ولو قال  
 غير ذلك لكذبتى قوله وجاء الناس يثنون عليه وفي رواية الكشميهنى فجعلوا يثنون عليه وفي  
 رواية ابن سعد من طريق جوهرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام  
 ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكوا واثنوا عليه وأثابه كعب اى كعب الاحبار فقال الم اقل  
 لك انك لاتموت الاشهاد وانت تقول من اين وانى فى جربة العرب قوله وجاء رجل شاب وفي  
 رواية كتاب الجائز التى تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اى فضل  
 وجاء بكسر القاف ايضا بمعنى سبق فى الاسلام ويقال معناه بالفتح سابقة ويقال لقلان قدم صدق  
 اى اثره حسنة وقال الجوهري القدم السابقة فى الامر قوله ما قد علمت فى محل الرفع على  
 الابتداء وخبره قدما هو قوله لك قوله ثم شهادة بالرفع عطف على ما قد علمت ويجوز بالجر ايضا عطف  
 على قوله من صحبة قال الكرمانى ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف قلت  
 تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة  
 قوله وددت اى احببت او تمنيت قوله ان ذلك كفاف اى ان الذى جرى كفاف بفتح الكاف  
 وهو الذى لا يفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عنى شرها

وقيل منسأ لا ينال مني ولا انال وقوله لاعلى ولا الى اى رضى سواء بسواء بحيث يكف الشرعى  
 لاعتقابه على ولا ثوبه الى قوله اذا ازاره كلمة اذا المفاجأة قوله انى لثوبك بالباء الموحدة من البقاء  
 هذه رواية الكشيى وفي رواية غيره نقي بالنون بدل الباء قوله ابن اخى اى ابن اخى فى الاسلام  
 قوله مال آل عمر لفظه آل متحممة اى مال عمر ويحتمل ان يريد رطله قوله فى بنى عدى بفتح العين  
 وكسر الدال المثلثين وهو الجد الاعلى لعمر رضى الله تعالى عنه ابو قبيلته وهم العدويون قوله ولا  
 نعدم بسكون العين اى لا تنجو زهم فان قلت روى عمرو بن شبة فى كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا  
 مولى ابن عمر قال من اين يكون على عمر دين وقرباع رجل من ورثته ميراثه بمائه الف قلت قبل هذا لا ينبغي ان  
 يكون عنده مائة دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه قوله ولا نقل امير المؤمنين  
 واثى لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين انما قال ذلك عندما يقن بالموث اشارة بذلك الى عائشة  
 حتى لا تحاييه لكونه امير المؤمنين قوله ولا وثن به على نفسه اى اخصه بمسأله من الدفن عند النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم واترك نفسه قيل فيه دليل على انها كانت تملك البيت وورثتها كانت تملك السكن الى  
 ان توفيت ولا يلزم منه التملك بطريق الارث لان امهات المؤمنين محبوبات بعد وفاته صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لا يتروجن الى ان يمتن فهن كالعندقات فى ذلك وكان الناس يصلون الجمعة فى حجر ازاوجه وروى  
 عن عائشة فى حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عاشت بعده ان تدفن الى  
 جانبها فقال لها واني ذلك بذلك وايس فى ذلك الموضع الاقبرى وقبر ابى بكر وعمر وعيسى بن مريم قوله  
 ارفعونى اى من الارض كأنه كان مضطجعا فامرهم ان يقدوه قوله فاسنده رجل اليه اى اسند عمر رجل  
 اليه قيل يحتمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستند هذا القائل فى الاحتمال المذكور كون  
 ابن عباس فى القضية فغيره ان يقول يحتمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيما مضى فانطلقنا معه  
 قوله اذنت اى عائشة قوله فقل يستأذن هذا الاستيذان بعد الاذن فى الاستيذان الاول لاحتمال  
 ان يكون الاذن فى الاستيذان الاول فى حياته حياء منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان  
 لا يكرهها فى ذلك قوله حفصة هى بنت عمر بن الخطاب قوله فوجلت عليه اى دخلت على  
 عمر رضى الله تعالى عنه فبكت من البكاء هذه رواية الكشيى ورواية غيره ثابتة اى فكثرت قوله  
 فوجلت داخلاهم اى دخلت حفصة داخلاهم على وزن فاعل اى مدخلا كان لاهاها قوله من الداخل  
 اى من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه فان قلت سعيد و ابو عبدة  
 ايضا من العشرة المبشرة وتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهما راض قلت اما سعيد  
 فهو ابن عمر رضى الله تعالى عنه فلعلة لم يذكره لذلك اولانه لم يره اهلاها بسبب من الاسباب  
 واما عبدة فانت قبل ذلك قوله يشهدكم عبد الله بن عمر اى يحضركم ولكن ليس له من الامر شئ وانما  
 قال هذا مع اهليته لانه رأى غيره اولى منه قوله كهيسة التعزية له قال الكرمانى هذا من كلام الرواى  
 لامن كلام عمر رضى الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من ابن تيماله الجزم بذلك مع الاحتمال قلت  
 لم يبين وجه الاحتمال ماهو ولائمه فى كلامه ما يدل على الجرم قوله فان اصابت الامرة بكسر الهمزة  
 وفى رواية الكشيى الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قوله فهو ذلك  
 معنى هو محله واهله قوله والاى وان لم تصب الامرة سعدا قوله فليستن به اى بسعد قوله ايكم فاعل  
 فليستن قوله ما امر اى مادام امير الامر على صيغة المجهول من التأمر قوله فاني لم اعزله اى لم اعزل سعدا  
 معنى عن الكوفة عن عجز اى عن التصرف ولا عن خيانة فى ال قول له وقال اى عمر اوصى الخليفة من

بعدي بالمهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلى  
القبليين قوله ان يعرف بفتح الهزة اي بأن يعرف قوله ويحفظ بالنصب عطفاً على ان يعرف قوله  
الذين تبوءوا الدار اي سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المنصورون المراد بالدار دار الهجرة نزلها  
الانصار قبل المهاجرين وابتوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين قوله والايان  
فيه اضممار اي وآثروا الايمان من باب علفتها بتناوماً بارداً لان الايمان ليس بمكان فينبوأ فيه والتبوء  
التمكن والاستقرار وليس المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل مجيء النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اليهم قوله رد الاسلام بكسر الراء اي عون الاسلام الذي يدفع عنه قوله وجباة الاموال  
بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابي كالعصاة جمع قاضي وهم الذين كانوا يجبون الاموال اي يجمعونها  
قوله وغيظ العدو اي يعظون العدو بكثرتهم وقوتهم قوله الافضلهم اي الاما فضل عنهم  
وفي رواية الكشمي وفيؤخذ منهم والاول هو الصواب قوله من حواشي اموالهم اي التي  
ليست بخيار ولا كرام قوله بذمة الله المراد به اهل الذمة قوله وان يقاتل من ورائهم يعني اذا  
فصد هم عدولهم يقاتلون لدفعهم عنهم وقد استوفى عمر رضي الله تعالى عنه في وصيته جميع الطوائف  
لان الناس امام مسلم واما كافر فالكافر اما حربي ولا يوصى به واما ذمي وقد ذكره والمسلم امامه هاجري  
او انصاري او غيرهما وكاهم امام دوى واما حضري وذي دين الجميع قوله ولا يكفوههم الاطاعتهم اي  
من الجزية قوله فانطلقنا وفي رواية الكشمي فانقلبنا اي رجعنا قوله فسلم عبد الله بن عمر اي على  
عائشة رضي الله تعالى عنها قوله فقالت اي عائشة قوله ادخلوه بفتح الهزة من الادخال قوله  
فادخل على صيغة المجهول وكذلك فوضع قوله هناك اي في بيت عائشة عند قبر النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وقبر ابي بكر رضي الله تعالى عنه وهو معنى قوله مع صاحبيه واختلف في صفة القبور  
الثلاثة المكرمة فالأكثر على ان قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وقبر عمر وراء قبر ابي بكر وقيل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء منكبيه  
وقبر عمر حذاء منكبي ابي بكر وقيل قبر ابي بكر عند رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر  
عند رجليه وقيل قبر ابي بكر عند رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر عند رجل ابي بكر  
وقيل غير ذلك قوله الى ثلاثة منكم اي في الاختيار ليقول الاختلاف قوله قال طلحة قد جعلت امرى  
الى عثمان هذا بصرح بأن طلحة قد كان حاضراً فان قلت قد تقدم انه كان غائباً عند وصية عمر قلت  
اعله حضر بعد ان مات وقبل ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدائني انه لم يحضر الا بعد  
ان يوبع عثمان قوله والله عليه والاسلام بالرفع فيهما لان افضة الله مبتدأ وقوله عليه خبره ومتعلقه  
مخذوف اي والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك قوله لينظرن بلفظ الامر  
للقائب قوله افضلهم في نفسه بنصب اللام اي ليتفكر كل واحد منهما في نفسه ايها افضل ويروى  
بفتح اللام جواباً للقسم المقدر قوله فاسكت الشيخان بفتح الهزة بمعنى سكت ويروى بضم الهزة على  
صيغة المجهول والمراد بالشيخين علي وعثمان قوله اقتبعملونه اي امر الولاية قوله والله بالرفع على انه  
مبتدأ وخبره قوله على اي الله رقيب شاهد على قوله ان لا آواى بأن لا آواى بان لا اقصر عن افضلكم  
قوله فاخذب احدهما هو على رضي الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام قوله والقدم بكسر القاف  
وقحها قوله ما قد علمت صفة او يدل عن القدم قوله فالله عليك اي فالله رقيب عليك قوله لئن  
امر أنك بتشديد الميم قوله وان امرت بتشديد الميم قوله ثم خلا بالآخر وهو الزبير رضي الله تعالى

عنه ايضا قوله وولج اهل الدار اى ودخل اهل المدينة ؎ وفي هذا الحديث فوائد \* فيه  
شفقة عمر رضى الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا ؎ وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر  
من اهتمامه بامر نفسه \* وفيه الوصية باداء الدين ؎ وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير \* وفيه  
المشورة فى نصب الامام وان الامامة تنعقد بالبيعة \* وفيه جواز تولية المفضول مع وجود الافضل  
منه قاله ابن بطال ثم علله بقوله لانه لو لم يميز لهم لم يجعل عمر رضى الله تعالى عنه الامر شورى بين ستة  
انفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض \* وفيه الملازمة بالامر بالمعروف على كل حال \* وفيه  
اقامة السنة فى تسوية الصفوف \* وفيه الاحتراز من تقبيل الخراج والجزى وترك ما لا يطاق  
ص \* باب مناقب علي بن ابي طالب ابي الحسن القرشى الهاشمى رضى الله تعالى عنه  
ش \* اى هذا باب فى مناقب علي بن ابي طالب بن عبد المطلب المكنى بابي الحسن كناه بذلك  
اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي تراب لما رآه فى المسجد قائما وجرد رداءه فسقط  
عن ظهره وخلص اليه التراب كما رواه البخارى من حديث سهل بن سعد فى ابواب المساجد وهنا  
ايضا يأتى عن قريب وروى ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ذلك فى غزوة العسيرة  
وصحبه الحاكم وقال ابن اسحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اتى اسماء بذلك  
لانه كان اذا مات على فاطمة رضى الله تعالى عنها فى شئ يأخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان صلى الله  
تعالى عليه وسلم اذا رأى التراب عرف انه عاتب على فاطمة فيقول مالك يا ابا تراب وام على رضى الله  
تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهى اول هاشمية ولدت هاشميا اسلمت وصارت من كبار الصحابات  
وماتت فى زمن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ص وقال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم  
انت منى وانا منك ش \* هذا التعليق طرف من حديث البراء بن عازب اخرج موطولا فى باب  
عمرة القضاء على ما سيأتى ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلى انت منى وانا منك وقال لجعفر اشبهت  
خلقى وخلقى زيد انت اخونا ومولانا قوله انت مبتدأ ومنى خبره ومتعلق الخبر خاص  
وكلمة من هذه تسمى بمن الاتصالية ومعناه انت متصل بى وليس المراد به اتصاله من جهة  
النسبة بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب النبی صلى الله تعالى عليه وسلم  
شقيق اب على رضى الله تعالى عنه وكذلك الكلام فى قوله وانا منك وفى حديث آخر انت منى بمنزلة  
هرون من موسى ومعناه انت متصل بى ونازل منى منزلة هرون من موسى وفيه تشبيه وجه التشبيه مبهم  
وبينه بقوله الا انه لاني بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النسبة ففى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلى  
النسبة فى المرتبة ثم انها اما ان تكون فى حياته او بعد مماته فخرج بعد مماته لان هرون مات قبل موسى عليهما  
السلام فتبين ان يكون فى حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبی صلى الله تعالى عليه وسلم  
وسلم كان مخرجه الى غزوة تبوك وقد خلف عليا على اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرج  
الترمذى من حديث عمر بن حصين بلفظ ان عليا منى وانا منه وهو لى كل مؤمن بعدى ثم قال حسن  
غريب لانعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان واخرجه ابو القاسم اسماعيل بن اسحق بن ابراهيم البصرى  
فى فضائل الصحابة من حديث بريدة مطولا قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لى لاتسع فى على فان عليا  
منى وانا منه ومن حديث الحكم بن عطية حدثنا محمد بن علي بن ابي طالب وجعفر وزيد ادخلوا على  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اما انت يا جعفر فاشه خلقك خلقى وانت يا على فانت منى وانا  
منك وفى حديث ابي رافع فقال جبريل عليه السلام وانا منكم يا رسول الله ص وقال عمر

رضى الله عنه توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض ش - هذا التعليق  
 تقدم قريبا في وفاة عمر رضى الله عنه مسندا عند قوله ما احق بهذا الامر من هؤلاء النفرا والرهط  
 الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا الحديث ص حدثنا  
 قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاها  
 فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم يرجوا ان يعطاها فقال ابن علي بن  
 ابي طالب فقالوا يشتكى عينه يا رسول الله قال فارسلوا اليه فأتى به فلما جاء بصق في عينيه ودعاه فبرأ  
 حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي رضى الله عنه يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا  
 مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه  
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحد اخير لك من ان يكون لك جر النعم ش - مطابقة لترجمة ظاهرة  
 لانه يدل على فضيلة علي رضى الله عنه وشجاعته \* وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث  
 اخبر بفتح خيبر على يد من يعطى له الراية \* وعبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة بن دينار سمع ابا  
 حازم والحديث مرفى في كتاب الجهاد في باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجه هناك عن قتيبة  
 ابن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الى  
 آخره ومرا الكلام فيه هناك قوله كلهم يرجوا ويروي رجون قوله يدوكون بالبدال المهمة  
 وبالكاف اي يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا  
 في اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويتحدثون في ذلك ويروي يذكرون بالذال المعجمة من الذكر  
 قوله فارسلوا على صيغة الماضي المبني للفاعل قوله فأتى به على صيغة المجهول والضمير في به  
 يرجع الى علي رضى الله تعالى عنه ويروي فارسلوا على صيغة الامر من الارسال فأتوني به على صيغة  
 الامر ايضا من الايتان قوله ودعاه ويروي فدعاه بالقاء قوله فاعطاه ويروي واعطاه بالواو  
 ويروي فاعطى على صيغة المجهول والراية العلم قوله انفذ بضم الفاء اي امض قوله على رسلك اي  
 على هيئتك قوله جر النعم بضم الحاء وسكون الميم والنعم بفتح النون والابل الجر هي احسن اموال العرب  
 يضر بون بها المثل في نفاسة الشيء وليس عندهم شيء اعظم منه وتشبيهه امورا الآخرة باعراض الدنيا  
 انما هو للتقريب الى الفهم والافطرة من الآخرة خير من الارض وما فيها باسرها وامثالها معها وفي  
 التلويح \* ومن خواصه اي خواص علي رضى الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان اقضى الصحابة  
 وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر  
 الاصنام التي في الكعبة المشرفة اصعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجليه على منكبيه وانه حاز  
 سهم جبريل عليه الصلاة والسلام بتبوك فقبل فيه \* على حوى سهمين من غير ان غزا \* غزاة تبوك حبذا سهم  
 مسهم \* وان النظر الى وجهه عبادة روت عائشة رضى الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم رواه انس في حديث الطائر وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعسوب  
 الدين وسماه ايضا رزا الارض وقد رويت هذه اللفظة مهموزة وملينة ولكل واحد منهما معنى فنهمز  
 اراد الصوت والصوت جال الانسان فكأنه قال انت جال الارض والملين هو المنفرد الوحيد كأنه قال  
 انت وحيد الارض وتقول رززت السكين اذا رسخته في الارض بالوتد فكأنه قال انت وتدا الارض



وكل ذلك تختم وهو مدح ووصف وان انى صلى الله تعالى عليه وسلم تولى تسميته وتغديته اياما بريقة  
 المبارك حين وضعه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابى عبيد عن سامة قال كان على  
 رضى الله تعالى عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خير وكان به رمد فقال انا خلف عن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج على فلحق النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء اليلة  
 اتى فتحمها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عطين الراية اولا يأخذن الراية غدا رجل  
 يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله بفتح الله عليه فاذا نحن بعلى وما نرجوه فقال هذا على فاعطاه  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه **ش** هذا طريق آخر في الحديث السابق من حيث  
 المعنى اخرجه ايضا عن قتيبة بن سعيد عن حاتم الحاء الممثلة وبالناء الممثلة من فوق ابن اسماعيل الكوفي سكن  
 المدينة عن يزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع والحديث مر في الجهاد  
 في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك بهؤلاء الرواة بعينهم وبعين هذا  
 المتن وقدم الكلام فيه هناك وفي الاكليل المحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا بكر  
 الى بعض حصون خيبر فقاتل وجهده ولم يك فتح فبعث عمر رضى الله تعالى عنه فلم يك فتح فاعطاه على  
 ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قال رواه جماعة من الصحابة غير سهل ابوهريرة وعلى وسعد بن ابى  
 وقاص والزبير بن العوام والحسن بن على وابن عباس وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو وابو سعيد الخدري  
 وسلمة بن الاكوع وعمران بن حصين وابوليلي الانصارى وبريدة وعامر بن ابى وقاص وآخرون قوله  
 او لا يأخذن شك من الراوى وكذا قوله او قال يحب الله ورسوله وفي الحديث الماضي بصق في عينيه  
 ولم يذكر هنا في حديث سلمة وروى قال على فوضع رأسي في حجره ثم بصق في الية راحتيه ثم ذلك بها  
 عيني ثم قال اللهم لا يشكني حرا ولا قرا قال على فاشتكت عيني لاحرا ولا قرا حتى الساعة وفي لفظ  
 دعائه بسم دعوات اللهم اعنه واستعين به وارحمه وارحمه وانصره وانصره اللهم وال من والاه  
 وعاد من عاداه قوله فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى رابته وقال ابن عباس فكانت راية  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك في المواطن كلها مع على رضى الله تعالى عنه وفي حديث  
 جابر بن سمرة قالوا يا رسول الله من يحمل رايتك يوم القيامة قال من عسى ان يحملها يوم القيامة الامن  
 كان يحملها في الدنيا على بن ابى طالب وفي كتاب ابى القاسم البصرى من حديث قيس بن الربيع عن  
 ابى هرون العبدى عن ابى سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عطين الراية رجلا كرا غير  
 فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن لي ان اقول في على شعر اقل قل قال وكان على ارمدا العين يبتغي دواء  
 فلما لم يحسن مداويا \* حبا رسول الله منه بقله \* فبورك مرقيابورك راقيا \* وقال سأعطي الراية اليوم  
 صار ما فذاك يحب لرسول موايا \* يحب النبي والاله يحبه \* فيفتح هاتيك الحصون التوايا فاقضى بهادون  
 البرية كلها \* عليا وسماء الوزير المواليا \* **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن ابى حازم  
 عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان لامير المدينة يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال  
 قال يقول له ابو تراب فضحك وقال والله ما سمع الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما كان له اسم احب  
 اليه منه فاستطعمت الحديث سهلا وقلت يا ابا عباس كيف قال دخل على على فاطمة رضى الله تعالى عنها  
 ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عمك قالت في المسجد فخرج  
 اليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره

فيقول اجلس يا اتراب مرتين ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان فيه دلالة على فضيلة  
على رضى الله تعالى عنه وعلو منزلته عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه مشى اليه ودخل  
المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه لتطافه لانه كان وقع بين علي وفاطمة شي فلذلك  
خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخاري التي مضت في كتاب الصلاة  
حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفاطمة ابن ابن عمك قالت كان بيني وبينه شي فغاضبني  
فخرج ولم يقل الحديث و ابو حازم اسمه سلمة بن دينار وقدم عن قريب والحديث مضى في كتاب  
الصلاة في باب نوم الرجال في المسجد فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن عبد العزيز الى آخره قوله  
هذا فلان لامير المدينة اى كنى بفلان عن امير المدينة والاسم يراد بالكنية وتطلق التسمية على  
الكنية ووقع في رواية الاسم على هذا فلان بن فلان قوله يدعو عليا اراد انه يذكر عليا بشي  
غير مرضى قوله قال فيقول ماذا قال اى قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذي  
كنى به عن امير المدينة قوله قال يقول له اى قال ابو حازم يقول فلان لعلي اتراب فضحك اى سهل  
وقال والله الى آخره قوله فاستطعت الحديث سهلا اى سألت من سهل الحديث واتمام القصة  
وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق فن الطعام الذوق الحسى ومن التحدث  
الذوق المعنوى قوله يا عباس بن شديد الباه الموحدة والسين المهملة وهو كنية سهل بن سعد وروى  
ياا العباس بالالف واللام قوله وخلص التراب اى وصل الى ظهره قوله فجعل اى النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم مسح التراب عن ظهره اى عن ظهره على رضى الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله  
فيقول اجلس وفيه جواز النوم في المسجد واستلطاف الغضبان وتواضع النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ومنزلة على رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة  
عن ابي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان رضى الله تعالى عنه  
فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم فارغم الله بانفك ثم سأله عن علي رضى الله تعالى  
عنه فذكر محاسن عمله قال هو ذاك بيته اوسط بيتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لعل ذلك  
يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد على جهديك ش **مطابقته** للترجمة  
تؤخذ من قوله ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله فان عبد الله بن عمر مدحه بأوصافه الحميدة فيدل  
على ان له فضلا وفضيلة **و** محمد بن رافع بن ابي زيد القشيري النيسابوري شيخ مسلم ايضا وحسين  
هو ابن علي بن الوليد الجعفي الكوفي وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد  
المهملتين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وسعد بن عبيدة ابو حزة الكوفي السلمي والحديث  
من افرادة قوله فذكر محاسن عمله اى عمل عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كأنه جمع محسن  
وكأنه ذكر للرجل اتفاق عثمان في جيش العسرة وتسجيله بئر رومة وغير ذلك من محاسن قوله لعل  
ذلك يسوءك اى لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لك ويصعب عليك قال نعم يسوءني قوله فارغم الله  
بانفك الباء فيه زائدة يقال ارغم الله انفه اى الصقة بالرغام اى اذله واهانه والرغام فى الاصل التراب  
فكانه يقول اسقطك الله على الارض فيلصق وجهك بالرغام قوله ثم سأله عن علي اى ثم سأل ذلك  
الرجل عبد الله بن عمر عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فذكر عبد الله محاسن عمله من  
شهوده بدر او غيرها وفتح خير على يديه وقتله مرحبا اليهودى وغير ذلك قوله قال هو ذاك بيته

اى قال عبد الله عواى على الذى بيته كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى  
 ان اهل منزلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وقيل احسنها بناء قوله ثم قال اى عبد الله اهل ذلك يسوءك قال الرجل اجل اى نعم يسوءنى ثم رد  
 عليه عبد الله بقوله ارغم الله بانفك مثل ما قال فى الاول ثم قال انطلق اى اذهب من عندى فاجهد على  
 بتشديد الباء جهده اى اباغ غايتك فى هذا الامر واعمل فى حقى ما تستطيع وتقدر فاقى قلت حقا  
 وقائل الحق لا يبالى بما يقال فى حقه من الاباطيل وفى رواية عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة فى هذا  
 الحديث فقال الرجل فاقى ابغضه قال ابن عمر ابغضك الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا  
 شعبه عن الحكم سمعت ابن ابي ليلى قال حدثنا على ان فاطمة رضى الله تعالى عنها شكت ما تلقى من اثر الرضى  
 فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبى فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة رضى الله تعالى عنها فاخبرتها فلما  
 جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيى فاطمة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وقد اخذنا  
 مضاجعنا فذهبت لا قوم فقال على مكانكما فقد بينا حتى وجدت بر قد ميه على صدرى وقال الا علمكما  
 خير اماما لثقتى اذا اخذتما مضاجعكما تكبرا اربع او ثلاثين وتسبحا ثلاثا وثلاثين وتحمدا ثلاثة وثلاثين  
 فهو خير لكما من خادم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين  
 على وفاطمة فى الفراش فأمرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان اهل منزلة عظيمة عنده صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وغندر بضم الغين العجبة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بقحتين هو ابن عتيبة  
 بضم العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق تصغير عتبة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى  
 واسم ابي ليلى يسار ضد اليمين وقيل بلال وقال ابن الاثير فى جامع الاصول اذا اطلق الحديثون ابن ابي  
 ليلى فانما يعنون به عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قد مر فى  
 الخمس فى باب الدليل على ان الخمس لنوائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على مكانكما  
 اى الزمكما مكانكما ولا تفارقاه قوله فقدم من كلام على اى فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا  
 قوله لا يفتح الهمة وتخفيف اللام كلمة الحث والتضيض قوله تكبرا بلفظ المضارع وترك النون  
 وحذفت اما للتخفيف واما على لغة من قال ان كلمة اذا جازمة وهى لغة شاذة ويروى فكبرا على صيغة  
 الامر وبقيت الكلام مرت هناك **ص** حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبه عن سعد  
 سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل امارضى ان تكون منى بمنزلة  
 هرون من موسى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **و** سعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص  
 رضى تعالى الله عنه **و** الحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وابى موسى  
 وبندار ثلاثهم عن غندر عن شعبه عن سعد بن ابراهيم عنه وخرجه النسائى فى المناقب وابن ماجه  
 فى السنة جميعا عن بندار به قال الخطابى هذا انما قاله لعلى حين خرج الى تبوك ولم يستحبه فقال اتخلفنى  
 مع الذرية فقال امارضى الى آخره فضر به المثل باستخلاف موسى هرون على بنى اسرائيل حين خرج  
 الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت وفاته قبل وفاة موسى عليه  
 الصلاة والسلام وانما كان خليفة فى حياته فى وقت خاص فليكن كذلك الامر فحين ضرب المثل به قوله  
 ان تكون منى اى نازلا منى بمنزلة والباء زائدة وهذا تعلق به الرافضة فى خلافة على وقد مر تحقيق الكلام  
 فيه عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل امارضى وانا منك فى اول الباب **ص** حدثنا على

ابن الجعد اخبرنا شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه قال اقصوا كما كنتم  
 تقضون فاني اكره الاختلاف حتى تكون للناس جماعة او موت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين يرى  
 ان عامة ما يروى على علي رضي الله تعالى عنه الكذب **ش** هذا الحديث مقدم على حديث  
 سعد المذکور في رواية ابى ذر ومؤخر في رواية الباقرين والامر في ذلك سهل وايوب السخنياني  
 وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السلماني والحديث من افراد قوله  
 قال اقصوا كما كنتم تقضون اى قال على لاهل العراق اقصوا اليوم كما كنتم تقضون قبل هذا **و** سبب  
 ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رأيت مع عمران تعتق امهات الاولاد وقد رأيت الآن ان يسترقن  
 فقال عبيدة رأيت يومئذ في الجماعة احب الى من رأيت اليوم في الفرقة فقال اقصوا كما كنتم  
 تقضون وخشى ما وقع فيه من تأويل اهل العراق ويروى اقصوا على ما كنتم تقضون قوله  
 فاني اكره الاختلاف يعنى ان يخالف ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقال الكرمانى اختلاف  
 الامم درجة فلم كرهه قلت المكروه الاختلاف الذى يؤدى الى النزاع والفتنه قوله حتى تكون  
 للناس جماعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلوبان لانه لا ينال في الجمع  
 بينهما فقول له فكان ابن سيرين اى محمد بن سيرين قوله ان عامة ما يروى على علي ويروى عن علي وهو الواجه  
 قوله وعامة ما يروى مبتدأ وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين  
 يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت  
 يجوز بالنصب عطفًا على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف والتقدير او انا  
 اموت وفي بيع امهات الاولاد اختلاف في الصدر الاول فروى عن علي وابن عباس وابن الزبير رضي الله  
 تعالى عنهم باحثة بيهمن واليه ذهب داود وبشر بن غياث وهو قول قديم للشافعي ورواية عن احمد وقد صح  
 عن علي رضي الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطئ  
 امة فولدت فهي معتقة عن دبر منه رواه احمد وابن ماجه والدارقطني **ص ٥ باب ٥**  
 مناقب جعفر بن ابى طالب الهاشمي رضي الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناقب  
 جعفر بن ابى طالب اخ علي بن ابى طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤتة  
 على ما يحى بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطيار ذو الجناحين وذو الهجرتين  
 الشجاع الجواد كان متقدم الاسلام هاجر الى الحبشة وكان هو سبب اسلام الحباشي ثم هاجر  
 الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤتة على ما يحى بيانه  
 ولما قطعت يده في غزوة مؤتة جعل الله له جناحين يطير بهما في الجنة مع الملائكة رضي الله تعالى عنه  
 ولفظه باب هنا وفيما بعده من الابواب كلها سقطت في رواية ابى ذر وثبتت في رواية الباقرين **ص** وقال له  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشبهت خلقي وخلقى **ش** هذا التعليق رواه البخارى موصولا  
 مطولا في باب عمرة القضاء من حديث البراء ومرا الكلام في اول مناقب علي رضي الله تعالى عنه  
 في قوله انت منى وانا منك **ص** حدثنا احمد بن ابى بكر حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله  
 الجهمي عن ابن ابى ذئب عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة ان الناس كانوا يقولون اننا ابو هريرة واني  
 كنت اكرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشعب بطنى حتى لا آكل الخمر ولا البس الخبير ولا يخدمنى  
 فلان ولا فلانة وكنت الصق بطنى بالخصباء من الجوع وان كنت لاستقرى الرجل الاية هي مع

ى يقلب بي فيطعمنى وكان اخير الناس للمسكين جعفر بن ابي طالب كان يقلب بن فيطعمنا ما كان في بيته حتى  
 ان كان ليخرج اليها العكة التي ليس فيها شيء فيشقها فلعلق ما فيها ش مطابقة للترجمة في قوله  
 وكان اخير الناس الى آخره لان هذا متعبة حسنة واجدين ابي بكر واسمه قاسم بن الحارث بن ززارة  
 ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشي الزهري ومحمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن  
 محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري وهؤلاء كلهم مديون والحديث اخرجه البخاري  
 ايضا في الاطعمة عن عبد الرحمن بن شعبة عن ابن ابي فديك قوله اكثر ابو هريرة في رواية الحديث  
 قوله بشع اي بسبب شع بطن وفي رواية الكشيمني لشع بطن اي لاجل شع بطن بكسر الشين وفتح  
 الباء قوله حتى لا آكل هذه رواية الكشيمني وفي رواية غيره حين لا آكل وهو الاوجه قوله الخبز بفتح  
 الخاء المعجمة وكسر الميم وهو الخبز الذي خرو وجعل في عجينه الخيرة وروى الخبز بكسر الباء الموحدة  
 وفي آخره زاي وهو الخبز المأدوم والخبرة بضم المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاي الادم ولا البس  
 الخبز بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وبالراء في آخره الجديد والحسن وقيل الثوب المحبر كالبرود  
 اليمانية وقال الهروي الخبز ثياب تصبغ باليمن وروى ولا البس الحرير قوله فلان وفلان اراد به من يخدم من  
 الذكور والانات قوله وكنت الصق بطنى وفائدة الصاق البطن بالخصباء انكسار حرارة شدة الجوع قوله  
 وان كنت لاستقرى الرجل قال بعضهم اي اطلب منه القرى فيظن اني اطلب منه القراءة قال وقع بيان ذلك  
 في رواية لابي نعيم في الخلية عن ابي هريرة انه وجد عمر فقال اقريني فظن انه من القراءة فأخذ يقرئه  
 القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذي قاله غير صحيح ويظهر فساد  
 من قوله كنت لاستقرى الرجل الآية هي معنى اي والحال ان تلك الآية معنى وهي جملة اسمية وقعت  
 حالا بغير واو وقال الكرماني اي الآية معنى اي كنت احفظها والحاصل ان ابا هريرة يقول لواحد  
 من الناس اني اطلب قراءة آية من القرآن والحال انه يحفظها ولكن يتخيل في قصده من هذا ان يؤديه  
 الى بيته فيطعمه شيئا وهو معنى قوله ى يقلب بي الى منزله فيطعمنى شيئا والدليل على  
 هذا ما رواه الترمذي من حديث ابي هريرة ان كنت لاسأل الرجل عن الآية وانا اعلم بهامنه ما سألته  
 الا ليطعمنى شيئا واستدل هذا القائل على المعنى الذي فسره بما رواه ابو نعيم لا يفيد اصلا لانه قضية  
 اخرى مخصوصه بما وقع بينه وبين عمر رضى الله تعالى عنه والذي هنا هم من ذلك قوله وكان  
 اخير الناس على وزن افعال التفضيل وفي رواية الكشيمني وكان خير الناس لفتان فصيحتان مستعملتان  
 قوله للمسكين وفي رواية الكشيمني للمسكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر  
 يسمى بابي المساكين وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكنيه بهذا قوله ما كان في بيته في محل  
 النصب لانه مفعول ثان ليطعمنا قوله حتى ان كان كلمة ان هذه مخففة من الثقلة قوله ليخرج بضم الباء من  
 الاخراج والعكة بالنصب مفعوله وهي بضم العين المهملة وتشديد الكاف وعاء السمن قوله فملق بنون  
 المتكلم مع الغير من لعلق يملق من باب علم يعلم لعقا بفتح اللام وهو الحسن فان قلت بين قوله ليس  
 فيها شيء وبين قوله فملق منافاة ظاهرا قلت لا منافاة لان معنى قوله ليس فيها شيء يعني يمكن اخراجه  
 منها بغير قطعها ومعنى قوله فملق يعني بعد الشق فملق مما سبق في جوانبها فافهم ص حديثا عمرو  
 ابن علي حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضى الله تعالى  
 عنهما كان اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين ش مطابقة للترجمة

من حيث ان اطلاق ذى الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقد روى الطبراني باسناد حسن من حديث  
عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيأ لك ابوك يطير مع الملائكة  
في السماء وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت جعفر بن ابى طالب يطير  
مع الملائكة رواه الترمذى والحاكم وعن ابى هريرة عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مررت  
بعبد الله بن جعفر في ملائمة من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجته الترمذى والحاكم باسناد على  
شرط مسلم واخرجا ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا دخلت البارحة الجنة  
فرايت فيها جعفرا يطير مع الملائكة وفي طريق آخر عنه ان جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له  
جناحان عوضه الله من يديه وحديث ابن عمر هذا اخرجته البخارى عن عمرو بن علي بن بحر ابى حفص  
الباهلي البصرى الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي عن اسماعيل  
ابن ابى خالد واسم ابى خالد سعدو يقال كثير الكوفي عن عامر الشعبي عن عبد الله بن عمرو اخرجته البخارى  
ايضا في المغازي عن محمد بن ابى بكر المديني واخرجه النسائي في المناقب عن احمد بن سليمان عن يزيد بن  
هرون **ص** قال ابو عبد الله الجناحان كل ناحيتين **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه وهذا وقع  
في رواية النسفي وحده و اشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعني لكل حنين ومنه يقال جنح  
الطريق جانبه وجنح القوم ناحيتهم وقال الجوهري وجناح الطير يده **ص** ذكر العباس بن عبد المطلب  
رضي الله تعالى عنه **ش** اى هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وكان اسن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين او ثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد فتح مكة  
وقيل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابى ذر والنسفي والله اعلم **ص** حدثنا الحسن  
ابن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثني ابى عبد الله بن المنى عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس  
ان عمر بن الخطاب كان اذا خطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بديننا  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقسقينا وانا نتوسل اليك بعميننا فاسقنا قال فيسقون **ش** مطابقتها  
لهذه الترجمة ظاهرة **ص** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو على الزعفراني مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان  
سنة ستين ومائتين وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصارى يروى عن ابيه عبد الله بن المنى بن عبد الله  
ابن انس بن مالك وهو يروى عن عمه ثمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس وهذا الحديث  
بعين هذا الاسناد والمتمن قدم في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقدم الكلام  
فيه هناك **ص** **باب** مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبة  
فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب قرابة  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ينتسب الى جده الاقرب  
وهو عبد المطلب من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اوراه من ذكر او انثى وهم على واولاده  
الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم وفاطمة وجعفر واولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال كان لجعفر  
ابن ابى طالب ابن اسمه احد وعقيل بن ابى طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب واولاده  
علي وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم  
وعبد الله والحارث ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس **ص** تمام  
فصاروا عشرة **ص** يارب فاجعلهم كراما **ص** ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام

حبيب وآمنة وصفية وأكثرهم من لبابة أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن عتبة بن أبي لهب  
وكان زوج آمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن  
الأسود وأبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابنتاه  
الغبرة والحارث وعبد الله بن الحارث هذا رؤية وكان يلقب به بياض موحدتين الثابتة ثقيلة وأمية  
واروى وعائكة وصفية بنت عبد المطلب اسمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف قوله ومنقبة فاطمة  
بالجر عطفاً على المناقب وهي ضد المثلبة وقال الطبري المنقبة طريق منفذ في الحال واستعبر للفعل الكريم  
أما لكونه تأثيراً له أو لكونه منهجاً في رفعه قلت لم يقع في رواية أبي ذر هذه اللفظة أعني منقبة فاطمة بنت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التوضيح فاطمة تكنى بأم أيها النكحها علياً بعد وقعة أحد وهي  
بنت خمس عشرة وخمسة أشهر ونصف وكان سن علي رضي الله عنه يومئذ إحدى وعشرين سنة  
ونجمه أشهر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة  
**ش** هذا التعليق موصولاً في أواخر علامات النبوة فليرجع إليه **ص** حدثنا  
أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير عن عائشة أن فاطمة رضي الله عنها أرسلت إلى  
أبي بكر رضي الله عنه تسأله ميراثها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما آفاه الله على رسوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خبير  
فقال أبو بكر رضي الله عنه إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه فهو صدقة إنما يأكل  
آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم أن يزيدوا على المأكل وإنني والله ما أغير شيئاً من صدقات النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت عليهما في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا علمن فيما يعمل فيها  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد علي ثم قال أنا قد علمت فبايا بأكبر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وحقهم فتكلم أبو بكر فقال والذي نفسي بيده قرابة رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي **ش** مطابقتها للترجمة تستأنس من قوله لقرابة النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم إلى آخره **ص** وأبو إيمان يفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وهذا الإسناد بعينه  
قدم غير مرة والحديث مر بأكثر من هذا في أول كتاب الخمس قوله تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم أن قيل كيف تطلب الصدقة وهي لجميع المؤمنين يقال إن معناه تطلب ما هي صدقة في الواقع ملك  
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اعتقادها قال الكرماني فلفظ الصدقة هو لفظ الراوي قوله  
لا نورث قبل أن فاطمة لم تكن علمت هذا قوله لا نورث وفيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان أبقي رباعه  
لقوت أهله في حياته ومماته وما يعرض له من أمور المسلمين وفيه أن خير خمس **ص** وفيه أنه كان له في الخمس  
حظ وفيه أن لبنى هاشم حقا في مال الله وهو من النبي والخمس والجزية وشبه ذلك ليتزوها عن الصدقة  
فقال تشهد علي قال صاحب التوضيح وهذا إلى آخره ليس من هذا الحديث إنما كان ذلك بعد موت فاطمة  
وقد أتى به في موضع آخر قوله فتكلم أبو بكر إلى آخره قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته منه من  
تركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** أخبرني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعيب عن  
أوقد قال سمعت أبي يحدث عن ابن عمر رضي الله عنهما عن أبي بكر رضي الله عنه قال أرقبوا محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم في أهل بيته **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب أبو محمد الحنفي  
البصري وهو من أفراده وخالد هو ابن الحارث بن سليم بن الهيثمي البصري وواقف بكسر القاف

وبالدال الملهة ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر يروي عن ابيه محمد عن عبد الله بن عمر عن ابي بكر رضى الله  
عنهم والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل الحسن والحسين رضى الله عنهما عن يحيى بن معين وصدقة  
ابن الفضل قوله ارقبوا امر للناس يعنى احفظوا محمد في اهل بيته فلا تؤذوهم ولا تسبوه واهل بيته هم  
فاطمة والحسن والحسين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لف عليهم كساء وقال هو لاهل بيتي اوهم مع ازواجه  
لانه هو المتبادر الى الذهن عند الاطلاق **ص** حديث ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن  
ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن اغضبها  
فقد اغضبني **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة **ص** وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري وابن  
عيينة هو سفيان بن عيينة تصغير عين وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة وقدمر غير مرة  
والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتحها وقدمر عن قريب **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في النكاح عن  
قتيبة وفي الطلاق عن ابي الوليد واخرجه مسلم في الفضائل عن اجد بن يونس وقتيبة وعن ابي  
معمر واخرجه ابوداود في النكاح عن اجد بن يونس وقتيبة واخرجه الترمذى في المناقب عن قتيبة  
واخرجه النسائي عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عيسى بن  
جاد قوله بضعة بفتح الباء وهى القطعة من الشئ **ص** حديث يحيى بن قزعة حدثنا  
ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته  
في شكواه التى قبض فيها فسارها بشئ فبكيت ثم دعاها فسارها فضحكت قالت فسألتها عن ذلك  
فقلت سارني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه يقبض في وجهه الذى توفي فيه فبكيت ثم سارني  
فاخبرني اني اول اهل بيته اتبعه فضحكت **ش** **ص** هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن عن  
يحيى بن قزعة مضى في اواخر باب علامات النبوة وهذا تكرار بلا زيادة فائدة ولهذا لم يقع في رواية  
ابي ذر ولم يذكره النسفي ايضا وكذلك الحديث الذى قبله لم يقع في روايتهما لانه يأتى مطولا كما  
ذكرنا **ص** **باب** مناقب الزبير بن العوام رضى الله عنه **ش** **ص** اى هذا باب في بيان مناقب  
الزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب  
القرشى الاسدى ابو عبد الله يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصى وعدد ما بينهما  
من الآباء سواء وامه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو احد العشرة  
المبشرة المشهود لهم بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهاجر الهجرة وهما بنو اسد بن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب  
قال اسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين قتل يوم الجمل في جاذى الاولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادى  
السباع ناحية البصرة قتله عمرو بن جر موز **ص** **ص** وقال ابن عباس هو حوارى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** هذه قطعة من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق  
ابن ابي مليكة قوله الحوارى بفتح الحاء والواو المنخفضة وتشديد الباء وهو لفظ مفرد ومعناه  
الناصر رواه الترمذى عن سفيان بن عيينة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن  
الحوارى قال الخالص وعن ابن الكلبي الحوارى الخليل وقيل الصافي **ص** فان قلت الصحابة كلهم انصار  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاصاء فاولجه التخصيص به قلنا هذا قاله حين قال يوم الاحزاب  
من يأتيني بمنبر القوم قال الزبير انما هم قال من يأتيني بمنبر القوم فقال انا وهكذا مرة ثالثة ولا شك انه في ذلك



الوقت نصر نصره زائدة على غيره **قص** وسمى الحواريون ابياض ثيابهم **ش** هذان  
كلام البخاري اراد به حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام ووصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس به وقال ابوارطة كانوا قصارين فسموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اى  
يدبضونها قال الضحاك سموا حواريين لصفاء قلوبهم وقال عبد الله بن المبارك سمو بذلك لانهم كانوا نورانيين  
عليهم اثر العبادة ونورها وبهاؤها واصل الحوار عند العرب البياض ومنه الاحور والخوراء ودقيق  
حوارى وقال قتادة هم الذين تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شميل الحوارى خاصة الرجل الذى يستعين  
به فيما يوبه وقيل الحواريون كانوا صيادين يصطادون السمك وقيل كانوا صباغين وقال الثعلبي كانوا  
اصفياء عيسى واوليائه وانصاره ووزرائه وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم بطرس ويعقوب وس ويحذس  
واندرايس وقيليس وابرثما ومنثا واتوماس ويعقوب بن خلفانا وثيمس وقنايا ويودس فهؤلاء  
حواريو عيسى عليه الصلاة والسلام واما حواريو هذه الامة فقال قتادة ان الحواريين كلهم من  
قريش ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وحزرة وجعفر وابو عبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن  
ابن عوف وسعد بن ابى وقاص وطحمة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **قص** حدثنا  
خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه قال اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان  
ابن عفان رصاف شديد سنة الرصاف حتى حبسه عن الحج واوصى فدخل عليه رجل من قريش فقال  
استخلف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر احسبه الحارث فقال استخلف  
فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو فسكت قال فلعلهم قالوا الزبير قال نعم قال اما والذي نفسي  
بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لاحبهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة  
للترجمة تؤخذ من قوله اما والذي نفسي بيده الى آخره \* وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء  
المعجمة بينهما البجلى القطواني الكوفي وعلي بن مسهر بضم الميم على لفظ اسم الفاعل من الاسهار بالسين  
المهملة وهذا الحديث ذكره الحافظ المزي في مسند عثمان رضى الله تعالى عنه واخرجه النسائي في المناقب  
عن معاوية بن صالح قوله رصاف بالرفع لانه فاعل اصاب وعثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الرصاف كان  
ذلك سنة احدى وثلاثين وكان للناس فيها رصاف كثير قوله استخلف اى اجعل لك خليفة من بعدك  
قوله قال وقالوه اى قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قوله قال ومن اى قال عثمان ومن  
استخلفه فسكت الرجل قوله فدخل عليه اى على عثمان قوله الحارث يعنى ابن الحكم وهو اخو مروان  
راوى الخبر قوله فقال استخلف اى فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا اى وقال عثمان  
وقال الناس هذا قوله فقال نعم اى فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله قال ومن هو اى قال عثمان من هو  
الخليفة الذى قالوا انى استخلفه قوله فسكت اى الحارث قوله قال فلعلهم قالوا الزبير اى قال عثمان  
رضى الله تعالى عنه فلعل هؤلاء قالوا هو الزبير بن العوم قوله قال نعم اى قال الحارث قالوا هو الزبير  
ابن العوام قوله قال اما والذي اى قال عثمان اما وحق الله الذى نفسي بيده انه اى الزبير خيرهم اى خير  
هؤلاء ما علمت يجوز ان تكون ماصدرية اى فى على ويجوز ان تكون موصولة ويكون خبر مبتدأ  
محذوف تقديره هو الذى علمت والضمير المنصوب الذى يرجع الى الموصول محذوف تقديره علمته قال  
الداودى يحتمل ان يكون المراد من الخبرية فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان حل على ظاهره  
ففيه ما بين ان قول ابن عمر ثم نترك اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم لم يردبه

جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير رضي الله تعالى  
 عنهما فحق له وان كان كل ان مختلف من المثلة تقديره وان كان لاجبهم اى لاجب هؤلاء الذين اشاروا عثمان  
 الاستخلاف ويروى بدون اللام الفارقة وهو لغة **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة  
 عن هشام اخبرني ابي سموت مروان كنت عند عثمان انا رجل فقال استخلف قال وقيل ذلك قال  
 نعم الزبير قال اما والله انكم تعلمون انه خيركم **ثلاثا** **ش** **م** مطابقة للترجمة في قوله انه خيركم  
 وعبيد بن اسمعيل ابو محمد الهباري القرشي الكوفي واسمه في الاصل عبد الله وهو من افراد البخاري  
 وابو اسامة يروى عن هشام وهو يروى عن ابيه عربية وهو يروى عن مروان بن الحكم بن ابي  
 العاص بن امية **قوله** قال وقيل ذلك اى قال عثمان اوفيل ذلك اشار به الى الاستخلاف الذي يدل  
 عليه قوله استخلف ويروى ذلك بدون اللام وهمة الاستفهام مقدرة قبل واو وقيل **قوله** الزبير اى الذي  
 قيل بأن يستخلف هو الزبير بن العوام **قوله** اما يفتح الهمزة وتخفيف الميم هو كلمة استفتاح بمنزلة الا  
 وتكثر قبل القسم **قوله** ثلاثا اى قالها ثلاث مرات **ص** عن حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو  
 ابن ابي سامة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ان لكل نبي حواري وحواري الزبير بن العوام **ش** **م** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا  
 غير مرة والحديث من افراده ومرفق تفسير الحواري عن قريب **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا  
 عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جئنا انا وعمر  
 بن ابي سلمة في النساء فنظرت فاننا انا بالزبير على فرسه يختلف الى بني قريظة فلما رجعت قلت  
 يا بنة رأيتك تختلف قال وهل رأيتني يا بنة قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من بات  
 بني قريظة فباتني بنجرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ابويه فقال  
 فذاك ابي وامى **ش** **م** مطابقة للترجمة في قوله جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى  
 آخره فان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير فذاك ابي وامى بنقبة عظيمة له **ص** واحمد بن محمد بن موسى  
 ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وهو الحديث اخرجه  
 مسلم حدثنا اسماعيل بن خليل وسويد بن سعيد كلاهما عن ابن مسهر قال اسمعيل اخبرنا علي بن مسهر  
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت انا وعمر بن ابي سلمة يوم الخندق مع النسوة  
 في اطم حسان وكان يطأ طي لي مرة فانظر واطأ طي له مرة فينظر فكنت اعرف ابي اذا مر على فرسه  
 في السلاح الى بني قريظة قال واخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابني  
 فقال ورأيتني يا بنة قلت نعم قال اما والله لقد جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ ابويه فقال  
 فذاك ابي وامى وحدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال لما كان يوم  
 الخندق كنت انا وعمر بن ابي سلمة في الاطم الذي فيه النسوة يعني نسوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وساق الحديث يعني حديث ابن مسهر في هذا الاسناد ولم يذكر عبد الله بن عروة في هذا الحديث  
 ولكن ادرج القصة في حديث هشام عن ابيه عن ابن الزبير **قوله** يوم الاحزاب هو يوم الخندق لما حاصر  
 فريش ومن معهم المسلمين المدينة وحرر الخندق بسبب ذلك **قوله** جمعت على صيغة المجهول **قوله** وعمر بن  
 ابي سلمة واسم ابن سلمة عبد الله بن عبد الاسد القرشي المخزومي ابو حفص المدني ربيب رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم **قوله** في النساء اى بين النساء **قوله** لم يختلف اى يجهى ويذهب وفي رواية الاسماعيلي

مرتين او ثلاثا قوله وهل رأيتني يا بني قال نعم فيه صحة سماع الصغير وانه لا يتوقف على اربع او خمس لان  
ابن الزبير كان يومئذ ابن ستين واشهر او ثلاث واشهر وقد حذر الكلام فيه في كتاب العلم في باب ما يصح سماع  
الصغير قوله فذاك ابي وامى **ح**ص حدنا على بن حفص حدنا ابن المبارك اخبرنا  
هشام بن عروة عن ابيه ان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك لا تشد فتشد  
معك فحمل عليهم فضربوه ضربتين على مائة بينهما ضربتان فماتوا وقال عروة فكنت ادخل اصابعي  
في تلك الضربات العبد وانا صغير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ح** وعلى بن حفص المروزي  
سكن عسقلان وابن المبارك هو علي بن المبارك الهنائي البصري قوله يوم اليرموك بفتح الياء آخر الحروف  
وسكون الراء وضم الميم وسكون الواو وفي آخره كاف قال الصاغاني في العباب اليرموك موضع بناحية  
الشام وهو بفعل قلت هو موضع بين اذرع ودمشق وقال سيف بن عمر كانت وقعة اليرموك في سنة  
ثلاث عشرة من الهجرة قبل فتح دمشق وتبعه على ذلك ابن جرير الطبري وقال محمد بن اسحق كانت في  
رجب سنة خمس عشرة وكذا نقل ابن عساكر عن ابي عبيد والوليد وابن ابي عمير واليثة وابي معشر  
انها كانت في سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقال ابن الكلبي كانت وقعة اليرموك يوم الاثنين لخمس مضين  
من رجب سنة خمس عشرة وقال ابن عساكر وهذا هو المحفوظ وكانت من اعظم فتوح المسلمين  
وكان رأس عسكر هرقل ماهان الارمني ورأس عسكر المسلمين ابي عبيدة بن الجراح رضى الله  
تعالى عنه وكانت بينهم خمس وقعات عظيمة فآخر الامر نصر الله المسلمين وقتلوا منهم مائة  
الف وخمسة الاف نفس وامسروا اربعين الفا وقتل من المسلمين اربعة آلاف ختم الله لهم بالشهاد وقل  
ماهان على دمشق وبعث ابو عبيدة الكتاب والبشارة الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بخيضة  
ابن اليمان مع عشرة من المهاجرين والانصار وغنم المسلمون غنمية عظيمة حتى اصاب الفارس اربعة  
وعشرين الف مثقال من الذهب وكذلك من الفضة وكان المسلمون خمسة واربعين الفا وقيل ستة  
وستين الفا وقد ذكرنا ان القتلى منهم اربعة آلاف وكانت الروم في ثسمائة الف وكان جبلة ابن الايهم  
مع عرب غسان في ستين الفا والله اعلم قوله الاتشد كلمة الاتشد كناية عن التخصيص والحث وتشدد بضم الشين المعجمة  
اي الاتشد على المشركين فلهذا ذكر الزبير بن العوام فيما نقل في هذه الوقعة وكذلك خالد بن الوليد رضى الله  
تعالى عنه والشدة في الحرب الجملة والجلولة قوله فحمل عليهم اي فحمل الزبير على الروم والقرينة داله  
عليه قوله فضربوه اي فضرب الروم الزبير رضى الله تعالى عنه قوله بينهما اي بين الضربتين قوله  
ضربها على صيغة المجهول **ح**ص باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه **ش**  
اي هذا باب في بيان مناقب طلحة بن عبيد الله وفي بعض النسخ باب ذكر طلحة بن عبيد الله وفي رواية  
ابن ذر مناقب طلحة بدون لفظه باب **ح**ص وعبيد الله هو ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة  
ابن كعب يجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ومع ابي بكر الصديق في تيم بن مرة  
وعند ما بينهم من الآسواء ويكنى طلحة ابا محمد واسم امه الصعبة بنت الحضرمي اخت العلاء بن الحضرمي  
اسلمت وهاجرت وعاشت بعد ابنها قليلا وروى الطبري من طريق ابن عباس قال اسلمت ام ابي بكر وام  
عثمان وام طلحة وام عبد الرحمن بن عوف وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين رضى بسهم وروى  
من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه فاصاب ركبته فلم يزل ينزل الدم منها حتى مات وكان يومئذ  
اول قتل **ح** واختلف في عمره فالأكثر ان كان خبسا وسبعين وهو احد العشرة المشهود لهم

بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام واحدا الخمسة الذين اسلموا على يدى ابي بكر الصديق  
واحد الستة اصحاب الشورى الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض  
ش وقال عمر رضى الله تعالى عنه توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض ش  
وقد مر هذا التعليق عن قريب في قصة البيعة وفيه مقتل عمر رضى الله تعالى عنه مطولا مسندا وهو  
قول عمر ما احدا حق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن ش حدثني محمد  
ابن ابي بكر المتقدم حديثا معتمرا عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما  
ش مطابقة للترجمة من حيث ان طلحة بقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحرب  
عند فرار الناس عنه وفيه موقعة عظيمة له ومعتمرا هو ابن سليمان التيمي يروي عن ابيه سليمان عن ابي عثمان  
عبد الرحمن النهدي قوله في بعض تلك الايام اراد به يوم احد قوله غير طلحة بالرفع لانه فاعل قوله لم يبق  
اقواله عن حديثهما يعني يروي ابو عثمان هذا من حديث طلحة وسعد اراد انهما حدثا بذلك ش حدثنا  
مسدد خالد حدثنا ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يد ابي طلحة التي وقى بها النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد شلت ش مطابقة للترجمة ظاهرة وخالد هو ابن عبد الله الواسطي وابن ابي  
خالد هو اسمعيل واسم ابي خالد سعد ويقال هرمل الاجسي البجلي وقيس بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاى  
واسمه عوف الاجسي البجلي قدم المدينة بعد ما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله التي وقى بها يعني  
يوم احد وقد صرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي وروى الطبري من طريق موسى بن  
طلحة عن ابيه انه اصابه في يده سهم ومن حديث انس رضى الله تعالى عنه انه وفي رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لما اراد بعض المشركين بأن يضربوه وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن ابي بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنهما قال ثم أتينا طلحة يعني يوم احد فوجدناه بضعا وسبعين جراحة واذا قد قطعت اصبعة  
وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان اصبعة التي اصبحت هي التي تلى الانعام  
قوله قد شلت بفتح الشين نشل ذكره ثعلب قال الشتمرى هو بطلان في اليد او الرجل من آفة  
تعزيبها وليس معناه قطعت كما ذكره ابن سيده قال الزمخشري اذا استرخت وقال كراع هو تقبض  
في الكف واصله شلت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن در سنويه والعامية تقول شلت  
يده بالضم وهو خطأ وقال الليثاني ومنهم من يقول شلت يعني بالضم وهو قليل وعن ابن الاعرابي  
لا يقال شلت يعني بالضم الا في لغة ردية وفي العويس لابن سيده اشلت يده بالالف وقال ابو  
الشام من خواص طلحة بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ادا لم يره قال مالي  
لا ارى الملعج الفصيح ولقبه بالقباض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يثبت معه يوم احد غيره  
وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبد الله طلحة الطلحات وخلف مالا جزيلا ثلاثين الف الف وفي  
الصحابة من اسمه طلحة نحو العشرين ش باب مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري احد العشرة ويكنى ابا اسحق  
تعالى عنه ش اي هذا باب في بيان مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري وكان بحجاب الدعوه وكان سابع سبعة  
في الاسلام وهو الذي كوف الكوفة ونفى الاعاجم وفتح الله على يديه اكثر فارس مات في قصره بالعقيق

على عشرة اميال من المدينة وحل على رقاب الناس الى المدينة ودفن بالقبع وصلى عليه مروان  
ابن الحكم وهو آخر العشرة وفاة في سنة خمس وخسين وهو المشهور وعمره يوم مات ثلاث  
وثمانون وقيل ثلاث وسبعون والله اعلم **ص** وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم **ش** لان ام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمة منهم واقارب الام اخوال  
**ص** وهو سعد بن مالك **ش** اشار به الى ان اسم ابى وقاص والد سعد هو مالك  
ابن وهب ويقال وهيب ويقل اهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت وامة حنة بنت سفيان بن امية بن  
عبد شمس لم تسلم **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى سمعت سعد بن  
المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابويه يوم احد **ش**  
مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد القطان  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن مسدد وعن قتيبة واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن  
المثنى به وعن قتيبة ومحمد بن ربح عن القعني واخرجه الترمذي في الاستيذار وفي المناقب عن قتيبة  
واخرجه النسائي في السنة عن محمد بن ربحه وعن هشام بن عمار قوله جمع لي اي في التسمية بأن  
قال فدا ابى وامى **ص** حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا هشام بن هاشم عن عامر بن سعد عن ابيه قال اقد  
رأيتني وانا ثلث الاسلام **ش** مطابقته لترجمة من حيث انه كان ثلث الاسلام وهو منقبة  
عظيمة \* وهشام بن هاشم بن عتبة بن ابي وقاص الزهري يعد في اهل المدينة وهو يروى عن عامر  
ابن سعد بن ابي وقاص يروى عن ابيه سعد قوله لقد رأيتني اي رأيت نفسي والحال وانا ثلث  
الاسلام اراد به انه ثالث من اسام اولاد واراد بالاثني ابا بكر وخديجة او النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وابا بكر والظاهر انه اراد الرجال الاحرار لان ابا عمر ذكر في الاستيعاب انه سابع سبعة  
في الاسلام وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومامعه  
الاخسة ابد وابوبكر فهو لاء ستة ويكون هو السامع بهذا الاعتبار او قال ذلك بحسب اطلاع  
والسبب فيه ان من كان اسلم في ابتداء الامر كان يخفى اسلامه فهذا الاعتبار قول وانا ثلث الاسلام  
**ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابي زائدة حدثنا هاشم بن عتبة بن ابي وقاص قال  
سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول ما سلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه  
واقدم كنت سبعة ايام في ثلث الاسلام **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد  
الشمسي الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروى عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميون  
ويقال خالد الهمداني الكوفي القاضي قوله ما سلم احد ظاهره انه لم يسلم احد قبله وهذا  
مشكل لانه قد اسلم قبله جماعة ولكن يحمل هذا على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ وقد روى  
ابن منده في المعرفة عن طريق ابي بدر عن هاشم بلفظ ما سلم احد في اليوم الذي اسلمت فيه وهذا  
لاشكل فيه لانه لا مانع ان لا يشارك احد في الاسلام يوم اسام ولاينا في هذا اسلام جماعة قبل يوم  
اسلامه فافهم قوله واقدم مكثت الى آخره هذا ايضا على مقتضى اطلاعه كما ذكرنا عن قريب  
**ص** تابعه ابو اسامة عن هاشم **ش** اي تابع ابن ابي زائدة ابو اسامة حاد بن اسامة  
عن هاشم واسند البخاري هذه المتابعة في اسلام سعد رضي الله تعالى عنه على ما يأتي ان شاء الله تعالى

ويروى ابواسامة حدثنا هاشم **ح** حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسماعيل عن قيس قال سمعت سعدا يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نغزو مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما لنا طعام الا ورق الشجر حتى ان احدنا يضع كايضع البعير او الشاة ماله خلط ثم اصبحت بنوسد تعزرنى على الاسلام لقد خبت اذا وضل عملي وكانوا وشوابه الى عمر رضى الله تعالى عنه قالوا لا يحسن يصلى **ش** **ح** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وفيه منقبة عظيمة **و** وعرو بفتح العين ابن عون بفتح العين وبالنون مر في الصلاة روى عنه البخاري هنادي واسطة وفي بعض المواضع يروى عنه بواسطة عبد الله بن محمد المسندي وخالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي يروى عن اسماعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي عن قيس ابن ابي حازم عن سعد بن ابي وقاص **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عبد الله بن محمد وفي الرقاق عن مسدد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن حبيب وعن محمد بن عبد الله بن عمرو عن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن بشار وعن عمرو بن اسماعيل واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن المثنى وفي الرقاب عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد قوله اني لاول العرب رمى كان ذلك في سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيها اول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وكانت هي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناسا من المسلمين الى رابغ ليلقوا غير اقرش فقاموا بالسهام ولم يكن بينهم مسابقة وكان سعد اول من رمى وكانوا ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقد له اللواء وهو اول لواء عقده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقى عبيدة وابو سفيان الاموي وكان هو على المشركين وهذا اول قتال جرى في الاسلام واول من رمى اليهم هو سعد وفيه قال \* الاهل جاء رسول الله في حيت صحابي بصدور نبلي \* فابعد رام من معد \* بسهم مع رسول الله قبلي \* قوله كايضع اي يضع عند قضاء الحاجة اي يخرج منهم مثل البعير ليسه وعدم الغذاء المسأوف قوله ماله خلط بكسر الخاء المعجمة اي لا يختلط بعضه ببعض لجفافه قوله تعزرنى على الاسلام اي تؤذيني والمعنى يعلمني الصلاة وتعزرنى بانى لاحسنها قوله لقد خبت من الخيبة اي ان كنت محتاجا الى تعليمهم فقد ضل عملي فيما مضى خاسئا من ذلك قوله وكانوا اي بنوسد قوله وشوابه بالشين المعجمة اي سوابه اي بسعد يقال وشى به يثى وشابة اذام عليه وسعى به فهو واش وجمعه وشاة واصله استخراج الحديث باللفظ والسؤال وقدمت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلى في صفة الصلاة **ح** **ص** **باب** ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ح** اي هذا باب في بيان ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه ذكر لفظ باب نا واصهاره هم الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع اقارب المرأة ومنهم من يخصه وقال الجوهري الاصهار اهل بيت المرأة وعن الخليل قال ومن العرب من يحيل الصهر من الاجاء والاخنان والاخنان جمع خنن وهو كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والاخ هكذا عند العرب واما عند العامة فخنن الرجل زوج ابنته **ح** **ص** منهم ابو العاص بن الربيع **ش** **ح** اي من اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو العاص وسمه لقيط مقسم بكسر الميم وقبل هشيم ويلقب جر والبطحا ابن الربيع بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال باسقاط الربعة وهو مشهور بكنيته واهله هالة بنت خويلد اخت خديجة وكان ابن خالتها وتزوج زينب بنت رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة وهى اكبر بنات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اسر  
 ابو العاص بدر مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرسلها  
 اليه فوفى له بذلك فهذا معنى قوله في الحديث ووعدنى فوفى لى ثم اسر ابو العاص مرة اخرى فاجارته  
 زينب فاسلم فردها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى نكاحه وقال ابو عمر وكان الذى اسرا بالعاص  
 عبد الله بن جبير بن النعمان الانصارى فلما بعث اهل مكة في فداء اسراهم قدم في فداء اخوه عمرو بن  
 الربيع بمال دفعته اليه زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك فلد له كانت خديجة  
 امها قد ادخلتها بها على ابى العاص حين بنى عليها ثم هاجرت زينب مسلمة وتركته  
 على شركه فلم يزل كذلك مقيما على الشرك حتى كان قبيل الفتح خرج بتجارة الى الشام ومعه اموال من  
 اموال قريش فلما انصرف قافلا لقيته سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اميرهم زيد بن حارثة  
 وكان ابو العاص في جاعة عير وكان زيد في نحو سبعين ومائة راكب فاخذوا ما في تلك العير من الثقل  
 واسروا ناسا منهم واقتلهم ابو العاص هربا ثم اقبل من الليل حتى دخل على زينب فاستجار بها فاجارته  
 ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على زينب وقال اكرهى مثواه ثم ردوا عليه ما اخذوا منه فلم يفقد  
 منه شيئا فاحتمل الى مكة فأدى الى كل احد ماله ثم خرج حتى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما  
 وحسن اسلامه ودرس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته عليه فقيل ردوها عليه على النكاح الاول  
 قاله ابن عباس وروى من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ردوها عليه بنكاح جديد وبه قال الشعبي وولدت له امامة التى كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحملها وهو  
 يصلى وولدت له ايضا ابنا اسمه على كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرافقا ويقال انه مات قبل  
 وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستشهد ابو العاص في وقعة اليمامة رحمهم الله حدثنا ابو اليمان  
 اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني علي بن الحسين ان المسورين مخزومة قال ان عليا رضى الله تعالى عنه  
 خطب بنت ابى جهل فسمعت بذلك فاطمة فأنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يزعم قومك  
 انك لا تغضب لبناك وهذا على ناكح بنت ابى جهل فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعت  
 حين تشهد يقول اما بعد فاني انكحت ابنا العاص ابن الربيع فحدثني وصدقني وان فاطمة بضعة مني  
 واني اكره ان يسوءها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك على  
 الخطبة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ر علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم  
 مات سنة اربع او خمس وتسعين والحديث مضى في الخمس في باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قوا بن بنت ابى جهل اسمها جويرة بالجيم وقيل جميلة وقيل العوراء وكان علي رضى الله  
 تعالى عنه قد اخذ بهوم الجواز فلما انكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عن الخطبة فيقال  
 تزوجها عتاب بن اسيد وانما خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليشيع الحكم المذكور بين الناس  
 وبأخذوا به اما على سبيل الايجاب واما على سبيل الاولوية وادعى الشريف المرتضى الموسوى في غرره  
 ان خطبة على لابنة ابى جهل موضوع فلا يستوى سماعه ورد عليه بانه ثبت في الصحيح في حديث المسورين  
 مخزومة واخرجه الترمذي عن عبد الله بن الزبير وصححه قوا بن بنت ابى جهل وفي رواية  
 الطبراني عن ابى زرعة عن ابى اليمان وهذا على ناكحا بالنصب على الحال المنتظرة واطلاق اسم الناكح  
 عليه مجاز باعتبار ما كان قصد اليه قوله فحدثني وصدقني كأنه اراد بذلك انه كان شرط على ابى

العاصم ان لا يتزوج على زينب فثبت على شرطه فلذلك شكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشاء عليه بالوفاء والصدق قولهم وصدقني بخفيف الدال المفتوحة فقولهم بضعة بفتح الباء الواحدة وفي رواية للحاكم مضغة مني بالميم يعظني ما يعظها ويبسطني ما يبسطها وقال صحيح الاسناد **ح** ص وزاد محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر صهره اله من بني عبد شمس فأنى عليه مصاهرته اياه فاحسن فقال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي **ش** هذه الزيادة قد تقدمت في كتاب الجنس مطولا اخرجها عن سعيد بن محمد الجرهمي عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن حنبل الدبلي عن ابن شهاب عن علي بن الحسين الى آخره وتقدم الكلام فيه هناك **ح** ص **\*** باب **\*** مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد المزى الكلبي اسر زيد في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنمه خديجة فاستو به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال خرجت به امه تزور قومها فاتفق عارة فيهم فاحتملوا زيدا وهو ابن ثمان سنين ووفدوا به الى سوق عكاظة فعرضوه على البيع فاشتراه حكيم بن حزام بالزاي لخديجة بأربعمائة درهم فلما تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهبته له ثم ان خبره اتصل باهله فحضر ابوه حارثة في فدائه فخيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المقام عنده والرجوع اليه فاختر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اهله وتبناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزوجه حاضنته ام ايمن ضد الايسر فولدت اسامة **\*** ومن فضائله ان الله سمه في القرآن وهو اول من اسلم من الموالى فاسلم من اول يوم تشرف برؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من الامراء الشهداء ومن الرماة المذكورين وله حديثان وقال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيد ابن محمد حتى نزلت ادعوهم لا بانهم وذكر ابن منده في معرفة الصحابة عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة اسلم يومئذ اعنى يوم جاء ابوه يأخذه بالفداء **ح** ص وقال البراء بن عازب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخونا ومولانا **ش** هذا قطعة من حديث البراء اخرج مطولا في كتاب الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح الى آخره **ح** ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن حدثنا عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثوا امر عليهم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في اماره ابيه من قبل واما الله ان كان خليف الامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا من احب الناس الى بعده **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة جدا وسليمان هو ابن بلال والحديث من افراده قولهم بعثوا بفتح الباء الواحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة وهو السرية فقولهم وامر بشديد الميم قولهم فطعن يقال طعن بالرخ وباليد يطعن بالضم وطعن في العرض والنسب يطعن بالفتح وقيل هما لغتان فيهما قولهم بعض الناس منهم عياش بن ابي ربيعة الخزومي قولهم في امارته بكسر الهمزة قولهم في اماره ايه وهى اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة قولهم ان كان خليفاي ان زيدا كان خليفاي بالامارة يعنى انهم طعنوا في اماره زيد وظهر لهم في الاخر انه كان جديرا لاثقابها فكذلك حال اسامة موفيه جواز اماره الموالى وتولية الصغار على الكبار والمفضول على الفاضل للمصلحة وقال الكرماني الاحب بمعنى المحبوب قلت ما ظهر لي وجه العدول عن معنى التفضيل



ومع هذا ذكره بكلمة من التبعيضية **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل على ثابت والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاعدا واسامة ابن زيد وزيد بن حارثة مضطجعا فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض قال فمر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعجبه فآخبر به عائشة رضى الله تعالى عنها **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تستأنس من قوله فمر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **و** الحديث اخرجه البخاري في النكاح عن منصور بن ابي مزاحم قوله قائف هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشبه والامات ويراد به ههنا يجزى بالجزم وتشديد الزاى الاولى المدلجى وابعده من قال بالحاء المهملة وحكى قفح الزاى الاولى والاصواب الكسر لانه جز نواصى العرب وهو ابن الاعور بن جعدة بن معاذ بن عتوارة بن عمر بن مدلج الكنانى المدلجى ودخوله على عائشة اما قبل نزول الحجاب او بعده وكان من وراء حجاب قوله فاعجبه واخبر به عائشة لعله لم يعلم انها علمت ذلك او اخبرها وان كان علم يعلمنا كيدا للخبر او نسي انها علمت ذلك وشاهدته معه وقدم الكلام فى حكم القائف فى باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث الذى اخرجه عن يحيى عن عبدالرزاق عن ابن جريح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها مسرورا تبرق اسارير وجهه الحديث **ص** **باب** \* ذكر اسامة بن زيد **ش** **ص** اى هذا باب فى ذكر اسامة بن زيد قال الكرماني قال ذكر اسامة ولم يقل مناقب اسامة كما قال فيما تقدم لان المذكور فى الباب اعم من المناقب كالحديث الثانى **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة ان قريشا اهتمهم شأن الخزومية فقالوا من يجترى عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة فى قوله من يجترى عليه الى آخره والحديث مر بآتم منه فى باب ما ذكر فى بنى اسرائيل ومرا الكلام فيه هناك قوله شأن الخزومية اى امرها وحالها واسمها فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وعما ابوسلة عبد الله بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم قوله حب الحب بكسر الحاء بمعنى المحبوب **ص** وحدثنا على حدثنا سفيان قال ذهبت اسأل الزهري عن حديث الخزومية فصاح بى قلت فلم تحمله عن احد قال وجدته فى كتاب كتبه ايوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة ان امرأة من بنى مخزوم سرق فقالتوا من يكلم فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يجترى احدان يكلمه فكلمه اسامة بن زيد فقال ان بنى اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه لو كانت فاطمة لقطعتم يدها **ش** **ص** هذا طريق آخر فى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها اخرجه عن على ابن عبد الله المعروف بابن المدينى عن سفيان بن عيينة الى آخره قوله قال وجدته اى قال سفيان وجدت هذا الحديث فى كتاب كتبه ايوب بن موسى بن عمر بن سعيد بن العاص الاموى عن محمد بن مسلم الزهري **و** الواجدة ان يوقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيها فله ان يقول وجدت او قرأت بخط فلان او فى كتاب فلان بخطه حدثنا فلان. ويسوق باقى الاسناد والمتم وقد استمر العمل عليه قد يما هو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال قوله تركوه يعنى احدثوا ذلك بعد انبيائهم قوله لو كانت يعنى لو كانت السارقة فاطمة لقطعتم يدها وفيه ترك الرحمة فيمن وجب عليه الحد **ص** **باب** **ش** **ص** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس

هذا في كثير من النسخ بموجود **ص** حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عباد يحيى بن عباد حدثنا الماجشون اخبرنا عبدالله بن دينار فقال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد الى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندي قال له انسان اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه وتقرب يديه في الارض ثم قال لوراء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه **ش** **م** مطابقتها للترجمة بطريق الاخلاق **و** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني وهو من افراده ويحيى بن عباد بتشديد الباء الموحدة ابو عباد الضبيعي البصري والماجشون هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة والحديث من افراده قوله وهو في المسجد الواو فيه للحال قوله يعجب

انصحه واعظه وقد روى عبد الباء الموحدة وكأته على هذا كان اسود اللون مثل عبد السود قوله له انسان اى قال لعبد الله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبد الله بن عمر قوله محمد ابن اسامة اى اسامة بن زيد قوله فطأ طأ ابن عمر اى طأ من رأسه اى خفضه قوله لاجبه انما قال ذلك لما كان يعلم من محبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسامة ولا يبه زيد بن حارثة ولذريتهما فانه قاس محمد المذكور على ابيه وعلى جده حيث كانا محبوبين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

**ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا معتمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما **ش** **م** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** معتمر هو ابن سليمان يروى عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل الحسن عن مسدد وفي الادب عن عبد الله بن محمد وعن علي ابن المديني واخرجه النسائي رحمه الله في المناقب عن ابي قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبد الله قوله والحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما قوله احبهما بفتح الهمزة وكسر

الخاء وفتح الباء المشددة قوله احبهما بضم الهمزة وضم الباء وفيه منقبة عظيمة لاسامة بن زيد والحسن بن علي **ص** وقال نعيم عن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى لاسامة بن زيد ان الحجاج بن ايمن ابن ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا اسامة لأمه وهو رجل من الانصار فراه ابن عمر لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد قال ابو عبد الله (و) حدثني سليمان ابن عبد الرحمن عن الوليد حدثنا عبد الرحمن بن نمر عن الزهري حدثني حرمة مولى اسامة بن زيد انه

يئسها مع عبد الله بن عمر اذ دخل الحجاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولي قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن ايمن بن ام ايمن فقال ابن عمر لورأى هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه فذكر حبه وما ولدته ام ايمن قال ابو عبد الله (و) زادني بعض اصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **م** نعيم بضم النون هو حاد بن معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبد الله الخزاعي المروزي الاعور الرفاء الفارضى من احد شيوخ البخاري وفي التهذيب روى عنه البخاري مقرونا بغيره سكن مصر ومات بسر من رأى مسجوناً في محنة سنة ثمان وعشرين ومائتين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نفيطويه كان مقيدا فجر باقياده والقي في حفرة لم يكن ولم يصل عليه فعل ذلك به صاحب ابن ابي داود وفي التهذيب خرج نعيم الى مصر فاقام بها ثانيا واربعين سنة ثم حل الى العراق في امتحان القرآن مع البويطى مقيد بن فأت نعيم بالسكر بسامرة وابن المبارك هو عبد الله ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد يروى عن محمد

ابن مسلم الزهرى ومولى اسامة بن زيد هو حرمة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم سمع اسامة  
وعلى بن ابى طالب روى عنه ابو جعفر محمد بن على والزهرى فى مواضع والججاج بن ايمن بن عبد  
عمر بن هلال الانصارى الخزرجى وقيل الحبشى من موالى الخزرج ابن ام ايمن حاضنة رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم واخو اسامة لأمه قال ابن اسحق استشهد يوم حنين وله ابن اسد ججاج وذكره الذهبي  
ايضا فى تجريد الصحابة وتزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولدت له ايمن ونسب ايمن الى امه لشر فيها على  
ابيه وشهرته ساعد اهل البيت النبوى وتزوج زيد ام ايمن وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ورثها من ابيه فولدت له اسامة بن زيد وماتت ام ايمن بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قليلًا واسمها بركة بفتح الباء الموحدة اعتمها ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها قديما وقال ابو عمر  
بركة بنت ثعلبة بن عمرو بن حصن بن مالك بن سلمة بن عمرو بن النعمان وهى ام ايمن غلبت عليها كنيتهما  
هاجرت المهاجرين الى ارض الحبشة والى المدينة جميعا وقال الواقدي كانت بركة لأم عبد الله بن  
عبد المطلب وصارت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر باسناده الى سليمان بن ابى شيخ كانت  
بركة لأم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقول ام ايمن امي بعد امي  
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها وكان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يزورانها  
فى منزلها كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها ذكر معناه قوله وهو رجل اى  
ايمن رجل من الانصار وقد ذكرناه الآن قفى له فرآه ابن عمر رأى معطوف على شئ مقدر وهو  
خبر ان الججاج بن ايمن رآه عبد الله بن عمر فرآه يقصر فى صلاته وهو معنى قوله لا يتم ركوعه  
ولا سجوده قوله فقال اعداى قال عبد الله بن عمر للججاج اعد صلاتك وفى رواية الاسمعيلى فقال يا ابن  
اخى انحسب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك قوله قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه حدثنى  
سليمان بن عبد الرحمن بن ابنة شرجيل بن ايوب الدمشقى عن الوليد بن مسلم القرشى الاموى الدمشقى  
عن عبد الرحمن بن عمر بفتح النون وكسر الميم البحصى بلفظ مضارع حصب الدمشقى عن محمد بن مسلم  
الزهرى عن حرمة الى آخره قوله بينما هو قيل فيه تجريد كأن حرمة قال بينما انا جرد من نفسه شخصا  
فقال بينما هو وقيل فيه التقات من الحاضر الى الغائب قوله فلما ولى اى الججاج قوله قالى ابن عمر  
يا حرمة من هذا قلت للججاج بن ايمن قوله لاحبه يعنى لمحبه ايمن وامه ام ايمن ولاسامة بن زيد قوله  
وما ولدته امه كذا ثبت فى رواية ابى ذر وبواو العطف والضمير على هذا لاسامة فى قوله فذكر حبه اى  
ميله الى ايمن يعنى حبه اياه وفى رواية غير ابى ذر فذكر حبه ما ولدته ام ايمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ما ولدته هو المفعول والمراد بما ولدته ام ايمن ما ولدته من ذكر واثنى قال الكرماني فذكر  
حبه اى حب ايمن واو لادام ايمن وانما فعل محذوف اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او حب  
رسول لها مقرونا باولادها فهو مضاف الى الفاعل قوله وزادنى بعض اصحابى اى قال البخارى  
وزادنى بعض اصحابى على ما هر قيل هو اما يعقوب بن سفيان فانه رواه فى تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن  
بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذي فى فانه اخرجه  
فى الزهرىات عن سليمان ايضا وكان هذا القدر لم يسمه البخارى من سليمان فحمله عن بعض اصحابه فبين  
ما سمعه مما لم يسمعه فله دره ما دق تحريره وما شد تحريره ص باب ١٢ مناقب عبد الله بن عمر بن  
الخطاب رضى الله تعالى عنهما شىء اى هذا باب فى بيان مناقب ابى عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن  
الخطاب المكي المدني اسلم قديما مع ابيه قبل ان يبلغ الحلم وهو واحد العبادة وفتهاها الصحابة والمكثرين

منهم واهله زبيب ويقال رابطة بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون واخيه قد امة بن مظعون  
للجميع صحبة مات بمكة في سنة ثلاث وسبعين وعمره ست وثمانون سنة وقيل كان سبب موته ان  
النجاشي دس عليه من مس رجله بحربة مسمومة فرض به الى ان مات **ص** حدثنا اسحق  
ابن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان ارى رؤيا  
اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت غلاما شابا اعزب وكنت انام في المسجد على عهد  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين اخذاني فذهبا نى الى النار فاذا هم مطوية  
كطى البئر واذا هما قرنان كقرنى البئر واذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار  
اعوذ بالله من النار فلقبهما ملك آخر فقال لى ان ترع فقصصتها على حفصة فقصصتها على النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبدالله لو كان يصلى من الليل قال سالم فكان عبدالله  
لا ينام من الليل الا قليلا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم الرجل  
عبدالله وقول الملك الثالث لم ترع **و** اسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم  
السعدي البخارى وكان ينزل مدينة بخارى باب بنى سعد ووقع في رواية ابى ذر وحده وهكذا حدثنا محمد  
حدثنا اسحق بن نصر واراد بمحمد البخارى نفسه وقدم في كتاب الصلاة في باب فضل من تعار من  
الليل من حديث نافع عن ابن عمر مطولا وفيه قصة رؤية الملكين بمعنى ما في ذلك قوله رؤيا بدون  
التنوين يختص بالنام كالرؤية باليقظة فرقوا بينهما بحرفى التأنيث اى الالف المقصورة والتاء قوله  
اعزب وهو الذى لا اهل له ويروى عزبا قوله واذا لها قرنان كلمة اذا للمفاجأة والقرنان تثنية قرن  
واراد بهما الطرفين قوله ان ترع بالجزم كذا في رواية القاسمى وقال ابن التين هى لغة قليلة يعنى الجزم  
بلن وقال القزاز ولا احفظ له شاهدا وفي رواية الاكثرين بلفظ ان ترع قال بعضهم وهو الوجه قلت  
ان ترع ايضا الوجه لان الجزم بلن لغة حكاهما الكسافى ومعناه لا تخف **ص** حدثنا يحيى بن سليمان  
حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال لها ان عبدالله رجل صالح **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان قول النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبدالله رجل صالح منقبة عظيمة له **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفى الكوفى  
سكن مصر يروى عن عبدالله بن وهب المصرى عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وفيه  
رواية التابعى عن التابعى وفيه رواية الصحابى عن الصحابة وهو رواية الاخ عن اخته **ص** **باب**  
مناقب عمار وحذيفة رضى الله عنهما **ش** اى هذا باب في بيان مناقب عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان  
ويكنى عمار بابى اليقظان العنسى بالنون واهله سمية بضم السين المهملة مصغر اسم هو وابوه قديما وعذبوا  
لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امه فكانت اول شهيد فى الاسلام ومات ابوه قديما وعاش عمار الى ان قتل  
في وقعة صفين وكان مع علي بن ابي طالب مع الفئة العادلة وحذيفة بن اليمان بن جابر بن عمرو العبسى بالباه  
الموحدة حليف بنى عبد الاشهل من الانصار واسم هو وابوه اليمان ومات بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه  
وقيل انما جمع البخارى بين عمار وحذيفة في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من ابى الدرداء في حديث واحد  
**ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا اسرايل عن الغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام

فصلت ركعتين ثم قلت اللهم يسر لي جليسا صالحا قايت وما جليست اليهم فاذا شيخ قد جاء حتى جالس  
الى جنبى قلت من هذا قالوا ابو الدرداء فقلت انى دعوت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسر لي قال  
من انت قلت من اهل الكوفة قال اوليس عندكم ابن ام عبد صاحب النعمين والوساد والمطهرة وفيكم  
الذى اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم او ليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم الذى لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرؤ عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه والليل اذا يغشى  
والنهار اذا تجلى والذكر والانشى قال والله لقد اقرأنيهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في  
شش مطابقتة للترجمة في قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفي  
قوله او ليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه  
هو مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وروى عنه مسلم بواسطة واسرائيل هو ابن يونس بن  
ابى اسحق السبيعي والمغيرة هو ابن مقسم ابو هشام الضبي الكوفي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي  
ف قوله فجلست اليهم اى حتى انتهى جلوسى اليهم قوله فاذا شيخ كذا اذا للمفاجأة قوله قالوا ابو الدرداء  
واسمه عويم بن عامر الانصارى الخزرجى الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة اثنتين وثلاثين قوله قال من  
انت وروى فقال بقاء العطف قوله اوليس عندكم ابن ام عبيد اراد به عبد الله بن مسعود لان  
امام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقيل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنتين  
وثلاثين قيل كان مراد ابى الدرداء من هذا السؤال انه فهم عن علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم  
فقال اوليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طاب  
العلم الا اذا لم يجد احدا يعلمه قوله صاحب العلمين اى نعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود  
هو الذى كان يحمل نعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعاهد هما قوله والوساد وفي رواية  
شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالدال ووقع في رواية الكشميهنى والوسادة ورواية  
السواد اوجه لان السواد السرار برأين بكسر السين فيهما والوساد المخدة وقال الجوهري السواد  
السرار تقول ساودته مساودة وسوادا اى ساررته واصله ادناسواك من سواده وهو الشخص قوله  
والمطهرة بكسر الميم الاداة وكل انا يتطهر به وفي رواية السرخسي والمطهر بغير هاء وكان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم خصص ابن مسعود بنفسه اختصا شديدا كان لا يحجبه رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اذا جاء ولا يخفى عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه نعليه ويستره اذا اغتسل وبوقظه اذا نام وكان  
يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذنك على ان  
ترفع الحجاب وتسمع سوادى حتى انها قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان كذا هو  
بوو العطف في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره افيكهم بهمة الاستفهام وفي رواية شعبة ليس  
فيكم او منكم بالشك ومعنى قوله الذى اجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه وفي رواية شعبة  
اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعنى عمارا واراد به قوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ويج عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهه على الكفر بسببه صلى الله تعالى  
عليه وسلم قيل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مر فوجا ماخير عمار بين امرين الاختار  
اشدهما رواه الترمذى قوله اوليس فيكم الهمة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اراد به حذيفة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه امورا من احوال المنافقين

وامورا من الذي يجري بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرا بينه وبينه قوله الذي لا يعلم كذا هو  
في رواية الاكثرين بحذف الضمير المنصوب في يعلم وفي رواية الكشميهني الذي لا يعلم وكان عمر  
رضي الله تعالى عنه اذا مات واحديتبع حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا وعمر ولا فلا قوله كيف  
يقرأ عبد الله يعني ابن مسعود قوله والذكر والاثني اى وكان يقرأ بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة  
التواترة المشهورة ويقال قرأ عبد الله والذكر والاثني انزل كذلك ثم انزل وما خلق فلم يسمعه عبد الله  
ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس واثبتوه وهذا كظن عبد الله ان المعوذتين ليست من القرآن والله  
اعلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام  
فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جلسا صا لحا فجلس الى ابي الدرداء فقال ابو الدرداء من انت قال من اهل  
الكوفة قال اليس فيكم او منكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره يعني حذيفة قال قلت بلى قال اوليس  
فيكم او منكم الذي اجاره الله يعني من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عمارا قلت  
بلى قال اليس فيكم او منكم صاحب السواك او السواد قلت بلى قال كيف كان عبد الله يقرأ والليل  
اذا يغشى والنهار اذا تجللى قلت والذكر والاثني قال ما زال بي هؤلاء حتى كادوا يستزلوني عن شئ  
سمعتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور من طريق  
سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قال من انت قوله من انت  
ويروى فقال لي من انت قوله من الشيطان على لسان نبيه ويروى من الشيطان يعني على لسان  
نبيه قوله او السوار شك من الراوى قوله يستزلوني ويروى يستزلوني قوله من رسول الله  
ويروى من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم **ص** **باب** مناقب ابي عبيدة بن الجراح  
**ش** اى هذا باب في بيان مناقب ابي عبيدة واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال ابن اهياب  
ابن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما  
من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فيكون ابو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل  
في نسبه بين الجراح وهلال ربعة فيكون على هذا في درجة هاشم وامه ام غنم بنت جابر بن عبد الله بن  
العلاء بن عامر بن عميرة بن الوديع بن الحارث بن فهر ويقال اميمة بنت جابر بن عبد العزيز بن بني  
الحارث بن فهر وهو أمين هذه الامة وقتل ابوه يوم بدر كافرا ويقال انه هو الذي قتله ومات  
ابو عبيدة وهو امير على الشام من قبل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات سنة ثمان عشرة  
في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل **ص** **ص** حدثنا  
عمر بن علي حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد عن ابي قلابة حدثني انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل امة امينا وان امينا ايتها الامة ابو عبيدة بن الجراح  
**ش** مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وعمر بن علي بن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي  
وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الاعلى ابو محمد السامي البصري وخالد هو ابن مهران الحذاء وابو قلابة  
بكسر القاف وتخفيف اللام واسمه عبد الله بن زيد الجرهمي **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازي  
عن ابي الوليد وفي خبر الواحد عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر  
وزهير واخرجه النسائي في المناقب عن حيد بن مسعدة قوله امينا الامين الثقة الرضى قوله  
ايها الامة صورته صورة النداء لكن المراد منه الاختصاص اى امينا مخصوصين من بين الامة  
ابو عبيدة فعلى هذا يكون منصوبا على الاختصاص وقال القاضي هو بالرفع على النداء والافصح

ان يكون منصوباً على الاختصاص والامانة مشتركة بين ابى عبيدة وغيره من الصحابة لكن المقصود بيان زيادته في ابى عبيدة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خص كل واحد من كبار الصحابة بفضيلة واحدة وصفه بها فاشعر بقدر زائد فيها على غيره يوضح ذلك ما رواه الترمذى من حديث قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم امتى بامتى ابو بكر واشدهم في امر الله عمروا صدقهم حياء عثمان واعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل وافرصهم زيد بن ثابت واقرؤهم ابى بن كعب ولكل أمة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح ورواه ابن حبان ايضا **ح** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن ابى يحيى عن ابى اسحق عن صلة عن حذيفة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل نجران لابعن يعنى عليكم يعنى امين احق أمين فاشرف اصحابه فبعث ابا عبيدة رضى الله تعالى عنه **ش** **م** مطابقته للترجمة في قوله حق أمين **و** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وصلة بكسر الصاد المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر العبسي الكوفي مات في زمن مصعب بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في خبر الواحد عن سليمان بن حرب وفي المعازى عن بندار وعن العباس بن سهيل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابى موسى وبندار عن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى في المناقب عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى فيه عن اسحق بن ابراهيم به وعن نصر بن على واسماعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه في السنة عن بندار به وعن على بن محمد قوله عن حذيفة قال ابو مسعود الدمشقي **هـ** كذا قال يحيى بن آدم فيه عن اسرائيل عن ابى اسحق عن صلة عن ابن مسعود وحذيفة اصح قوله لاهل نجران بفتح الذون وسكون الجيم وبالراء بلد باليمن واهلها العاقب واسمه عبد المسيح والسيد وابو الحارث بن علقمة واخوه كرز واوس وزيد بن قيس وشيبة وخويلد وعمرو وعبيد الله وكان وفد نجران سنة تسع كما ذكره ابن سعد وكانوا اربعة عشر رجلا من اشرافهم وكانوا نصارى ولم يسلموا اذذاك ثم لم يلبث السيد والعاقب الا يسيرا حتى اتيا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلما وقال ابن اسحق قدم وفد نصارى نجران ستون راكباً منهم اربعة وعشرون رجلا من اشرافهم وثلاثة منهم يؤول اليهم امرهم وهم العاقب والسيد وابو حارثة احد بنى بكر بن وائل اسقفهم وصاحب مدراسهم ولما دخلوا المسجد النبوى دخلوا في تجمل وثياب حسان وقد حانت صلاة العصر فقاموا يصلون الى المشرق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوهم وكان المتكلم ابو حارثة والسيد والعاقب وسألوا ان يرسل معهم امينا فبعث معهم ابا عبيدة بن الجراح وكان ابو حارثة يعرف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن صده الشرف والجاه عن اتباع الحق قوله لابعن اى لما سألوا ان يرسل اليهم امينا قال لابعن امينا حق أمين قوله يعنى عليكم يعنى امينا رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر لابعن حق امين وفي رواية مسلم لابعن اليكم رجلا امينا حق امين قوله فاشرف اصحابه اى تطلعوا الى الولاية ورغبوا فيها حرصا على ان يكون هو الامين الموعود في الحديث لا حرصا على الولاية من حيث هى وفي رواية مسلم فاستشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبعث ابا عبيدة وفي رواية ابى يعلى قبا ابا عبيدة فارسله معهم **ح** **ص** **باب** مناقب مصعب بن عمير **ش** **م** اى هذا باب في بيان مناقب مصعب **م** ذكر مناقب مصعب بن عمير ولم يذكر

فيه شيئا وكأنه لم يجد شيئا على شرطه ويض له وفي بعض النسخ ذكر مصعب بن عمير ليس الا ومصعب  
 ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري يكنى ابا عبد الله كان من اجلة  
 الصحابة وفضلاتهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بعثه الى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة  
 الثانية يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين وكان يدعى القاري والمقرئ ويقال انه اول من جمع الجمعة  
 بالمدينة قبل الهجرة وقتل يوم احد شهيدا قتله ابن قية الليثي فيما قال ابن اسحق وهو يؤمذ ابن  
 اربعين سنة او ازيد شيئا واسلم بعد دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان  
 بلغه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو الى الاسلام في دار الارقم فدخل واسلم وكنم  
 اسلامه خوفا من امه وقومه وكان يختلف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرافصربه عثمان  
 ابن طلحة يصلي فاخبر به قومه وامه فاخذوه فحبسوه فلم يزل محبوسا حتى ان خرج الى ارض الحبشة  
 وهاجر الى ارض الحبشة في اول من هاجر اليها ثم شهد بدرا **ص** باب ٥ مناقب  
 الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما **ش** اى هذا باب في بيان مناقب ابى محمد الحسن  
 وابى عبد الله الحسين رضي الله تعالى عنهما وفضائلهما لاتعدو مناقبهما لاتحد وترك الحسن الخلافة لله  
 تعالى لالهة ولا اذلة ولا لاقة وكان ذلك تحقيقا لمجزة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث  
 قال يصلح الله به بين طائفتين وهما طائفتاه وطائفة معاوية مات بالمدينة مسمو ما سنة تسع واربعين ولم يكن  
 بين ولادته وحل الحسين الا طهر واحد واما الحسين فقتله سنان بكسر السين المهمل وبالنون ابن اناس  
 النخعي يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاء من ارض العراق ويقال كان مولد الحسن  
 في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثرين وقيل بعد ذلك ومولد الحسين في شعبان سنة اربع في قول  
 الاكثرين **ص** قال نافع بن جبير عن ابى هريرة طائفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسن  
**ش** نافع بن جبير بن مطعم مر في الوضوء وهذا التعلق قدمضى موصولا مطولا في كتاب  
 البيوع في باب ما ذكر في الاسواق **ص** حدثنا صدقة حدثنا ابن عينة حدثنا ابو موسى عن  
 الحسن سمع ابا بكره سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس  
 مرة و اليه مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفئتين من المسلمين **ش** مطابقتها  
 للترجمة في قوله هذا سيد **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **ص** صدقة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من  
 افراده وابن عينة هو سفيان بن عيينة وابو موسى اسرائيل بن موسى من اهل البصرة نزل الهند لم يروه  
 عن الحسن غيره والحسن هو البصري وابو بكره اسمه نقيع بضم النون وفتح الفاء ابن الحارث بن كادة  
 الثقفي والحديث مضى في الصلح في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله  
 تعالى عنهما الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا مسدد حدثنا المعتمر سمعت ابى  
 حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول  
 اللهم اني احبها فاحبها او كما قال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** المعتمر يروى عن ابيه  
 سليمان عن ابى عثمان بن عبد الرحمن بن مل النهدي ووقع في الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه  
 سمعت ابا تيممة يحدث عن ابى عثمان وقال الاسمعيلى كائن سليمان سمعه من ابى تيممة عن ابى عثمان ثم لقي  
 ابا عثمان فسمعه منه قيل بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن ابى عثمان اللهم اني احبها ولفظ سليمان عن ابى تيممة  
 ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الاخرى  
 الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني ارحهما قوله انه كان اى النبي صلى الله تعالى



عليه وسلم كان يأخذهم أي يأخذ أسامة فبها الثقات وتجريد قوله والحسن أي ويأخذ الحسن ويموز أن تكون  
الوار بمعنى مع قوله أو كقائل شك من الراوى - ص حديثي محمد بن الحسين بن إبراهيم  
حديثي حسين بن محمد حدثنا جبر عن محمد بن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أتي عبد الله بن زياد  
برأس الحسين رضى الله تعالى عنه فجعل في طست فجعل ينكت فقال في حسنه شيئا فقال أنس كان  
اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مخضوبا بالوسمة شئ مطابقة لترجمة في قوله  
كان اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومحمد بن الحسين بن إبراهيم بن الحارث بن الحسن بن علي  
ابن اشكاب العامري البغدادي مات يوم الثلاثاء يوم عاشوراء سنة احدى وستين ومائتين ببغداد وهو  
من افراد الحسين بن محمد بن بهرام ابواحد التميمي المروزي المعلم تزل ببغداد مات سنة اربع عشرة  
ومائتين وجري ابن حازم ومحمد هو ابن سيرين والحديث من افراده قوله أتي بضم الهزة على  
صيغة مجهول وعبد الله بن زياد بن ابي سفيان وزباد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف هو الذي  
ادعاه معاوية اخلا بيه ابي سفيان فالحقه بنسبه وهو الذي يقال له زياد بن ابيه ويقال له زياد بن سمية  
بضم السين المهملة وهى امة كانت للحارث والد ابي بكره نفيق بضم النون وفتح الفاء وقال ابن  
معين ويقال لعبد الله بن مرجانة وهى امة وقال غيره وكانت مجوسية وقال البخارى وكانت مرجانة  
سبية من اصفهان وكان زياد من اصحاب علي رضى الله تعالى عنه فلما استلحقه معاوية صار من اشد  
الناس بغضا لعلي بن ابي طالب واولاده وعبد الله ابنه هو الذي سيرا الجيش لقتال الحسين رضى الله  
تعالى عنه وهو يومئذ امير الكوفة ليزيد بن معاوية بن ابي سفيان وكان جيشه الف فارس ورأسهم  
الحر بن يزيد التميمي وعلى مقدمتهم الحصين بن نمير الكوفي ثم جرى ماجرى فأختر الامر قتل  
الحسين واختلفوا في قتاله فقبل الحصين بن نمير وقبل مهاجر بن اوس التميمي وقبل كثير بن عبد الله  
الشعبي وقبل شمر بن ذى الجوشن وقبل سنان بن ابي اوس بن عمر والنخعي وهو الاشهر فاخذ رأس  
الحسين ودفعه الى خولى بن يزيد وكان سنان طعنه فوقه ثم قال لخولى احتر رأسه فاراد ان يفعل فارعد  
وضمف فقال سنان فت الله عضدك وابان يدك فترل اليه فذبحه وكان ذلك يوم الجمعة يوم عاشوراء  
سنة احدى وستين ثم حملوا رأس الحسين ورؤس القتلى من اصحابه الى عبد الله بن زياد وهو  
بالكوفة وكانت الرؤس اثنين وسبعين رأسا حل خولى بن يزيد رأس الحسين وحملت كندة  
ثلاثة عشر رأسا وهوازن عشرين وبنو تميم عشرين وبنو اسد سبعة ومذحج احدى عشر وكان  
مع الرؤس والسبايا شمر بن ذى الجوشن وقيس بن الاشعث وعمرو بن الحجاج وصرقة بن قيس فاقبلوا  
حتى قدموا بها على عبد الله بن زياد ثم تذكر الآن ماجرى بعد ان قدموا برأس الحسين على هذا  
الامر عبد الله بن زياد قوله فجعل على صيغة المجهول أي جعل رأس الحسين رضى الله تعالى عنه  
في طست بفتح الطاء المهملة وسكون السين المهملة قال الجوهري الطست الطس بلغة طى ابدل  
من احدى السينين تاء للاستئصال وفي المغرب بالشين المعجمة الطشت مؤنثة وهى اعجمية والطس  
تعريبها والجمع طشاش وطشوش وقد يقال الطشوت قوله فجعل ينكت أي فجعل عبد الله بن زياد  
ينكت أي يضرب بقضيب على الارض فيؤثر فيها وهو بالتمام المشاة من فوق وفي رواية الترمذى وابن  
حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس فجعل يقول بقضيب له في انفه وفي رواية الطبراني  
من حديث زيد بن ارقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عنيه وانفه فقلت ارفع قضيبك فقد رأيت فمرسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم في موضعه قوله فقال في حسنه شيئا وفي رواية الترمذى رحمه الله  
 ما رأيت مثل هذا حسنا لم يذكر فقال انس كان اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اى اشبه اهل البيت وزاد البرار من وجه آخر عن انس قال فقلت له انى رأيت رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يلثم حيث يقع قضيبك قال فانتقبض انتهى وقال سبط ابن الجوزى اما كان  
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انس من الحقوق ان ينكر على ابن زياد فعله ويقبح له  
 ما وقع من قرع ثيابا الحسن بالقضيب لكن الفحل زيد بن ارقم فانه انكر عليه فروى الطبري  
 عن ابى مخنف عن سليمان بن ابى راشد من جيد بن مسلم قال شهدت ابن زياد وهو ينكت بقضيب  
 بين ثيبيه ساعة فلما رآه زيد بن ارقم لاهجه عن نكته بالقضيب فقال له اعل بهذا القضيب عن هاتين الشفتين  
 فوالذى لا اله غيره لقد رأيت شفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هاتين الشفتين  
 قبلهما ثم انفضح الشيخ يبكى فقال له ابن زياد ابكى الله عينيك فوالله لولا انك شيخ قد خرفت  
 وذهب عقلك لضربت عنقك فقام وخرج فسمعت الناس يقولون والله لقد قال زيد بن ارقم قولا  
 لوسعه ابن زياد لقتله فقلت ما الذى قال قال مر بنا وهو يقول انتم يا معاشر العرب عبيد بعد اليوم  
 قتلتهم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة فهو يقتل خياركم ويستعبد شراركم فبعدا لمن رضى بالذل والعار  
 قلت فله در زيد بن ارقم الانصارى الخزرجى من اعيان الصحابة غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم سبع عشرة غزوة وشهد صفين مع علي بن ابى طالب وكان من خواص اصحابه ومات بالكوفة  
 سنة ست وستين وقيل ثمان وستين ثم ان الله تعالى جازى هذا القاسق الظالم عبيد الله بن زياد بان  
 جعل قتله على يدى ابراهيم بن الاشر يوم السبت لثمان بقين من ذى الحجة سنة ست وستين على ارض  
 يقال لها الجازر بينه وبين الموصل خسة فراسخ وكان المختار بن ابى عبيدة الثقفى ارسله لقتال ابن زياد  
 ولما قتل ابن زياد بجى رأسه وبرؤس اصحابه وطرح بين يدى المختار وجاءت حية دقيقة تخللت  
 الرؤس حتى دخلت في فم ابن مرجانة وهو ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت في منخره وخرجت  
 من فيه وجعلت تدخل وتخرج من رأسه بين الرؤس ثم ان المختار بعث برأس ابن زياد ورؤس الذين  
 قتلوا معه الى مكة الى محمد بن الحنفية وقيل الى عبد الله بن الزبير فنصبها بمكة واحرق ابن الاشر جثة  
 ابن زياد وجثث الباقيين قوله وكان ابى الحسين مخضوبا بالوسمة بفتح الواو وسكون السين المهملة  
 وجاء قحها وهو ثبت يختضب به يميل الى سواد **ص** حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا شعبة  
 اخبرنى عدى قال سمعت البراء قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على عاتقه  
 يقول اللهم انى احبه فاحبه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** وعدى بفتح العين المهملة وكسر الدال  
 ابن ثابت الانصارى مر فى الايمان والحديث اخرجه فى الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن ابى  
 بكر بن نافع وبندار واخرجه الترمذى فى المناقب عن بندار وعن محمود بن غيلان واخرجه للنسائى فيه  
 عن علي بن الحسين الدرهمى قوله والحسن الواو فيه للحال ووقع فى رواية الاسمعىلى من طريق عمرو بن  
 مرزوق عن شعبة الحسن والحسين بالشك ثم ذكر ان اكثر اصحاب شعبة روه فقالوا الحسن بغير شك  
 قوله على عاتقه وشواسم لما بين المنكب والعنق قوله يقول جملة حاله قوله انى احبه بضم الهمزة  
 وكسر الحاء قوله فاحبه بفتح الهمزة لانه امر من احب **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر بن  
 سعيد بن ابى حسين عن ابن ابى عميرة عن عقبة بن الحارث قال رأيت ابا بكر رضى الله تعالى عنه وجل الحسن  
 وهو يقول بابى شبيه بالنبي ليس شبيه بعلى وعلى رضى الله عنه يضحك **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله

والحديث أخرجه البخاري أيضا في الادب عن موسى بن اسماعيل وأخرجه الترمذي في المناقب عن عقبة  
ابن مكرم العمري الضبي قوله عن المحرم أي بالحج والعمرة يعني سأل رجل ابن عمر عن حال المحرم يقتل الذباب  
حالة الاحرام وفي الادب في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب وسأله رجل وقيل في رواية أبي ذر  
فسأله ورد هذا بان في رواية الترمذي ان رجلا من اهل العراق سأل قوله قال شعبة احسبه يقتل  
الذباب أي اظنه سأل عن المحرم يقتل الذباب ووقع في رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك فان  
قلت وقع في رواية مهدي بن ميمون في الادب سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب قلت يحتمل  
ان يكون السؤال وقع من الامر بن قوله فقال اهل العراق أي قال عبد الله بن عمر إلى آخره انما قال متعجبا  
حيث يسألون عن قتل الذباب ويتفكرون فيه وقد كانوا اجتزأوا على قتل الحسين بن علي وابن بنت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذان عجب يسألون عن الشيء اليسير ويفرطون في الشيء  
الخطر العظيم قوله هما أي الحسن والحسين ريحاناي كذا في رواية الأكثرين بالثنية وفي رواية أبي ذر  
بالافراد والتذكير اعني هماريحيانى وجه التشبيه ان الولد يشم ويقبل فكأنهم من جلة الرياحين وقال  
الكرماني الريحان الرزق او المشوم قلت لا وجه هنا ان يكون معنى الرزق على ما لا يخفى وروى الترمذي  
من حديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيضمهما ويضمهما اليه  
وروى الطبراني في الاوسط من طريق أبي ايوب قال دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت اتحبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ريحاناي من الدنيا اسمهما  
ص \* باب مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضى الله تعالى عنهما ش \* ورياح بفتح  
الراء والباء الموحدة واسم امه حامية كانت لبعض بني جمح وقدمضى بيانه في البيوع في باب الشراء  
والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد انه كان من موالدى الشراة وكان ابو بكر اشتراه بخمس  
اواق ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة  
ش \* هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والدف بفتح الدال المهملة  
وتشديد الفاء السير اللين ويقال الخفق وانما قال بين يدي ليعين انه يفعل ذلك ص حدثنا  
ابو نعيم حدثنا عبدالعزيز بن ابي سلمة عن محمد بن المنكدر اخبرنا جابر بن عبد الله قال كان عمر رضى الله  
تعالى عنه يقول ابو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا ش \* مطابقتها للترجمة من حيث ان  
عمر اطلق على بلال بالسيادة وهو منقبة عظيمة وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن عبد الله بن  
ابى سلمة الماجشون واسم ابي سلمة دينار قوله واعتق سيدنا السيد الاول حقيقة والسيد الثانى  
بجواز لانه قاله تواسعا ويقال معناه انه من سادة هذه الامة وليس انه افضل من عمر وقيل ان السيادة  
لا تثبت الافضلية ص حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس ان بلالا قال  
لا بى بكر رضى الله تعالى عنهما ان كنت اشتريتنى لنفسك فامسكنى وان كنت انما اشتريتنى لله فعدنى  
وعمل الله ش \* مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فعدنى وعمل الله لان كلامه هذا  
يدل على ان قصده التجرد الى الله والاشتغال بعمله وهو منقبة غير قليلة و ابن نمير هو محمد بن عبد الله  
ابن نمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسى مرفى به الخلق واسمعيل هو ابن ابي خالد وقيس  
هو ابن حازم قوله ان كنت اشتريتنى الى آخره هذا القول من بلال كان في خلافة ابي بكر وصرح  
بذلك في رواية احمد عن ابي اسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لا بى بكر حين توفي رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله فدعني اى فتركني وفي رواية ابى اسامة فذرنى وهو بمعنى دعنى قوله  
وعمل الله اى مع عمل الله وفي رواية الكشميهنى فدعنى وعملى لله وفي رواية ابى اسامة فذرنى اعمل لله  
وذكر الكرمانى اراد بلال ان يهاجر من المدينة ففعله ابوبكر ارادة ان يؤذن فى مسجد رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى لا اريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اتحمل  
قيام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالياعنه وقال ابن سعد فى الطبقات ان بلالا قال رأيت  
افضل عمل المؤمن الجهاد فادرت ان اربط فى سبيل الله وان ابا بكر قال لبلال انشدك الله وحقى فاقام  
معه بلال حتى توفى فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا وتوفى بها فى طاعون عمواس سنة ثمان  
عشرة وقبل سنة عشرين والله اعلم **ص** **باب** ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما  
**ش** اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبی صلى الله تعالى  
عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفى غالب  
النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يقل مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عدله بابا فى كتاب العلم  
حيث قال باب قول النبی صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا مقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر افظ  
مناقب هنا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى النبی  
صلى الله تعالى عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث وقال  
علمه الكتاب \* حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله **ش** **ص** قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث  
قد تقدم فى كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق **الاول** عن مسدد عن عبد الوارث بن سعيد  
العنبرى البصرى عن خالد الخذاء عن عكرمة مولى ابن عباس **الثانى** عن ابى معمر بفتح الميمين بينهما  
عين مهملة ساكنة واسمه عبد الله بن عمرو المقرئ والتميمى المقعد عن عبد الوارث الى آخره **الثالث** عن  
موسى بن اسمعيل التبوذكى عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابى بكر البصرى عن  
خالد الخذاء قوله الحكمة اى العلم وقيل اتقان الامور وفى بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير  
النبوة قوله مثله اى مثل ما روى ابو معمر **ص** مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه  
**ش** اى هذا باب فى بيان مناقب ابى سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم  
ابن يقظة بفتح الياء آخر الحروف والقاف والطاء القائمة ابن مرة بن كعب يجتمع مع النبی صلى الله  
تعالى عليه وسلم ومع ابى بكر جيعا فى مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية  
ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت فى جادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك فى رمضان  
وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة  
على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بخص و قيل بالمدينة والاول اصح سنة احدى  
وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضى الله عنه حين احتضر والنسوة يبكين دعهن  
تهربق دموعهن على ابى سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش يظهر بالتأمل وقال  
الزبير بن بكار انقرض ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ايوب بن سلمة **ص** حدثنا احمد  
ابن واقد حدثنا حاد بن زيد عن ايوب عن جريد بن هلال عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبی  
صلى الله تعالى عليه وسلم نعى زيدا وجعفر ا وابن رواحة للناس قبل ان يأتهم خبرهم فقال اخذ الراية

زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعيناها تدرقان حتى اخذ سيف  
 من سيوف الله حتى قبح الله عليهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من  
 سيوف الله واحد بن واقد هو احد بن عبد الملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الخزازي وينسب  
 الى جده واوب السخيتاني والحديث قدم في الجناز عن ابي معمر وفي الجهاد عن يوسف بن يعقوب  
 الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احد بن واقد ايضا ومرا الكلام فيه  
 هناك اعني في الجناز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وابن رواحة هو عبد الله قوله  
 تدرقان اي تسيلان دمعاً قوله حتى اخذ وروى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يومئذ  
 سمى سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوا خالدا فانه سيف من سيوف الله تعالى صبه الله تعالى على  
 الكفار **ص** **باب** مناقب سالم مولى ابي حذيفة رضى الله تعالى عنه **ش**  
 اي هذا باب في بيان مناقب سالم مولى ابي حذيفة اما سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى ابا عبد الله  
 كان من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم  
 وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوج ابي حذيفة والى ابا حذيفة وتبناه  
 فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بني عبيد لعنق مولاه الانصارية  
 زوج ابي حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا  
 وفي العجم لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يؤم المهاجرين ببقاء فيهم  
 عمر رضى الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقدرى انه  
 هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وكان يفرط في الشاء عليه وكان رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن معص وقيل انه آخى بينه وبين ابي بكر ولا يصح وروى عن  
 عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شورى قال ابو عمر هذا عندى على انه كان يصدر فيها عن رأيه والله  
 اعلم قال وكان ابو حذيفة قد تبنى سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابي حذيفة حتى نزلت ادعواهم  
 لآبائهم وكان سالم عبد الثينة بنت يعار بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف الانصارية  
 كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثينة بضم التاء المثناة وفتح الباء الموحدة  
 وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء المثناة من فوق وقيل اسمها عمرة بنت يعار وعن ابن اسحق اسمها سلمى  
 بنت يعار ويعار بضم الباء آخر الحروف وفتحها وبالعين المهملة وقال ابو عمر شهد سالم مولى ابي حذيفة بدرا  
 وقتل يوم اليمامة شهيدا هو ومولاه ابو حذيفة فوجد رأس احدهما عند رجلي الآخر وذلك سنة اثنتى  
 عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف في اسمه قيل مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة  
 ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشى العبشمى كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله الشرف  
 والفضل صلى القبلتين وهاجر المجرتين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم دار الاقام للدماء فيها الى الاسلام وشهد بدرا واحدا واخذ خندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم  
 اليمامة شهيدا كما ذكرناه الآن وهو ابن ثلاث اواربع وخسين سنة **ص** حدثنا سليمان بن  
 حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو  
 فقال ذاك رجل لا زال احبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن

من اربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا ادري  
 ما ابي اربعة اذ شئ به مطابقتهم لترجمة في قوله وسالم مولى ابي حذيفة وابراهيم هو انصبي ومسروقي  
 وموسى الابجد والحديث اخرجه البخاري ايضا في مناقب ابي بن كعب عن ابي الوليد وفي فضائل  
 القرآن عن حفص بن عمرو واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن جماعة آخرين واخرجه  
 الترمذي في المناقب عن عطاء واخرجه النسائي فيد وفي فضائل القرآن عن بشر بن خالد وعن آخرين  
 قوله ذكره على صيغة ما جاءه من قوله عبد الله اراد به عبد الله بن مسعود وفيه استقرت اى اطلبوا القراءة  
 من اربعة انفس قوله من عبد الله الى آخره بيان للاربعة قوله فبدأ به اى عبد الله بن مسعود والقديم  
 فبدأ به لانه اقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الاربعة هو انهم كانوا اكثر ضبطا للفظ  
 واتقان للاداء وان كان غيرهم اقله في المعاني منهم وقيل لانهم تفرغوا لاخذهم منه مشافهة وقيل لان  
 يؤخذ منهم وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على ان غيرهم لم  
 يحسنه قوله ابو معاذ وروى ابو معاذ بن جبل **ص** **باب** مناقب عبد الله بن مسعود  
 رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناقب عبد الله بن مسعود بن خاتل بن  
 حبيب بن شمع بن مخزوم ويقال ابن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن عيم بن سعد  
 ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ابو عبد الرحمن الهذلي وامه ام عبد  
 بنت عبدود بن سوا من هذيل ايضا اسلمت وصحبت وابوه مات في الجاهلية وعبد الله اسلم قديما  
 وقد روى ابن حبان من طريقه انه كان سادس سنة في الاسلام وهاجر المجرتين وشهد بدرا  
 والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة  
 وقيل مات بالكوفة والاول اصح **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال  
 سمعت ابا وائل سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لم يكن فاحشا ولا متفاحشا وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال استقرتوا القرآن من  
 اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل **ش**  
 مطابقتهم لترجمة في قوله عبد الله بن مسعود والحديث مر في الباب الذي قبله غير انه زاد في هذا  
 حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسليمان هو الاعشى بن مهران وابو وائل من  
 الويل بالياء آخر الحروف اسمه شقيق قوله فاحشا اى متكلما بالقبح ولا متفاحشا اى ولا متكلما  
 بالنكمة **ص** حدثنا موسى عن ابي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام  
 فضليت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فرأيت شيخا مقبلا فلما دنا قلت ارجو ان يكون  
 استجاب قال من انت قلت من اهل الكوفة قال افلم يكن فيكم صاحب العلقين والوساد والمطهرة  
 اولم يكن فيكم الذي اجبر من الشيطان اولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره كيف قرأ ابن  
 ام عبد والليل فقرأت والليل اذ انشئ والنهار اذ انجلى والذكر والاني قال اقرأيها النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فاه الى في ما زال هؤلاء حتى كادوا يردوني **ش** مطابقتهم لترجمة  
 ظاهرة وهو موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبد الله

البشكري والغيره ابن مقسم الكوفي و ابراهيم هو النخعي و علقمة ابن قيس النخعي والحديث مرفى  
 باب مناقب عمار و حذيفة رضى الله تعالى عنهما من طريقين و مر الكلام فيه هناك قوله استجاب اى دعائى  
 قوله يروى و يروى يروى على الاصل اى من قراءة والذكر والانثى الى قراءة و ما خلق الذكر  
 والانثى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال  
 سألنا حذيفة عن رجل قريب السميت واليهدى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ناخذ عنه  
 فقال ما عرف احدا اقرب سمنا و هديا و دلاء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابن ام عبد ش **ص**  
 مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** و ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي و عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة النخعي  
 اخو الاسد بن يزيد **ص** والحديث اخرجه الترمذى فى المناقب عن ابن بشار و اخرجه النسائى فيه عن بشار  
 قوله السميت و هو الهيئة الحسنة و الهدى بفتح الهاء و سكون الدال الطريقة و المذهب و الدل بفتح  
 الدال المهملة و تشديد اللام الشكل و الشمايل و كانه مأخوذ مما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله و ابن ام  
 عبد هو عبد الله بن مسعود و هى اسم امه و قدم عن قريب **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابراهيم  
 بن يوسف بن ابي اسحق حدثني ابي عن ابي اسحق حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت ابا موسى الاشعري رضى  
 الله تعالى عنه يقول قدمت انا و اخي من اليمن فكشاحينا ما نرى الا ان عبد الله بن مسعود رجل من اهل بيت  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نرى من دخوله و دخول امه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص**  
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لما نرى الى آخره **ص** و محمد بن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي و هو شيخ  
 مسلم ايضا و ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق الهمداني السبيعي يروى عن ابيه يوسف ابن  
 اسحق و هو يروى عن جده ابي اسحق السبيعي و الحديث اخرجه البخارى فى المغازى عن عبد الله بن محمد  
 و اسحق بن نصر و اخرجه مسلم فى الفضائل عن اسحق بن ابراهيم و محمد بن رافع و عن آخرين و اخرجه  
 الترمذى فى المناقب عن ابي كريب به و اخرجه النسائى فيه عن عبدة بن عبد الله و عن محمد بن بشار  
 قوله قدمت انا و اخي قد ذكرنا فى مناقب ابي بكر ان لابي موسى اخوان ابورهم و ابوردة و قيل ان  
 له اخا آخر اسمه محمد و اشهرهم ابوردة بضم الباء الموحدة و اسمه عامر قوله ما نرى يجوز ان يكون  
 حالا من فاعل مكشأ و يكون صفة لقوله حينما قوله لما نرى اللام فيه للتعليل و كلمة ما مصدرية اى لاجل  
 رؤيتنا من دخول عبد الله بن مسعود و دخول امه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و ذلك يدل  
 على خصوصيته بملازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** و فيه دلالة على فضله و خيره **ص**  
**باب** **ص** ذكر معاوية بن ابي سفيان رضى الله تعالى عنهما ش **ص** اى هذا باب فيه ذكر ابي عبد الرحمن  
 معاوية بن ابي سفيان و اسمه صحرو و يكنى ايضا ابا حنظلة بن حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف  
 القرشى الاموى و امه هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس معاوية و ابوه من مسيلة الفتح و قيل انه اسلم  
 زمن الحديبية و اسلمت امه ايضا بعده و كتب معاوية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم و ولى امرة دمشق  
 عن عمر بن الخطاب بعد موت اخيه يزيد ابي سفيان سنة تسع عشرة و استمر عليها بعد ذلك فى خلافة عثمان ثم  
 زمان محاربه لعلى و الحسن ثم اجتمع عليه الناس فى سنة احدى و اربعين الى ان مات سنة ستين فكانت  
 ولايته ما بين امارة و محاربة و ملكته اكثر من اربعين سنة و توالى **ص** حدثنا الحسن بن بشر حدثنا  
 المصنف عن عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال اوتى معاوية بعد العشاء بركة و عنده تولى لابن عباس  
 فأتى ابن عباس فقال دعه فانه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** مطابقته للترجمة

من حيث ان فيه ذكر معاوية ، وفيه دلالة ايضا على فضله من حيث انه صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ، والحسن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابو مسلم بن المسيب ابو علي البجلي الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائتين والمعاني بلفظ اسم المفعول من المعاشاة بالمهملة والفاء ابن عمران الازدي الموصلي يكنى ابا مسعود احد الاعلام من الثقفات النبلاء وقد لقي بعض الثنابيين وتلد لسفيان الثوري وكان بلقب ياقوتة العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسى المكي وابن ابي مليكة عبدالله بن عبيد الله بن ابي مليكة واخرجه البخاري ايضا عن ابن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة على ما يحيى الآن قوله وعنده مولى لابن عباس وهو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عينة عن عبيد الله بن ابي يزيد عن كريب قوله فاني ابن عباس فقال دعه فيه حذف تقديره فاني ابن عباس فاخبره بذلك فقال الفاء فيه فصحة وهي التي تفصح عن المقدر قوله دعه اى تركه القول فيه والانكار عليه فانه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عارف بالفقهاء **ص** حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن ابي مليكة قيل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما وتر الابو احدة قال اصاب انه فقيه **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبدالله الجعفي وقد تقدم في العلم قوله الابو احدة اى بركة واحدة قوله اصاب اى السنة قوله انه اى ان معاوية فقيه يعنى يعرف ابواب الفقه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت حمران بن ابان عن معاوية قال انكم لتصلون صلاة لقد صحبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارأيناه يصليهما ولقد نبى عنهما يعنى الركعتين بعد العصر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاسناد نص عليه اسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما فلذلك قال باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا منقبة وعمر بن عباس ابو عثمان البصرى وهو من افراده ومات في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق ونشيد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حبيب الضبي البصرى وحمران بضم الحاء المهملة ابن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس وقدم الكلام فيه هناك **ص** مناقب فاطمة رضى الله تعالى عنها **ش** اى هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامها خديجة بنت خويلد ولدت فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش بنى الكعبة وكان بناء قريش الكعبة قبل مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه بعد وقعة احد و قيل تزوجها بعد ان ابنتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعاشة اربعة اشهر ونصفا وبنى بها بعد تزويجه اياها تسعة اشهر ونصف وكان سنهما يومئذ خمس عشرة وخمسة اشهر ونصفا وكان سن علي يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر فولدت له الحسن والحسين وام كلثوم وزينب ولم يتزوج علي رضى الله تعالى عنه عليها غير هاتحتي



مانت وتوفيت ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة احدى عشرة من الهجرة وقال المدائني وصلى  
 عليها العباس وقال الكرماني غسلها على وصلى عليها ودقها بالابوصيتها وقال ابو عمر توفيت بعد  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسير وقال محمد بن علي بستة اشهر وقال عمرو بن دينار ثمانية  
 اشهر وقال ابن بريدة عاشت بعد ابها سبعين يوما **ص** وقال النسي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **ش** هذا التعليق اخرجه البخاري في علامات النبوة وقدم  
 الكلام فيه هناك وغيره **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عينة عن عمر بن دينار عن ابن  
 ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن  
 اغضبها فقد اغضبني **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة **ص** وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي  
 يروي عن سفيان بن عينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأثم منه ومضى  
 الكلام فيه **قوله** بضعة مني بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرهما ايضا واستدل به البيهقي  
 على ان من سبها فانه يكفر **ص** **باب** فضل عائشة رضي الله تعالى عنها **ش**  
 اي هذا باب في بيان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها هي الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنها  
 قيل انما قال البخاري ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل عائشة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث  
 في حقها واما الذكر فهو اعم من المناقب واما امر ومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس تزوجها رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين في قول ابن عبيدة وقيل قبلها ثلاث سنين وقيل بسنة  
 ونصف وهي بنت ست سنين وبنى بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنتين من الهجرة وهي  
 بنت تسع سنين ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر سنة واشت بعده قريبا من خمسين  
 سنة واكثر الناس الاخذ عنها ونقلوا اعنائهم الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية  
 منقولة عنها روى لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف حديث وعشرة احاديث ولم تلد للنبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وسألته ان تكنتي فقال لا كنتي بابن اخذك قالت ام عبد الله **ص**  
 حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن بنس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان عائشة قالت قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورجة الله  
 وبركاته ترى ما لا اري تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة لترجمة من  
 حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل به بعضهم لفضل خديجة على عائشة  
 لان الذي ورود في حق خديجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام  
 من ربك وهنا السلام من جبريل خاصة **و** يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير المخزومي المصري  
 وهذا روى له مسلم ايضا وبنس بن يزيد وابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث مر في بدء الخلق  
 ومر الكلام فيه هناك **قوله** يا عائش مرخي يجوز في الشين الضم والفتح **قوله** ترى خطاب رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ووضحه بقوله تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
 حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثنا عمرو اخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابي موسى  
 الاشعري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم  
 بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**  
 مطابقة لترجمة في قوله وفضل عائشة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن آدم بن

عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم بتبعونه او اياها شي  
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اي ان عائشة زوجته اي زوجة النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في الدنيا والآخرة وفي هذا فضل عظيم لها وغندر هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن  
 عتبة وابو وائل هو شفيق قوله بعث على اي علي بن ابي طالب وكان على رضى الله تعالى عنه  
 بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين عائشة بالبصرة  
 ويسمى يوم الجمل بالجيم قوله ليستنفرهم اي ليستنجدهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستنجاد  
 والاستنصار قوله خطب جواب لما قوله انها اي ان عائشة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في الدنيا والآخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة قوله تبعونه اي تتبعون عليا او تتبعون  
 اياها اي عائشة قيل الضمير المنصوب في تبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي  
 في طاعة الامام وعدم الخروج عليه فان قلت خاطب الله تعالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بقوله وقرن في بوتكن ولهذا قالت ام سلمة لا يحركني ظهر بعير حتى اتى الله تعالى قلت كانت عائشة  
 رضى الله تعالى عنها متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ  
 القصاص من قتلة عثمان رضى الله تعالى عنه ص حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة  
 عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم فقال اسيد بن حضير جزاك  
 الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة شي  
 مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله الى آخره وابواسامة جاد بن اسامة يروى عن هشام بن عروة  
 عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرسل لان عروة تابعي والحديث مرطوله في اول كتاب التيمم  
 قوله من اسماء هي اخت عائشة والقلادة والعقد بكسر العين واحد وهو كل ما يعقد ويعلق  
 في العنق فان قلت قالت في الرواية الاخرى عقدا لي وهذا يخالف قولها استعارت قلت لا مخالفة  
 في الحقيقة لانها ملك لاسماء و اضافته في تلك الرواية الى نفسها لكونه في يدها قوله فهلكت اي  
 ضاعت قوله اسيد بضم الهمزة وفتح السين وحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة  
 الانصاري الصحابي قوله فصلوا بغير وضوء قال النووي فيه دليل على ان من عدم الماء  
 والتراب يصلى على حاله وللشافعي فيه اربعة اقوال اصحها انه يجب عليه ان يصلى ويجب  
 ان يعيدها والثاني تحرم عليه الصلاة وتجب الامادة والثالث لا تجب عليه ولكن تستحب ويجب القضاء  
 الرابع تجب الصلاة فلا تجب الامادة وهذا مذهب الزنى وعند ابى حنيفة يسك من الصلاة ولا يجب  
 وعليه التشبه وعند ابى يوسف ومحمد يجب التشبه ولا خلاف في القضاء ص حدثنا عبيد  
 ابن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان  
 في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول ابن ناغدا ابن ناغدا حر صاعلي بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يومى  
 سكن شي هذا الاسناد يعين الاسناد الاول وهو ايضا مرسل قبل ظاهره كذا ولكن  
 قول عائشة في آخر الحديث قالت عائشة بوضع ان كاه موصول قوله في مرضه اي مرضه الذي مات فيه

وفي رواية مسلم قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقصد يقول اين انا اليوم اين  
انا غدا استبطاء ليوم عائشة ومانا حرصا اي لاجل حرصه على بيت عائشة قوله فلما كان يومى سكن قال  
الكرمانى سكن اي مات اوسكت من هذا القول وقال بعضهم الثانى هو الصحيح والاول خطأ صريح  
قلت الخطأ الصريح تخطئته لان في رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى والسحر  
يفتح السين وضمها واسكان الحاء الرثة وما تعلق بها <sup>ص</sup> حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب  
حدثنا جاد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يتكفرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة  
فاجتمع صواحبي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يتكفرون بهداياهم يوم عائشة  
وانا نريد الخير كما تريد عائشة فرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه  
حيث ما كان او حيث ما دار قالت فذكرت ذلك ام سلمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاعرض عني فلما  
عاد الى ذكرت له ذلك فاعرض عني فلما كان في الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا ام سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه  
والله ما نزل على الوحى وانا في لحاف امرأة منكن غيرها شى <sup>م</sup> مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
لا تؤذيني في عائشة الى آخره <sup>و</sup> وعبد الله بن الوهاب ابو محمد الحجبي البصرى مات في سنة ثمان وعشرين  
وما ثين وهو من افراد وجاد هو ابن زيدى هشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب  
الهبة في باب قبول الهدية ومر الكلام فيه هناك قوله يتكفرون اي يقصدون ويحتهدون قوله  
وانا نريد الخير بنون المتكلم مع الغير وام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير  
مرة قوله فرى اي قولى وبه يستدل على ان العلو والاستعلاء لا يشترط في  
الامر قوله في لحاف وهو اسم ما تغطى به قال الكرمانى والمعتون  
بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم ضبطوه  
فقالوا ههنا منتصف الكتاب اي كتاب البخارى  
وباب مناقب الانصارى هو ابتداء  
النصف الاخير منه

٢٢٢ -

٢٢ -

٢ -

﴿ تم الجزء السابع من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة ﴾  
﴿ القارى ويليه الجزء الثامن اوله باب مناقب الانصار ﴾